

ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى

الجزء العاشر

علامه القسطلانى

(فهرست الجزء التاسع من كتاب ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

مجلد	باب	مجلد	باب
٢٢	باب طبيب الكلام	٢	كتاب الادب
٢٢	باب الرفق في الامر كله	٢	باب البر والصلة
٢٣	باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضا	٣	باب من احق الناس بحسن الصحبة
٢٣	باب قول الله تعالى من يشفع شفاعا حسنة	٣	باب لا يجاهد الا باذن الابرار
٢٣	يكن له نصيب منها الخ	٤	باب لا ينسب الرجل والديه
٢٣	باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا	٤	باب اخية دعاء من زوالديه
٢٤	باب حسن الخلق والسخاء وما يكره من البخل	٥	باب حقوق الوالدين
٢٥	باب كيف يمكن غفران ما في اهل	٧	باب صلة الوالد المشرك
٢٧	باب المقة من الله	٨	باب صلة المرأة امها ولها زوج
٢٧	باب الحب في الله	٨	باب صلة الاخ المشرك
٢٨	باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا يضر	٨	باب فضل صلة الر
٢٨	قوم من قوم عسى أن يكرنوا خيرا منهم الى	٩	باب اسم الطالمع
٢٨	قوله فارأيتك هم الظالمون	٩	باب من بطله في الرز
٢٩	باب ما ينهى من السباب	١٠	باب من وصل وصله الله
٢٩	باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم	١١	باب يلى الرحم يلاها
٣٢	الطويل والقصر	١١	باب ليس الوصل بالمكافئ
٣٢	باب الغيبة وقول الله تعالى ولا يغتب بعضكم	١٢	باب من وصل رحمه في الشرك ثم اسلم
٣٢	بعض الخ	١٢	باب من ترك صبية غيره حتى تلعب به او قبلها
٣٤	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار	١٢	او ماز ما
٣٤	باب ما يجوز من اغتياب أهل الفساد والريب	١٣	باب رحمة الولد ونقبيله ومعا نفعه
٣٤	باب المسمية من الكفار	١٥	باب جعل الله الرحمة مائة جزء
٣٥	باب ما يكره من التسمية وقوله هما زمشاء بنيم	١٦	باب قتل الولد خشية أن يأكل معه
٣٥	وويل لكل همزة نازة	١٦	باب وضع العبي في اطر
٣٥	باب قول الله تعالى واجتنبوا قول الزور	١٦	باب وضع الصبي على القنذ
٣٦	باب ما قيل في ذى الوجهين	١٧	باب حنين العهد من الايمان
٣٦	باب من اخبر صاحبه بما يقال فيه	١٧	باب فضل من يقول يثما
٣٦	باب ما يكره من التماذج	١٧	باب الساعى على الارملة
٣٧	باب من اخفى على اخيه بما يعلم	١٨	باب الساعى على المسكين
٣٧	باب قول الله تعالى ان الله يأمر بالعدل	١٨	باب رحمة الناس بالهانم
٣٧	والاحسان الخ	١٩	باب الوصاة بالجار وقول الله تعالى واعبدوا
٣٨	باب ما ينهى عن التماسد والتدابر وقوله تعالى	٢٠	الله ولا تشركوا به شيئا الخ
٣٨	ومن شر حامدا اذا حسد	٢٠	باب انهم من لا يأمن جاره بوائقه
٣٩	باب ما فيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من	٢١	باب لا تقهرن جارة لجاراتها
٣٩	الطن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا	٢١	باب من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا
٤٠	باب ما يكون من الظن	٢١	يؤذ جاره
٤٠	باب ستر المؤمن على نفسه	٢١	باب حق الجوار في قرب الابواب
		٢١	باب كل معروف صدقة

باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان
الشعر حتى يصد عنه ذكر الله والعلم
والقرآن ٧٦
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم تربت
بينك وعقري - طق ٧٧
باب ما جاء في زعموا ٧٨
باب ما جاء في قول الرجل وبك
باب علامة حب الله عز وجل ٨١
باب قول الرجل للرجل اخساً ٨٣
باب قول الرجل مرحبا ٨٤
باب ما يدعى الناس بأثمهم ٨٥
باب لا يقل خبت نفسي ٨٥
باب لا تسبوا الدهر ٨٦
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انما
قلب المؤمن ٨٦
باب قول الرجل فداك أبي وامى ٨٧
باب قول الرجل جعلني الله فداك ٨٧
باب احب الاسماء الى الله عز وجل ٨٨
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم تسبوا باسمي
ولا تكنوا بكنيتي ٨٨
باب اسم الحزن ٨٩
باب تحويل الاسم الى اسم أحسن منه ٨٩
باب من سمي باسماء الانبياء ٩٤
باب تسمية الوليد ٩٤
باب من دعا صاحبه فقهص من اسمه حرفا ٩٤
باب الكنية للصبي وقبل أن يولد للرجل ٩٤
باب التكنى بأبي تراب وان كانت له كنية
اخرى ٩٤
باب أبغض الاسماء الى الله ٩٤
باب كنية المشرك ٩٥
باب المعارض مندوحة عن الكذب ٩٦
باب قول الرجل للشيء ليس بشئ وهو شئ
انه ليس بحق ٩٧
باب رفع البصر الى السماء وقوله تعالى أفلا
ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء
كيف رفعت ٩٨
باب كت العود في الماء والطين ٩٩
باب الرجل يكت الشيء بيده في الارض ٩٩

باب ما يكره
باب الهجرة ٤١
باب ما يجوز من الهجرة ان يهاجر
باب هل يزور صاحبه كل يوم او بكرة وعشيا ٤٤
باب الزيارة ومن زار قوم فاطم عندهم ٤٤
باب من تجمل للوفود ٤٥
باب الاخاء والخلق ٤٥
باب التبرع والفضل ٤٥
باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا
الله وكونوا مع الصادقين وما ينهى عن الكذب ٤٩
باب في الهدى الصالح ٥٠
باب الصبر على الاذى وقول الله تعالى انما يوفى
الصابرون اجرهم بغير حساب ٥١
باب من لم يواجه الناس بالعتاب ٥٢
باب من كفر أخاه بغير تأويل فهو كاذب ٥٢
باب من لم يرا كسار من قال ذلك متأولا او جاهلا ٥٣
باب ما يجوز من الغضب والشدة لامر الله ٥٤
باب الخذر من الغضب ٥٦
باب الحياء ٥٨
باب اذا لم تسخ فاصنع ما شئت ٥٩
باب ما لا يستحق من الحق للفقهاء في الدين ٥٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا
ولا تعسروا ٦٠
باب الانبساط الى الناس ٦٢
باب المدارة مع الناس ٦٢
باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ٦٣
باب حق الضيف ٦٥
باب اكرام الضيف وخدمته اياه بنفسه ٦٥
باب صنع الطعام والتكاف للضيف ٦٧
باب ما يكره من الغضب والحز في عند الضيف ٦٨
باب قول الضيف لصاحبه والله لا آكل حتى
تأكل ٦٩
باب اكرام الكبير ومبدأ الاكبر بالكلام
والسؤال ٦٩
باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء
وما يكره وقوله تعالى والشعراء يتبعهم
الغياور الخ ٧٠
باب هجاء المشركين ٧٥

باب التكبير والتسليم عند التحجب	١٠٠
باب النهي عن الخذف	١٠٠
باب الحمد للعاطس	١٠١
باب مشروعية تشييت العاطس اذا احدا الله	١٠١
باب ما يستحب من العطاس وما يكره من	
انتثاره	١٠٢
باب اذا عطس كيف يشي	١٠٣
باب لا يشي العاطس اذا لم يحمد الله	١٠٣
باب اذا تناوب فليضع يده على فيه	١٠٤
باب الاستئذان	١٠٤
باب بدو السلام	١٠٤
باب يقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا	
باب من سب لغيره	١٠٦
باب من سب لغيره	١٠٦
باب من وصل وصله	١٠٨
باب من وصل وصله	١٠٨
باب من وصل وصله	١٠٨
باب من وصل وصله	١٠٨
باب من وصل وصله	١٠٩
باب من وصل وصله	١٠٩
باب من وصل وصله	١٠٩
باب من وصل وصله	١٠٩
باب من وصل وصله	١٠٩
باب من وصل وصله	١١٠
باب من وصل وصله	١١١
باب من وصل وصله	١١١
باب من وصل وصله	١١٢
باب من وصل وصله	١١٣
باب من وصل وصله	١١٣
باب من وصل وصله	١١٤
باب من وصل وصله	١١٥
باب من وصل وصله	١١٥
باب من وصل وصله	١١٦
باب من وصل وصله	١١٦
باب من وصل وصله	١١٨
باب من وصل وصله	١١٨
باب من وصل وصله	١١٩
باب من وصل وصله	١٢٠

باب من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين	١٢١
باب كيف يكتب الكتاب الى اهل الكتاب	١٢٢
باب من يبدأ في الكتاب	١٢٢
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لم قوموا	
الى سيدكم	١٢٢
باب المصافحة	١٢٣
باب الاخذ باليد	١٢٤
باب المعانقة وقول الرجل كيف اصيبت	١٢٥
باب من اجاب بليك وسعدك	١٢٦
باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه	١٢٧
باب اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس الخ	١٢٧
باب من قام من مجلسه او يته ولم يستأذن	
اصحابه او تها للقيام ليقوم الناس	١٢٨
باب الاحتباء باليد وهو القرفصاء	١٢٨
باب من اتكا بين يدي اصحابه	١٢٨
باب من أسرع في مشيه لحاجة او قصه	١٢٩
باب السير	١٢٩
باب من ألقى له وسادة	١٢٩
باب القائلة بعد الجمعة	١٣٠
باب القائلة في المسجد	١٣٠
باب من زار قوما فقال عندهم	١٣٠
باب الجلوس كيف ما تيسر	١٣٢
باب من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بسر	
صاحبه فاذا مات اخبر به	١٣٢
باب الاستلقاء	١٣٣
باب لا يتناجى اثنان دون الثالث وقوله تعالى	
يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تتناجوا الخ	١٣٣
باب حفظ السر	١٣٤
باب اذا كانوا اكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارعة	
والمناجاة	١٣٤
باب طول التحوي	١٣٥
باب لا تترك النار في البيت عند النوم	١٣٥
باب اغلاق الابواب بالليل	١٣٦
باب الختان بعد الكبر وتنف الابط	١٣٦
باب كل لهو وباطل اذا شغله عن طاعة الله ومن	
قال لصاحبه تعال اقامر لي الخ	١٣٧
باب ما جاء في البناء	١٣٨

١٦٥	وسلم وقول الله تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم
١٦٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من آذيتك فاجعله لك كاه ورحة
١٦٧	باب التعوذ من الفتن
١٦٧	باب التعوذ من غلبة الرجال
١٦٨	باب التعوذ من عذاب القبر
١٦٨	باب التعوذ من البخل
١٦٩	باب التعوذ من قسوة الحيا والممات
١٦٩	باب التعوذ من المأثم والمغرم
١٧٠	باب الاستعاذة من الجبن والكسل
١٧٠	باب التعوذ من البخل
١٧٠	باب التعوذ من أرذل العمر
١٧١	باب الدعاء برفع الوباء والوجع
١٧١	باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن قسوة الدنيا وقسوة النار
١٧٢	باب الاستعاذة من قسوة الغنى
١٧٣	باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة
١٧٣	باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة
١٧٣	باب الدعاء عند الاستخارة
١٧٥	باب الدعاء اذا علا عصابة
١٧٥	باب الدعاء اذا هبط واديا
١٧٥	باب الدعاء اذا أراد سغرا او رجعا
١٧٦	باب الدعاء للمتزوج
١٧٧	باب ما يقول اذا أتى أهله
١٧٧	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتنا في الدنيا حسنة
١٧٧	باب التعوذ من قسوة الدنيا
١٧٨	باب تكرر الدعاء
١٧٨	باب الدعاء على المشركين
١٨٠	باب الدعاء للمشركين
١٨٠	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت
١٨١	باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة
١٨١	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليوم ودولايه يستجاب لهم فينا
١٨١	باب التمامين
١٨٢	باب فضل التهليل

١٣٩	كتاب الدعوات
١٤٠	باب افضل الاستغفار وقوله تعالى استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء الخ
١٤٢	باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليله
١٤٣	باب التوبة
١٤٤	باب الضجع على الشق الايمن
١٤٥	باب اذا بات طاهرا
١٤٥	باب ما يقول اذا نام
١٤٦	باب وضع اليد اليمنى تحت الخذا الايمن
١٤٧	باب النوم على الشق الايمن
١٤٧	باب الدعاء اذا اتى بالليل
١٤٨	باب التكبير والتسبيح عند المنام
١٤٨	باب التعوذ والقراءة عند المنام
١٥٠	باب
١٥٠	باب الدعاء نصف الليل
١٥١	باب الدعاء عند الخلاء
١٥١	باب ما يقول اذا اصبح
١٥٢	باب الدعاء في الصلاة
١٥٣	باب الدعاء بعد الصلاة
١٥٥	باب قول الله تعالى وصل عليهم ومن خص أسماهم بالدعاء دون نفسه
١٥٧	باب ما يذكره من التسبيح في الدعاء
١٥٨	باب اعزم المسئلة فانه لا مكره له
١٥٨	باب يستجاب للعبد ما لم يعجل
١٥٩	باب رفع الايدي في الدعاء
١٥٩	باب الدعاء غير مستقبل القبلة
١٥٩	باب الدعاء مستقبل القبلة
١٦٠	باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله
١٦٠	باب الدعاء عند الكرب
١٦١	باب التعوذ من جهد البلاء
١٦١	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الاعلى
١٦٢	باب الدعاء بالموت والحياة
١٦٢	باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم
١٦٣	باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
١٦٣	باب هل يصلى على غير النبي صلى الله عليه وسلم

باب فضل التسبيح	١٨٤	خبر اولي صمت وقوله تعالى ما يلفظ من قول	١٨٤
باب فضل ذكر الله عز وجل	١٨٥	الاوليه رقيب عتيد	١٨٥
باب قول لا حول ولا قوة الا بالله	١٨٦	باب البكاء من خشية الله	١٨٦
باب لله مائة اسم غير واحد	١٨٧	باب فضل الخوف من الله	١٨٧
باب الموعظة ساعة بعد ساعة	١٨٩	باب الاتهاء عن المعاصي	١٨٩
باب انساب الرفاق	١٨٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون	١٨٩
باب مثل الدنيا في الآخرة	١٩٠	ما اعلم لفصحتكم قليلا ولا بكميتكم كثيرا	١٩٠
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم كن	١٩١	باب حجت النار بالشهوات	١٩١
في الدنيا كالك غريب او غابر سيل	١٩١	باب الجنة اقرب الى احدكم من شر الك فعله	١٩١
باب في الامل وطوله	١٩١	باب ان ينظر الى من هو اسفل منه ولا ينظر الى	١٩١
باب من بلغ ستين سنة فقد اعذر الله اليه	١٩٣	من هو فوقه	١٩٣
في العذر	١٩٣	باب من هم بحسنة او بسنة	١٩٣
باب العمل الذي يتبع به وجه الله	١٩٥	باب ما يتقى من محقرات الذنوب	١٩٥
باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها	١٩٥	باب الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها	١٩٥
باب قول الله تعالى يا ايها الناس ان وعد الله	١٩٩	باب العزلة راحة من خلاط السوء	١٩٩
حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا الخ	١٩٩	باب رفع الامانة	١٩٩
باب ذهاب الصالحين	١٩٩	باب الرياء والسعي	١٩٩
باب ما يتقى من فتنة المال وقول الله تعالى	٢٠٠	باب من جاهد نفسه في طاعة الله	٢٠٠
انما اموالكم واولادكم فتنة	٢٠٠	باب التواضع	٢٠٠
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا المال	٢٠٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت	٢٠٢
خضرة حادة	٢٠٢	انا والساعة كهاتين	٢٠٢
باب ما قدم من ماله فهو خير له	٢٠٤	باب	٢٠٢
باب المكثرون هم المفلحون وقوله تعالى من كان	٢٠٤	باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه	٢٠٤
يريد الحياة الدنيا وازينها الخ	٢٠٤	باب سكرات الموت	٢٠٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما أحب	٢٠٥	باب نفخ الصور	٢٠٤
ان لي مثل أحد ذهبا	٢٠٥	باب يتبعض الله الارض	٢٠٤
باب الغنى غنى النفس وقول الله تعالى	٢٠٦	باب كيف الحشر	٢٠٤
ما يحسبون ان ما نعتهم به من مال وبين الخ	٢٠٦	باب قول الله عز وجل ان زلزلة الساعة شئ	٢٠٤
باب فضل الذكر	٢٠٧	عظيم ازلت الا زفة اقربت الساعة	٢٠٤
باب كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم	٢٠٩	باب قول الله تعالى الا يظن اولئك انهم	٢٠٤
وأصحابه وتخليهم من الدنيا	٢١٣	مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب	٢٠٤
باب القصد والمداومة على العمل	٢١٥	العالمين	٢٠٤
باب الرجاء مع الخوف	٢١٦	باب القصاص يوم القيامة وهي الحاقة	٢٠٤
باب الصبر على محارم الله	٢١٧	باب من فوق الحساب عذب	٢٠٤
باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه	٢١٨	باب يدخل الجنة سبعون ألفا غير حساب	٢٠٤
باب ما يكره من قيل وقال	٢١٨	باب صفة الجنة والمنابر	٢٠٤
باب حفظ اللسان وقول النبي صلى الله عليه وسلم	٢٦٥	باب الصراط جسر جهنم	٢٦٥
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فقل	٢٦٩	باب في الخوض	٢٦٩

صفحة	باب	صفحة	باب
٣١٤	باب ينكم الخ	٢٧٣	كتاب القدر
	باب قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد	٢٧٨	باب جف القلم على علم الله
٣١٥	الله وأيمانهم عننا قليلا الخ	٢٧٩	باب الله اعلم بما كانوا عاملين
٣١٧	باب اليمين فيما لا يملك وفي المعصية وفي الغضب	٢٨١	باب ركان امر الله قدر امتدورا
	باب اذا قال والله لا أنكلم اليوم فصلى او قرأ	٢٨٣	باب العمل بالخواتيم
٣١٩	او سجع او كبر أو وجد أو هال فهو على نيته	٢٨٤	باب القساء النذر العبد الى القدر
	باب من حلف أن لا يدخل على أهله شهرا	٢٨٤	باب لا حول ولا قوة الا بالله
٣٢٣	وكان الشهر تسعا وعشرين	٢٨٥	باب المنعصوم من عصم الله
	باب اذا حلف أن لا يأندم فأكل غرابا خبز	٢٨٥	باب وحرام على قرية اهلكها انهم لا يرجعون
٣٢١	وما يكون منه الا دم	٢٨٧	باب وما جعلنا الرثيا التي أريناك الا فتنة للناس
٣٢٢	باب النية في الايمان	٢٨٧	باب تحاج آدم وموسى عند الله
٣٢٣	باب اذا اهدى ماله على وجه النظر والتوبة	٢٨٨	باب لا مانع لما أعطى الله
	باب اذا حرّم طعامه وقوله تعالى يا أيها النبي		باب من تعوذ بالله من ذلك الشقاء وسوء
	لم يحرم ما أحل الله لك يتبعى مرضاة		القضاء وقوله تعالى قل أعوذ برب الفلق من
٣٢٤	أزواجك الخ	٢٨٩	شر ما خلق
٣٢٤	باب الوفاء بالنذر وقوله يوفون بالنذر	٢٨٩	باب يحول بين المرء وقلبه
٣٢٦	باب اثم من لا يفي بالنذر	٢٩٠	باب قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا
	باب النذر في الطاعة وما أنفست من نفقة		باب وما كنا لنمدى لولا أن هدانا الله لو أن الله
٣٢٦	أو نذرتم من نذر الخ	٢٩١	هداني لكنت من المتقين
٣٢٧	باب من مات وعليه نذر		كتاب الايمان والنذور وقول الله تعالى
٣٢٧	باب النذر فيما لا يملك وفي معصية	٢٩١	لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم الخ
	باب من نذر أن يصوم اياما فوافق النحر	٢٩٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وايم الله
٣٢٨	او الفطر	٢٩٥	باب كيف كانت بين النبي صلى الله عليه وسلم
	باب هل يدخل في الايمان والنذور الارض	٣٠١	باب لا تحافوا يا أيها الذين آمنوا
٣٢٩	والغنم والزروع والامتنعة		باب لا يحلف بالثلاث والعزى ولا يحلف
٣٣٠	باب كفارات الايمان	٣٠٣	بالطواغيت
	باب قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة	٣٠٤	باب من حلف على الشيء وان لم يحلف
٣٣١	أيمانكم الخ	٣٠٤	باب من حلف بعهة سوى الاسلام
٣٣١	باب من أعان المعسر في الكفارة	٣٠٥	باب لا يقول ما شاء الله وشئت
	باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان	٣٠٦	باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم
٣٣٢	او بعيدا	٣٠٧	باب اذا قال اشهد بالله اشهدت بالله
	باب صاع المدينة ومدة النبي صلى الله عليه	٣٠٨	باب عهد الله عز وجل
٣٣٢	وسلم وبركته الخ	٣٠٨	باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته
	باب قول الله تعالى او تحزير رقيقة وأى الرقاب	٣٠٩	باب قول الرجل لعمر الله
٣٣٣	ازكى	٣١٠	باب لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم الخ
	باب عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة		باب اذا حنت ناسيا في الايمان وقول الله
٣٣٤	وعتق ولد الزنا	٣١٠	تعالى وايس عليكم جناح فيما أخطأتم به
٣٣٤	باب اذا اعتق عبدا يمينه وبين آخر		باب انيين الغموس ولا تتخذوا ايمانكم دخلا

٣٦٠	باب ما جاء في ضرب من شارب الخمر	٣٣٤	باب اذا اعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه
٣٦١	باب من أمر بضرب الحد في البيت	٣٣٤	باب الاستئناء في الايمان
٣٦٢	باب الضرب بالجر يبول للنعالي	٣٣٦	باب الكفارة قبل الحد وبعدة
٣٦٤	باب ما يكره من لعن شارب الخمر وأنه ليس بخارج من الملة	٣٤٠	باب تعليم الفرائض
٣٦٥	باب السارق حين يسرق	٣٤٠	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث ما ترك صدقة
٣٦٥	باب لعن السارق اذا لم يسم	٣٤٠	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك ما لا فلا له
٣٦٦	باب الحدود كفارة	٣٤٣	باب ميراث الولد من أبيه وأمه
٣٦٦	باب ظهر المؤمن حتى الا في حد أو حق	٣٤٣	باب ميراث البنات
٣٦٦	باب اقامة الحدود والانتقام لحرمان الله	٣٤٤	باب ميراث ابن الابن اذا لم يكن ابن
٣٦٧	باب اقامة الحدود على الشريف والوضيع	٣٤٥	باب ميراث ابنة ابن مع ابنة
٣٦٧	باب كراهية الشفاعة في الحد اذا رفع الى السلطان	٣٤٥	باب ميراث الجد مع الاب والاخت
٣٦٧	باب قول الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما	٣٤٦	باب ميراث الزوج مع الولد وغيره
٣٦٨	باب نوبة السارق	٣٤٨	باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره
		٣٤٨	باب ميراث الاخوات مع البنات عصبة
		٣٤٩	باب ميراث الاخوات والاخوة
		٣٤٩	باب يستتمونك قل الله يفتيككم في الكلاله الخ
		٣٤٩	باب ابني عم أحدهما أخ للآخر زوج
		٣٥٠	باب ذوي الارحام
		٣٥١	باب ميراث الملاعنة
		٣٥٢	باب الولد للفراش حرة كانت أو أمة
		٣٥٢	باب المولا لمن اعتق وميراث القبط
		٣٥٣	باب ميراث السامية
		٣٥٤	باب ائمة من تبرأ من مواليه
		٣٥٤	باب اذا أسلم على يديه وكان لا يرى له ولاية
		٣٥٥	باب ميراث النساء من الولاة
		٣٥٦	باب مولى القوم من أنفسهم وابن الاخت منهم
		٣٥٦	باب ميراث الاسير
		٣٥٧	باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم واذا أسلم قبل أن يقسم الميراث فلا ميراث له
		٣٥٧	باب ميراث العبد النصراني وميراث كتاب النصراني وانتم من اتقى من ولده
		٣٥٨	باب من ادعى اخا وابن اخ
		٣٥٨	باب من ادعى الى غير أبيه
		٣٥٨	باب اذا ادعت المرأة ابنا
		٣٥٩	باب انقاص
		٣٦٠	كتاب الحدود وما يحذر من الحدود
		٣٦٠	باب لا يشرب الخمر

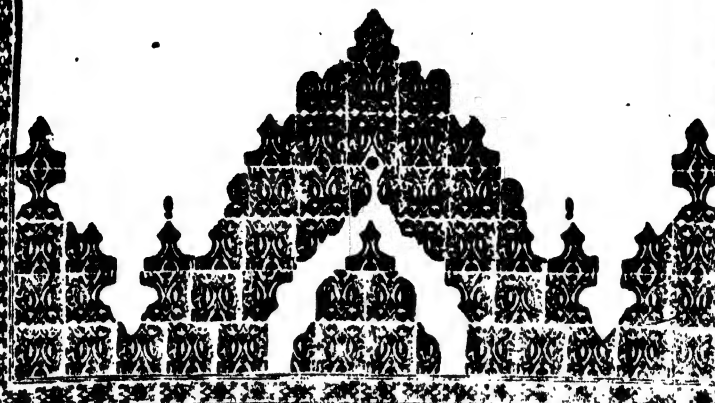
الجزء التاسع من كتاب ارشاد السارى

لمرحم جميع الجنارى للعلامة

القسطلانى تفضله الله

آمين

٢



بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم) قال في فتح الباري حذف بعضهم البسملة

(كتاب الادب)

وهو الاخذ بمكارم الاخلاق واستعمال ما يحمد قولاً وفعللاً أو هو تعظيم من فوقك والرفق بمن دونك
 أو الوقوف مع المستحسنات * (باب البر) للوالدين والاقربين وغيرهم (والصلة) للارحام قال القرطبي - الرحيم
 اسم لكافة الاقارب من غير فرق بين المحرم وغيره وأجمعوا على أن صلة الرحم واجبة في الجملة وأن قطعها
 معصية كبيرة وللصلة درجات بعضها أرفع من بعض وأدناها ترك المهاجرة وصلتها بالكلام ولو بالسلام ويختلف
 ذلك باختلاف القدرة والحاجة فمنها واجب ومنها مستحب ولو لم يصل غايتها لا يسمى قاطعاً ولو قصر عما يقدر
 عليه * والبر - عمل كل خير يفتنى بصاحبه الى الجنة وحذف بعضهم افظ البر والصلة وفي الفرع كسط بهد قوله
 باب وكتب بعده (ووصينا الانسان بوالديه) وزاد في بعض النسخ حسناً والمراد آية العنكبوت والذي
 في اليونانية بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب الادب * باب قول الله تعالى ووصينا الانسان بوالديه ولا يذ
 والأصلي - زيادة حسناً ووصى حكمه حكم أمر في معناه ونصر - فنه يقال وصيت زيداً بأن يفعل خيراً كما تقول
 أمرته بأن يفعل ومنه قوله تعالى ووصى به ابراهيم بنيه أي وصاهم بكامة التوحيد وأمرهم بها وكذلك معنى
 قوله ووصينا الانسان بوالديه حسناً ووصيناها بآباء والديه حسناً أي فعلاً إذا حسن أو ما هو
 في ذاته حسن لفرط حسنه ويجوز أن تجعل حسناً من باب قولك زيداً بائناً ضارب إذا رأيت متهماً للضرب
 فتنبه بائناً أو لهما أو أفعلاً لهما لأن التوصية به مادالة عليه وما بعده مطابق له كأنه قال أولهما معروفان
 ولا تطعهما في الشرك إذا حللك عليه * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي - الحافظ قال
 (حدثنا شعبه) بن الحجاج الحافظ أبو بسطام العتكي - (قال الوليد بن عيزار) وللأصلي - العيزار بفتح العين
 المهملة وسكون الضمة وفتح الزاي وبعد الالف را ابن حريث العبدي - (أخبرني) بالافراد وهو من تقديم اسم
 الراوي على الصيغة وهو جائز وكان شعبه يستعمله كثيراً وليس في نسخة الفرع انظأ خبرني وهو ثابت في أمثلة
 (قال - هتأبأعرو) بفتح العين معدن أبياس (الشيبياني) بفتح الهجاء بعد ما تحبها ساكنة فوحدة فالف فتون
 فيما نسبة (يقول أخبرنا صاحب هذه الدار أربأ) بهمز في اليونانية أي أشار (بهاء الى دار عبد الله) بن

مسعود بن رضى الله عنه (قال: ثلث النبي صلى الله عليه وسلم أى العمل أحب إلى الله عز وجل) مبتدأ وخبر
 والموضع معه ول تقول مقدرا أى تخطت أى العمل وأحب أفعل تفضل (قال) صلى الله عليه وسلم (الصلاة
 على وقتها قال) عبد الله ثم قلت يا رسول الله (ثم أى) ولم يضبط في الفرع كاصلة البناء وكسب فوقها في الفرع كذا
 قال إلتفاكهاني الصواب عدم تنوينه لأنه موقوف عليه في الكلام والسائل ينتظر الجواب والتنوين لا يوقف
 عليه إجماعا تنوينه ووصله بما بعده خطأ فوقف عليه وقفة لطيفة ثم قرئ بما بعده (قال) صلى الله عليه وسلم
 (ثم بر الوالدين) بالاحسان إليهما وفعل الجبل مهمما وفعل ما يسترهما ويدخل فيه للاحسان إلى صديقهما كما
 في الصحيحين وقال سفيان بن عيينة في قوله تعالى أن اشكر لي ولو الذيك من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله
 ومن دعا لوالديه عقب الصلوات فقد شكرهما وسقط قوله ثم لا يذر (قال) عبد الله قلت (ثم أى) قال صلى الله
 عليه وسلم (الجهاد في سبيل الله) عز وجل (قال) عبد الله (حدثني) بالانفراد (بمن) صلى الله عليه وسلم جلة
 مستأنفة لا يحمل لها من الأعراب وفيه تقرير وتأكيد لما سبق وأنه باشر السؤال وسمع الجواب (ولو استغذنه)
 من هذا النوع وهو أفضل مراتب الأعمال أو من مطلق المسائل المحتاج إليها (زادني) ووقع في باب الإيمان
 أول الكتاب أن اطعم الطعام خير الأعمال واستشكل مع قوله هنا الصلاة على وقتها وأوجب بأن الجواب
 اختلف باختلاف أحوال السائلين فأعلم كل قوم بما يحتاجون إليه وبما لهم فيه رغبة أو بغية ولا يفتي بهم
 أو كان الاختلاف باختلاف الأوقات بأن يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره فقد كان الجهاد في ابتداء
 الإسلام أفضل الأعمال لأنها وسيلة إلى القيام بها والتسكن من أداها وقد تفاوتت النصوص على أن الصلاة
 أفضل من الصدقة ومع ذلك ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة أفضل أو أن أفضل ليست على بابها بل
 المراد بها الفضل المطلق فالمراد من أفضل الأعمال الخدفت من وهي مرادة والمراد الأعمال البدينية فلا تعارض
 بين ذلك وبين حديث أبي هريرة أفضل الأعمال إيمان بالله وهذا الحديث سبق في الصلاة هذا (باب) بالتنوين
 (من أحق الناس بحسن الصحبة) وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) ولا يذرحذف ابن سعيد قال (حدثنا
 جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عمار بن بن شبرمة) بضم الشين المججمة وسكون الموحدة وضم الراء وفتح
 الميم ابن أخي عبد الله بن شبرمة الضبي الكوفي وللأصيلي وأبي ذر عن الجوى والمستمل وابن شبرمة بزيادة واو
 قال في الفتح والصواب حذفها لأن رواية ابن شبرمة قد علقها المصنف عقب رواية عمار (عن أبي زرعة) هرم
 (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال جابر بن جابر) قيل هو معاوية بن حيدة (إلى رسول الله) ولا يذرحذف
 والوقت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من أحق بحسن صحابي (بفتح الصاد مصدر كالأصبة
 بمعنى المصاحبة ولا يذرحذف من أحق الناس بحسن صحابي (قال) أحق الناس بحسن صحابي (أنتك قال) الرجل
 يا رسول الله (ثم من قال أنتك) ولا يذرحذف ثم أنتك (قال) يا رسول الله (ثم من قال أنتك) ولا يذرحذف ثم أنتك
 كثر لا تمثلا لما زيد حقها (قال) الرجل (ثم من قال) صلى الله عليه وسلم في الرابعة (ثم أنتك) وفي تكرير ذكر
 الأمثلا إشارة إلى أن الأمثلا تستحق على ولدها النصب الاو فر من البريل مقتضاء كما قال ابن بطال أن يكون لها
 ثلاثة أمثال مال للاب من البر الصعوبة الحمل ثم الوضع ثم الرضاع والذي ذهب إليه الشافعية أن برهما يكون
 سواء وهذا الحديث أخرجه مسلم في الأدب وابن ماجه في الوصايا (وقال ابن شبرمة) عبد الله فاضى الكوفة
 عم عمار فيهما واصله مسلم (ويحيى بن أيوب) حفيد أبي زرعة مما واصله المؤلف في الأدب المفرد وأحمد قال (حدثنا
 أبو زرعة) بن عمرو بن جرير (منه) أى مثل الحديث السابق هذا (باب) بالتنوين (لا يجاهد) بفتح الهاء
 في الفرع وفوقها علامة الأصيل وبكسر هاء لا يذرحذف (الاباذن الابوين) وبه قال (حدثنا مسدد) بهملان ابن
 مسدد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد بكسر العين المهمله (عن سفيان) الثوري (وشعبة) بن الحجاج (قالا
 حدثنا حبيب) بفتح الحاء المهمله وكسر الموحدة الاولى ابن أبي ثابت (ح) مهملة للتحويل (قال) المؤلف
 (وحدثنا محمد بن زهير) أبو عبد الله العبدى لم يعجب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن حبيب) هو
 ابن أبي ثابت (عن أبي العباس) بالمهملتين والموحدة السائب الشاعر المكي (عن عبد الله بن عمرو) بن العاصي
 رضى الله عنهما أنه (قال قال رجل) لم يسم ويحمل أن يكون جاهمة بن العباس (للتى) صلى الله عليه وسلم
 (جاءه) بضم الهمزة (قال) صلى الله عليه وسلم (أنتك أبوان) لم يسميا (قال ثم قال) عليه الصلاة والسلام

ان كان لك ابوان (فسيما جاهد) أي ارجع فابلق جهدا في برهما والاحسان اليهما فان ذلك يكون لك مقام
قتال الكفار وهذا الحديث قد سبى في باب الجهاد باذن الابوين من كتاب الجهاد هذا (باب) بالتونين
(لا سب الرجل والديه) ولا أحدهما أي لا يكون سباً لذلك فلا سناد مجازي * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس)
هو أحمد بن عبد الله بن يونس الكوفي ونسبه لجدته قال (حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه) سعد بن عبد الرحمن
ابن عوف (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاصي (رضي الله عنهما) أنه قال
قال رسول الله (ولا يذوانني) (صلى الله عليه وسلم) من اكبر الكبار وللتزمذي من الكبار والاولي
تقتضي أن الكبار متفاوتة بعضها اكبر من بعض واليه ذهب الجمهور وانما كان السب من اكبر الكبار لانه
نوع من العقوق وهو اساءة في مقابلة احسان الوالدين وكفران لحقوقهما (أن يلعن الرجل والديه) ترجم بلفظ
السب وساقه بلفظ اللعن اشارة الى ما وقع في بقية الحديث (قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه) هو
استبعاد من السائل لان الطبع المستقيم يأبى ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (سب الرجل) سقط لفظ
الرجل للاصلي ولاي الوقت (أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه) زاد أبو ذر والاصلي وأبو الوقت فيسب أمه
فبين انه وان لم يعاط السب بنفسه فقد يقع منه التسبب فاذا كان التسبب في لعن الوالدين من اكبر الكبار
فالتصريح بلعنهما أشد * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان وأبو داود في الادب والترمذي في البر (باب)
اجابة دعاء من تزوالديه * وبه قال (حدثنا سعيد بن أي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم
أبو محمد الجمعي مولا هم البصري قال (حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة) الاسدي مولا هم أبو اسحاق
المدني الثقة تكلم فيه بلاجة (قال أخبرني) بالافراد ولاي ذرا خبرنا (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر
رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينما) بالميم (ثلاثة نفر) ممن كان قبلكم (يتماشون
أخذهم المطرقوا) ولا اصلي فأوا (الى غار في الجبل) ولا اصلي في جبل (فانطحت) بالحلة والطاء المشددة
المهملتين (على قم غارهم) ولاي ذرعن الكشميني على باب غارهم (صخرة من الجبل فاطبقت) بهمزة قطع
مفتوحة ولاي ذرعن الكشميني فطابقت (عليهم) من أطبقت الشيء اذا غطيته (فقال بعضهم لبعض انظروا
أعما لا علمقوا لله صالحة) أي خالصة لوجهه لا رياء فيها ولا سمعة كما يدل عليه قوله بعد ابتغاء وجهك (فادعوا لله
بما العلة يفرجها) بفتح أوله وسكون الفاء وضم الراء كذا في القروع مصطحة على كسط لفظة أوله وقال العيني
بكسر الراء قال وقال ابن التين وكذا قرأناه (فقال أحدهم اللهم انه كان لي ولدان شيخان كبيران ولي صبية
صغار) بكسر الصاد جمع صبي (كتب أرى عليهم) ضمن أرى معنى الاتفاق وعذاه بعلي أي أنفق عليهم راعيا
الغنيان (فاذا رحت عليهم) أي اذا رددت عليهم المناسبة من المرحى الى موضع مبيتها فضمن رحت معنى رددت
(خلبت) عطف على رحت وجواب فاذا قوله (بدأت بالدي) بفتح الدال على التنبيه حال كوني (أبغضما)
أو استقيما استئناف ان لليلة (قبل ولدي) بكسر الدال وتخفيف النخبة (وأنه نأى) بتقديم النون على الهمزة
أي بعد (بي الشجر) التي ترعاه المواشي والشجر بالشين المعجمة والجيم ولاي ذرعن المستقلى السحر بالسين والحاء
المهملتين قال في الفتح والاول أولى فان في الخبر أنه رجع بعد أن ناما فأقام ينظر استيقاظهما الى الصباح حتى
انتهما من قبل أنفسهما وزاد المستقلى يوما (فأثبت) من المرحى (حتى أمسيت فوجدتهما قد ناما خلبت) بفتح
اللام (كما كنت أحلب) ضم اللام (لخشت بالخلاب) بكسر الحاء المهملة أي الاناء الذي يحلب فيه أو بالبن المحلوب
(فصم عند رؤيها كره أن أوقفهما) بضم الهمزة (من نومهما وكره أن أبدأ بالصبية) في السق (قبلهما
في الصبية يتضاعفون) بالفاء والغين المعجمتين المفتوحين بينهما ألف وبعد الواو الساكنة نون ينجعون ويصيحون
من الجروع (عند قدحى) بلفظ التنبيه ولعل كان في شر بهم تقديم نفقة الاصول على القروع (فلم يزل ذلك دأبي
ودأبهم) أي دأب الوالدين والصبية (حتى طلع الفجر فان كنت تعلم أي فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج) بضم
الراء (لنا) في هذه الصخرة (فرجة) بضم الفاء وسكون الراء (تري منها السماء ففرج الله) عز وجل بتخفيف الراء من
تفرج الله (لهم فرجة حتى يرون منها السماء) بآيات النون لا ي ذرعن الجوى والمستقلى يحدفها له عن الكشميني
وسقط للاصلي لفظ فرجة (وقال الثاني اللهم انه كانت لي ابنة عم) ولاي ذرعن غير (لسمها) بضم الهمزة وكسر
الحاء المهملة (كاشد ما يحب الرجال النساء) ولاي ذرعن الكشميني الرجل بالافراد رأسه صفة مصدر محذوف

فلان فاطمة أي اسعفه بما طلب والطلبة الحاجة والاطلاب الحجازها وقال في شرح المشكاة يجوز أن يضمن
 فيه معنى الأرسال أي أرسلت اليها طلبا نفسها (قأت أي فاستنعت) حتى آتيا بمائة دينار فسعت حتى جعت
 مائة دينار فلقيتها بها) بكسر القاف أي فلقيت ابنة عبي بالمائة دينار (فلما قدمت بين رجلها قالت يا عبد الله اتق
 الله ولا تفتح الخاتم) كناية عن البكارة (الابحقة ففقت عنها) وهي أحب الناس إلى (اللهم فان) قال في شرح
 المشكاة عطف على مقدر أي اللهم فعلت ذلك فان (كنت تعلم اني قد فعلت ذلك ابتغاء وجهك) وسقط قد للاصلي
 وأبي ذر (فافرغ لنا منها) من الصخرة فرجة (ففرج) الله (لهم فرجة) ويجوز أن تكون اللهم مقحمة بين المعطوف
 والمعطوف عليه لتأكيد الالتئام والتضرع إلى الله تعالى فلا يقدر معطوف عليه ويدل عليه القرينة السابقة
 واللاحقة وانما كثر اللهم في هذه القرينة دون اختيها لان هذا المقام أصعب المقامات وأشقها فانه ودع لهوى
 النفس خوفا من الله تعالى ومقامه قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي
 المأوى قال الشيخ أبو حامد شهوة الفرج أغلب السموات على الانسان واعصاها عند الهيجان على العقل فن ترك
 الزنا خوفا من الله مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة نال درجة الصديقين
 (وقال الآخر اللهم اني كنت استأجرت اجيرا) واحدا (بفرق ارز) بفتح الهمزة وضم الراء وتشديد الزاي
 والفرق بفتح الراء مكيال يسع ستة عشر رطلا وهي اثنا عشر مثاقيل ثلاثة أصع عند أهل الحجاز (فلما قضى عمله
 قال اعطني حق) بقطع الهمزة (فعرضت عليه حقه فتركه ورغب عنه فلم ازل ازعه حتى جعت منه بقرأ
 وراعيها الخ) اني فقال اتق الله ولا تظلمني وأعطني حق) بفتح الهمزة (فقلت اذهب الى ذلك البقر) بالتذكير
 وللأصلي وأبي ذر اني تلك البقرة اسم جمع يجوز تذكيره وتأنينه (وراعيا فقال اتق الله ولا تهرأبي) بهمزة ساكنة
 مجزوما على النهي (فقلت اني لا هزأ بك فخذ ذلك) وللأصلي وأبي ذر عن الكشميهني تلك (البقرة وراعيها فاحده
 فانطلق فان كتب تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرغ) لنا (ما بقي) من هذه الصخرة (ففرج الله) عز وجل
 (عنهم) وسقط من قوله وقال الثاني الى آخره لابي ذر عن الحموي وقال بعد قوله يرون منها السماء وقص الحديث
 بطوله * وهذا الحديث سبق في باب اذا اشترى شيئا لغيره بغير اذنه من كتاب البيوع * هذا (باب) بالتسوين
 يذكرفيه (عقوق الوالدين) وهو اذى أوهما بأي نوع كان من انواع الاذى قل أو كثر نهيها عنه أو لم ينهيها عنه
 أو مخالفتها فيما يأمران أو ينهيان بشرط اتقاء المعصية في الكل (من البكرات قاله) عبد الله (بن عمرو) بفتح
 العين في الفرع وعزاه في الفتح للأصلي أي عبد الله بن عمرو بن العاصي ولابي ذر كما قال الحافظ ابن حجر عمر بن
 العيين قال وبالفتح لابي ذر وفي بعض النسخ وهو المحفوظ ووصله المؤلف في الايمان والنذور من رواية الشعبي
 عن عبد الله بن عمرو بن العاصي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) بلفظ البكرات الاشرار بالله وعقوق الوالدين
 وقتل النفس واليمين الغموس * وبه قال (حد ثنا سعد بن حفص) أبو محمد الطلحي من ولد طلحة بن عبيد الله
 القرشي التيمي وقيل هو مولى آل طلحة بن عبيد الله وهو الكوفي الضخم وسعد بن سكون العين وفي الفرع بكسرها
 بعد ها تحية وله سبق قلم من ناسخه اذ ليس في مشايخ المؤلف من اسمه سعيد بن حفص بالتحية بعد الكسر ثم
 سعيد بن حفص بالتحية النقبلي بالنون والفاء مصغرا أبو عمرو والحزاني يروي عن زهير ومعتل بن عبيد الله وروى
 عنه يقي بن مخلد والحسن بن سفيان وهو صدوق لكن اختلف في آخر عمره لم يرو عنه أحد من أصحاب الكتب
 الستة الا النساء فيما أعلم قال (حد ثنا شيبان) بفتح الشين المجهمة وسكون التحية بعدها موحدة فالف فنون
 ابن عبد الرحمن النخعي المؤدب التيمي وولاهم البصري أبو معاوية ولم يرو سعد بن حفص في البخاري عن غيره
 (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن المسيب) بفتح التميمية المشددة ابن رافع السكاهلي (عن وراد) بفتح الواو والراء
 المشددة كاتب المغيرة ومولاه (عن المغيرة) وللأصلي زيادة ابن شعبة رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه
 وسلم) أنه (قال ان الله) عز وجل (حرم عليكم عقوق الاتمهات) بضم العين المهملة من العق وهو القطع والشق
 فهو شق عصا الطاعة للوالدين وذكر الاتمهات اكفاء بذكرهن عن الآباء أو لادن عقوقهن فيه مزيد في القبح أو
 لجرحهن غالبا (ومنع) ما عليكم اعطاؤه ولابي ذر والأصلي ومنعوا في بعضها بدون تألف بالتسوين على اللغة
 الربعية (وهات) بكسر آخر فعل أمر من الآباء والأصل أت فقلت الهمزة ها أي وحرم عليكم طلب ما ليس
 بكم أخذه (و) حرم عليكم (وأد البنات) بفتح الواو وسكون الهمزة دفنهن في القبر أحياء ما فيه من قطع النسل
 الذي هو موجب خراب النسل قيل وأول من فعل ذلك عيسى بن عاصم السلمى (وكره) تعالى (لكم قبيل وقال)

وهو ما يكون من فنون الجاهل ما يفتقد به فيها كقول كذا وكذا لا يصح ولا نعلم حقيقة ووجه الجزأى عيبة
أو نعمة أما بن قال ما يصح وعرف حقيقة وأسندته إلى ثقة صدوق ولم يجزأى منى عنه فلا وجه لقبه ولا بن
ذرع عن الكشي بن قتيلا قال بالتسوية فيهما والاشهر عدمه فيهما وقول الجوهرى انهما اسمان مستند لآبانه
يقال كثير القيل. والقال بدخول الالف واللام عليهما متعقب بقول ابن دقيق العبد لو كانا اسمين بمعنى واحد
كما نقول لم يكن لعطف أحدهما على الآخر فائدة وقال في التنقيح المشهور عند أهل اللغة فيهما انهما اسمان
معربان ويبدل خلهما الإلف واللام والمشهور في هذا الحديث بساؤه ما على الفتح على انهما فعلا ماضيان وعلى
هذا يكون التقدير ونهى عن قول قيل وقال وفيهما ضمير فاعل مستتر ولوروى بالتسوية لجواز قال في المناسبات
لا حاجة الى ادعاء استتار ضمير فيهما بل هما فعلا ماضيان على رأى ابن مالك في جواز جريان الاسناد الى
الكلمة في أنواعها الثلاثة بخور زيد ثلاثي وضرب فعل ماض ومن حرف جر ولا شك انهما مسند اليهما في
التقدير اذا مضى قيل وقال كرههما عليه الصلاة والسلام أو اسمان عند الجمهور والفتح على الحكاية ويكرهون
أن يكون غير الاسم مسند اليهما كما هو مقررى محله انتهى (و) كره تعالى لكم (كثرة السؤال) له صلى الله عليه
وسلم عن المسائل التي لا حاجة اليها كما قال تعالى لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤمكم أو المارد لا تسألوا في العلم
سؤال امتحان ومراء وجدال أو لا تسألوا عن أحوال الناس (و) كره لكم ايضا (اضاعة المال) بانفاقه في غير
ما أذن فيه شرعاً لان الله تعالى جعل المال قايماً لمصالح العباد وفي تبذيره نفوت لذلك والذي صححه النووي
أن صرفه في الصدقة ووجوه الخير والطاعم والملابس التي لا تليق بحاله ليس بتبذير لان المال يتخذ لينتفع به
ويلتذ به وهذا الحديث سبق في باب قوله تعالى لا يسألون الناس الخافاً من كتاب الزكاة وفي الاستقراض
ايضاً وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بن ذر بالجمع (استحقاق) بن شاهين بن الحارث الواسطي قال (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا)
هو ابن عبد الله الطحان (الواسطي عن الجوري) بضم الجيم وفتح الراء الاولى بعدها تحية ساكنة سعيد بن
اياس بن مسعود البصري والجوري نسبة الى جري بن عباد (عن عبد الرحمن بن ابي بكره عن ابيه) ابي بكره
زفيح (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لا بالتصنيف حرف استفتاح وضع لتبنيه
المخاطب على ما يتكلم به من بعده (انبتكم) اخبركم (بأكبر الكائن) جمع كبيرة وأصله وصف مؤنث أى الفعل
الكبير ويضوها وكبرها باعتبار شدتها وفسادتها وعظمائها (قلنا) ولا بن ذر قلنا (بلى يا رسول الله) أخبرنا (قال)
صلى الله عليه وسلم أحدها (الاشترى بالله) عز وجل غيره في العبادة والالوهية أو المراد مطلق الكفر على أى
نوع كان وهو المراد هنا وحيدته فالتعبير بالاشترى لغلطته في الوجود لاسيما في بلاد العرب ولو أريد الأول لكان
محكوماً بأنه أعظم أنواع الكفر ولا ريب أن التعطيل أقبح منه وأشد لانه نفي مطلق والاشترى اثبات (و) ثانياً
(عقوق الوالدين) معطوف على سابقه وهو مصدر عقوق والده بفتح عقوقاً فوهو عاق اذا أه وعصاه وهو ضد البر
وأما العقوق المحترم شرعاً فقال ابن عبد السلام لم أقف له على ضابط أعتمد عليه فانه لا يجب طاعته ما في كل
ما أمران به وينهيان عنه اتفاقاً وقالوا يحرم على الولد الجهاد بغير اذنهما لما بشرى عليهما من تركه قتله أو قطع شيء
منه نعم في فتاوى ابن الصلاح العقوق المحترم كل فعل يتأذى به الوالد تأدياً ليس بالهين مع كونه ليس من الأفعال
الواجبة قال وربما قيل طاعة الوالدين واجبة في كل ما ليس بعصية ومخالفة ذلك عقوق (وكان) عليه الصلاة
والسلام (متكناً مجلس) جملة من كان واسمها وخبرها (فقال ألا قول الزور وشهادة الزور) من عطف التفسير
لان قول الزور أعظم من أن يكون كفر أو من أن يكون شهادة أو كذباً آخر من الكذبات أو من عطف الخاص على
العام تعظيماً لهذا النوع لما يترتب عليه من الفساد وقال الشيخ ابن دقيق العبد ينبغي أن يحمل قول الزور على
شهادة الزور قالوا لو سلمنا على الإطلاق لزم أن تكون الكذبة الواحدة مطلقاً كبيرة وليس كذلك وان كانت مراتب
الكذب متفاوتة بحسب تفاوت مفاسده (ألا قول الزور وشهادة الزور) ذكرها مرتين لكن في الفرع شطب
على الثاني وهو ألا الى آخره وعليه علامة السقوط لا بنى الوقت وذروا الاصيل قال أبو بكره (فما زال) عليه
الصلاة والسلام (يقولها) ألا قول الزور ألا شهادة الزور فيعود الضمير عليها الا غير (حتى قلبه لا يسكنه) مكرر
الالتبيه على استقباح الزور وكرهه دون الا وبن لان الناس يهون عليهم أمره فيظنون أنه دون سابقه فهو قول
صلى الله عليه وسلم أمره ونفر عنه حين كثره فحصل في مبالغة النهي عنه ثلاثة أشياء الجلوس وكان منه كذباً
واستفتاحه بالآتي تفيد تنبيهه المخاطب واقباله على سماعه وتكريره ذكره مؤلفين بل في رواية ثلاثاً كما كد

تأيدار ايعاقوله قول الزور وشهادة الزور وهما في المعنى واحد كما مر ذكره فيه وقد قيل انه يؤخذ من قوله
ألا تبشركم بأكبر الكبائر انقسام الذنوب الى كبار وصغار وهو قول عامة الفقهاء وقال أبو إسحاق الاسفرايني
ليس في الذنوب صغيرة بل كل ما نهى عنه كبيرة وهو منقول عن ابن عباس وحكاية عياض عن المحققين وقال امام
الحرمين في الارشاد والمرضى عنه تأني كل ذنب بعصى الله به كبيرة فرب شئ بعد صغيرة بالاضافة الى الافراد
ولو كان في حق الملك لكان كبيرة والرب أعظم من عصى فكل ذنب بالاضافة الى مخالفة عظم ولكن الذنوب
وان عظمت فهي متفاوتة في رتبها وظن بعض الناس أن الخلاف لفظي فقال المحقق أن للكبيرة اعتبارين
فبالنسبة الى مقايضة بعضها ببعض فهي تختلف قطعاً وبالنسبة الى الأمر والنهي فكلها كبار انتهى فحق
رحم الله المنقول عن الأشاعرة وبين انه لا يخالف ما قاله الجمهور وقال النورى اختلفوا في ضبط الكبيرة اختلافاً
كثيراً منتشراً فعن ابن عباس كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وقيل ما أوعد الله عليه بنار
في الآخرة أو أوجب فيه حد في الدنيا تهى وليس قوله أكبر الكبائر على ظاهره من الحصر بل من فيه مقدرة
فقد ثبت في أشياء أخر أنهم من أكبر الكبائر قتل النفس والزنا بحليلة الجمار واليمين الغموس وسوء الظن بالله
والحديث مضى في الشهادات في باب ما قيل في شهادة الزور وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد بن الوليد)
ابن عبد الحميد البصري بضم الموحدة وسكون المهملة القرشي البصري من ولد بسر بن أبي ارمطة الملقب
بمحمد ان قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثني) بالافراد (عبد بن الله)
بضم العين (ابن أبي بكر) أي ابن أنس بن مالك قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال ذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم أكبر الكبائر (حدثني) بضم السين وكسر الهمزة (عن الكبائر) بالثلاث من الراوى (فقال) عليه
الصلاة والسلام هي (الشرك بالله وقتل النفس) التي حرم الله قتلها الابالحق كالتقصاص والقتل على الردة
والرجم (وعقوب الوالدين فقال ألا تبشركم بأكبر الكبائر) أكبر افعول تفضيل استعمل هنا بالاضافة والتقدير
ألا تبشركم بمخال أكبر الكبائر زاد في الرواية السابقة فقلنا بل (قال) عليه الصلاة والسلام هو (قول الزور
أو شهادة الزور) وضابط الزور وصف الشئ على خلاف ما هو به وقد يضاف الى القول فيشمل الكذب والباطل
وقد يضاف الى الشهادة فيختص به او قد يضاف الى الفعل ومنه لا يس توبي زور (قال شعبة) بن الحجاج بالاسند
المذكور (واكثر ظني) بالثلاثة ولا يذروا الاصيلي واكبر بالموحدة (انه قال شهادة الزور) وقد وقع الجزم بذلك
في رواية وهب بن جرير وعبد الملك بن ابراهيم في الشهادات قال فيه وشهادة الزور ولم يشك وسلم من رواية ابن
الحارث عن شعبة وقول الزور ولم يشك أيضاً وظهر الحديث انه خص أكبر الكبائر بقول الزور ولكن الرواية
السابقة مؤيدة باشتراك الاربعة في ذلك والحديث سبق في الشهادات (باب) مشروعية (صله الوالد المشرك)
من جهة ولده المؤمن وبه قال (حدثنا الحمدي) عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشي المكي قال (حدثنا صفيان)
ابن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة) قال (اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير قال (اخبرني) بناءً لما ثبت
والافراد (اسماء ابنة) ولابي ذر والاصيلي بنت (ابي بكر) الصديق (رضي الله عنهما) انها (قالت اتقني امي) قبله
على الاصم بنت عبد العزى في مدة صلح الحديبية زاد الامام أحمد وهي مشركة في عهد قريش حال كونها (راغبة) في
بري وصلى أو رغبة عن الاسلام كارهة له ولابي ذر وهي (راغبة) في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسألت
النبي صلى الله عليه وسلم أصلها) عند الهمزة على الاستفهام (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) صلها (قال ابن
عبيدة) صفيان (فأذن الله تعالى فيها لا ينهأكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) ونظام الآية ولم يخرجواكم من
دياركم أن تبرؤهم وتسقطوا اليهم ان الله يحب المقسطين وهي رخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا
المؤمنين ولم يقاتلوهم وقيل ان هذا كان في أول الاسلام عند المودعة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ بآية فاقبلوا
المشركين حيث وجدتموهم وقيل المراد بذلك النساء والصبيان لانهم ممن لا يقاتل فأذن الله في برئهم وقال أكثر
أهل التأويل هي محكمة واخبروا بحديث اسماء بل قيل انها نزلت كما ذكرنا عن صفيان وفي مسند أبي داود
الطحايسى عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه أن أبا بكر الصديق طلق امرأته قبله في الجاهلية وهي أم اسماء
بنت أبي بكر فقد تمت عليهم في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش
فأجبت الى اسماء بنت أبي بكر قرطاً وأشياء فكرهت أن تقبل منها حتى أتت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك
له فأذن الله تعالى لا ينهأكم الله عن الذين لم يقاتلوكم الآية وحديث الباب قد سبق في باب الهدية للمشركين

من كتاب الهبة والله الموفق * (باب صلة المرأة أمها ولها) أي وللمرأة التي تصل أمها (زوج) بوجوبه قال (وقال
اللبث) بن سعد الامام فيما وصله أبو نعيم في مسخرجه (حدثني) بالافراد (هشام عن) أبيه (عزوة) بن ابي
(عن اسماء) بنت أبي بكر رضي الله عنها أنها (قالت قدمت) أي على (اتى وهي مشرمة في عهد قريش ومقتهم
اذ عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم) على الصلح وترك المقاتلة (مع أيها) أي في أم أجداء والاصيلي مع ابنها أي
ولدها قالت اسماء (فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت) ولابي ذر عن الجوى والمشملي فاستفتت النبي
صلى الله عليه وسلم (فقال ان اتي قدمت) على (وهي راغبة) زاد أبو ذر والاصيلي أفأصلها (قال) صلى الله
عليه وسلم (نعم صلى أمك) ومطابقته للترجمة ظاهرة اذا قلنا ان الضمير في ولها راجع الى المرأة اذا سماه كانت زوجته
لأبي ذر وقت قد ومها وان قلنا انه راجع الى الأم فذلك باعتبار أن يراد بلفظ أيها زوج أم اسماء ومثل هذا الجواز
شائع وكونه كلاب لاسماء ظاهر قاله في الكواكب وقال ابن بطال في الحديث من الفقهاء انه صلى الله عليه وسلم
أباح لاسماء أن تصل أمها ولم يشترط في ذلك مشاورة زوجها وأن للمرأة أن تنصرف في مالها بدون إذن زوجها
* وبه قال (حدثنا يحيى) بن عبد الله بن بكير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح
القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن
مسعود (ان عبد الله بن عباس) رضي الله عنهم ما (أخبره ان أباسفيان) صحاب من حرب (أخبره ان هرقل) بكسر
الهاء وفتح الراء وسكون القاف بعد هاء لام قبصر ملك الروم (أرسل اليه) أي في ركب من قريش وكانوا تجارا
في المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذن فيها أباسفيان وكفار قريش الحديث وفيه (فقال) أي هرقل
(فيا بأمركم يعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال) أبوسفيان (بأمرنا بالصلاة) المعهودة (والصدقة والعفاف) بفتح
الهمزة والكف عن المحارم وخوارم المروءة (والصلة) * وهذا الحديث سبق في أوائل الجازي وذكره هنا مختصرا
وغرضه هنا ذكر الصلة فيؤخذ منه الترجمة من عمومها وإطلاقها * (باب صلة الاخ لأبشر) بالإضافة
الى المفعول وطى ذكر الفاعل أي صلة المسلم لأخيه المنرك * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل)
التبوذكي قال (حدثنا عبد العزيز بن مسلم) القسمي قال (حدثنا عبد الله بن دينار) المدني مولى ابن عمر
(قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول رأيت عمر) بن الخطاب (حله سيرا) بالإضافة حله لتاليها ولابي ذر
حله بالتعويض والسيرة نوع من البرود فيه خطوط وكان من حرير (تباع فقال يا رسول الله اتبع هذه)
الحلة (والبسها) حمزة الوصل وفتح الموحدة (يوم الجمعة) اذا جاءك الوعد فقال ولابي ذر الوعد فقال
(انما يلبس هذه) من الرجال (من لا خلاق له) أي من لا نصيب له من الدين أو في الآخرة وهذا اذا كان
مستحلا لذلك أو هو على سبيل التغليب (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الفوقية (منها بحال
فأرسل) عليه الصلاة والسلام (الى عمر بحلة فقال كيف ألبسها وقد قلت فيها ما قلت) من انه انما يلبسها من
لا خلاق له (قال) عليه الصلاة والسلام (اني لم اعطيكها لتلبسها ولكن تبيعها أو تكسوها) أي تعطيها عمر
ولابي ذر عن الكشيحي تبيعها أو تكسوها (فأرسل بها عمر الى اخ له) من امه اسمه عثمان بن حكيم أو هو أخو
وأخيه زيد بن الخطاب أمهما اسماء بنت وهب فهو من الجاز أو هو أخو عمر من الرضاة لبيعهما أو يكسوها
لامرأته والا فالنكاح فخر خطا بون بالفروع وكان عثمان المذكور (من اهل مكة) والارسال اليه (قبل أن يسلم)
والحديث سبق في الهبة * (باب فضل صلة الرحم) بفتح الراء وكسر الحاء المهملة أي الاقارب وهم من بينه
وبين الآخر نسب سواء كان يرث أم لا ذا محرم أم لا * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي
قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج الحافظ أبو بسطام العتكي أمير المؤمنين في الحديث (قال اخبرني) بالافراد
(ابن عثمان) هو محمد بن عثمان بن عبد الله بن موهب التيمي قال (سمعت موسى بن طلحة) بن عبيد الله التيمي
(عن ابي ايوب) خالد بن زيد الانصاري أنه (قال قيل يا رسول الله اخبرني) بالافراد (بعض يدخلي الجنة)
برحمة الله قال البخاري (حدثني) بالافراد ولابي ذر وحدثني ابو العطف (عبد الرحمن) ولابي ذر عبد الرحمن
ابن بشر بكسر الموحدة وسكون المعجمة النسابوري قال (حدثنا بهز) ولابي ذر بهز بن أسد البصري قال
(حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا ابن عثمان بن عبد الله بن موهب) بفتح الميم وسكون الواو وفتح الهاء قال
القطان وغيره اسمه عمرو (وأبو عثمان بن عبد الله) التيمي (انما سمعنا موسى بن طلحة) بن عبيد الله التيمي (عن
ابي ايوب الانصاري رضي الله عنه ان رجلا) قيل هو أبو ايوب وقيل غيره كما سبق في أول الركعة (قال يا رسول الله

قال يفاض رحمه الله ان
 ابا ذر رواه ابو شيخ الجميع
 بهذا كما قد تراه فليحذر ٨١

اخبرني بعين بذهاني الجنة فقال القوم ما له (استههم كثر من تين لثا كبد) فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (ارب باه) بفتح الهمزة والراء معدها واحدة منزلة بالرفع اي لا حاجة ولا بذر عن الجوى والمسقى
 ارب بفتح الهمزة وكسر الراء وفتح الموحدة من ارب في الشيء اذا صار ما هرا فيه فيكون معناه التجهية من حسن
 فطنته والتدنى الى موضع حاجته (فقال انبي صلى الله عليه وسلم) له (تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة)
 المكتوبة (وتؤتي الزكاة) المفروضة (وتصل الرحم) قال النووي اي تقتضي الى اقاربك بما ينسب على حسب
 حاله وحالهم من انصاف او سلام او زيارة او طاعة او غير ذلك وكان السائل كان لا يصل رحمه فامر بذلك
 (نورا) بفتح الميم وسكون الراء اي دعى الى رحله تنسب الى منزلك اذ لم تنسب لك حاجة فيما قصدته (قال كانه) اي
 الرجل (مساكن على راحته) او كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يكاد على راحته والرجل اخذ برقامها فقال
 له صلى الله عليه وسلم بعد الجواب دع زمام الرحلة وهذا الحديث سبق في اول الزكاة (باب انما القاطع)
 للرحم وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الحافظ الخزوي مولاهم المصري قال
 (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن عمار (عن ابن شهاب) عن محمد بن مسلم الزهري
 (ان محمد بن جبير بن مطعم قال ان) ولا يذرا خبره ان جبير بن مطعم اخبره انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول لا يدخل الجنة قاطع لم يذكر القول فيحتمل العموم وفي الادب المفرد عن عبد الله بن صالح قاطع
 رحم فالمراد المستعمل للامعة بلا سبب ولا شبهة مع علمه بخبرها اولاد خلفها مع السابقين وهذا الحديث
 أخرجه مسلم في الادب واوداد في الزكاة والترمذي في البر (باب من بسط) بضم الموحدة وكسر المهملة
 (له في الزكاة صلة الرحم) اي بسبب صلة الرحم ولا يذرا صلة الرحم باللام بدل الموحدة اي لاجل صلته
 وبه قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن المنذر) الخزاعي المدني احد الاعلام قال (حدثنا محمد بن معن) بفتح
 الميم ويسكون العين المهملة بعدها نون الغفاري (قال حدثني) بالافراد (انه) معن بن محمد بن معن بن فضالة
 أنفاري (عن سعيد بن أبي سعيد) كسان المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول من سره ان يسطر له في رزقه) بضم التحتية وسكون الموحدة وفتح السين المهملة (وان
 يسأ) بضم اؤه وسكون ثائه آخره همزة من التسا وهو التأخير اي يؤخر (له في امره) اي اجلة وسمى به
 لانه ينبع العمر وأصله من ازم منسبه في الارض فان من مات لا يبق له حركة فلا يبق لادامته في الارض اثر
 (فيلصل رحمه) يقال وصل رحمه وصلها وصلها وصله كانه بالاحسان اليهم وصل ما بينه وبينهم من علاقة القرابة
 والزيادة في العمر بالبركة فيه بسبب التوفيق في الطاعات وعمارة اوقافه بما ينفعه في الآخرة وصيائمه عن
 الضياع في غير ذلك او المراد بقاء ذكره الجليل بعده كانه النافع يتنفع به والصدقة الجارية والولد الصالح فكله
 بسبب ذلك لم يمت ومنه قول الخليل عليه الصلاة والسلام واجعل لي لسان صدق في الآخرين وفي المهمل الصغير
 لطبراني عن أبي الدرداء قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من وصل رحمه انقى له في اجله فقال ليس
 زيادة في عمره قال الله تعالى فاذا جاء اجلهم الآية ولكن الرجل يكون له الذرية الصالحة يدعون له من بعده
 او المراد بالنسبة الى ما يظهر له لانك في الروح المحفوظ ان عمره سنون سنة الا ان يصل رحمه فان وصلها زبده
 أربعون سنة وقد علم الله سبحانه وتعالى بما سبق من ذلك وهو من معنى قوله تعالى يحور الله ما يشاء وينبت
 بالنسبة الى علم الله وما سبق به قدرته لازداده بل هي مستحيلة وبالنسبة الى ما ظهر للخلوق تصور الزيادة وهو
 مراد الحديث وقال الكلبي والضمالي في الآية ان الذي يحور وينبت ما يصعبه الحفظة مكتوب على بن آدم
 فبأمر الله فيه ان ينبت ما فيه نواب وعقاب ويعمى ما لا نواب فيه ولا عقاب كقوله اكلت ونسبت ودخلت
 ونحوه من الكلام وهذا باب واسع المجال لان علم الله تعالى لا تغادره ومعلومه سبحانه لانها لها اكل يوم
 هو في شأن ومن ثم كذبت اقوال المخسرين فيه لا تخسر قال الامام يزيد ما يشاء وينبت ما يشاء من حكمته ولا
 يطعم على غيبه احد افهوا المتفردين بالحكم والمستقل بالاياد والاعدام والاحياء والامانة والاعانة والافطار
 وغير ذلك سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير)
 الخزوي المصري اسم أبيه عبد الله بنسبه الى جدته قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن عمار
 (عن ابن شهاب) عن محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (انس بن مالك) رضي

الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يسقط له في رزقه أو أن يغشاه) أي يؤخر (به في آثره) أي في أجله (يلجل روجه) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الأدب والاعمال وهذا (باب) بالتسوية (من وصل) روجه (وصله الله) بأن يعطيه عليه بفضله وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (بشر بن محمد) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا معاوية بن أبي مزرود) بضم الميم وفتح الزاي ونشد يد الرااء المكسوة بعد هادال مهلة عبد الرحمن مولى هاشم المدني (قال سمعت عبيد بن يسار) بالنسبة والمهلة المنخفضة أبا الحبيب بضم الحاء المهلة وموحدتين بينهما ألف المدني اختلف في ولائه لمن هو (يحدث عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل (خلق الخلق) جميعهم أو المكلفين ويحتمل أن يكون بعد خلق السموات والأرض وأبرزها في الوجود أو بعد خلقها كتبها في ألواح المحفوظات أو بعد انتهائها خلق أرواح بني آدم عند قوله تعالى ألهمهم لما أخرجهم من صلب آدم مثل الذر (حتى إذا فرغ من خلقه) أي قضاء وأتمه ونحو ذلك مما يشهد بأنه مجاز قال الزجاج الفراغ في اللغة على ضربين أحدهما الفراغ من شغل والآخر القصد لشيء تقول قد فرغت مما كنت فيه أي قد زال شغلي به وتقول سأفرغ لفلان أي سأجعله تصدى قال الطبري في حاشيته على الكشف فهو محمول على مجزء القصد فهو كناية عن التوفر على التكليف ثم استعيرت هذه العبارة للتأني في جلاله وعز شأنه لذلك المعنى وإلى الإشارة بقوله تعالى سنفرغ لكم مستعار من قول الرجل لمن يتهدده سأفرغك والوجه الآخر نزل على الفراغ من الشغل لكن على سبيل التمثيل شبه تدبيره تعالى أمر الآخرة من الأخذ في الجزاء وإيصال الثواب والعقاب إلى المكلفين بعد تدبيره تعالى لأمر الدنيا بالأمر والنهي والأمانة والأحياء والمنع والعطاء وأنه سبحانه وتعالى لا يشغله شأن من شأن بحال من إذا كان في شغل يشغله عن شغل آخر إذا فرغ من ذلك الشغل شرع في آخر وقد ألم به صاحب المفتاح حيث قال الفراغ الخلاص من المهام والله تعالى لا يشغله شأن من شأن وقع مستعار للأخذ في الجزاء وحده وهو المراد من قوله وقع ذلك فراغا إلى طريق المسئل (قالت الرحم) بلسان الحال أو بلسان المقال وعلى الثاني هل يخلق الله فيها حياة وموتاً وحله القاضي عياض على الجواز وأنه من ضرب المثل لكن في حديث عبد الله بن عمرو وعندهما أنها تكلمت بلسان طلق ذلت وزادت في سورة القتال قامت الرحم فأخذت بحق الرحمن وهو استعارة أيضاً سبق ذكرها في الدورة المذكورة وزادت أيضاً في السورة فقالوا فقالت (هذا مقام العائذ) أي قيام هذا قيام المستجير (بكم من القطيعة قال) الله تعالى (نعم أما) بتخفيف الميم (ترضين أن أصل من وصلك) بأن تعطف عليه وارجعه (واقطع من قطعك) فلا رجه (قالت بلى يارب) رضي ولا يذري وربي (قال) تعالى (فهو) أي قوله أصل من وصلك إلى آخره (لك) بكسر الكاف قال أبو هريرة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فافروا إن شئتم فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) وهذا الحديث مر في تفسير سورة القتال وبه قال (حدثنا) خالد بن محمد) بفتح الميم واللام بينهما خاء معجمة ساكنة آخره دال مهلة أبو الهيثم الجبلي الكوفي القطواني بفتح القاف والطاء المهلة قال (حدثنا سليمان) بن بلال أبو محمد مولى الصديق قال (حدثنا عبد الله بن دينار) الجدي (عن أبي صالح) ذكر كون السماء (من أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن الرحم نجفة من الرحمن) بكسر الشين المعجمة معجمة عليها في الفرع وسكون الجيم بعد هاتون ويجوز فتح الأول ونحمله قال في الفتح رواية ولغة وأصله عروق الشجر المشبكة والشجر بالتحريك واحد النشون وهي طرق الأودية ويقال الحديث نجون أي يدخل بعضه في بعض وسقط قوله أن لا يذري ذر فالرحم رفع وقوله من الرحمن أي اشتق اسمها من اسم الرحمن فلها به علة وعند النساء من حديث عبد الرحمن بن عوف مر فوعاً أنا الرحمن خلقت الرحم يسدي وشفقت لها اسم من اسمي والمعنى أنها أكرم من آثار الرحمة مشبكة بها فالقاطع لها منقطع من رحمة الله وليس المعنى أنها من ذات الله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (فقال الله) تعالى زاد الاسم على لونها والقائه عطف على محذوف أي فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة فقال الله تعالى (من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته) قال ابن أبي جرة الوصل من الله كناية عن عظيم إحسانه وأما خاطب الناس بما يفهمونه ولما كان أعظم ما يعطيه المحبوب لربه الوصال وهو القرب منه وإساعفه بما يريد وكانت حقيقة ذلك مستحيلة في حق الله تعالى عرف أن ذلك كناية عن عظيم إحسانه لبعده قال وكذا القول في التمتع وهو كناية عن جرأته الإحسان وهذا

الحديث عن إمامه . وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم
الحمصي مولاهم البصري قال (حدثنا سليمان بن بلال) مولى الصديق (قال أخبرني) بالافراد (سعاوية بن أبي
مزوء) عبد الرحمن السابق في هذا الباب (عن يزيد بن رومان) مولى الزبير المدي القاري (عن عمرو بن الزبير بن
العوام) عن عائشة رضي الله عنها فزوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج النبي الى آخره لابي ذر (عن
النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الرحم ثبته) بكسر الشين ولا يذرعها مصححا عليها في الفرع ولم يقل هنا
من الرحم لان ذلك معلوم من الرواية السابقة (في وصلها وصلته ومن قطعها قطعته) وفي ذلك تعظيم أمر
الرحم وأن صلتهما مندوب اليها وأن قطعها من الكبار لو روي الوعيد الشديد فيه . (باب) بالتسوية (يسل)
الشخص المكلف (الرحم) ولا يذرع بل يضم الفوقية وفتح الموحدة (رحم) (يلالها) بكسر الموحدة الاولى وفتح
الثانية وكسر هاو البلال بمعنى البلل وهو التداوة واطلق ذلك على الصلة كما اطلق اليس على القطعة . وبه قال
(حدثنا) ولا يذرع حدثني بالافراد (عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة والمهمله ابو عثمان
الباهي البصري قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن اسماعيل بن أبي
خالد) سعد الجيلي الكوفي (عن قيس بن أبي حازم) عوف الجيلي (ان عمرو بن العاص) رضي الله عنه (قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم جهارا) يتعلق بالمفعول اي كان المسبوع في حال الجهر أو بالفاعل اي أقول ذلك جهارا
(غير سر) فأكيد لرفع فهم أنه جهر به مرة واخفاء اخرى (يقول أن آل أبي) يحذف ما يضاف الى أداة المكتبة
ولا يذرع عن المستقلى أبي فلان كناية عن اسم علم وجرم الميالي في حواشيه بأن المراد آل أبي العاص بن امية وفي
سراج المريد بن لابن العربي آل أبي طالب وأيده في الفتح بأنه في مستخرج أبي نعيم من طريق الفضل بن الموفق
عن عنبسة بن عبد الواحد بسند البخاري عن بيان بن بشر عن قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص ونفعه أن
لبي أبي طالب وحال الحديث (قال عمرو) هو ابن عباس شيخ البخاري فيه (في كتاب محمد بن جعفر) يعني غندرا
شيخ عمروفه (يباس) بالرفع على الصواب أي موضع ايض بغير كناية وضعف الجزا يذرع المعنى في كتاب محمد
ابن جعفر أن آل أبي بياض لانه لا يعرف في العرب قبيلة يقال لها ابو بياض فضلا عن قريب وسياق الحديث
يشعر بانهم من قبيلة صلى الله عليه وسلم وهي قريب (ابو ابواليا) قال في الفتح وفي نسخة من روايته الي ذر
بأولياء والمراد كما قال السفاقي من لم يسلم منهم فهو من اطلاق الكل وارادة البعض وحده الخطا على ولاية
القرب والاختصاص لا ولاية الدين (انما ولي الله) بتثنية الياء مضافا اليها المتكلم المفتوحة (وصالح المؤمنين)
من صلح منهم أي من احسن وعمل صالحا وقيل من برئ من النفاق وقيل العصابة وهو واحد أريد به الجمع كقولك
لا تقتل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صالحو خذفت الواو من الخط موافقة للفظ وقال في شرح
المشكاة المعنى لا والى احد بالقرابة وانما أحب الله لانه من الحق الواجب على العباد وأحب صالح المؤمنين
لوجه الله والى من والى بالايان والصلاح سواء كان من ذوى رضى أم لا ولكن اراه لذوى الرحم حتمهم
صله (رحم) زاد عنبسة بن عبد الواحد) بفتح العين المهمله والموحدة بينهما نون ساكنة والسين مهمله مفتوحة
وهو موثق عندهم وليس له في البخاري الا هذا الحديث كان يعد من الابدال (عن بيان) بالموحدة المضبوطة
وتحقيق التثنية وبعد الالف نون ابن بشر بالثنية المجهة الاحصى (عن قيس) هو ابن حازم (عن عمرو بن العاص)
رضي الله عنه انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لهم) أي لا لابي (رحم) قرابة (الها) بفتح الهمزة
وضم الموحدة وتثنية اللام المضمومة (يلالها) قال في شرح المشكاة فيه مبالغة بما عرف واشتهر به الرحم
بأرض اذا بليت بالماء حتى يلالها أزهرت وأثمرت وروى في آثارها اثر النضارة وأثمرت المحبة والصفا واذ اتركت
بغير رقى يست واجدبت لم تقرأ الا العداوة والقطعة (يعني اصلها بسنتها) وهذا التفسير مستطمن رواية التسي
ولا يذرع يلالها بعد اللام الف همزة (قال ابو عبد الله) أي البخاري (يلالها) أي بغير لام ثانية (كذا وقع
ويلالها) أي بآيات اللام (اجود واضح ويلالها لا عرفه وجهها) قال في الكواكب يحذف أن حال وجهه بين
البلاجه بمعنى المعروف والنعمة وحيث أن الرحم مصرفها اضيف اليها هذه الملاسة فكانه قال ابائها يعرفها
اللائق بها والله اعلم . وهذا الحديث أخرجه في الايمان . هذا (باب) بالتسوية بذكره (ليس الواصل) التعريف
كنايته عليه في الكواكب للبشر أي ليس حقيقة الواصل (بالمكافئ) صاحب مثل مانعه اذ ذلك النوع معاوضة

• وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلاثة العبدى البصرى قال (أخبرنا سليمان بن الثوري (عن الأعمش) سليمان بن
 مهران (والحسين بن عمرو) بفتح الحاء المعجمة بضم القاف وفتح القاف (وكسر القاف وسكون القاف
 المهملة بعدها راء ابن خليفه الحناط بالحاء المهملة والنون المشددة وبعد الألف طاء مهملة الفزوي مولاهم
 الثلاثة (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن الصلح رضى الله عنه (قال سليمان)
 الثوري بالسند السابق (لم يرفع) أى الحديث (الأعمش) سليمان (ألى النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه الحسن
 وطر) المذكوران (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال فى الفتح وهذا هو المحفوظ عن الثوري أنه (قال ليس
 الاصل بالمكافى) أى الذى يطفى لغيره نظيره ما أعطاء ذلك الغير (ولكن الاصل) بتخفيف نون لكن معصا عليه
 فى الفرع (الذى اذا قطعت) بفتح ولا فى ذر قطعت بضم أوله وكسر نائه مبنيا للمجهول (رجه وصلها) أى
 الذى اذا منع أعطى والاصل ثلاثة مواصل ومكافى وقاطع فالواصل من يتفضل ولا يتفضل عليه والمكافى
 الذى لا يزيد فى الاعطاء على ما يأخذ والقاطع الذى يتفضل عليه ولا يتفضل • والحديث أخرجه أبو داود فى
 الزكاة والترمذى فى البر • (باب من وصل رحمه فى الشر لم أسلم) بعد هل يثاب عليه • وبه قال (حدثنا أبو اليمان
 الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعب هو ابن أبي حمزة عن الزمري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة
 ابن الزبير) ابن العوام (أن حكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة وفتح الزاى ابن خويلد الاسدى رضى الله عنه
 (أخبره أنه قال يا رسول الله أرايت أمورا) أى أخبرني عن أمور (كنت أنتخت) بفتح الهمزة والنون المشددة
 المفتوحين آخره مثلثة اتعبد (بها فى الجاهلية من صلة) للرحم (وعنافة) للرقيق (وصدقة هـ لى) ولا يذر
 هل كان لى (فيها من امر) وسقط حرف الجر لا يذر (قال حكيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلمت) أى
 يا حكيم (على ما سلف) منك فى أيام الجاهلية (من خبر) قال المؤلف (ويقال ايضا عن أبي اليمان) الحكم بن نافع
 (أنتخت) بالثناة الفوقية بدل المثلثة واضعف المثناة عبر بصيغة التمرىض قال فى المقدمة وهى رواية أبي زرعة
 الدمشقي عن أبي اليمان وعند المؤلف فى باب شراء المملوك الحربى من كتاب الزكاة عن أبي اليمان بلفظ أنتخت
 أو أنتخت بالك قال فى الفتح وكأنه سمعه منه بالوجهين لكن قال السفاقسى بالثناة لاعلم له وجهها (وقال معمر)
 هو ابن راشد فيما وصله المؤلف فى باب من تصدق فى الشر لم أسلم من كتاب الزكاة (وصالح) وهو ابن كيسان
 مما وصله مسلم (وابن المسافر) بالالف واللام والميم وحذفهما وهو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الغهمي
 المصرى أمير مصر فيما وصله الطبرانى فى الاوسط من طريق الليث بن سعد عنه (أنتخت) بالثناة الفوقية ايضا
 وهى معصم عليها فى الفرع (وقال ابن اسحاق) فى السيرة النبوية (أنتخت) بالثناة (التبرير) بالفوقية والموحدة
 والراىين أولاهما مضمومة مشددة من البر (وتابعهم) أى تابع هؤلاء المذكورين ولا يذرونابعه بالافراد
 أى تابع ابن اسحاق (هشام عن أبيه) عروة على خصوص تفسير أنتخت بالتبرير وحذف رواية الافراد أرجح
 ووصل هذه المؤلف فى العتق من طريق أبي اسامة عنه • (باب من ترك صبيته غيره حتى) أى الى أن (تلعب به)
 أى يعبض جسده (واقبلها) لشفقة (او سارحها) أى مزح معها فسد التأنيدها والمأزحة المداعبة • وبه قال
 (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (حبان) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن مومي أبو محمد السلى
 المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) (عن خالد بن سعيد) بكسر العين (عن أبيه) سعيد بن عمرو بن
 سعيد بن العاص القرشي الاموى (عن أم خالد) واسمها أمة (بنت خالد بن سعيد) رضى الله عنها أم (قالت أتيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي) هو خالد بن سعيد (وعلى قصص اصغر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سنة منه) بالسين المهملة والنون المخففة المفتوحين آخره هاء ساكنة وذكرها مرتين (قال عبد الله بن المبارك)
 بالسند السابق (وهى) أى سنة (بالغة) لخشية حسنة قالت أم خالد (فذهبت ألعب بجرائم النبوة) الذى بين
 كفيه صلى الله عليه وسلم (فزبرني) بالزاى والموحدة المخففة والراء المفتوحات ثم النون المكسورة أى نهروني
 وزجرني ومنعني (أبى) من ذلك ثم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها) أى اتركها (ثم قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أبى) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وكسر اللام (واخلقى) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وكسر اللام
 والقاف أمر بالابلاء أى البسى الى أن يصير خلقا باليا وفى رواية واخلقى بضم اللام وبالياء بدل القاف وفيها فى
 المصابيح لا يذراى واكتفى خلفه يقال خلف الله لك واخلف (ثم) قال عليه الصلاة والسلام (أبى واخلقى ثم)

قال (أبي داود الحنفي) ذكرها ثلاثاً (قال عبد الله) بن المبارك (في مسنده السابق) (فقيمت) أم خالد (حتى ذكر) الراوي
 ثم ظنوا بـ لا ولاي ذر عن الكشمي في فتي أي القميص دهر أو نسبها في الفتح لا يـ على بن المذكين لكنه قال
 ذكر دهر أباي فتي وفي المسابع ذكر بضم الذال المجهمة وكسر الكاف بعد هاء إاء مبنياً للمفعول أي همرت حتى
 طال عمرها بـ عام النبي صلى الله عليه وسلم وقال في الكواكب المعنى حتى صار القميص شيئاً مذكوراً عند الناس
 ثم روي بقائه عن العادة قال في الفتح وكأنه أي صاحب الكواكب قرأ ذكر بضم أوله لكنه لم يقع عندنا في الرواية
 إلا بالفتح ونعقبه العيني بأن المعنى على ذكر مبنياً للمفعول والافلو كان مبنياً للفاعل فثابت يكون فاعله انتهى وفي
 رواية الكشمي حتى دكن دهر أباي الدال المهملة بدل المجهمة آخره نون بدل الراء والكاف مفتومة في الفرع
 وضبطه في الفتح بكسر الكاف أي صار أرمود (يعني من بقائها) من بقاء أم خالد أو الخبيصة زماناً طويلاً ومطابقة
 الترجمة في قولها فذهبت ألعب قال السفاقي ليس في حديث الباب للتقيل ذكر فيجوز أن يكون لما لم ينهها
 عن مس جسده صار كالنقيل كذا قال فليأتل وهذا الحديث سبق في الجهاد وهجرة الحبشة واللباس
 (باب) ذكر (رحمة الولد) أي رحمة الوالد ولد (وذكر) (تقبيله ومعافاته وقال ثابت) هو ابن أسلم البناي
 فيما وصله المؤلف في الجنائز (عن أنس) رضي الله عنه (أخذ النبي صلى الله عليه وسلم) ولده (إبراهيم) رضي
 الله عنه (فقبله وشمه) وهذا التعليق ساقط للمسملي كما في الفرع وقال الفتح ساقط لا يـ ذر عن الكشمي في وبه
 قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) (أبو سلمة التبريزي) قال (حدثنا مهدي) بفتح الميم وسكون الهاء ابن ميمون
 الأزدي قال (حدثنا ابن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي البصري (عن ابن أبي نم) بضم
 النون وسكون العين المهملة عبد الرحمن ولا يعرف اسم أبيه أنه (قال كنت شاهداً لابن عمر) رضي الله عنه أي
 حاضر عنده (وسأله رجل) قال الحافظ ابن حجر لم أعرفه (عن دم البعوض) زاد جري بن حازم عن محمد بن
 أبي يعقوب عند الترمذي يصيب الجسد وفي المناقب من البخاري سمعت عبد الله بن عمر وسأله عن الحرم قال
 شعبة أحسبه يقتل الذباب قال الكرماني فله سأل منهم ما معاً وقال في الفتح وأطلق الراوي الذباب على
 البعوض لقرب شبهه منه وإن كان في البعوض معنى زائد أي ما ذا يلزم الحرم إذا قتله (فقال) له ابن عمر (عن)
 أي من أي البلاد (أنت فقال) الرجل (من أهل العراق قال) ابن عمر لم حضره (انظروا إلى هذا يسألني عن
 دم البعوض وقد قتلوا ابن) ابنه (النبي صلى الله عليه وسلم) الحسين بن علي (وسمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول هما) أي الحسن والحسين رضي الله عنهما (ربحائناي) بالثنية ولا يـ ذر عن الجوى والسقلى ربحاني
 ولا يـ ذر أيضاً عن الكشمي ربحاني بزيادة تاء التانيث أي هما من رزق الله الذي رزقنيه (من الدنيا) أو أراد
 بالربحان المشعور أي انهما مما كرمني الله وحباني به لأن الأولاد يشعرون ويقبلون فكانهم من جلة الرباحين
 وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حنيفة الحافظ أبو بشر الحنفي مولى
 بني أمية (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم
 (ابن عروة بن الزبير) بن العوام (أخبره أن عائشة) رضي الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) حديثه قلت
 جاءني امرأة معها) ولا يـ ذر معها (ابنتان) لها قال الحافظ ابن حجر لم اتفق علي اسمائهن (تسألني فلم يجده
 عندي غير مرة واحدة فأعطيتها) أياها (فقصتها) بسكون المثناة الفوقية (بين ابنتيها) وفي رواية مسلم من طريق
 عمر ابن مالك عن عائشة فأطعمتها ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منها تمر ورفضت تمر إلى فيها التاكاهما
 فأطعمتهما ابنتاها فشت التمر التي كانت تريد أن تأكلها فيجتمعل في طريق الجمع أن قولها في حديث عروة فلم
 تجده عندي غيرها أي في أول الحال سوى واحدة فأعطيتها ثم وجدت قنتين أو لم تجده عندي غير واحدة
 أنجبها لهما ويحصل على التعدد (ثم قامت فخرجت) من عندي (فدخل) علي (النبي صلى الله عليه وسلم
 فحدثته) بخبرها (فقال) عليه الصلاة والسلام (من يـ) بالتحية المنصوحة من الولاية (من هذه البنات شيئاً)
 ولا يـ ذر عن الكشمي من يـ بـ جملة من مومة من الأبناء من هذه البنات بشي قال في شرح المشكاة وهذه
 إشارة إلى جنسهن وقال في فتح الباري واختلف في المراد بالأبناء هل هو نفس وجودهن أو أبنائهن بما صدر
 منهن وهل هو على العموم في البنات أو المراد من اتصف منهن بالحاجة إلى ما يفعل به وقال النووي إنما
 حملن الأبناء لأن الناس يصبرونهن في العادة قال تعالى وإذا بشر أحدكم بألاً فحمله بالآتي ظل وجهه مسوداً

وهو كظيم (فأحسن البين) فيه اشعار بان المراد من قوله من هذا كثر من واحد فلا يشاء العجب كما هو في
حديث ابن عباس عند الطبراني فقال رجل من الاعراب والتبين فقالوا اثنين وفي حديث أبي هريرة قلنا
رواية قال وواحدة وزاد ابن ماجه وأطعمهن وصفاهن وكساهن وفي الطبراني من حديث ابن عباس
فأنفق عليهن وزوجهن وأحسن أدبهن وفي رواية عبد الجليل بن عبد الله (كن له منرا) أي جباب (من المنار) وقيل
تأكيده حقوق البنات لما قبلت من الضعف عالباعن القيام بمصالح أنفسهن بخلاف الذكور والحديث أخرجه
مسلم في الادب والترمذي في البره وفيه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا الليث) بن سعد
الامام قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي سعيد كيسان (المقبري) بضم الموحدة قال (حدثنا عمرو بن سليم) بفتح العين
وضم السين الانصاري قال (حدثنا أبو قتادة) الحارث بن ربيع الانصاري (قال خرج علينا النبي صلى الله عليه
وسلم وأمامة) بضم الهمزة وتخفيف الميم (بنت أبي العاص) بن الربيع الاموي وهي ابنة زينب بنت النبي صلى
الله عليه وسلم (على عاتقه فمضى) فرضا وفي سنن أبي داود الطهر والعمري وفي المعجم الكبير للطبراني صلاة الصبح
(فأذركم وضع) بحذف المفعول ولا في ذرعن الكشميني وضعها أي بالارض خشية أن تسقط (واذا رفع)
رأسه من الركوع (رفعها) من الارض وفي أبواب ستر المصلي من أوائل الصلاة فإذا مضى وضعها ولا منافاة
فيه وبين رواية الباب بل يحمل على أنه كان يفعل ذلك في الركوع والسجود ولا في داود من طريق المقبري عن
عمرو بن سليم حتى إذا أراد أن يركع أخذها فوضعهما ثم ركع وسجد حتى إذا فرغ من سجوده وقام أخذها فركعها
في مكانها وهذا صريح في أن فعل الجل والوضع كان منه لامنها ومناسبة الحديث لما ترجم به من فعله صلى الله
عليه وسلم مع أمامة من الحمل المقضى للشفقة والرحمة لانه ابنته والحديث سبق في باب من حل جارية صغيرة من
كتاب الصلاة وفيه قال (حدثنا أبو العيمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري)
محمد بن مسلم انه قال (حدثنا أبو سلة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي) بفتح الحاء ابن بنته فاطمة رضى الله عنهم (وعنده الاقرع بن حابس التميمي)
حال كونه (جالسا) ولا يوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر جالس بالرفع وكان الاقرع من المؤلفة وحسن
اسلامه والواو في وعنده للحال (فقال الاقرع ان لي عشرة من الولد ما قبلت منهم أحدا فتنظر اليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم قال من لا يرحم لا يرحم) بفتح التحتية في الاول وضما في الثاني والرفع والجزم في اللغتين فالرفع
على الخبر قال القاضي عياض وعليه أكثر الرواة والجزم على أن من شرطية لكن قال السهلي حمله على الخبر
أشبهه بسباق الكلام لانه مر دود على قول الرجل ان لي عشرة من الولد أي الذي يفعل هذا الفعل لا يرحم
ولو جعلت من شرطية لانقطع الكلام عما قبله بعض الانقطاع لان الشرط وجوبه كلام مستأنف ولان الشرط
إذا كان بعده فعل منفي فأكثروا ودون منفي بل لا بلا كقوله تعالى ومن لم يؤمن بالله ومن لم ينب وان كان الآخر
جائزا كقول زهير ومن لا يظلم الناس يظلم انتهى وفيه صاحب المصابيح فقال تعليله انقطاع الكلام عما
قبله على تقدير كون من شرطية بأن الشرط وجوبه كلام مستأنف غير ظاهر فان الجملة مستأنفة سواء جعلت
من موصولة أو شرطية وتقديره الذي يفعل هذا الفعل ويتأق مثله على أن من شرطية أي من يفعل هذا الفعل
فلا ينقطع الكلام ويصير مرتبطا بما قبله ارتباطا ظاهرا والرحمة من الخلق المعطف والرقعة وهذا لا يجوز على الله
تعالى ومن الله تعالى الرضى عن وجهه لان من رقه القلب فقد رضى عنه أو الانعام أو ارادة الخير لان الملك اذا
عطى على رعيته ورق لهم أصابهم بمعروفه وانعامه والحاصل أن الاولى على الحقيقة والثانية على المجاز وقوله من
لا يرحم يشمل جميع أصناف الخلق فيرحم البر والفاجر والناطق والبهيم والوحش والطير وفي الحديث أن تقبيل
الولد وخبره من المحارم وغيرهم إنما يكون للشفقة والرحمة لا للذة والنهوة وكذلك الضم والشم والمعاينة
والحديث من أفراد وفيه قال (حدثنا أحمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام عن)
أبيه (عمرو) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) أنها قالت جاء عرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم ظل
الحافظ يحفل أن يكون هو الاقرع بن حابس ووقع مثل ذلك لعائشة بن حسن أخرج أبو يعلى الموصلي بعنده
رجاله ثقات وفي كتاب الاغانى لابي الفرج الاصبهاني باسناده عن أبي هريرة أن قيس بن عامر دخل على النبي
صلى الله عليه وسلم وذكر قصة شبيهة بلفظ حديث عائشة ويحمل التعدد (فقال يقبلون) بحذف أداة

[illegible]

والخلق غير متباعد من غير مائة على سبيل المثال فيسئلونهم وتقليلا لما عندنا من كثير مما عند الله جل جلاله
 وقيل وهل المراد بالمائة الكثير والمبالغة أو الحقيقة فيستدل أن تكون مناسبة لعدد درجات الجنة والمبالغة هي على
 الرحمة فكانت كل درجة بأزاد درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله فمن ناله منها رجوا واحدة فكان
 أدنى أهل الجنة منزلة وأعلامهم من حصلت له جميع الأنواع من الرحمة (فأمسك) تعالى (عنده تسعة وتسعين
 جزءا) وسلم من رواية عطاء عن أبي هريرة وآخر عنده تسعة وتسعين درجة (وأزل في الأرض جزءا واحدا)
 القيامة وأزل إلى الأرض لكن حروف الجنة يقوم بعضها مقام بعض أو فيه تضييق فعل والقرض منه المبالغة يعني
 أنزل درجة واحدة منتشرة في جميع الأرض وفي رواية عطاء أنزل منها درجة واحدة بين الجنة والانس والبهايم (فمن
 ذلك الجزء من رحم الخلق) بالراء والحاء المهملة (حتى ترفع العرش حافرها) هو كالظلف للثاة عن ولدها خشية
 أن تصيبه أي خشية الاصابة وفي رواية عطاء فيها يتعاطفون وبهايترا حون وبهايتعطف الوحش على ولده وفي
 حديث سلمان فيها تعطف الولادة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض وزاد أنه يكملها يوم القيامة
 مائة درجة بالرحمة التي في الدنيا وهذا الحديث أخرجه مسلم (باب قتل الولد) أي قتل الرجل ولده (خشية أن
 يأكل معه) ولا يذرع من المستعمل والكشحي باب بالتوين أي الذنب أعظم وبه قال (حدثنا محمد بن كثير
 بالثلاثة العبدى قال) (أخبرنا سفيان) (التوري) (عن منصور) هو ابن العقر (عن أبي وائل) (ثقي بن سلمة) (عن
 عمرو بن جليل) بفتح العين وشر جليل بضم الشين المجعلة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة وكسر الموحدة
 وبعد القضية الساكنة لام بالصرف وعدمه في البيهقية الهمداني (عن عداقه) بن مسعود رضي الله عنه
 أنه قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال صلى الله عليه وسلم (أن تجعل لله نداً) يكسر النون وتشديد
 الدال المهملة متونة أي شربكا والتد المثل ولا يقال الا لأمثل الخائف المناد (وهو) أي والحال أنه خائف
 ثم قال أي ابن مسعود ولا يذرع ثم (أي قال) عليه الصلاة والسلام (أن تقتل ولدك خشية أن يأكل
 ولا يذرع عن الكشميني أن يطعم) (معك قال) ابن مسعود (ثم أي قال أن تزاى حيلة) بالحاء المهملة أي
 زوجة (جارك) لأن فيه اساءة على من يهتن الاحسان (وازل الله تعالى تصديق قول النبي صلى الله عليه
 وسلم) في سورة الفرقان (والدين لا يدعون مع الله الها آخر) أي لا يشركون زاد أبو ذر الآية وهذا الحديث
 سبق في تفسير سورة الفرقان من كتاب التفسير (باب وضع الصبي في حجر) شقة وتعطفا عليه وسقط لا يذرع
 لفظ باب قالتا لرفع وبه قال (حدثنا) ولا يذرع حدثني بالافراد (محمد بن المنثري) أبو موسى الغزالي قال (حدثنا
 يحيى بن سعيد) النطن (عن هشام) أنه قال (أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله
 عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع صبي) هو عبد الله بن الزبير كما عند الدارقطني أو الحسين بن علي كما عند
 الحاكم (في حجره) بفتح الحاء المهملة وكسرها وسكون الجيم حال كونه (بجسك) بأن ذلك جنك بكرة بعد أن
 مضغها (فبال) الصبي (عليه) أي على فوه (فدعا) صلى الله عليه وسلم (بما فاتبعه) أي أبيع البول بالما. وهذا
 الحديث قد سبق في باب بول الصبيان من كتاب الطهارة (باب وضع الصبي على الفخذ) وبه قال (حدثني)
 بالافراد لا يذرع ولغيره بالجمع (عبد الله بن محمد) السندی قال (حدثنا عارم) بالعين المهملة وبعدها لا تراه
 منسورة فم محمد بن الفضل السدوسي وهو من مشايخ المؤلف روى عنه هذا بواسطة قال (حدثنا المعمر بن
 سليمان يحدث عن أبيه) سليمان بن طرخان التيمي أنه قال سمعت أبا نعيم (بفتح الفوقية طريف بفتح المهملة وكسر
 الزاء آخره) قال ابن مجاهد بالجيم الهجعي بضم الهاء وفتح الجيم (يحدث عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (التهدي)
 بفتح النون وسكون الهاء (يحدثه) أي يحدث أبا نعيم (أبو عثمان) التهدي (عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما)
 أنه قال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذني فيقعدني على فخذه) بالهجين (وبعد الحسن) بن علي (على
 فخذه الأخرى) بالتأنيث ولا يذرع الا خبرا تذكيرا واستكمل بأن أسامة آمن من الحسن بكثير لأنه صلى الله عليه
 وسلم أقره على جبر عند وفاته الشريفة وكان عمره فيما قبل عشرين سنة حينئذ وكان سن الحسن اذ ذاك ثمان
 سنين وأجيبا فقال أن يكون أسامة على فخذه لعمري من أصابع فخذه بنفسه الشريفة لم يذرع به بحسبه
 وجاء الحسن فأمد يده إلى الآخر أن أقامه ما ليس في وقت واحد أو عبر عن إقامه بهذا فخذه ليتظرف
 مرضه بقوله فيقعدني على فخذه مبالغة في شدة قربه منه (ثم بينهما ثم يقول اللهم ارحمهما) يتكون الميم على الميم

بأي صل خيرك إليهما (فأقاربهما) بضم الميم أي أرقق لهما وأتعطف عليهما والحدِيث سبق في فضائل
 أسامة بن مفضل الحسن (و) به قال البخاري (عن علي) هو ابن المديني (قال حديثنا يحيى) بن سعيد القطان
 قال (حديثنا سليمان) بن طرخان (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن دل (قال التيمي) سليمان بن طرخان أبو المعتمر
 بالسند السابق (فوقع) أي المحدث ثني به أبو نعيم وفع (في قلبه منه ثني) من شك هل سمعته من أبي نعيم من أبي
 عثمان النهدي أو سمعته من أبي عثمان بغير واسطة (قلت) في نفسي (حدثت) بفتح الحاء والدال كذا في الفرع
 وأصله وفي نسخة حدثت بضم أوله وكسر ثانيه (به) بهذا الحديث (كذا وكذا) أي كبير (فلم أسمع من أبي
 عثمان) النهدي (فقطرت) في كافي (فوجدته) أي الحديث (عندي مكتوبا) فنه (فيما سمعت) منه فزال الشك
 من عندي أي اعتمادا على خطه وان لم يتذكر وهذا هو الراجح في الرواية قال في فتح الباري فكان سمعته من أبي
 نعيم عن أبي عثمان ثم لقي أبا عثمان فسمعه منه أو كان سمعه من أبي عثمان فثبت فيه أبو نعيم هذا (باب) بالتنوين
 (حسن العهد) وهو كما قال في النهاية الحفاظ ورعاية الحرمة أو حفظ الشيء ومراعاته حاله حال كما قال
 الراغب (من الإيمان) أي من كماله وبه قال (حدثنا) ولابي ذكر حديثي (عبيد بن اسماعيل) الهباري قال
 (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت
 (ما غرت) ما نافيه (على امرأة ما غرت) موصولة أي الذي غرت (على) أي من (خديجة) رضي الله عنها (ولقد
 هلك قبل أن يتزوجني) صلى الله عليه وسلم (ثلاث سنين لما) أي لأجل ما (كنت أسمع يذكرها) ومن أحب
 شيئا أكثر من ذكره (ولقد أمر به) عز وجل (أن يبشرها بيث في الجنة من قصب) من لؤلؤ مجوف (وان
 كان) مخفية من الثقبلة أي وإنه كان (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط ما بعد كان لابي ذكر (ليذبح الشاة)
 بلام التأكيد (ثم يهدي) بضم التحتية (في خلتها منها) أي من الشاة المذبوحة وزاد في فضل خديجة ما يسهلها
 ولمسلم ثم يهديها إلى خللائها وفي الصحاح الخلل يستوي فيه المذكر والمؤنث لانه في الأصل مصدر قولك
 فلان خلل بين الخللة والحاصل أن ما كان من المصادر اسماء يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد وغيره وجوز
 بعضهم أن يكون هذا من حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أي ثم يهدي إلى أهل خلتها فان قلت
 ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجب بأن لفظ الترجمة ورد في حديث عائشة عند الحاكم والبيهقي في
 الشعب من طريق صالح بن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت جاءت عجوز إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال كيف أنتم كيف حالكم كيف كنتم بعدنا قالت بخير بأبي أنت وأمتي يا رسول الله فلما خرجت قلت يا رسول
 الله تقبل على هذه العجوز هذا الاقبال فقال يا عائشة انها كانت تاتينا زمان خديجة وان حسن العهد من
 الإيمان فاكتفى البخاري بالاشارة على عادته تشجيع اللاذهان تغمد الله بالرحمة والرضوان (باب فضل من
 يعول يتيم) أي يريه ويثقه ويصالحه من قوت وكسوة وغيرهما وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب)
 الحلي البصري (قال حدثني) بالافراد (عبد العزيز بن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاى (قال حدثني)
 بالافراد أيضا (أبي) أبو حازم سلمة بن دينار (قال سمعت سهل بن سعد) الساعدي (عن النبي صلى الله عليه
 وسلم) أنه (قال أنا وكافل اليتيم) القائم بحالهما (في الجنة هكذا قال) أي أشار (بأصبعه) بالتحنية (السابعة)
 بالموحدة ينهما ألف والأولى مشددة ولابي ذكر عن الكشميهني السابعة بالحاء بدل الموحدة الثانية التي
 يشار بها في تشهد الصلاة وسميت بالسابعة أيضا لانه يسبها الشيطان حينئذ (والوسطى) زاد في اللعان وفترج
 بينهما أي بين السابعة والوسطى قال ابن حجر وفيه اشارة إلى أن بين درجة النبي صلى الله عليه وسلم وكافل اليتيم
 قدر تفاوت ما بين السابعة والوسطى وهو نظير قوله بعثت أنا والساعة كهاتين والحدِيث سبق في الطلاق
 وأخرجه أيضا أبو داود والترمذي (باب فضل) (الساعي على الأرملة) بفتح الميم وبه قال (حدثنا اسماعيل
 ابن عبد الله) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن صفوان بن سليم) بضم السين وفتح اللام
 حولي حيد بن عبد الرحمن المدني (تابعي) (رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الكواكب هذا امر حال
 لأن صفوان تابعي لكن لما قال يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم صار مسندا مجهولا لانه لم يذكر شيخه فيه أما
 التيسان أو لفرض آخر ولا قدح بسببه (قال الساعي عن الأرملة) التي لا زوج لها سواها تزوجت قبل ذلك أم لا
 أو هي التي فارقت زوجها غيبه كانت أو فقيرة وقال ابن قتيبة سميت بذلك لما يحصل لها من الأرمال وهو الغنى

وهذا هو الزاد يفقد الزوج (والمسكين) في الساعي هو الكاسب لهما العامل لئلا يتهاقلا التوروى قال في شرح
 المشكاة وانما كان معنى الساعي على الارملة ما قاله لانه صلى الله عليه وسلم عدا على مضافه معنى الانطلاق
 وقوله (كالمجاهد في سبيل الله) أى في الاجر (أو كالذى يصوم النهار ويقوم الليل) متبعدا والى ذلك من الراوى
 ونعيمه بأى فريسان شاء الله تعالى • وبه قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله الأوبسى) (قال حدثنى)
 بالافراد (مالك) الامام (عن ثور بن زيد) بالثلاثة وزيد من الزيادة (الدبلى) بكسر الدال المهملة وسكون
 التحتية بغير همز وكسر اللام المدنى (عن أبى الغيث) بالجمعة والثلثة سالم (مولى) عبد الله (بن مطيع عن أبى
 هريرة) رضى الله عنه (عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله) أى مثل الحديث السابق • (باب فضل الساعي
 على المسكين) أى لاجل المسكين وهو الكاسب • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) (القفنى) قال (حدثنا
 مالك) امام الأئمة ابن أنس الأصبى (عن ثور بن زيد) (الدبلى) (عن أبى الغيث) سالم (عن أبى هريرة رضى الله
 عنه) أنه (قال قال رسول الله) (ولا بى ذر النبى صلى الله عليه وسلم الساعى) الذى يذهب ويحى فى نفسه سبيل
 ما ينفعه (على) المرأة (الارملة) بفتح الميم التى لا زوج لها (والمسكين) فى الثواب (صالحا) المجاهد فى سبيل الله
 تعالى قال عبد الله القفنى (وأحسبه) أى أحب مالكا (قال بن القفنى) جملة معترضة بين القول
 ومقوله وهو قوله (كأنما) الليل متبعدا (لا يفتقر) أى لا يضاف عن التبعيد (وكالصائم) النهار (لا يفطر)
 كقولهم نهاه صائم وليله قائم يريدون الديمومة والالف واللام فى قوله كأنما وكالصائم غير معترفين ولذا وصف
 كل واحد بجملة فعلية بعده كقوله • ولقد امر على التميم بسبى • (باب رجعة الناس بالهائم) كذا فى الفرع
 وفى أصله وغيره وعليه الشرح بالواو بدل الموحدة وهو ظاهر من الاحاديث المسوقة فى الباب وليس فيها
 ما يدل للأول • وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا اسماعيل بن ابراهيم يعرف بأخته عاتبة
 قال (حدثنا أيوب بن أبى نجمة السخيتانى) (عن أبى قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمى (عن أبى
 سليمان مالك بن الحويرث) اللبى نزىل البصرة فإنه (قال أننا النبى صلى الله عليه وسلم ونحن شعبة) جمع شاة
 مثل كتبه وكانت (متقاربون) فى السن (فأقام عنده عشرين ليلة فظن) عليه الصلاة والسلام (أنا شعبة فأتانا
 أهلنا) ولا بى ذرالى أهلنا زيادة حرف الجر والحقبة الساكنة بعد اللام (وسألتنا) بفتح اللام (عن تركا فى
 أهلنا) ولا بى ذر فى أهلنا (فأخبرناه) بذلك (وكان رذقا) بالقاف ثم القاف من الرق ولا بى ذر عن الكشميه
 رقباقا فى من الرقة (رحمنا فقال) لهم (ارجعوا الى أهلكنم) من الجوع النادرة حيث يجمع على الاهلين
 والاهلات والاهالى (فقلوهم) أى الشرع (ومروهم) بالمأمورات وأعلموهم الصلاة وأمرهم بها (وصلوا
 كما رأيتونى أصلى وإذا) بالواو ولا بى ذر فإذا (حضرت الصلاة فليؤذن لكم) أحكم ثم ليؤتمكنم) ولا بى ذر
 وليؤتمكنم بالواو بدل ثم (أكبركم) سنا • والحديث قدم فى باب الاذان للمسافر إذا كانوا جماعة من كتاب
 الصلاة • وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبى أوبس قال (حدثنى) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة (عن
 سمرة) بضم السين وفتح الميم ونسب الحديث (مولى أبى بكر) أى ابن عبد الرحمن الخزومى (عن أبى صالح)
 ذكر كوان (السمان عن أبى هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما بالميم (ورجل)
 لم يسم بسمى بطريق اشتد) ولا بى ذر واشتد عليه العطش فوجد بئرا فزل فيها فشرب ثم خرج منها (فإذا
 كعب يلهث) بالثلاثة يخرج لسانه من العطش (بأكل الثرى) بالثلاثة التراب الندى (من العطش) الشديد
 الذى أصابه (فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب) بالنصب على المفعولية (من العطش مثل الذى كان بلغ فى فقر
 البئر فلا خفه ثم امسك بفيه) أى جمعه (فسقى الكلب فشكر الله) عز وجل (له) ذلك أى جازاه عليه (ففره
 قالوا يا رسول الله وإن لنا فى) سقى (البهائم أجرا فقال) صلى الله عليه وسلم (فى) ولا بى ذر عن الكشميه (ثم فى
 كل ذات كبد رطبة) أى فى سقى كل حيوان (أجرا) والرطوبة كناية عن الحياة • وهذا الحديث سبق فى باب
 فضل سقى الماء من الشرب • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبى حمزة
 (عن الزهرى) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرنى) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن أبا هريرة) رضى
 الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صلاة وقنما مع فقال اعراى) قيسن هو ذو النون بصرة وقيل
 الاقرع بن حابس (وهو فى الصلاة اللهم ارحمنى ومحمد ولا ترحم معنا أحد) فبأسلم النبى صلى الله عليه وسلم) من

الصلاة (قال لأعرابي لقد جرت) بفتح المهملة وتشديد الجيم وسكون الراء ضيق (واسعاً) وخضعت ما هو
 عام (ربه) عليه الصلاة والسلام (رحمة الله) عز وجل التي وسعت كل شيء • والحديث من أفراد • وبه قال
 (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة (عن عامر هو الشعبي) أنه (قال سمعته
 يقول سمعت النعمان بن بشير) الأنصاري رضي الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى
 المؤمنين في تراجمهم) بأن يرحم بعضهم بعضاً بأخوة الاسلام لأبواب آخر (وتوادهم) بتشديد الدال وأصله
 بدلين فأدغمت الأولى في الثانية أي واصلهم الجالب للعبية كالتزاوير والتهادى (وتعاطفهم) بأن يعين بعضهم
 بعضاً كما يعطف طرف الثوب عليه ليقر به (كمثل الجسد) بالنسبة إلى جميع أعضائه ومثل يفتحين (إذا اشتكى
 عضواً) منه (تداعى له سائر جسده) دعا بعضه بعضاً إلى المشاركة (بالسهر) لأن الالم يمنع النوم (والجنى) لأن
 فقد النوم يشبهها والحاصل أن مثل الجسد في كونه إذا اشتكى بعضه اشتكى كله كالشجرة إذا ضرب غصن من
 أغصانها اهتزت الأغصان كلها بالتحريك والاضطراب وفيه جواز التشبيه وضرب الامثال لتقريب المعاني
 للفهام • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الادب أيضاً • وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال
 (حدثنا أبو عوانة) الواضح الشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه سقط لابي ذر
 ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما من مسلم غرس غرساً ما كلى) بالفظ الماضي كفرس ولا ي
 ذرعن الكتمهني بياكل (منه انسان أودابه) من عطف العام على الخاص ان كان المراد ما دب على الارض
 أو من عطف الجنس على الجنس ان كان المراد الدابة المعروفة (الاصكان له صدقة) ولا ي ذر له به صدقة وان
 لم يقصد ذلك عيناً • والحديث سبق في المزارعة • وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن
 غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (ريد بن وهب) أبو سليمان المحدثاني
 (قال سمعت جريراً بن عبد الله) الجلي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من لا يرحم) الخلق من مؤمن
 وكافر ذمهم ساء مخلوقه وغيرها كان يتعاهدهم بالطعام والسقي والتخفيف في الحمل وترك التعدي بالضرب في
 الدنيا (لا يرحم) في الآخرة ويرحم الأولى للفاعل والثانية للمفعول وعند الطبراني من لا يرحم من في
 الارض لا يرحم من في السماء وقال ابن أبي جرة يحتمل أن يكون المعنى من لا يرحم نفسه بامثال او امر الله
 واجتناب نواهي لا يرحمه الله لانه ليس له عنده عهد فتكون الرحمة الأولى بمعنى الاعمال والثانية بمعنى الجزاء
 أي لا يناب الامن عمل صالحاً وفي اطلاق رحمة العباد في مقابلة رحمة الله نوع مشاكلة ويرحم مرفوع على أن
 من موصولة والجزم على تضمنها معنى الشرط • وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في التوحيد ومسلم في
 فضائله صلى الله عليه وسلم • (باب) وفي نسخة كتاب (الوصايا بالجوار) بفتح الواو والصاد المهملة المحققة بعدها
 همزة ومدود الة في الوصية وكذا الوصاية بابدال الهمزة ياء وفي نسخة كتاب البر والصلة (وقول الله تعالى
 واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً) وأحسنوا بهم احساناً (الى قوله محتملاً) تباها جهولا
 يتكبر على اكرام آقاربهم وأصله وعما ليك فلا يلتفت اليهم (نخوراً) يفخر على عباد الله بما أعطاه من أنواع
 نعمه وسقط لابي ذر قوله الى قوله محتملاً لا تخوروا وقال بعد قوله احساناً الآية والمراد من الآية ما فيها من
 الاحسان بالجوار والجار الذي يقرب جواره والجار الجنب الذي بعد جواره أو الجار الأول القريب
 النسب والاخر الاجنب • وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبي أويس قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس
 الامام (عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (قال أخبرني) بالافراد (أبو بكر بن محمد) أي ابن عمرو بن حزم (عن
 عمرة) بنت عبد الرحمن (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما زال جبريل عليه
 السلام (يوصيني بالجوار) مسلماً كان أو كافراً عبداً أو فاسقاً صديقاً أو عدواً غريباً أو بلدياً ضاراً أو نافعاً قريباً
 أو أجنبياً قريب الدار أو بعيداً) حتى ظننت انه سيورثه أي انه يأمرني عن الله بتوريت الجار من جاره بأن
 يجعله مشاركاً في المال مع الأقارب بسهم يعطاه وفي البخاري من حديث جابر بلفظ حتى ظننت انه يجعله
 ميراثاً وفي حديث جابر عن الطبراني رفعه الجيران ثلاثة • جاره حق وهو المشر له حق الجوار • وجاره
 حقان وهو المشر له حق الجوار وحق الاسلام • وجاره ثلاثة حقوق جاره مسلم له رحم له حق الجوار والاسلام
 والرحم • وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه في الادب والترمذي في البر • وبه قال (حدثنا
 محمد بن منهل) التيمي البصري الحافظ قال (حدثنا يزيد بن زريع) أبو معاوية البصري قال (حدثنا عمر بن

محمد بن يعقوب العيني (من أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر) جدته (رضي الله عنهما) أنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه (ويحصل امتثال
 الوصية به بإيصال ضرر وبالأحسان إليه بحسب الطائفة كالأهلية والسلام وطلاقة الوجه عند لقائه وتفقد
 حاله ومعاوته فيما يحتاج إليه وكف أسباب الأذى عنه على اختلاف أنواعه حسية كانت أو معنوية) (باب
 ثم من لا يأمن جاره بواقعه) بموجدة فوار ومقوتحتين وبعد الألف تحبة مكسورة ففادفها جمع بإقعة وهي
 الغلالة أي لا يأمن جاره غوائله وشتره (ويقهن) من قوله تعالى أو يقهن بما كسبوا قال أبو عبد الله (يلسكنهن
 موبقا) من قوله تعالى وجعلنا بينهم موبقا (مهلكا) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) الواسطي قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد)
 المقبري (عن أبي شريح) يضم المجهمة وفتح الراء آخره جاءه مهلة خويلد الخزاعي الصعالي رضى الله عنه (أن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن) بالكرار ثلاثا أي إيمانًا كاملاً وأهو
 في حق المستحل أو أنه لا يجازى مجازاة المؤمن فيدخل الجنة من أول وهلة مثلاً أو أنه يخرج مخرج الزبير
 والتغليظ (قبل ومن يارسل الله) أي ومن الذي لا يؤمن والواو في ومن عطف على مقدراى معناه قولي
 وما معناه من هو أو الواو زائدة أو استثنائية قال في الفتح ولا حدم من حديث ابن مسعود أنه السائل عن ذلك
 قال وذكره المنذرى في تزيغيه بلفظ قالوا يا رسول الله لقد خاب وخسر من هو وعزاه للجناري وحده وما رأيت
 فيهم هذه الزيادة ولا ذكرها الجديد في الجمع (قال) صلى الله عليه وسلم (الذي لا يأمن جاره بواقعه) بفتح التحبة
 من يأمن وفيه مع قوله لا يؤمن بالضم جناس التحريف والاول من الايمان والثاني من الامان وفي تكرير القسم
 ثلاثاً كيده حق الحار والحديث من افراده (تابعه) أي تابع عاصم بن علي (شبابه) بفتح المجهمة وبموجودتين
 بينهما ألف مخففة ابن سوار بفتح المهلة والواو وبعد الألف راء الفزاري في روايته عن ابن أبي ذئب مما وصله
 الاسماعيلي الاموي اسد السنة في روايته عن ابن أبي ذئب أيضاً (و) تابعه أيضاً (أسد بن موسى) مما أخرجه
 الطبراني في معارج الاطلاق (وقال حميد بن الاسود) يضم الحاء المهلة مصغراً الكرايسى وهذه الرواية
 قال في المقدمة لم ارها (و) قال (عثمان بن عمر) يضم العين ابن فارس المصري مما وصله أحد في مسنده عنه
 (وأبو بكر بن عباس) بالتحبة والمجهمة القاري راوى عاصم (وشعيب بن اسحاق) الدمشقي قال الحافظ ابن
 حجر لم ارها الاربعة (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن المقبري) يضم الموحدة سعيد (عن أبي هريرة)
 رضى الله عنه وقد اختلف أصحاب ابن أبي ذئب في صحابي هذا الحديث فقال سعيد المقبري وشبابه وأسدي بن
 موسى عن أبي شريح وقال الاربعة حميد وعثمان وابن عباس وشعيب عن أبي هريرة فقال أحمد حبيب وروى
 عنه من سمع من ابن أبي ذئب يعقود يقول عن أبي شريح ومن سمع منه بالديسة يقول أبو هريرة وصنيع
 البضاري يقتضي تصحيح الوجهين وهذا (باب) بالتسوين يذكرفيه (لأحققرن) بكسر القاف (جارية جارها)
 وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) الدمشقي ثم التبعي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا
 سعيد هو المقبري) يضم الموحدة وسقطت انطمة هو لا يذر (عن أبيه) كيسان (عن أبي هريرة) رضى الله
 عنه انه (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا نساء (الافنسر) المسلمات من اضافة الموصوف الى صفته
 ما وتقدريه بافاضلات المسلمات كما يقال هؤلاء رجال القوم أي ساداتهم وأفاضلهم (لأحققرن جارية) أن تهدي
 (لجارتها) شيئاً (ولو) أنها تهدي لها (فرس شاة) بكسر الفاء والسين المهلة بينهما راء وهو ما فوق حافرها وهو
 كما تقدم للانسان أي ولو كان المهدي مما لا يتففع به غالباً ولتهدي ما تيسر وان كان قليلاً اذ هو خير من العدم
 وخص التهي بالنساء لانهن مواد المواد والبغضاء لانهن أسرع انفعالا في كل منهما وهذا الحديث أخرجه
 مسلم في الزكاة هذا (باب) بالتسوين (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره) وبه قال (حدثنا قتيبة
 ابن سعيد) أبو رجاء البجلي وسقط لابي ذر ابن سعيد قال (حدثنا أبو الاحوص) سلام تشديه اللام ابن سلم
 الكوفي (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي (عن أبي صالح)
 ذكروان السمان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله
 الذي خلقه إيماناً كاملاً (واليوم الآخر) الذي إليه معاده وفيه مجازاته بعمله (فلا يؤذ جاره) فيه مع سابقه
 الامر بحفظ الجار وإيصال الخير إليه وكف أسباب الضرر عنه قال في جملة النفوس وإذا كان هذا في حق الجار

مع الحائل بين الشخص وبينه فينبغي له أن يراعى حق المالكين الحافظين للذين ليس بينه وبينها جدار ولا حائل فلا يؤذيه مما يباع الخرافات في مهر الساعات فقد جاء أنهم ما يسمون أن بوقوع الحسومات ويجوز أن بوقوع السيئات فينبغي مراعاة جانبهما وحفظ خواطرهما بالتكثير من عمل الطاعة والمواظبة على اجتناب المنصبة فهما أولى برعاية الحق من كثير من الجيران (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم صيفه) قال الداودي فيما نقله عنه في المصاحح يعني يزدي في إكرامه على ما كان يفعل في عماله وقال في الكواكب الأمر بالأكرام يختلف بحسب المقامات فربما يكون فرض عين أو فرض كفاية وأقله أنه من باب مكارم الأخلاق (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا) ليعظم (أوليسمت) بضم الميم وقد تكسر أي ليسكت عن الشر ليسلم أذنيها للسان كثيرة فاحفظ لسانك وليسكك بلسانك وأبلك على خطيئتك وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم قال ابن مسعود ما شيء أحوج إلى طول سخن من لسان ولبعضهم اللسان خيبة منكنها الفم * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الإيمان وابن ماجه في الفتن * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسبي الكلاعي الحافظ قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سعيد المقبري عن أبي شريح) بضم الميم وفتح الراء آخره مهلة خويلد (العدوي) الخزاعي الكعبي الصحابي رضى الله عنه (قال سمعت أذناي وأبصرت عيناي حين تكلم النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة قوله سمعت وأبصرت التوكيد (فقال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره) وفي مسلم من حديث أبي هريرة فليحسن إلى جاره (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم صيفه جائزته) نصب مفعول ثان له كرم لأنه في معنى الاعطاء أو بنزع الخافض أي بجائزته والجائزة العطاء (قيل وما جائزته بارسول الله فقال) جائزته (يوم وليلة) وجاز وقوع الزمان خبرا عن الجنة أما باعتبار أن له حكم الطرف وأما مضاف مقتدر أي زمان جائزته يوم وليلة (والضيفة ثلاثة أيام) باليوم الأول أو ثلاثة بعده والاول أشبه قال الخطابي أي يتكاف له يوما وليلة فيتحفه ويزيده في البر على ما يحضره في سائر الأيام وفي اليومين الآخرين يقدم له ما حضر فاذا مضت الثلاثة فقد قضى حقه (فأكل) من البر (وراء ذلك) المذكور من الثلاثة (فهو صدقة عليه) وفي التعبير بالصدقة تنفير عنه لأن كثير من الناس يأفكون غالباً من أكل الصدقة وفي مسلم الضيفة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة وهو يدل على المغيرة أي قدر ما يجوز به المسافر ما يكفيه يوما وليلة أو أن قوله وجائزته بيان لحالة أخرى وهو أن المسافر تارة يقيم عند من ينزل عليه فهذا لا يزد على الثلاثة وتارة لا يقيم فهذا يعطى ما يجوز به قدر كفايته يوما وليلة ومنه حديث أجزوا الوفد بخير ما كنت أجزهم وسيكون لنا عودة إن شاء الله تعالى بعونه وقوته إلى بقية مباحث هذا في باب إكرام الضيف (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) بضم الميم وقال العوفي بكسر هاء معناه وهو القياس كضرب يضرب يعني أن المرء إذا أراد أن يتكلم فليستفكر قبل كلامه فإن علم أنه لا يترتب عليه مقسدة ولا يجزى إلى محرم ولا مكروه فليتكلم وإن كان مباحا فالسلامة في السكوت لا يجزى المباح إلى محرم أو مكروه وقد أشتمل هذا الحديث من الطريقين على أمور ثلاثة تجمع مكارم الأخلاق الفعلية والقولية أما الأولان فن الفعلية وأولهما يرجع إلى الأمر بالتخلي عن الرذيلة والثاني يرجع إلى الأمر بالتخلي بالفضيلة والحاصل أن من كان كامل الإيمان فهو متصف بالشفقة على خلق الله قولاً بالخير أو سكوتاً عن الشر أو فعلاً لما ينفع أو تركاً لما يضر * (باب حق الجوار في قري الأبواب) فمن كان أقرب كان الحق له * وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) الانطاقي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال اخبرني) بالافراد (أبو عمران) عبد الملك الجوني بفتح الجيم وسكون الواو بعدها نون البصري (قال سمعت طلحة) بن عبد الله بن عثمان بن عبيد الله التيمي القرشي (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت قلت يا رسول الله اني جارين فإني أهدى ما هدى بضم الهمزة من الهداء (قال) صلى الله عليه وسلم (إني أهدى ما هدى) نصب على التمييز أي أشدهما قربة لأنه يرى ما يدخل بيت جاره من هدية وغيرها فيتشوف لها بخلاف الأبعد وروى عن علي من سمع النداء فهو جار وعن عائشة حق الجوار أربعون داراً من كل جانب وعن كعب بن مالك عند الطبراني بسند ضعيف مرفوعاً أن أربعين داراً جارة * وحديث الباب سبق في الشفقة * هذا (باب) بالتشوين يذكرفيه (كل معروف) يفعله الإنسان أو بقوله من الخير مما ندب إليه للشارع أو نهي عنه يكتب له به (صدقة) * وبه قال (حدثنا علي بن عباس) بالتحية والمجعة المحصى قال (حدثنا

أبو غسان) بفتح الغين المحجمة والسين المهملة المشددة المفتوحةين وبعد الألف نون محمد بن مطرف بكسر الراء
المشددة (قال حدثني) بالأفراد (محمد بن المنكدر) بضم الميم وسكون النون وفتح الكاف وكسر الدال بعدها واو
ابن عبد الله التيمي المديني الحافظ (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه
وسلم) انه (قال كل معروف صدقة) وزاد الدارقطني (والحاكم من طريق عبد الحميد بن الحسن الهلالي عن ابن
المنكدر وما أتفق الرجل على أهله كتب له به صدقة وما وقي المربة عرضه فهو صدقة وأخرجه البخاري
في الادب المفرد من طريق ابن المنكدر عن أبيه وزاد من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تكفي من
دولك في آناه أخبك ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري لكن قال شيخنا الحافظ السخاوي الذي رأيته في الادب
المفرد انما هو من طريق أبي غسان الذي أخرجه في الصحيح من جهته ولفظه ما سواه نعم هو في مسند أحمد من
طريق ابن المنكدر باللفظ المشار اليه انتهى * وحديث الباب من افراد البخاري وأخرجه مسلم من حديث
حديثه والله أعلم * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا سعيد بن أبي
بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (ابن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) سقط لفظ الاشعري
لابي ذر (عن أبيه) أبي بردة (عن جده) أبي موسى انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم على كل مسلم
في مكارم الاخلاق) صدقة) وليس ذلك فرضا جماعا (قالوا فان لم يجد) ما يصدق به (قال) صلى الله عليه وسلم
(فيعمل يديه) بالتئيب (فينفع نفسه) بما يكسبه من صناعة وتجارة ونحوهما بانفاقه عليها ومن تلزمه نفقته
ويستغني بذلك عن ذل السؤال لغيره (ويتصدق) فينفع غيره ويؤخر وقوله فيعمل فينفع ويتصدق بالرفع في الثلاثة
خبر بمعنى الامر قاله ابن مالك (قالوا فان لم يستطع) أي بأن يحجز عن ذلك (أو لم يفعل) ذلك كسلا والشك من
الراوي (قال) صلى الله عليه وسلم (فيعين) بالقول أو بالفعل أو بهما (ذا الحاجة الملهوف) أي المظلوم المستغيث
يقال لهف الرجل اذا ظلم أو الحزون المكروب (قالوا فان لم يفعل) ذلك يحجز أو كسلا (قال) صلى الله عليه وسلم
(قيأمر) ولا يذر فليأمر (بأنغير أو قال بالمعروف) بالشك من الراوي أيضا (قال فان لم يفعل قال) عليه
السلام (فيمسك) ولا يذر فليمسك (عن الشرفانه) أي الامسالة عنه (له صدقة) يثاب عليها ويمسك به
من قال ان التمسك عمل وكسب للعبد خلافا لمن قال انه ليس بعمل * وسيمكون لتأعده ان شاء الله تعالى بقوته
وعونه في بقية مباحث ذلك في الرقاق وسبق الحديث في الزكاة * (باب طيب الكلام وقال أبو هريرة) رضي
الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم الكلمة الطيبة صدقة) كأعطاء المال لأن إعطاءه يفرح به قلب من يعطاه
ويذهب ما في قلبه وكذلك الكلمة الطيبة كما قاله ابن بطال وهذا التعليق طرف من حديث وصله المؤلف في الصلح
والجهاد * وبه قال (حدثنا أبو الوائيد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال
أخبرني) بالأفراد (عمرو) بفتح العين ابن مرة (عن خيمه) بفتح الخاء المحجمة وبعد التحيه الساكنة مثلثة مفتوحة
ابن عبد الرحمن (عن عدي بن حاتم) بالخاء المهملة الطائي انه (قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم النار فتعوذ
منها) تعليم لا تمه (وأشاح) بهمزة مفتوحة وشين معجمة بعدها ألف أي اعرض (بوجهه) فعل الحذر من الشيء
للكار له كما أنه صلى الله عليه وسلم كان يراها ويحذرونها فينبغي وجهه الكريم عنها (ثم ذكر النار فتعوذ منها
وأشاح بوجهه قال شعبه) بن الحجاج بالسند السابق (أما مرتين فلا شك) وأما ثلاث مرات فأشك وأما بفتح
أهمزة (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (أتقوا النار ولو بشق تمرة) بكسر الشين المحجمة نصف تمرة (فان لم يجد) أحدكم
شق تمرة والذي في البيهقي نسخة بالوقية (فبكلمة طيبة) وذكر الافراد بعد الجمع من باب الالتفات * والحديث
سبق في صفة النار * (باب فضل الرفق) بكسر الراء لين الجانب والاختذاب لاسهل (في الامر كاه) * وبه قال
(حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاوبسي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة
رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج النبي الى آخره لابي ذر (قالت دخل رطل من
اليهود) هو من الرجال مادون العشرة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام) بالمهملة تحذف الميم
الموت (عليكم قالت عائشة) رضي الله عنها (فهمها فقلت) لهم (وعليكم السلام واللجنة) سقطت الواو ولا يذر
(قالت فقال رسول الله) ولا يذر النبي (صلى الله عليه وسلم مهلا) بفتح الميم وسكون الهاء منصوب على

المصدرة يستوي فيه الواحد فأكثر والمذكور المؤنث أى تأنى وارفتى (باعتاشه ان الله يحب الرفق فى الامر كما)
ولمعلم من حديث أبى شريح بن هانئ عنها ان الرفق لا يكون فى شئ الا زانه ولا ينزع من شئ الا شانه (فقلت)
يا رسول الله ولم تسمع ما قالوا) ولا بى ذر أولهم مزة الاستفهام وواو العطف (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد قلت) لهم (وعليكم) بواو العطف الساقطة لابي ذر واستشكل بأن العطف يقتضى التثنية وهو غير جائز
وأجنب بأن المشاركة فى الموت أى نحن وأنتم كنا نموت أو أن الواو لا يستثنى لالعطف أو تقديره وأقول
عليكم ما تسحقونه وانما اختاره هذه الصيغة لتكون أبعد عن الابهام وأقرب الى الرفق والحديث أخرجه
مسلم فى الاستئذان والنسائى فى التفسير وفى اليوم والليلة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد
الحجبي البصرى قال (حدثنا حماد بن زيد) أى ابن درهم (عن ثابت) جواب أسلم البنائى - ولا بى ذر قال حدثنا
ثابت (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه وسقط لابي ذر ابن مالك (ان اعرا بياياى فى المسجد فقاموا) أى
العصابة (البه) لينا لوامنه ضرباً أو غيره (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لهم (لا تزرموه) بضم الفوقية
وسكون المجهمة وكسر الراء وضم الميم أى لا تقطعوا عليه بوله (ثم دعاه) صلى الله عليه وسلم (بدلون ما فصب
عليه) بضم الصاد المهملة أى على محل البول * وسبق الحديث فى باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس
الاعرابى حتى فرغ من بوله فى المسجد من كتاب الطهارة * (باب) فضل (بعاون المؤمنين بعضهم بعضاً) يجوز
بعضهم بى لامن المؤمنين بدل بعض من كل ويجوز الضم أيضاً وقول الكرماني بعضا نصب بنزع الخافض أى
للبعض تعقبه العيني بأن الاوجه أن يكون مفعول المصدر المضاف الى فاعله وهو لفظ التماون لأن المصدر
يعمل عمل فاعله * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبى بردة) بضم
الموحدة وسكون الراء (زيد) بن عبد الله (بن أبى بردة) نسبه بطه واسم أبيه عبد الله وسقط لابي ذر أبى بردة
الاولى (قال أخبرتني) بالافراد (جدي أبو بردة) عامر (عن أبيه ابي موسى) عبد الله بن قيس الأشعرى
رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال المؤمن) أى بعض المؤمن (للمؤمن كالبنيان) قالانف
واللام فى المؤمن للجنس (بشد بعضه بعضاً) بيان لوجه التشبيه كقوله (ثم شبك بين اصابعه) أى شد امثل هذا
الشد (وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً اذا جاء رجل يسأل أو طالب حاجة) بالاضافة ولا بى ذر أو طالب
ياثنون حاجة نصب مفعول والشك من الراوى واذ بسكون المزال المجهمة فى الفرع وفيه فى اليونانية بغير رقم
اذا باناف وقال فى الفتح كذا أى بالالف فى النسخ من رواية محمد القرياني عن سفيان الثوري وفى تركيبه قلق
ولعله كان الاصل كان اذا كان جالساً اذا جاء رجل فخذ اختصاراً أو سقط من الراوى لفظ اذا كان على انى
تبعث ألفاظ الحديث من الطرق فلم أره فى شئ منها بلفظ جالساً وتعقبه العيني بأنه لا قلق فى التركيب أصلاً قال
وأفة هذا من ظن أن جالساً خبر كان وليس كذلك وانما خبر كان قوله أقبل علينا وجالساً حال وعند أبى نعيم من
رواية اسحاق بن زريق عن القرياني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء السائل أو طالب الحاجة
(أقبل علينا بوجهه) الشريف (فقال اشفعوا) فى قضاء حاجة السائل أو الطالب (فلتوجروا) بسكون اللام
فى الفرع وقال فى الكواكب الفاء للسببية التى نصب بعدها الفعل المضارع واللام بالكسر بمعنى كى ويجاز
اجتماعها لانهم لا امر واحد وهى زائدة على مذهب الاخفش كزادتها فى قوله قوموا فلا صلى لكم أى اشفعوا
كى تؤجروا ويحتمل أن تكون اللام لام الامر والمأمور به التعرض للاجر بالشفاعة فكأنه قال اشفعوا ثم رضوا
بذلك للاجر وتكسر هذه اللام على أصل لام الامر ويجوز تسكينها تخفيفاً لاجل الحركة التى قبلها ولكريمة مما
فى الفتح تؤجروا والجزم بمحذف النون على جواب الامر المتضمن معنى الشرط وهو واضح للنسائى اشفعوا
تشفعوا (وليقتض الله) بسكون اللام فى الفرع قال فى الفتح كذا فى هذه الرواية باللام وقال القرطبي لا يصح
أن تكون لام الامر لأن الله لا يؤمر ولا لام كى لانه ثبت فى الرواية بغيرياء ويحتمل أن تكون بمعنى الدعاء أى اللهم
اقض أو الامر هنا بمعنى الخبر أى ان عرض المحتاج حاجة على فاشفعوا له الى فانكم اذا شئتم حصل لكم الاجر
سواء قبلت شفاعةكم أو لا ويجرى الله (على لسان نبيه ما يشاء) من موجبات قضاء الحاجة أو عدمها *
والحديث أخرجه النسائى * (باب قول الله تعالى من يشفع شفاعة حسنة) وهى التى روى بها حق مسلم
تودع بها عنه شئ أو جاب اليه خبراً يتبى بها وجه الله ولم يؤخذ عليها رشوة وكانت فى أمر جائز لاني حرم
حدود الله ولا فى حق من الحقيق (يكن له نصيب منها) من ثواب الشفاعة (ومن يشفع شفاعة سيئة) هى خلاف

الشفاعة الحسنة (يكن له كفل منها) نصيب قال في الباب الظاهر من في قوله هنا منها سبعة أي كفل بشيها
ونصيب بسيم ويجوز أن تكون ابتداءية (وكان الله على كل شيء مقبلاً) مقتدراً من أفات على الشيء فمقتدر عليه
أو حفظاً من القوت لأنه يحسك النفس ويحفظها وسقط قوله ومن يشفع شفاعة سبعة إلى آخره لا يذُر (كفل)
أي (نصيب) قال أبو عبيدة زاد غيره إلا أن استعماله في الشرع أكثر عكس النصيب وإن كان قد استعمال الكفل
في الخير (قال أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري مما وصله ابن أبي حاتم (كفلين) من قوله تعالى يؤتكم كفلين
من رحمته أي (أجرين) اللغة (الحسنة) الموافقة للعريسة وأراد البخاري أن الكفل يطلق على النصيب
وعلى الآخر قال ابن عادل ولغلبة استعمال الكفل في الشرع واستعمال النصيب في الأجر غير بينهما في هذه
الآية الكريمة إذ أنى بالكفل مع السبعة والنصيب مع الحسنة * وبه قال (حدثنا) ولا يذُر حديثي بالافراد
(محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن بريد) أبي بردة بن
عبد الله (عن) جده (أبي بردة) عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله الأشعري رضي الله عنه (عن النبي)
صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا أتاه السائل أو صاحب الحاجة (ولا يذُر عن الكشيبي) أو صاحب حاجة
(قال) لمن حضره من أصحابه (اشفعوا) في حاجته إلى (فلان) (أو جراً) بسبب شفاعتكم (وليفض الله) عز وجل
وللمعوى والمستقلى ويقضى الله بغير لام وإثبات الباء التهمة (على لسان رسوله) صلى الله عليه وسلم (ما شاء)
وفيه الخث على الشفاعة إلى الكبير في كشف كربة ومعوثة ضعيف على مقصد ما ذون فيه من الشرع * هذا
(باب) بالتسوية يذكر فيه (لم يكن النبي) صلى الله عليه وسلم فاحشاً بالطبع (ولا متعشاً) بالكف أي لا ذاماً
ولا عرضياً * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران
الاعمش أنه قال (سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة يقول (سمعت مسروقاً) أي ابن الأجدع (قال قال عبد الله بن
عمر) (يفتح العين ابن العاص) (ح) قال المؤلف (وحدثنا) بالوالا يذُر (قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جرير) هو
ابن عبد الحميد (عن الاعمش) سليمان (عن شقيق بن سلمة) أبي وائل (عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه (قال)
دخلنا على عبد الله بن عمرو هو ابن العاص رضي الله عنهم (حين قدم مع معاوية) بن أبي سفيان رضي الله عنه
(إلى الكوفة) سنة إحدى وأربعين (فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يكن فاحشاً ولا متعشاً)
بتشديد الحاء المهملة والفحش كل ما خرج عن مقداره حتى يستعجب ويكون في القول والفعل والصفة يقال
طويل فاحش إذا فرط في الطول لكن استعماله في القول أكثر (وقال) عبد الله بن عمرو (قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن من أخيركم) بإثبات الهمزة بوزن أفضلكم على الأصل إلا أنهم تركوه غالباً فيها وفي شر
ولا يذُر عن الجوى والمستقلى من خيركم (احسنكم خلقاً) بضمين والروايتان بمعنى يقال فلان خير من فلان
أما أفضل منه وقال في الفتح ووقع في بعضها بلفظ متفاحشاً والخلق ملكة تصدر بها الأفعال بسهولة من غير
تفكير * والحديث مضى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا) ولا يذُر بالافراد (محمد
ابن سلام) البيهقي قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الملقب (عن أيوب) السخيتي (عن عبد الله
ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها أن يهوداً أقر النبي) ولا يذُر أن أرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
(السام) أي الموت (عليكم) وكان قتادة يرويه بالذمة السامة وهي الملل أي تأمون دينكم وقيل كانوا
يعنون أمتكم الله الساعة (فقات عائشة) رضي الله عنها (عليكم) السام (واعنكم الله وغضب الله عليكم
قال) صلى الله عليه وسلم (مهلاً) بفتح الميم وسكون الهاء (باعتشة عليكم بالرفق وبالذل والعنف) بتأنيث
العين والاضم أكثر وسكون النون وهو ضد الرفق (والفحش) التكلم بالقبيح (قالت) يا رسول الله (أولم تسمع
ما قالوا قال) صلى الله عليه وسلم (أولم تسمعي ما قلت) لهم قال في المصابيح وفي بعض النسخ أولم تسمعين بإثبات
النون على لغة من لم يجزم بها (رددت عليهم) دعاءهم (فيسجاب لي فيهم) لأنه دعاء بحق (ولا يستجاب لهم في)
لأنه دعاء بالباطل والظلم وقوله في بكسر الفاء وتشديد التهمة * والحديث سبق في باب الرفق في الأمر كله *
وبه قال (حدثنا اصبع) بن الفرج المصري (قال أخيراً) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرنا
أبو يحيى فليج بن سليمان) ولا يذُر هو فليج بن سليمان (عن هلال بن أسامة) هو هلال بن علي وهلال بن أبي
ميمن وهو هلال بن أسامة نسب إلى جده (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) (قال) (لم يكن النبي)
صلى الله عليه وسلم سباباً) بتشديد الموحدة (ولا فحاشاً) بتشديد الحاء المهملة (ولا عاناً) بتشديد العين

قوله وقال في الفتح
الح كذا بخطه ولعل
محل هذه العبارة
بعد قوله ولا متعشاً
تأمل اه

ولا يذروا فاحشا بدلا فاحشا المحدث وفي الكواكب احتمال أن يكون السب يتعلق بالسب كالفند
والفحش بالسب واللعن بالأخرة لأنه العبد عن رحمة الله واستشكل التعبير بصيغة فعال المشددة وهي
تقتضي التكسير فهي أخصر من فاعل ولا يلزم من نفي الإخص نفي الاعتم فاذا قلت زيد ليس بفحش أي ليس
بكثير الفحش مع جواز أن يكون فاحشا وإذا قلت ليس بفاحش اتقى الفحش من أصله فكيف قال ولا فاحشا
والنبي صلى الله عليه وسلم لم يصف بشيء مما ذكر أصلا لا بقليل ولا كثيرا جيب بأن فعلا قد لا يراد بها الكثير
كقول طرفة

ولست بجلال التلاع مخافة * ولكن متى يستفرد التوم أرفد

لا يريد أنه قد يحل التلاع قليلا لأن ذلك يذمه آخر البيت الذي يدل على نفي الحل على كل حال أو هي للنسب أي
ليس بذى الخش البتة وكذا باقيها كقول امرئ القيس

وليس بذى رمح فيطعنني به * وليس بذى سيف وليس بنبال

أي بذى نبل فينتفي أصل الفحش كما يدل عليه رواية ولا فاحشا (كان يقول لاحدا عند المعتبة) بفتح الميم وسكون
العين المهملة وفتح المثناة فوقية وكسرها بعد هامو حدة مصدر عتب عليه يعتب عتبا وعتا باو معنية ومعانة
قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجدة (ماله) استفهام (ترب جبينه) كلمة جرت على لسان
العرب لا يريدون حقيقتها أو دعاء له بالطاعة أي يصل فيسترب جبينه أو عليه بأن يستقط على رأسه على الأرض
من جهة جبينه وهذه الأخيرة أوجه * وبه قال (حدثنا عمر بن عيسى) بفتح العين وسكون الميم أبو عثمان
الضبي البصري ثقة مستقيم الحديث وليس له في البخاري الا هذا وآخر في الصلاة قال (حدثنا محمد بن سواء)
بفتح المهملة وتخفيف الواو وهموز معدود أبو الخطاب السدوسي المكفوف البصري ثقة له في البخاري
هذا الحديث وآخر في المناقب قال (حدثنا روح بن القاسم) بفتح الراء وسكون الواو أبو غياث التميمي (عن
محمد بن المنكدر) بن عبد الله التيمي المدني الحافظ (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (ان رجلا)
قال عبد الغني بن سعيد في المہمات هو مخزومة بن نوفل والد المسور وقيل عينة بن حصن الفزاري وكان
يقال له الا حق المطاع وفي حواشي نسخة الدمياطي من البخاري بخطه الجزم بأنه مخزومة (استأذن علي النبي
صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال بنس أخو العشرة) الجماعة أو القبيلة (وبنس ابن العشرة) وكان يظهر الاسلام
ويحني الكفر فأراد صلى الله عليه وسلم أن ين حاله وهذا من أعلام النبوة لأنه ارتد بعده صلى الله عليه وسلم
وحج به أسير الى أبي بكر رضي الله عنه (فلما جلس تطلق) بفتح الفوقية والطاء المهملة واللام المشددة بعدها
قاف أي انشرح وهش (النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وابسط اليه) لما جيل عليه من حسن الخلق ورجا
بذلك تأليفه ليسلم قومه لأنه كان رئيسهم ولم يواجهه بذلك لتقتدي ائمة به في اتقاء شر من هو بهذه الصفة ليسلم
من شره (فلما تطلق الرجل قالت له عائشة يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا) تعني قوله بنس
أخو العشرة الى آخره (ثم تطلقت في وجهه وابسط اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة متى
عهدتي فاحشا) بالتشديد ولا يذعن الكشمي فاحشا بالتخفيف بدل التشديد (ان شر الناس عند الله منزلة
يوم القيامة من ترك الناس اتقاء شره) أي قبح كلامه لأن المذكور كان من جفاة الاعراب وفيه أن من أطلع
من حال شخص على شيء وخشى أن غيره يغتر بجمبل ظاهره فيقع في محذور مما فعله أن يطلعه على ما يحذر من
ذلك فاصدا نصيحته وقد استشكل فعله صلى الله عليه وسلم مع الرجل بعد ذلك القول واجيب بأنه لم يدعه
ولا اثني عليه في وجهه فلا مخالفة بينهما وقد قال الخطابي رحمه الله ليس قوله صلى الله عليه وسلم في ائمة في الامور
التي يضيفها اليهم من المكر وغيبة وانما يكون ذلك من بعضهم في بعض انتهى وهذا ينبغي تقييده بما اذا لم يكن
لغرض شرعي والا فلا يكون غيبة بل ينبغي ذكره على ما سبق * والحديث أخرجه البخاري أيضا ومسلم
وأبو داود وفي الادب والترمذي في البر * (باب حسن الخلق) بضم الخاء المعجمة واللام ونسكن مع فتح المعجمة
وهما معني في الاصل لكن خص الذي بالفتح بالهيات والصور المدركة بالبصر وخص الذي بالضم بالقوى
والسجيا المدركة بالصورة (والسجيا) وهو اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي وبذل ما يقتني بغير عوض وعطفه على سابقه
من عطف الخاص على العام (وما يكره من الخلق) وهو منع ما يطلب مما يقتني وشره ما كان طالبا به مستحقا

ولاسمهم ان كان من غير مال المسؤل وقوله وما يكره من البخل يشير الى أن بعض ما يطلق عليه اسم البخل قد لا يكون مذموماً (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما وصله المؤلف في الايمان (كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأجود ما يكون) أى أجوداً كونه صلى الله عليه وسلم حاصل (في رمضان) لمجموع ما في بقية الحديث من نزول القرآن والنازل به وهو جبريل والمذاكرة وهي مداورة القرآن مع الوقت وهو شهر رمضان (وقال) ولابي ذر عن الكشمي "وكان (أبوذر) جندب الغفاري مما وصله المؤلف بطوله في المبعث النبوي (ما بلغه مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لآخيه) أنيس (أركب الى هذا الوادي) وادى مكة (فاسمع من قوله) صلى الله عليه وسلم فأتى أنيس النبي صلى الله عليه وسلم وسمع منه (فرجع) أى ثم رجع فالفاء فصيغة (فقال) لآخيه أبي ذر (رأيت) صلوات الله وسلامه عليه (يا مكرماً الاخلاق) جمع مكرمة بضم الميم وهو الكرم أى الفضائل والخاص * وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) الواسطي قال (حدثنا جاد هو ابن زيد) أى ابن درهم الاظم أبو اسماعيل الأزدي (عن ثابت) البناني (عن أنس) رضى الله عنه انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس) خلقاً وخلقاً (وأجود الناس) أى أكثرهم اعطاء لما يقدر عليه (وأشجع الناس) أى أكثرهم اقداراً الى العدو في الجهاد مع عدم القرار وحسن الصورة تابع لاعتدال المزاج وهو مستبوع لصفاء النفس الذي به جودة القريحة ونحوها وهذه الثلاث هي اتمها من الاخلاق (واقذفزع) بكسر الزاي أى خاف (أهل المدينة) ما سمعوا صوتاً في الليل أن يجمع عليهم عدو (ذات ليلة) لفظ ذات مقعمة (فانطلق الناس قبل الصوت) أى جهته (فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم قد سبق الناس الى الصوت) واستكشف الخبر فلم يجد ما يخاف منه فرجع (وهو يقول) لهم تأنيساً وتسكيناً روعهم (لن تراعوا لن تراعوا) مرتين ولابي ذر لم تراعوا بالميم فيهما قال الكرماني وغيره أى لا تراعوا بجد بمعنى النبي أى لا تفرعوا وقال صاحب المصابيح في قول التتبع لم بمعنى لا ومعناه لا تفرعوا إلا أعلم أحد من الجماعة قال بأن لم ترد بمعنى لا الناهية فخره (وهو) أى والحال انه صلى الله عليه وسلم (على فرس) اسمه مندوب (لأبي طلحة) زيد بن سهل الانصاري (عزى ما عليه سرج) نفسه لسابقه (في عنقه سيف فقال لقد وجدته) أى الفرس (بجراً أو انه لبحر) أى كما البحر في سعة جريه * والحديث سبق في الجهاد * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى قال (حدثنا سفيان الثوري) (عن ابن المنكدر) محمد أنه (قال سمعت جابر رضى الله عنه يقول ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط) أى ما طلب منه شيء قال الكرماني من اموال الدنيا (فقال لا) قال الفرزدق

ما قال لا قط الا في شهده * لولا التمهيد كانت لاهنم

وعند ابن سعد من مرسل ابن الحنفية اذا سئل فأراد أن يفعل قال نعم واذا لم ير دأناً يفعل سكت ففيه أنه لا ينطق بالرد بل ان كان عنده وكان الاعطاء ما نفأ أعطى والاسكت * وحديث الباب أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والترمذي في الشمايل * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث الضبي الكوفي قاضياً قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران الكوفي (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو ابن سلمة (عن مسروق) هو ابن الابدع انه (قال كنا جلوساً مع عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص رضى الله عنه حال كونه (بحدثنا) اذ قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشاً بالطبع (ولا متفحشاً) بالتكلف (وانه) عليه الصلاة والسلام (كان يقول ان خياركم احسنكم) ولابي ذر عن الكشمي احسنكم (اخلاقاً) وفي الرواية السابقة ان من خياركم بائبات من التبعيضية وهي مرادة هنا وفي حسن الخلق احاديث كثيرة بطول ايرادها واختلاف هل حسن الخلق غريزة أو مكتسب واستدل للاول بحدث ابن مسعود ان الله قسم اخلاقكم كما قسم ارزاقكم رواء البخاري في الادب المفرد وسيكون لنا عودة الى الامام بشي من مجت ذلك ان شاء الله تعالى في كتاب القدر بعون الله تعالى وقوته * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن الحكم ابن محمد بن أبي مرزوق أبو محمد الجعفي مولاهم البصري قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المجعة والسين المهملة المشددة وبعد الالف فون محمد بن مطرف (قال حدثني) بالافراد (أبو حارم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي أنه (قال جاءت امرأة) قال ابن حجر لم أعرف اسمها (الى النبي صلى الله عليه وسلم بريدة فقال سهل) رضى الله عنه (للقوم) الحاضرين عنده (أن يردون) همزة الاستفهام (ما البردة فقال للقوم) هي شملة فقال سهل هي شملة منسوجة فيها حاشيتها) أى لم تقطع من ثوب فتكون بلا حاشية أو أنها جديدة لم يقطع هديها

وفي تفسير البردة بالشعلة تجوز لأن البردة كسما والشعلة ما يشتمل به لكن لما كثرت استعمالهم لها أطلقوا عليها اسمها (فقالت يا رسول الله اكسول هذه) البردة (فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم) منها حال كونه (محتاجا إليها فلبسها) فقرأها عليه رجل من الصحابة قال في المقدمة هو عبد الرحمن بن عوف رواه الطبراني فيما أفاده المحبة الطبري لكن لم يقف على ذلك في صحيح الطبراني بل فيه من مسند سهل بن سعد نقلا عن قتيبة أنه سعد بن أبي وقاص (فقال يا رسول الله ما أحسن هذه) البردة بنصب أحسن على التمجيد (فأكسنيها فقال) صلى الله عليه وسلم (نعم فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم لأمه أصحابه فقالوا ما أحسنت) نفى للأجسام والذي خاطبه بذلك منهم سهل بن سعد راوى الحديث كما بينه الطبراني من وجه آخر عنه قال سهل فقط له ما أحسنت (حين رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذها محتاجا إليها سألت أياها) فيه استعمال ثاني الضمير من منفصلا على ما قرر في محله من الموضوعات النحوية (وقد عرفت أنه) عليه الصلاة والسلام (لا يسأل شيئا فيمعه فقال) الرجل (رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم لعل أكفن فيها) * والحديث سبق في الجلسات في باب من استعد الكفن * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) المحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) ولا يذرحني بالافراد فيهما (حميد بن عبد الرحمن) بضم الحاء مصغرا الجوى البصري (أن أبا هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقارب الزمان) نفسه في الشر حتى يشبه أوله آخره أو أحوال الناس في غلبة الفساد عليهم أو المراد قصر أعمار أهلها أو تسارع الدول في الانقضاء والقرون إلى الانقراض فيستارب زمانهم (وينقص العمل) بالطاعات لاشتغال الناس بالدينا ولا يذرع الكسبية وينقص العلم (ويبقى) مبنى للمفعول ويطرح (الشخ) وهو البخل مع الحرص بين الناس أو في قلوبهم (ويكثر الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء بعدها جيم (قالوا) ولا يذرع الجوى والمسيحى قال (وما الهرج قال) هو (القتل) هو (القتل) بالتكرير مرتين قال الخطابي هو بلسان الحبشة وقال ابن فارس هو الفتنة والاختلاط * والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن ومسلم في القدر وأبو داود في الفتن * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي أنه (سمع سلام بن مسكين) بتشديد اللام النخري بالنون (قال سمعت ثابتا) البائي (يقول حدثنا أنس رضى الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين) استشكل عافي مسلم من طريق إسحاق بن أبي طلحة عن أنس والله لقد خدمته تسع سنين فوجب بأنه خدمه تسع سنين وأظهرنا وحيدنا في رواية عشر سنين جبر الكسر وفي رواية تسع أعفاه (فما قال لي أف) بضم الهمزة وكسر الفاء مشددة من غير تنوين ولا يذرعها وفيها أربعون لغة ذكرتها في كتابي الكبير في القراءات الأربعة عشر وهو صوت يدل على التضرع (ولام صعت) كذا وكذا (ولا ألا) بفتح الهمزة وتشديد اللام أى هلا (صغت) كذا وكذا وفيه تنزيه اللسان عن الزجر واستتلاف خاطر الخادم بترك معانيته وهذا في الامور المتعلقة بحفظ الانسان أما الامور الشرعية فلا ينسأح فيها على ما لا يخفى * والحديث أخرجه مسلم هذا (باب) بانه وبن يذركه (كيف يكون) حال (الرجل) اذا كان (في أهله) * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعيب) بن الجراح (عن الحسن) بن عتيبة بضم العين (عن ابراهيم) التميمي (عن الاسود) بن يزيد أنه (قال سألت عائشة) رضى الله عنها (ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع) اذا كان (في أهله) قالت كان في مهمة أهله فاذا حضرت الصلاة قام الى الصلاة بكسر الميم وقصها وصحح عليه في الفراغ وأنكر الاصمعي الكسر أى في خدمة أهله ليعتدي به في التواضع وامتنان النفس * والحديث سبق في أبواب صلاة الجماعة من كتاب الصلاة * (باب المقة) بكسر الميم وفتح القاف المخففة أى المحبة الثابتة (من الله تعالى) * وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلي البصري قال (حدثنا أبو عاصم) شيخ البخاري (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال أخبرني) بالافراد (موسى بن عقبة) بضم العين المهملة واسكان القاف الاسدي مولى آل الزبير الفقيه الامام في المغازي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا أحب الله عبدا) ولا يذرع العبد (نادى جبريل لن الله يحب فلانا فأجاب) بفتح الهمزة وكسر الميم له بعد هامو حدة مشددة مفتوحة وضم وهو مذهب سيدي به والمحققين على الاتباع للهام ولا يذرعاً حبيه بسكون الهمزة فوحدة مكسورة فأخرى

سأكية بالقلبك وفي حديث ثوبان عند أحمد والطبراني في الاوسط فيقول جبريل رحمة الله على فلان وتقول مجلة العرش (فيحبه جبريل فيفادي جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأجابوه فيحبه أهل السماء) ثم يوضع له القبول في (أهل الارض) فيحبونه ويميلون اليه ويرضون عنه فحبة الناس علامة محبة الله لعبده ومحبة الله لعبده أرادة الخيرة ومحبة الملائكة استغفارهم له وارادتهم الخيرة لكونه مطيعا وسقط لابي ذر لفظ أهل وفي حديث ثوبان فينادي جبريل في أهل السموات السبع ثم يوضع له القبول في الارض زاد الطبراني في حديث ثوبان ثم يبط الى الارض ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وذا * وحديث الباب سبق في باب ذكر الملائكة من بدء الخلق * (باب الحب في) ذات (الله) من غير أن تشوبه رياء أو هو * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن قتادة) ابن دعامة السدوسي * (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجدر أحد حلاوة الايمان حتى يحب امرء) بالنصب (لا يحبه الله) قال الصكرماني فان قلت الحلاوة انما هي في المطعومات وأجاب بأنه شبه الايمان بالعمل بجمام ميل القلوب اليهما وأسند اليه ما هو من خواص العمل فهو واستعارة بالكناية (وحتى أن يقذف في النار) أحب اليه من أن يرجع الى الكفر بعد إذ أنقذه الله عز وجل أى منه وفصل بين الاحب وكلمة من لان في الظرف توسعة (وحتى يسكنون الله ورسوله) أحب اليه مما سوىهما قال البيضاوي انما جعل هذه الامور الثلاثة عنوانا للكمال الايمان المحصل لتلك اللذة لانه لا يتم ايمان المرء حتى يتمكن في نفسه أن المزم والقادر على الاطلاق هو الله تعالى ولا مانع ولا مانع سواء وماعداه وسائطها فان الرسول هو العطوف الحقيقي الساعى في اصلاح شأنه واعلاء مكانه وذلك يقتضى أن ينوجه بشر اشره فحواه ولا يجب ما يحبه الا لكونه وسطا بينه وبينه فان يتقن أن جملة ما وعد به وأوعده حتى لا يحوم الريب حوله فيتيقن أن الموعد كالأوقع وأن الاستقلال بما يؤول اليه الشئ كلابسته فيحسب محاسن الذكر رياض الجنة وأكل كل مال اليتيم أكل النار والعود الى الكفر الالقاء في النار فيكره الالقاء في النار ونبي الخمين هنا في قوله سواهما ورد على الخطيب ومن عصاهما فقد غوى وأمره بالافراد اياه الى أن المعتبر هنا هو المجموع المركب من المحبتين لكل واحدة فانها واحدة هاضمة لاغية وأمر الخطيب بالافراد اشعارا بأن كل واحد من العصيانين يستقل باستلزام الغواية فان قوله ومن عصى الله ورسوله من حيث ان العطف في تقدير التكرير والاصل فيه استقلال كل من المعطوف والمعطوف عليه في الحكم في قوة قوائنا ومن عصى الله فقد غوى ومن عصى الرسول فقد غوى * وقد سبق شئ من ذلك عند ذكر الحديث في باب الايمان بالله المستعان * (باب الخوف)

الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يبخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم انى قوله فأولئك هم الظالمون) وسقط قوله عسى الى آخره لابي ذر وقال بعد من قوم الآية نهى عن السخرية وهى أن لا ينظر الانسان الى أخيه المسلم بعين الاجلال ولا يلتفت اليه ويسقطه عن درجته والقوم الرجال خاصة لانهم القوام بأمر النساء وهو فى الاصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر لكن فعل ليس من ابنية التكسير الا عند الاخفش نحو ركب وصحب واختصاص القوم بالرجال صريح فى الآية اذ لو كانت النساء داخلات فى قوم لم يقل ولا نساء وحقق ذلك زهير فى قوله

وما أدري ولست أخال أدري * أقوم آل حصن أم نساء

فاختصاص القوم بالرجال فى الآية من عطف ولا نساء على قوم وفى الشعر من جعل أحد المتساويين بلى الهمزة والاخر بلى ام وتكثير القوم والنساء يحتمل معنيين أن يراد لا يبخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وأن يقصد افادة الشياخ وأن يصير كل جماعة منهم منبهة عن السخرية قال فى الاتصاف لو عترف المؤمنون فقال لا يبخر المؤمنون والمؤمنات بعضهم من بعض لعم ومارده أن التذكير يحصل أن كل جماعة منبهة على التفصيل وهو أوقع وقال الطيبي استغراق الجنس أيضا يراد منه التفصيل والمعرف بعرف العهد الذهبى مفيد للتفصيل أيضا كالتكرار الذى لا يبخر من هو مسمى بالقوم من قوم مثله قال ابن جنى مفاد تكرة الجنس مفاد معرفته من حيث كان فى كل جزء منه معنى مافى جملة انتهى وقوله عسى أن يكونوا خيرا منهم كلام مستأنف ورد موردا جواب المستخبر عن علمه النهى والافقد كان حقه أن يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب أن يعتقد كل واحد بأن المسخور منه ربما كان عند الله خيرا من الساخر اذ لا اطلاع للناس الا على الظواهر ولا علم

لهم بالسرايز والذى رز عند الله مخلوس الضمائر فينبى أن لا يجترأ أحد على الاستهزاء بنى تقبحه عنه اذا
 رآه رث الخبال او ذاعاهة في بدنه أو غير ليق أى غير خاذق في محادثته فعليه أخلص ضمير او أنق قلبا من هو على
 ضد صفته فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله تعالى وعن ابن مسعود رضى الله عنه البلا مؤكل بالقول لو سخرت
 من كلب لحشيت أن أحول كلبا وقوله ولا تلمزوا أنفسكم فيه وجهان أحدهما عيب الاخ الى الاخ فاذا عابه
 فكأنه عاب نفسه والثانى انه اذا عابه وهو لا يتخلو عن عيب فيعيبه به المعاب فيكون هو بعيبه حاملا لغيره على
 عيبه فكأنه هو العاب نفسه والمز الطعن والضرب باللسان ولا تنازوا ولا تدعوا بالاطلاب السيئة التى يساء
 بها الانسان بئس الاسم الفسوق بعد الايمان أى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائم أن
 يذكر بالفسق وقيل أن يقول له يا هودى يا فاسق بعدما آمن وبعد الايمان استقباح للجمع بين الايمان وبين
 الفسق الذى يحظره للايمان ومن لم يتب عما نهى عنه فأولئك هم الظالمون * وبه قال (حدثنا على بن عبد الله)
 المدنى قال (حدثنا صفيان بن عيينة) (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عبد الله بن زعنة) بفتح الزاى
 والميم وتسكن والعين المهملة المقنونة القرشى أنه (قال نبي النبي صلى الله عليه وسلم) أن يضحك الرجل عما
 يخرج من الانفس من الضراط لانه قد يكون بغير الاختيار ولانه أمر مشترك بين الكل (وقال) صلى الله عليه
 وسلم (بم) ولا يذر عن الكشميتى لم باللام بدل الموحدة (يضرب أحدكم امرأته ضربة الفحل) أى كضرب
 الفحل ولا يذرأ والعبد بالشك من الراوى (ثم اعلمه يعانقها وقال الثورى) صفيان مما وصله المؤلف فى النكاح
 (ووهيب) بضم الواو ومضرا ابن خالد البصرى مما وصله أيضا فى التفسير (وأبو معاوية) محمد بن خازم بالمجتمين
 بينهما ألف آخره ميم مما وصله أحمد الثلاثة (عن هشام) بن عروة بلفظ (جلد العبد) بدل ضرب الفحل من غير
 شك * وبه قال (حدثنى) بالافراد (محمد بن المنقلى) العنزى الحافظ قال (حدثنا يزيد بن هارون) ابو خالد السلمى
 الواسطى أحد الاعلام قال (أخبرنا عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه) محمد بن زيد (عن ابن عمر) جده (رضى الله
 عنهم) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) فى حجة الوداع (اتدرون أى يوم هذا) برفع أى (قالوا الله
 ورسوله أعلم) بذلك (قال فان هذا يوم حرام) حرم الله فيه القتل (اتدرون أى يله هذا قالوا الله ورسوله أعلم
 قال) هو (بلد حرام اتدرون) ولا يذرأ قال اتدرون (أى تنهروا هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال) هو (شهر حرام)
 وليس المراد بالحرام عين اليوم والبلد والشهر وانما المراد ما يقع فيها من القتل ومراة عليه الصلاة والسلام
 أن يذكرهم حرمة ذلك وتقريرها فى نفوسهم لينبى عليه ما أراد تقريره حيث (قال فان الله حرم عليكم دماءكم
 وأموالكم وأعراضكم حرمه يومكم هذا) يوم النحر (فى شهركم هذا) ذى الحجة (فى بلدكم هذا) مكة لا يجتمعها *
 والحديث سبق فى الحج فى باب الخطبة ايام منى * (باب ما نهى) عنه (من السباب) بكسر السين المهملة
 وتخفيف الموحدة من باب التفاعل أى معنى السب أى من الشتم (واللعن) وهو التباعد من رحمة الله تعالى *
 وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواشكى) قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن منصور) هو ابن المعتمر أنه (قال
 سمعت ابا وائل) شقيق بن سلمة (يحدث عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سباب المسلم) مصدر مضاف للمفعول أى شتمه والتكلم فى عرضه بما يبيده ويؤلمه (فسوق) فجوله
 (وقتاله) أى مقاتلته (كفر) وليس المراد حقيقة الكفر المخرج عن الاسلام وانما المراد المبالغة فى التحذير
 او المراد الكفر النغوى الذى هو التبركأ به بقتاله له استمراله عليه من حق الاعانة وكف الاذى أو المراد من
 قاتل مستحلا * والحديث سبق فى باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله من كتاب الايمان (تابعه) أى تابع سليمان
 ابن حرب (عند) فيما وصله أحمد ولا يذر محمد بن جعفر يدل قوله عند (عن شعبة) بن الجراح * وبه قال (حدثنا
 أبو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو المنقرى البصرى قال (حدثنا عبد الوارث) بن
 سعيد (عن الحسين) بن ذكوان المعلم (عن عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء ابن حصيب الاسلمى
 قاضى مرو قال (حدثنى) بالافراد (يحيى بن يعمر) بفتح التحتية والميم بينهما مهملة ساكنة (أن أبا الاسود)
 ظالم بن عمرو (بتدلي) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية ولا يذر الدولى بضم الدال بعدها همزة مفتوحة
 ناوول من تكلم بالهجو (حدثه عن أبي ذر) جندب بن جنادة (رضى الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يرمى رجل رجلا بالفسوق) كأن يقول له يا فاسق (ولا يرميه بالكفر) كأن يقول له يا كافر (الارتدت عليه)

الرمية فيصير هو فاسقا أو كافرا (أن لم يكن صاحبه) المرمى (كذلك) وإن كان موصوفا بذلك فلا يرتد البسه شئ
 لكونه صدق فيما قاله فإن صدق بذلك تغييره وشهرته بذلك وأذا حرم عليه لانه مأمور بستره وتعليقه وضو عظمته
 بالحسنى فبها أمكنه ذلك بالرفق حرم عليه فعله بالعنف لانه قد يكون سببا لاغوائه وإصراره على ذلك القهمل
 كما في طبع كثير من الناس من الانفة لأسباب ان كان الآخر دون المأمور في الدرجة فإن صدق نصحه أو نصح
 غيره ببيان حاله جازله ذلك * والحديث أخرجه مسلم في الإيمان * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي قال
 (حدثنا فليح بن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام بهداه تحسية ساكنة ففعله العدو - مولاهم المدني قال (حدثنا
 هلال بن علي) وهو هلال بن أبي ميمون وهو هلال بن أسامة نسب إلى جدته (عن أنس) رضى الله عنه أنه قال
 لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا) بالطبع (ولا لعانا ولا سبابا) بتشديد العين والموحدة فيهما أى
 بالكسف (كأن يقول عند المعتبة) بفتح الميم والقوية عند الموحدة والسخط (ماله) استفهام (ترب)
 ولا يذر عن الحموى والمستقى تربت (جبينه) أى لا أصاب خيرا فبهي دعاء عليه أو هي كلمة تقولها العرب
 لا يريدون بها ذلك * والحديث سبق قريبا * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بن دار البصري قال (حدثنا عثمان بن
 عمر) بن فارس البصري قال (حدثنا علي بن المبارك) الهنائي (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة الامام أبي
 نصر الهاشمي الطائي أحد الاعلام (عن أبي قتادة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي (أن ثابت بن الضحالة)
 الانصاري الأشجلى (وكان من أصحاب الشجرة) شجرة الرضوان بالحديبية (حدثه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من حلف على ملة غير الاسلام) بتدوين ملة فغير مصفة وعلى بمعنى الباء ويحتمل أن يكون التقدير من
 حلف على شئ معين فحذف الجرور وعدى الفعل بلى بعد حذف الباء والاول أقل في التعبير كأن يقول ان فعل
 كذا فهو يهودى أو نصرانى (كاذبا فهو كما قال) الفاء جواب الشرط وهو مبتدأ وكما قال في محل الخبر أى فهو
 كائن كما قال أو الكاف بمعنى مثل فتكون مامع ما بعدها في موضع جزألا إضافة أى فهو مثل قوله فتكون
 ما صدر به ويحتمل أن تكون موصولة والعائد محذوف أى فهو كما الذى قاله والمعنى فخلته مثل قوله لان هذا
 الكلام محمول على التعليق مثل أن يقول هو يهودى أو نصرانى أن كان فعل كذا والحاصل انه يحكم عليه
 بالذى نسبته لنفسه وظاهره انه يكفر أو هو محمول على من أراد أن يكون متصفا بذلك اذ وقع المحلوف عليه لان
 ارادة الكفر كفر فيكفر في الحال أو المراد التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وان قصد تبعيد نفسه عن الفعل
 فليس يمين ولا يكفر به وان قال واللات والعزى وقصد التعظيم واعتقد فيها من التعظيم ما يعتقده في الله كفر
 والأفلا قال في الروضة ولبقل لاله الا الله محمد رسول الله أى الحديث الصحيح عن أبي هريرة مرفوعا من حلف
 فقال في حلقه واللات والعزى فلبقل لاله الا الله ففقه دليل على انه لا كفارة على من حلف بغير الاسلام بل يأثم
 وتلزمه التوبة لانه صلى الله عليه وسلم جعل عقوبته في دينه ولم يوجب في ماله شيئا وانما أمره بكلمة التوحيد
 لان اليمين انما تكون بالمعبود فاذا حلف باللات والعزى فقد ضاهى الكفار في ذلك فأمره أن يتدارك بكلمة
 التوحيد فله البغوى في شرح السنة (وليس على ابن آدم نذر) أى ليس عليه وفاء نذر (فيما لا يملك) كأن يقول
 ان شئني الله مريضى فعبد فلان حرأرأ تصدق بدار زيد أما لو قال نحو ان شئني الله مريضى فعلى - عن رتبة
 ولا يملك شيئا في تلك الحالة فليس من النذر فيما لا يملك لانه بقدر عليه في الجملة حالا وما لا فهو بملك بالقوة
 وقوله نذر رفع اسم ليس وعلى ابن آدم في موضع الخبر فيما يتعلق بنذر لانه مصدر أو يتعلق بصفة لنذر أى نذر ثابت
 فيما لا يملك ولا يملك جملة في محل صلة ما وما وصلته في محل جر بنى (ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم
 القيامة) ليكون الجزاء من جنس العمل وان كان عذاب الآخر أعظم (ومن لعن مؤمنا فهو كقتله) في التحريم
 أوفى العقاب أو في الابعاد لان اللعن تبعيد من رحمة الله والقتل تبعيد من الحياة والضمير للمصدر الذى دل عليه
 الفعل أى قلعه كقتله والتعبيد بالمؤمن للتشنيع أو للاحتراز عن الكافر اذ لا خلاف في لعن الكافر جملة بلا
 تعيين أما لعن العاصي المعين فالمشهور فيه المنع ونقل ابن العربي الاتفاق عليه (ومن قذف مؤمنا) رماه (بكفر
 فهو كقتله) لان النسبة إلى الكفر الموجب للقتل كالقتل في أن المتسبب للشئ كفاعله * وبه قال (حدثنا عمر بن
 حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث الكوفي قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران قال (حدثني)
 بالافراد (عدى بن ثابت) بالثلثة الانصاري ثقة لكنه كان فاص الشيعة وإمام مبيحهم بالكوفة (قال سمعت

سليمان بن بريدة) بضم المهملة وفتح الراء بعد هاء الهمزة الخ زاعي الكوفي (رجلا من اصحاب النبي صلى
 الله عليه وسلم) انه (قال استب رجلان) لم يعرفهما ابن حجر (عند النبي صلى الله عليه وسلم فغضب احدهما
 فاقبضه حتى انتفخ وجهه وتغير) وفي حديث معاذ بن جبل عند احمد واصحاب السنن حتى انه ليخيل ان
 انفعالي تمزع (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه الذي يجده) من الغضب وفي
 حديث معاذ اني لاعلم كلمة لو يقولها هذا الغضبان لذهب عنه الغضب اللهم اني اعوذ بك من الشيطان الرجيم
 (فانطلق اليه) أي الى الذي غضب (الرجل) الذي سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني لاعلم الخ وفي مسلم
 فقام الى الرجل رجل من سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال في المقدمة لم اعرف اسمه وقال في الشرح في الرواية
 المقدمة فقالوا له فدللت هذه الرواية على أن الذي خاطبه منهم واحد وهو معاذ بن جبل كما بينته رواية أبي داود
 ولفظه قال فجعل معاذ يأمره فأبى وجعل يزداد غضبا (فأخبره بقول النبي صلى الله عليه وسلم وقال ثم ذاب الله
 من الشيطان فقال اترى) بضم القوية أي أظن (بي باس) بالرفع مبتدأ خبره بي وهزمة اترى للاستفهام
 الانكارى وللأصلي اترى بأسا بالنصب مفعولا ثانيا اترى وهو أوجه (انجنون أنا) أي وهل بي من جنون
 (اذهب) خطاب من الرجل للرجل الذي أمره بالتعوذ أي امض في شغلك فتوههم لعدم معرفته أن الاستعاذة
 مختصة بالمجانين ولم يعرف أن الغضب من نزغات الشيطان كما في حديث عطية السعدي مرفوعا عند أبي داود
 بلفظ ان الغضب من الشيطان أوله كان منافقا وكافرا أو غلب عليه الغضب حتى أخرجه عن الاعتدال
 بحيث قال للناس له ما قاله * وحديث الباب سبق في باب صفة ابليس وجنوده * وبه قال (حدثنا مسدد) هو
 ابن مسرهد قال (حدثنا بشر بن المنفل) بكسر الموحدة وسكون المعجمة والمفضل بالاضاد المعجمة المشددة ابن
 لاحق الامام أبو اسماعيل (عن حميد) الطويل وكان طوله في يديه أنه (قال قال انس) رضى الله عنه (حدثني)
 بالافراد (عبادة بن الصامت) رضى الله عنه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر الناس ببلية القدر)
 أي بعينها ولا يذرع عن الكشميين ليخبر الناس ببلية القدر (فتلاحى) بفتح الحاء المهملة أي تنازع وتخاصم
 (رجلان من المسلمين) عبد الله بن أبي حذرد وكعب بن مالك كما عند ابن دحية في المسجد (قال النبي صلى الله
 عليه وسلم خرجت لا خبركم) ببلية القدر (فتلاحى فلان وفلان وانها رفعت) من قلبي أي نسيتهما (وعسى ان
 يكون) رفعها (خير لكم) لاستلزامه مزيد الثواب بسبب زيادة الاجتهاد في التماسها وفي مسلم عن حديث
 أبي سعيد في هذه القصة فجاء رجلان يحثقان يتشديد القاف أي يدعي كل منهما انه الحق معهما الشيطان
 فنسيتهما وقيل رفعت معرفتها لتلاحى قال الطبري لعزل مقدر المضاف ذهب الى أن رفع ليلة القدر مسبوق
 بوقوعها وحصولها فاذا حصلت لم يكن لرفعها معنى ويمكن أن يقال ان المراد برفعها انها شرعت أن تقع فلما
 تلاحيا ارتفعت قنزل الشروع منزلة الوقوع ومن ثم عقبه بقوله (فالتسوها) أي اطلبوا ليلة القدر (في الليلة
 التاسعة) والعشرين من رمضان (و) في الليلة (السابعة) بالموحدة والعشرين منه (و) في الليلة (الخامسة)
 والعشرين منه وقدم التاسعة بالفوقية على السابعة بالموحدة على ترتيب التلدلي * والمطابقة في قوله فتلاحى
 وهو التنازع والتخاصم كما مر وذلك بفضي الى المسامية غالبا والحديث سبق في الايمان والحج * وبه قال (حدثنا
 عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان (عن المعمر) بهمسلات زاد
 أبو ذر هو ابن سويد (عن أبي ذر) جندب بن جنادة رضى الله عنه (قال) أي المعمر بن سويد (رأيت عليه) أي
 على أبي ذر (بردا) بضم الموحدة وسكون الراء (وعلى غلامه بردا) أيضا قال في المقدمة لم اعرف اسم الغلام
 وقال في التفتح في كتاب الايمان يحتمل أنه أبو مرأوح مولى أبي ذر (فقلت) له (لو أخذت هذا) البرد الذي على
 غلامك (فلبسته) مع الذي عليك (كانت حلة) اذا حلله لا تكون الامن توبين (واعطيته ثوبا آخر فقال) أبو ذر
 (كان بيني وبين رجل) هو بلال المؤذن (كلام وكانت امه اعجمية فنلت منها) أي تكلمت في عرضها وفي رواية
 فقلت له يا ابن السوداء (قد كرتي الى النبي) عذاه بالي لتضمنه معنى الشكاية ولا يذرع عن الكشميين للنبي
 (صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله عليه وسلم (لي أسأيت فلانا) بالاستفهام الانكارى التوبيخي (قلت نعم)
 قال أفنت من) عرض (امه قلت نعم قال لك) في نيك من امه (أمرو) رفع خبران وعين كلمته تابعة للامها
 في أحمرها الثلاثة (فيك جاهلية) أي اخلاق أهل الجاهلية والتنوين للتقليل قال أبو ذر رضى الله عنه

(قلت) يا رسول الله في جاهلية (على حين ساعتي هذه من كبر السن) وسقط أظفاري لابي ذر الهروفي (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) وانما وبخه صلى الله عليه وسلم بذلك مع عظم درجته تحذير الاله أن يفعل مثل ذلك مرة أخرى (هم) الخدم سواء كانوا ارقاء أو لا (اخوانكم) في الاسلام أو من أولاد آدم (جعلهم الله تحت ايديكم) بالملك أو الاستجار (فن جعل الله ائمة تحت يده) بالافراد ولا يديده (فليطعمه) ندبا (عما ياكل ويلبسه) كذلك (عما يلبس) فلا يلزمه أن يطعمه ولا يلبسه من طيبات الاطعمة وفاخر اللباس (ولا يكافه) وجوبا (من العمل ما يغلبه) أي تجوز طاقته عنه (فان كافه) من العمل ما يغلبه فليعنه عليه * والحديث سبق في الايمان والعقن * (باب ما يجوز من ذكر) أوصاف (الناس) نحو قولهم الطويل والقصير وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يقول ذواليدنين) فذكره باللقب للتعريف وهذا التعليق طرف من حديث وصله المؤلف في باب تشديد الاصابع في المسجد بلفظ الكما يقول واسلم ما يقول بلفظ الترجمة (و) في جواز (ما لا يراد به شين الرجل) كالأعرج والأعمش بل يتميز عن غيره وان أراد تنقيصه حرم وان كان مما يجب الملقب ولا اطرافه فيه مما يدخل في نهى الشرع فهو جائز أو مستحب * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحارث بن فضالة الحوضي قال (حدثنا يزيد بن ابراهيم التستري أبو سعيد قال حدثنا محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم) أي أمنا وفي رواية لنا باللام بدل الموحدة (الظهر ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة) وكانت جذعا من نخل (في مقدم المسجد ووضع يده) بالافراد ولا يدي ذر عن السكينة يديه (عليها وفي القوم يومئذ أبو بكر وعمر) رضى الله عنهما (فها بان يكلماه) في سبب تسليهما من الركعتين وروى فيها به باثبات المفعول وحذفه فأن يكلماه بدل من ضمير المفعول في ها به وأن هي المصدرية الناصبة وعلامة النصب في يكلماه حذف النون والجملة كلها في الحقيقة مفسرة لمعنى قوله وفي القوم أبو بكر وعمر لانه لم يقل فيها به اقبل فامنعهما واما أقرب من غيرهما وأدل عليه صلى الله عليه وسلم (وشرح) بلفظ الماضي والعموى والمستقلى ويخرج (سرعلت الناس) بفتح السين المهملة والراء أو اقلهم جمع سريع وحكى المنذرى تجوز كسر السين وسكون الراء عن بعضهم وحكى ابن سيده عن ثعلب انه اذا كان السرعان وصفا في الناس فالتحرير أن فصيح من التسكين (فقالوا قصرت الصلاة) بفتح القاف وضم الصاد المهملة مبنيا للفاعل وبضم القاف وكسر الصاد للمفعول أي قال بعضهم لبعض لما رأوا من فعله صلى الله عليه وسلم وأداة الاستفهام مقدرة (وفي القوم رجل) اسمه الخرباق بكسر الخاء الموحدة وسكون الراء بعدها موحدة فأنف ففاف (كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوه ذاليدنين) أطولهما (فقال يائي الله انسيت) الركعتين (ام قصرت) بفتح القاف وضم الصاد للفاعل وللمفعول أيضا (فقال) عليه الصلاة والسلام (لم انس) في ظني (ولم تقصر) بفتح أوله وضم ثالثه أو مبنيا للمفعول وأم حرف عطف متصله لانها جاءت على شرطها من تقدم الاستفهام والسؤال بأى والجواب بأحد الشئتين المستفهم عنهما والأشياء وجملة لم انس ولم تقصر محكية بالقول وحزم انس بحذفه الالف وتنصير بالسكون ولما كانت ام هنا المتصلة لم يحسن في الجواب لا أو نعم (قالوا) بل نصبت يا رسول الله لانه لما نفي الامرين وكان قد تقرر عندهم أن السهو غير جائز في الامور البلاغية جزموا بوقوع التسيان لا القصر وقوله بل بسكون اللام (قال صدق ذواليدنين فقام فصل ركعتين) بيا على ما هبط بعد أن ذكر أنه لم يتها اذ لم يطل الفصل (ثم سلم ثم كبر فسجد) للسهو وسجودا (مثل سجوده أو أطول) منه بالاشك من الراوى (ثم رفع رأسه) من السجود (وكبر ثم وضع) رأسه فكبر فسجد سجودا (مثل سجوده أو أطول) منه (ثم رفع رأسه) من السجود (وكبر) * ومطابقة الحديث في قوله يدعوه ذاليدنين لانه انما كان يعرف بذلك والحديث سبق في الصلاة * (باب تحريم الغيبة) بكسر المجهمة وهي ذكر المسلم غير المعلن بسجوده في غيبته بما يكره ولو يغمز أو يكتب أو إشارة قال النووي وعن يستعمل التعريض في ذلك كثير من الفقهاء في التصانيف وغيرها كقولهم قال بعض من يدعى العلم أو بعض من ينسب الى الصلاح أو نحو ذلك عما يفهم السامع المراد به ومنه قولهم عند ذكره الله يعافينا ونحوه الآن يسكون ذلك نعم الطالع شيا لا يعلم عيبه ونحو ذلك (وقول الله تعالى) بالجر عطف على السابق (ولا يغتب بعضكم بعضا) نهى عن الغيبة نهى تحريم اتفاقا وهل هي من الكبار أو الصغار قال النووي في الروضة بهما للرافعي من الصغار وتغيب بأن حد الكبرية صادق عليهم افعى منها (الجب احدكم أن يأكل لحم اخيه ميتا) تمثيل وتصوير لما يشاءه المغتاب من عرض الغتاب على

الخش وجهه وفيه مبالغات منها الاستفهام التقريرى وجعل ما هو في الغاية من الكرامة موصولا بالجملة
 ومنها اسناد الفعل الى أحدكم والأشعار بأن أحد من الأحدين لا يجب ذلك ومنها انه لم يقتصر على تمثيل
 الإغتياب بآكل لحم الإنسان حتى جعل الإنسان أنا ومنها انه لم يقتصر على لحم الإخ حتى جعله ميتا ووجه
 المناسبة ان اذاعة جنكه بالغيبة كالأكل وعن قتادة كما تكروه ان وجدت جيفة مدودة أن تأكل منها كذلك
 فأكركم لحم أخيك وهو حي واتصبت ميتا على الحال من اللحم أو من أخيه ولما قرأ لهم بأن أحد منهم لا يجب
 أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (فكرهتموه) أى فتحقت كراهتكم له باستقامة العقل فليتحقق أيضا أن
 ذكره ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين (واتقوا الله ان الله تواب رحيم) التواب الباسغ في قبول التوبة
 والمعنى واتقوا الله بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجد منكم منه فأنتم ان اتقيتم تقبل الله توبتكم وأنتم
 عليكم ثواب المتقين التابعين وفي حديث أبي هريرة عند أبي يعلى مرفوعا عن أكل لحم أخيه في الدنيا قرب له له
 في الآخرة فيقال له كله ميتا كما كآته حيا قال فأكله وبلغ ويصح قال الحافظ ابن كثير غريب جدا وضح
 دماؤكم وأموالكم وأعراضكم حرام وسامعها شريكه مالم يسرها بلسانه ومع خوفه فبقائه وقيل غيبة الخلق
 انما تكون بالغيبة عن الحق عا فان الله من المكاره بمنه وكرمه وسقط لابي ذرقوله أي يجب الى آخره وقال بعد قوله
 بعض الآية وبه قال (حدثنا يحيى) هو ابن موسى الحدادى بضم الحاء وتشديد الدال المهملين وبه قال
 نون أو هو ابن جعفر البخلى قال (حدثنا كسيع) هو ابن الجراح (عن الأعمش) سليمان بن مهران انه (قال
 سمعت مجاهدا) هو ابن جبر (يحدث عن طاوس) الألباني (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال مرر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على) صاحبى (قبرين) عبر عن صاحبيه ما بهما تسمية للحال باسم المحل (فقال) معطوف
 على مرر وعلى محذوف أى فوق فقال (انهما) أى صاحبى القبرين ولم يسميا (ليعذبان وما يعذبان فى كبير)
 قال ابن مالك فى هنا للتعليل أى لاجل كبير والننى يحتمل أن يكون باعتبار اعتقاد المعذبين أو أنه ليس بكبير على
 النفس بل هو سهل والاحتراز عنه هين أو ليس بأكبر الكبار وان كان كبيرا فالكبار تتفاوت وحينئذ فيكون
 فيه تنبيه على التعرّض من ارتكاب غيره والزجر عنه أو قاله قبل أن يطلع على انه من الكبار فلما اطلع على ذلك قال
 بلى انه لتكبير وقيل غير ذلك مما سبق فى الجنائز وغيرها (أما هذا) أى صاحب أحد القبرين (فكان لا يستتر
 من بوله) بمثنائين فوقيتين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة أى يستتره بنون ساكنة بعدها زاي ثم هاء كما فى
 مسلم وأبو داود ووجه دلالة لا يستتر على هذا المعنى أن المستتر عن الشيء يعد عنه ويحجب عنه فهو
 مجاز والحل عليه اولى لأن للبول بالنسبة الى عذاب القبر خصوصية فالحل على ما يقتضيه الحديث المصرح
 بهذه الخصوصية اولى (وأما) صاحب (هذا) القبر الآخر (فكان يمشى) فى الناس متصفا (بانمية) بأن
 ينقل كلام بعضهم لبعض على جهة الافساد وقيل النعمة كشف ما يكره كشفه وهذا شامل لما يكرهه المتقول عنه
 أو المنقول اليه أو غيرها وسواء كان بالقول أو الكتابة أو الرمز أو الأعيان فان قلت ليس فى الحديث ذكر
 ما ترجم به وهو الغيبة أجاب السفاقي بأن الجامع بينهما ذكر ما يكرهه المتقول فيه بظهور الغيب انتهى أو أشار
 الى ما فى بعض طرق الحديث بلفظ الغيبة روى البخارى فى الادب المفرد من حديث جابر وأحمد والطبرانى
 باسناد صحيح من حديث أبي بكره ولفظهما وما يعذبان الا فى الغيبة وأحمد والطبرانى أيضا من حديث يعلى
 ابن شبيب بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على قبر يعذب صاحبه فقال ان هذا كان يأكل لحوم الناس
 (ثم دعا) صلى الله عليه وسلم (بعب رطب) بفتح العين وكسر السين المهملين سفع لم يثبت عليه خوص ورطب
 بفتح الراء وسكون الطاء المهملة (فتقه باثنين) الباء زائدة فى الحال والحال هنا مقدرة كقوله تعالى لتدخلن
 المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محققين رؤسكم وعند الدخول لا يركبوا نكاحا حتى يكونوا من المحققين كما أن العصا عند دخولها
 لا تكون نصفين (فقرس على هذا) القبر نصفها (واحد على هذا) القبر نصفها (واحد ثم قال) عليه الصلاة
 والسلام بعد أن قالوا لم فعات هذا يا رسول الله (لعله يخفف) ولا يذرا أن يخفف (عنهما) العذاب (مالم يبسا)
 وما ظرفية معذرية أى مدة اتقاهما يسهما خذف الظرف وخلفه ما وصلت كما جاء فى المصدر الصريح فى قولهم
 جئتكم صلاة العصر وأنتك قدوم الحاج فقوله لم يبسا فى موضع جزلان التقدير مدة دوام وطوبىتهما فلو جاء
 الكلام لعله يخفف عنهما ما يبسا لم يصح المعنى لأن التأقيت بضمير مقدرا بآية اليبس واليس هو المراد لأن سر

ذلك تسبيحهم ما داموا طيبين * وسبق الحديث في الطهارة والجناز مع ما حدث غير ما ذكرته هنا فليراجع *
 (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار) أي بنو النجار وخذي المطير * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن
 عقبة الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن
 ابن عوف (عن أبي أسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة مالت بن ربيعة الانصاري (الساعدي) رضي الله عنه إنه
 قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار) أي قبائل الانصار كما قاله ابن قبيصة (بنو النجار) لمسايرتهم
 الى الاسلام كما اثبت الله تعالى عليهم بقوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار * ومناسبة ايراد هذه
 الترجمة هنا لم يذكر فيها شيء من الغيبة من جهة أن المفضل عليهم يكرهون ذلك فيستثنى ذلك من عموم قوله ذكر
 الخلق بما يكره اذ محل الزجر اذ لم يترتب عليه حكم شرعي فان ترتب فلا يكون غيبة ولو كرهه المحدث عنه قاله في
 الفتح * والحديث سبق في باب فضل دور الانصار * (باب ما يجوز من اغتياب أهل الفساد والريب) بكسر الراء
 وفتح الحية بعدهما واحدة جمع ريبية وهي التهمة * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي الحافظ قال
 (اخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (سمعت ابن المكدر) محمدا وقال انه (سمع عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة
 رضي الله عنها اخبرته قالت استأذن رجل) اسمه عيينة بن حصن الفزاري أو هو مخزومة بن نوفل (على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) في الدخول عليه (فقال ائذ نواله بش أخو العشرة وابن العشرة) وفي رواية معمر بن شمس أخو
 القوم وابن القوم (فلما دخل أن له) لما جيل عليه صلوات الله وسلامه عليه (الكلام) استلظا ولقد يدى به
 في المدارة قالت عائشة (قلت يا رسول الله قلت الذي قلت) في الرجل من انه بش أخو العشرة (ثم ألت له
 الكلام قال) صلى الله عليه وسلم (أي عائشة ان شر الناس من ترك الناس أو) قال (ودعه الناس اتنا فخشه)
 بفتح الواو والادال المهملة المخففة بمعنى تركه فاللفظان مترادفان قال الجوهرى وقولهم دع ذا أي تركه وأصله
 ودع يدع وقد أميت ما ضيه لا يقال ودعه على أصله قال في المصابيح والحديث يرتد عليه وقد قرئ خارج السبع
 ودعك بالتخفيف وقوله ان شر الناس استثناء كلام كالتعليل لتركه مواجهة عينية بما ذكره وقال الزركلي
 قد ينازع في تسمية هذه الغيبة بل هو نصيحة ليجذر السامع وانما لم يواجهه المقول فيه بذلك لحسن خلقه صلى الله
 عليه وسلم ولو واجهه بذلك لكان حسنا لكن حصل القول بدون مواجهة انتهى واجيب بأن المراد أن صورة
 الغيبة موجودة فيه وأن لم يتناول الغيبة المذمومة شرعا * والحديث مر عن قريب في باب لم يكن النبي صلى
 الله عليه وسلم فاحشا * هذا (باب) بالتسوين (التمية من) الذنوب (الكبائر) وهي نقل مكرهه بقصد الفساد
 وضابطها كشف ما يكره من شيء بكل ما يفهم وهي أم الفن وقد قيل ان النمام يفسد في ساعة ما لا يفسده الساحر
 في شهر وعلى سماعها ان جهل كونها نعمة أو نعمة أن يتوقف حتما فان تبين انها نعمة فعليه أن لا يصدق لنفسه
 بها ثم ينهأ عنها وينصحها ثم يغضه في الله ما لم يذب ولا يظن بأخيه الغائب سوء ويحرم بحمته عنها وحكاية ما نقل
 اليه كيلا يتشر التباغض ولا يتم على النمام فيصير غاما قال النووي وهذا اذا لم يكن في النقل مصلحة شرعية
 والا فهو مستحب أو واجب كن اطعم من شخص انه يريد أن يؤذى شخصا ظالم فخذره منه * وبه قال (حدثنا)
 ولابي زر حدثني بالافراد (ابن سلام) محمد قال (اخبرنا عبيدة بن حميد) بفتح العين وكسر الموحدة وحيد
 بالتصغير ابن صهيب (أبو عبد الرحمن) الكوفي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن ابن
 عباس) رضي الله عنهما انه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم من بعض حيطان المدينة) أي بساكنها (فسمع
 صوت انسان يعذبان في قبورها) على حد قوله تعالى فقد صغت قلوبكما (فقال) صلى الله عليه وسلم (يعذبان)
 وما يعذبان في كبيرة) بالتأنيث ولابي زر عن الكشميهني في كبير بالتذكير أي لا يعذبان في أمر يكبر ويشق عليهما
 الاحتراز عنه ولم يرد أن الأمر فيهما هين في أمر الدين ولذا قال (وأنه لكبير) قال في النهاية وكيف لا يكون كبيرا
 وهما يعذبان فيه (كان أحدهما لا يستتر من البول) أي لا يترز منه أو من الاستتار على ظاهره أي لا يحترز من
 كشف عورته والاول اوجه وان كان مجازا كما مر وكان الاخر يمتنى بالنميمة) ليفسد بين الناس (ثم دعا) صلى
 الله عليه وسلم (بجريدة) من جريد النخل وهي السعفة التي جرد عنها الخوص أي قشر (فكسر هاء بكسر تين)
 بكسر الكاف في الثانية (أو ثنتين فجعل كسرة في قبر هذا وكسرة) بكسر الكاف فيهما (في قبر هذا فقلل لعله يخفف
 عنهما ما لم يبسا) قال النووي رحمه الله تعالى قال العلماء هو محمول على انه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة لهما
 فاجاب بالتخفيف عنهما الى أن يبسا أولكون الجريد يسج مادام رطبا وايس للباب يسج قال تعالى وان

من شيء الا ينسخ بحمده قالوا معناه وان من شيء حي الا يسبح وحياة كل شيء بحسبه فحياة الخشب ما لم يمسس
والحجر ما لم يقطع وذهب الحقون الى انه على عمومته ثم اختلفوا هل يسبح حقيقة أم فيه دلالة على الصانع
فيكون مسجلا لها بلسان حاله والحقون على انه يسبح حقيقة قال الله تعالى وان منها ما يسهط من خشية الله
واذا كان العقل لا يحيل التمييز فيما وجاء النص به وجب المصير اليه * والحديث سبق قريبا * (باب ما يذكره من
التمجيد) قال في فتح الباري كأنه اشار الى أن بعض القول المنقول على جهة الاقصاد يجوز اذا كان المقول
فيه كفرة امثلا كما يجوز التجسس في بلاد الكفار ونقل ما يضرهم (وقوله) تعالى (هـ) ما زشنا بنعيم (و) قوله
تعالى (ويل لكل همزة لمزة) قال البخاري رحمه الله تعالى (همز ويلز) أي (يعيب) بالعين المهملة تخيل معناها
واحد اولابي ذر عن السكسيمي * ويغتاب بالعين المجمة والفوقية بعدها ألف قال في الفتح وأظنه تصحيفا ولا ي
الوقت همز ويلز ويعيب واحد وقال ابن عباس همزة لمزة طعان مغتاب وقال الريس بن أنس الهمزة بهمزة في
وجهه ولمزة من خلفه وقال قتادة بهمزة ويلز بلسانه وعينه وبأكل لحوم الناس وقال مجاهد الهمز بالعين والبد
والهمز باللسان * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن
المعمر (عن ابراهيم) النخعي (عن همام) هو ابن الحارث النخعي الكوفي انه (قال كما مع حذيفة) بن اليمان
رضي الله عنه (فقبل له ان رجلا) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (رفع الحديث الى عثمان) بن عفان
رضي الله عنه (فقال حذيفة) ولا يذروا المستعمل فقال له حذيفة (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة) دخول الفائزين (قتات) بقاف مقسوحة فثناين فوقيتين اولاهما مشددة بينهما ألف من قف
الحديث يقته قتا والرجل قتات أي غمام قال ابن الاعرابي هو الذي يسمع الحديث وينقله ووقع في رواية أبي
وانل عن حذيفة عند مسلم بلفظ غمام وقال القاضي عياض القتات والتمام واحد وفرق بعضهم بأن التمام
الذي يحضر القصة وينقلها والقتات الذي يسمع من حديث من لا يعلم به ثم ينقل ما سمعه وهل الغيبة والتمجيد
متغايران أو لا والرجح التغاير وأن بينهما عموما وخصوصا من وجه لأن التمجيد نقل حال الشخص غيره على جهة
الافساد بغير رضاه سواء كان بعلمه أم بغير علمه والغيبة ذكره في غيبته بما يكره فامتازت التمجيد بقصد الافساد
ولا يشترط ذلك في الغيبة وامتازت الغيبة بكونها في غيبة المقول فيه واشتركا فيما عدا ذلك * والحديث
أخرجه مسلم في الايمان وأبو داود في الادب والترمذي في البر والنساء في التفسير * (باب قول الله تعالى
واجتنبوا قول الزور) أي الكذب والكذب فيه أقبح كذا قاله في الفتح * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن
أبي بكره قوله صلى الله عليه وسلم ألا وقول الزور لا وشهادة الزور فزال يكرهها حتى قلنا ليته سكت وعند
الامام أحمد قوله عليه الصلاة والسلام يا أيها الناس عدلت شهادة الزور اشركا بالله فلا تأثم قرأ فاجتنبوا
الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور * ومناسبة هذا السابقة من جهة أن القول المنقول بالتمجيد يكون
أعم من الصدق والكذب والكذب فيه أقبح كذا قاله في الفتح * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن
عبد الله بن يونس البربوعي الكوفي قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن القرشي المدني (عن
المقبري) بضم الموحدة سعيد بن أبي سعيد كيسان (عن أبيه) كذا في الفرع كأصله عن أبي ذر وسقط من غيرهما
مما رأيت من الاصول (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من لم يدع) أي
من لم يترك (قول الزور والعمل به) أي بمقتضاه من الفواحش وما نهى الله عنه (والجهل فليس لله حاجة أن يدع
طعامه وشربه) قال التوربشتي أي لا يالي بعمله ذلك لأنه أمسك عما أبيع له في غير حين الصوم ولم يمسك عما
حرم عليه في سائر الاحيان وقال الطيبي لم ادل قوله الصوم لي وأنا أجزى به على شدة اختصاص الصوم به من
بين سائر العبادات وأنه مما يالي ويحتفل به فزعم عليه قوله فليس لله حاجة في أن يترك ما حبه الطعام والشراب
وهو من الاستعارة التخييلية شبه حاله عز وجل مع تلك المبالاة والاحتفال بالصوم بحالة من افتقر الى أمر
لا غنى له ولا يقوم الا به ثم ادخل المشبه به واستعمل في المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من لفظ الحاجة
مياغبة لكمال الاعتناء والاهتمام (قال أحمد) بن يونس المذكور لما حدثني ابن أبي ذئب لم أتيقن اسناده من
لفظه حتى (افهمني رجل) كلني معي في المجلس (اسناده) وعند أبي داود قال أحمد فهمت اسناده من ابن أبي
ذئب فأفهمني الحديث رجل الى جنبه أراء ابن أخيه فقتضى رواية البخاري أن المتن فهمه أحمد من شيخه
ولم يفهم الاسناد منه بخلاف رواية أبي داود فقتضاها انه فهم متن الحديث من ابن أبي ذئب واسناده من

الرجل والحديث سمي في الصوم * (باب ما قيل في ذي الوجوهين) * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا
 أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا) أبو صالح) ذكر أن البهمن (لحن
 أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تجد من شر الناس) ولابي ذريح الجوى
 والمسئلة من أكثر بزيادة الهمزة بلفظ أفعل وهي لغة فصحة وله عن الدشميني عن شرار بالجمع من غيرهم من رجل
 الناس على العموم أبلغ في الذم من جملة على من ذكر من الطائفتين المتضادتين خاصة وللإسماعيلي من طريق
 أبي شهاب عن الاعمش بلفظ من شر خلق الله يوم القيامة عند الله ذا الوجوهين) ينصب ذا مفعول تجدد الذي
 يأتي هؤلاء القوم (بوجه وهؤلاء) القوم (بوجه) ويظهر عند كل انه منهم ومخالف للآخرين مبعوض لهم
 وعند الإسماعيلي من طريق ابن عمر عن الاعمش الذي يأتي هؤلاء بجديث هؤلاء وهؤلاء بجديث هؤلاء وانما
 كان شر الناس لان حاله حال المنافق اذ هو يخلو بالباطل ويدخل الفساد بين الناس نعم لو أتى كل قوم بكلام
 فيه صلاح واعتذر عن كل قوم للآخرين ونقل ما أمكنه من الجليل وسرا القبيح كان محمودا والحديث أخرجه
 في الاحكام * (باب من اخبر صاحبه بما يقال فيه) للنصيحة مع تحري الصدق وتجنب الاذى * وبه قال
 (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي قال (اخبرنا سيفان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران الكوفي
 (عن أبي واثل) شقيق بن سلمة (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه) انه (قال قسم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) يوم حنين (قسمة فقال رجل من الانصار) اسمه كما قال الواقدي معتب بن قشير المنافق (والله ما اراد محمد
 بهذا) القسم الذي قسمه (وجه الله) وكان قد أعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وأعطى عبيدة بن حصن
 مثل ذلك وأعطى اناسا من اشراف العرب فآثرهم يومئذ في القسمة قال ابن مسعود (فأبى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأخبرته) بما قاله (فتمتر) بالعين المهملة المشددة (وجهه) أي تغير لونه ولابي ذرعن الكشميني فتمتر
 بالعين المهملة بدل المهملة أي صار بلون المغفرة من شدة الغضب المحبول عليه البشر لكنه صلوات الله وسلامه عليه
 صبر وحلم اقتداء بالانبياء قبله امتثال لقوله تعالى فيه دأهم اقتداء (و) لذا (قال) ولابي ذرعن فقال (رحم الله
 موسى) الكليم (أفدأ وذى) أكثر من هذا الذي اوديت به (فصبر) صك قول قومه هو آدر ونحوه وممراد
 الجفاري جواز النقل على وجه النصيحة لانه صلى الله عليه وسلم لم يشكر على ابن مسعود نقل ما نقله بل غضب
 من قول المنقول عنه ولم يقل انه عاقبه لانه لم يطمع في النبوة وأيضا فلا يثبت حكم بشهادة واحد ويفهم منه
 أن الكبراء من الخواص قد يعز عليهم ما يقال فيهم من الباطل لما في فطر البشر الا أن أهل الفضل يتأقون ذلك
 بالصبر الجليل اقتداء بالسلف استأبى بهم الخلق * والحديث سبق في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يعطى الموافقة من الجهاد * (باب ما يكره من التماذج) بين الناس بما فيه الاطراء ومجاوزة الحد * وبه قال
 (حدثنا) بالجمع ولابي ذرعن (محمد بن صباح) بفتح الصاد المهملة وثبت ديد الموحد وبعد الاف حاء مهملة
 البرازي رأى وبعد الاف برا وفي مسلم أبو جعفر محمد بن الصباح قال (حدثنا إسماعيل بن زكريا) الخفافاني بضم
 الخاء المهملة وسكون اللام بعدها كاف فأت فنون قال (حدثنا يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء
 (ابن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن) جده (ابن أبي بردة) عامر ولابي ذرعن ابن أبي موسى بدل
 قوله عن أبي بردة (عن) أبيه (ابن موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه انه (قال سمع النبي
 صلى الله عليه وسلم رجلا يفتي على رجل ويطريه) بضم التحتية وسكون الطاء المهملة وياء الغ (في المدحة)
 بكسر الميم وزيادة الضمير (فقال) صلى الله عليه وسلم (أهلكتكم أو قطعتم ظهر الرجل) حين وصفتموه بما ليس
 فيه فربما جله ذلك على العجب والكبر وتضييع العمل وترك الزيادة من الفضل والشك من الراوى
 والرجلان قال في الفتح لم أقف على اسمهما صريحا ولكن أخرج أحمد والبخاري في الادب المفرد من
 حديث محمد بن ادرع السلمي قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فذكر حديثا قال فيه قد دخل
 المسجد فاذا رجل يصلي فقال لي من هذا فأنشيت عليه خيرا فقال استسكت لاسمعه فتهلك قال والذي أثنى
 عليه محمد بن يشبه أن يكون هو عبد الله ذو الجفارين الزني فقد ذكرت في ترجمته في الصحابة ما يقرب من ذلك
 * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن خالد) هو ابن مهران الحذاء
 (عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه) أبي بكر بن نعيم (ان رجلا ذكر) بضم المهملة (عند النبي صلى الله عليه
 وسلم فأثنى عليه رجل خيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويحك) كلمة ترجمه فيها جمع تعال لمن وقع فيهلك

لا يستحقها (قطعت عنق صاحبك) أي أهلكته استعاره من قطع العنق الذي هو القتل لاشتراكهما في الهلاك
(يقوله) أي يقول صلى الله عليه وسلم هذا القول (مرارا إن كان أحدكم مادحا) أحدا (لا محالة) بفتح الميم أي
لا بد (فليقلل حسب كذا وكذا إن كان يرى) بضم أوله أي بطن (أنه) أي المدوح (كذلك وحسب الله) بفتح
الطاء وكسر السين المهملة أي يحاسبه على عمله الذي يعلم حقيقةه والجملة اعتراض وقال شارح المشكاة هي
من تمة القول والجملة الشرطية حال من فاعل فليقلل والمعنى فليقلل حسب أن فلانا كذا إن كان يحسب ذلك
منه والله يعلم سره لانه هو الذي يجازيه إن خير أخيرا وإن شر أفشرا ولا يقلل اتفق ولا يتحقق أنه محسن
جازم به (ولا يترك) أحد (على الله أحدا) منع له عن الجزم ولا يذرع الجوى والمستمل ولا يترك بفتح الكاف
مبنيا للمفعول على الله أحد بالرفع نائب الفاعل والمعنى لا يقطع على عاقبة أحد ولا على ما في ضميره لأن ذلك
مغيب وقوله ولا يترك خبر معناه انتهى أي لا تركوا أحدا على الله لانه أعلم بكم منكم (قال وهيب) بضم الواو
وفتح الهاء ابن خالد البصري بالسند السابق (عن خالد وبلال) بدل ويحذف في الرواية السابقة وويلك كلمة حزن
وهلاك ولا يذرع فقال وويلك * والحديث ذكر في الشهادات فيما سبق والله الموفق وبه المستعان * (باب من
أثنى على أخيه) المسلم (بما يعلم) من الخير من غير اطراء ولا مبالغة مع الأمن من إعجاب المدوح وعدم فتنة
بذلك (وقال سعد) هو ابن أبي وقاص عما سبق موصولا في مناقب عبد الله بن سلام (ما سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول لاحد عنى على الأرض انه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام) بالتخفيف واستشكل الحصر
بما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم بشر العشرة بذلك كما هو معروف واجب بأن سعد لم يسمع ذلك منه صلى الله
عليه وسلم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا موسى بن
عقبة) صاحب المغازي (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم (أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين ذكر في الأزار ما ذكر) حيث قال من جزئ به خيلا لم ينظر الله اليه (قال أبو بكر) الصديق رضى
الله عنه (يا رسول الله ان أراى بسقط) أي بسترخي (من أحد شقيه) بكسر الشين المجمة وفتح القاف مشددة
(قال) صلى الله عليه وسلم (أنك لست منهم) أي لست ممن يصنعه خيلا فذمه صلى الله عليه وسلم بما فيه
والصديق بالارب يؤمن منه الإعجاب والكبر ولا يدخل ذلك في المنع كالأبحي فيجوز الشاء على الإنسان بما فيه
من الفضل على وجه الاعلام ليقدي به فيه * والحديث مر في اللباس * (باب قول الله تعالى إن الله يأمر
بالعدل) بالتسوية في الحقوق فيما بينكم وترك الظلم وإيصال كل ذي حق إلى حقه (والاحسان) إلى من أساء
البيكم أو الفرض والندب لأن الفرض لا بد من أن يقع فيه تفريط فيجبره الندب (وابناء ذى القربى) وإعطاء
ذى القرابة وهو صلة الرحم (وينهى عن الفحشاء) عن الذنوب المقرطة في القبح (والمنكر) ما تنكر العقول
(والبغى) طاب الطول بالظلم والكبر (بعضكم) حال أو مستأنف (لعلكم تذكرون) تتعظون عواظ الله وسقط
لأبي ذر وأبناء ذى القربى إلى آخره وقال بعد والاحسان الآية (وقوله) تعالى (اتموا بحسبكم) أي
ظلمكم يرجع عليكم لقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وقوله عز وجل (ثم ينفى عليه لينصرنه الله)
عطف على سابقه أي من جازى بمثل ما فعل به من الظلم ثم ظلم به ذلك لحقى على الله أن ينصره ولا يذرع ومن ينفى
بالواو بدل ثم والأولى هي الموافقة للتزويل فيحتمل أن تكون الواو وسبق قلم من المصنف أو عن بعده وزاد أبو ذر
لفظ الآية (وترك إثارة الشر) أي وباب ترك تهيج الشر (عنى مسلم أو كافر) * وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله
ابن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام
(عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت مكث النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الكاف وضمها (كذا وكذا) قال
العيني أياما وقال في المصابيح فسر هذا في النساء بشهرين وللا معلى مما سبق في الطب أربعين ليلة وعند
أحمد ستة أشهر وفي موطأ مالك باسناد صحيح سنة وهو المعتمد وهذا في حديث السحر الذي صنعه لبيد بن
الاعصم (يخيل إليه أنه يأتي) أي يأسر (أهله ولا يأتي) ولا يأسر (قالت عائشة) رضى الله عنها (فقال) صلى
الله عليه وسلم (لذات يوم) من إضافة المسمى إلى اسمه (يا عائشة إن الله عز وجل (أقناني في أمر) أي في أمر
التصديق (استفتيته فيه أنأتى رجلا من) هاجر بل وميكائيل كما عند ابن سعد في رواية منقطعة (فجاس
أحدهما عند رجلى) بتشديد التثنية على التثنية (والآخر) وهو جبريل (عند رأى فقال الذي عند رجلى)

بالتسنية وهو ميكائيل (الذي عند رأسي ما بال الرجل) يزيد النبي صلى الله عليه وسلم وفي الطب ما وجع الرجل
(قال مطبوع) قال الرازي عما درجه (يعني مسحورا قال) ميكائيل الجبريل (ومن طبه قال لبيد بن ربيعة)
وكان ساحرا منافقا وفي مسلم انه كان كافرا (قال) أي ميكائيل (وفيم) بجره (قال) أي جبريل (في حنف طلع)
بضم الجيم وتشديد القاء مضافا لطلعة وتوניה (ذكر) صفة الجف وهو وعاء الطلع (في مشط ومشاطة تحت
رعوفة) برا مفتوحة فعين مهملة مضمومة وبعد الواو الساكنة فاء وهو حجر يكون في قعر البئر يقعد عليه
الماتح بالتحسية لجملا دلوا الماتح كذا نقل عن الحافظ أبي ذر وقيل غير ذلك كما مر (في بئر ذروان) بفتح الذال المعجمة
وسكون الراء (بغناء النبي صلى الله عليه وسلم) في جماعة من أصحابه (فقال هذه البئر التي اريتها) بهمزة
مضمومة فراء مكسورة (كان رؤس تخلها) أي نخل البستان التي هي فيه (رؤس الشياطين) في قبح منظرها
(وكان ماءها نقاعة الملقاء) في حرة لونه ونقاعة بضم النون بعدها قاف والحناء ممدود أي انه تغير لونه أو لما
خالطه مما ألقى فيه (فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم) أي بصورة ما في الجف من المشط والمشاطة وما ربط فيه
(فأخرج) من البئر (قالت عائشة) رضي الله عنها (فقلت يا رسول الله فهل اتعنى) عائشة (نشرت) بتشديد
الشين المعجمة والنشرة الرقية التي بها يحل عقد الرجل عن مباشرة امرأته وغيرها أي ذرية بالتحسية بدل الفوقية
(فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الله) بتشديد الميم (فقد شفاني) منه (وأما أنا فأكره أن أتير) بضم الهمزة
بعد هاء منانة (على الناس شر) باستخراجه من الجف للآليروه فيتعلموه أن أرادوا السحر (قالت) عائشة رضي
الله عنها (ولبيد بن ربيعة رجل من بني زريق حليف) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام معاهد (لبيد) ولا يذر
عن الشيعي لليهود زيادة لام * ومطابقه الآيات المذكورة وترجمة الباب مع الحديث كما هو ملخص من قول
الخطابي أن الله تعالى لما نهى عن البغي وأعلم أن شر البغي انما هو راجع الى الباغى وضمن النصر لمن بغي عليه
كان حق من بغي عليه أن يشكر الله على احسانه اليه بأن يعفو عن بغي عليه وقد امتثل النبي صلى الله عليه وسلم
ذلك فلم يعاقب الذي كاده بالسحر مع قدرته على ذلك وقال في الفتح ويحتمل أن تكون المطابقة من جهة انه صلى
الله عليه وسلم ترك استخراج السحر خشية أن ينور على الناس منه شر فسلك مسلك العدل في أن لا يحصل لمن لم
يعاط السحر شيء من أثر الضرر الناشئ عن السحر وسلك مسلك الاحسان في ترك عقوبة الخاني * والحديث سبق
في باب العسر من الطب والله الموفق والمعين * (باب ما ينهى عن الحساد) ولا يذر عن الكشيميني من الحساد
المذموم وهو معنى زوال النعمة عن المحسود وتكون للحاسد دونه (و) عن (التدابير) بضم الموحدة بأن يدبر كل
واحد عن صاحبه بأن يعطيه دبره ويقفاه فيعرض عنه ويحجره (وقوله تعالى) ولا يذر ذر وقال الله تعالى (ومن
شر حاسدا اذا حسد) أي اذا اظهر حسده وعمل بقتضاه لانه اذا لم يظهر فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو
الضار لنفسه لا غمما به بسرور غيره وهو الاسف على الخير عند الغير وفي الاستعاذة من هذه مع سابقها بعد
الاستعاذة من شر ما خلق اشعار بأن شر هؤلاء اشد وختم بالحسد ليعلم انه شر ها هو أول ذنب عصي الله به
في السماء من ابليس وفي الارض من قاييل وأقوى اسباب الحسد العداوة ومنها خوفه من تكبر غيره بنعمة
فيتمنى زوالها عنه ليقع التساوى بينه وبينه ومنها حب الرياسة فيتمنى زوالها عنه وأحب الرياسة صارت حلقته اذا
سمع في أقصى العالم بنظيره احب موته أو زوال تلك النعمة عنه وآفانه كثيرة وربما حسد عالما فأحب خطأه في
دين الله وانكشانه أو بطلان علمه بخبر من أمر من فليست أثل ما فيه من مشاركة أعداء الله بسخط قضاائه وكرهه
ما قسمه لعباده ومحبة زوالها عن أخيه المؤمن ونزول البلاء به قال بعضهم الحاسد جاحل لانه لا يرضى بقضاء
إلا واحدا فالعجب من عاقل يستعير به بحسد يضره في دينه ودينه بلا فائدة بل ربما يريد الحاسد زوال نعمة
المحسود فتزول عن الحاسد فيزداد المحسود نعمة الى نعمته والحاسد شقاوة على شقاوته نسأل الله العفو
والعافية * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة أبو محمد السخيتاني المروزي قال
(أخبرنا) ولا يذر حديثنا (عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا عمر) بسكون العين المهملة ابن راشد (عن همام
بن منبه) بكسر الموحدة المشددة وتشديد ميم همام بعد فتح (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله
عليه وسلم) أنه (قال يا كرم الظن) أي اجتنبوه فلا تهموا أحدا بالقباحة من غير أن يظهر عليه ما يقتضيها
(فإن الظن أكذب الحديث) فلا تحكموا بما يقع منه كما يحكمكم نفس العلم لا تأمل أن الظنون خواطر لا يملك

دفعها والمرء انما يكلف بما يقدر عليه دون ما لا يملك واستشكل تسمية الظن كذا باقان الكذب من صفات الاقوال
 وأجيب بأن المراد عدم مطابقة الواقع سواء كان قولاً أو فعلاً والمراد ما ينشأ عن الظن فوصف الظن به مجازاً
 (ولا تجسسوا) بالخاء المهملة (ولا تجسسوا) بالجيم وفي بعض النسخ وهو رواية أبي ذر بتقديم الجيم على الخاء
 وأصلهما بالتاء من القوفيتين فحذف من كل منهما أحدهما تخفيفاً قال الحاربي فيما نقله عنه السفاقي
 معناهما واحد وهو تطلب الاخبار فالتأني للتأني كذا قاله ابن الأنباري وقال الحافظ أبو ذر بالخاء الطالب
 لنفسه وبالجيم لغیره وقيل بالجيم البحث عن عورات الناس وبالخاء استماع حديثهم وقيل بالجيم البحث عن بواطن
 الامور وبالخاء البحث عما يدرك بحاسة العين أو الاذن وقيل بالجيم الذي يعرف الخبر بسلط ومثله الجاسوس
 وبالخاء الذي يطلب الشيء بحاسته كاستراق السمع وإبصار الشيء خفية نعم لو تعين التجسس طريقاً إلى اتقاذ نفس
 من الهلاك أو منع من زنا ونحوهما شرع كما لا يخفى (ولا تجاسدوا) باستنطاح إحدى التاءين والتجاسد هو أعم
 من أن يسعى في إزالة تلك النعمة عن مستحقها أم لا فان سعى كان باغياً وان لم يسع في ذلك ولا ظهره ولا تسبب
 فيه فان كان المانع يحزه بحيث لو تمكن فعله فأتى وان كان المانع التقوى فقد يعد عذراً لانه لا يملك دفع الخواطر
 النفسانية فيكفيه في مجاهدة نفسه عدم العمل والعزم عليه وفي حديث اسماعيل بن أمية عند عبد الرزاق
 مرفوعاً ثلاث لا يسلم منها أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما المخرج منهن يارسول الله قال اذا نظرت فلا ترجع
 واذا طأنت فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ (ولا تدابروا) بحذف إحدى التاءين للتخفيف أى لا تاجر وافبولى
 كل واحد منكم كما دبره لصاحبه حين يراه لان من أبغض أعرض ومن أعرض ولى دبره بخلاف من أحب
 (ولا تباعضوا) بحذف إحدى التاءين أى لا تتعاطوا اسباب البغض نعم اذا كان البغض لله واجب (وكونوا)
 يا عباد الله اخواناً) بكتساب ما نصيرون به كاخوان النسب في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والنصيحة
 * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم
 ابن شهاب انه (قال حدثني) بالافراد (انس بن مالك) رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا تباعضوا) حقيقة أن يقع بين اثنين وقد يكون من واحد وكذا ما بعده وهو قوله (ولا تجاسدوا ولا تدابروا)
 قيل معناه لا يستأثر أحدكم على الآخر لان المستأثر يولى دبره حين يستأثر بشئ من الآخر وقال امام الأئمة
 مالك في موطنه لأحسب التدابر الا الاعراض عن السلام يدبر عنه بوجهه (وكو عباد الله اخواناً) قال
 في شرح المشكاة اخواناً يجوز أن يكون خبراً بعد خبر وأن يكون بدلاً وهو الخبر وقوله عباد الله منسوب على
 الاختصاص بالنداء وهذا الوجه أوقع بمعنى انتم مستمرون في كونكم عبيد الله وملتكم له واحدة فالتبغض
 والتجاسد والتدابير مناف لحالكم فالواجب عليكم أن تكونوا اخواناً متواصلين متألفين (ولا يحل لمسلم ان
 يجر أخاه) في الاسلام (فوق ثلاثة أيام) تخصيص الاخ بالذكر اشعاراً بالعلية ومفهومة انه ان خالف هذه
 الشريطة وقطع هذه الرابطة جازعاً لله فانه فوق ثلاثة فأن هجرة أهل الاهواء والبدع دأمة على مزالوفات مالم
 تظهر التوبة والرجوع الى الحق * هذا (باب) بالتسوين وهو ساقط في رواية أبي ذر (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا
 كثيراً من الظن) يقال جنبه الشراً اذا أبعد عنه وحقيقته جعله في جانب فيستعدى الى مفعولين قال الله تعالى
 واجتنبوا بني أن نعبدا الاصنام ومطاوله اجذب الشرفقة نص مفعولاً والمأثور اجتنابه هو بعض الظن وذلك
 البعض موصوف بالكثرة ألا ترى الى قوله (ان بعض الظن اثم) يستحق صاحبه العقاب قال القرطبي هو ظنك
 بأهل الخير سوءاً فأمّا أهل الفسق فلذا أن ظن فيهم مثل الذي ظهر منهم ويجوز أن يكون من مجاز الحذف
 تقديره اجتنبوا كثيراً من اتباع الظن ان اتباع بعض الظن كذب (ولا تجسسوا) أى لا تتبعوا عورات المسلمين
 ومعانيهم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال اخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله
 ابن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ياكم) بكلمة تحذير (والظن فان الظن كذب الحديث ولا تجسسوا ولا تجسسوا) وقد فهم من الآية
 السابقة وهذا الحديث الامر بصون عرض المسلم غاية الصيانة لتقديم التنبه عن الخوض فيه بالظن فان قال
 الظن ان يبحث لا يحقق قبل له ولا تجسسوا فان قال بتحقيقه من غير تجسس قبل له ولا يغتبط بعضكم بعضاً
 (ولا تباغضوا) بالنون بعد الفوقية وبعد الالف جيم فشين معجمة مضمومة من النجش وهو أن يزيد في السلعة
 وهو لا يريد شراءها بل اموقع غيره فيها (ولا تجاسدوا ولا تباعضوا ولا تدابروا) كونوا عباد الله اخواناً * باب

ما يكون) ولا يذر عن الكشميني ما يجوز (من الظن) * وبه قال (حدثنا عبد بن حنبل) بضم العين المهملة
 وفتح القاء آخره راء هو سعيد بن كثير بن غفر بن مسلم الانصاري مولاهم البصري قال (حدثنا الليث) بن سعد
 الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الايلي (عن ابن شهاب) للزهري (عن
 عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ما اظن فلانا وفلانا) قال
 الحافظ ابن حجر لم اقف على تسميتهما (يعرفان من ديننا) دين الاسلام (شيأ قال الليث) بن سعد (كانا رجلين من
 المنافقين) فالظن فيهما ليس من الظن المنهي عنه لانه في مقام التحذير من مثل من كان حاله كحال الرجلين والنهي
 انما هو عن ظن السوء بالمسلم السالم في دينه وعرضه فالتنبي في الحديث لظن النفي لالتنبي الظن * وفي الترجمة
 اثبات الظن فلا تنافي بينه وبين الترجمة * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المحزومي المصري قال (حدثنا الليث)
 بن سعد (بهذا) الحديث المذكور (و) فيه (قالت) عائشة رضي الله عنها (دخل علي) بتشديد الياء (النبي) رفع
 فاعل (صلى الله عليه وسلم) وما نصب على الطرف (وقال يا عائشة ما اظن فلانا وفلانا) بنى الظن (يعرفان ديننا
 الذي نحن عليه) وهو دين الاسلام * (باب ستر المؤمن على نفسه) اذا صدر منه ما يعاب * وبه قال (حدثنا عبد
 العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 (عن ابن اخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله بن مسلم الزهري (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن سالم بن عبد الله)
 ابن عمر بن الخطاب انه (قال سمعت ابا هريرة) رضي الله عنه (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 كل اثمى) المسلمون (معافى) بضم الميم وفتح القاء مقصورا اسم مفعول من العافية أى يعفى عن ذنبهم
 ولا يؤخذون به (الا المجاهرون) بكسر الهاء الا المعلنون بالفسق لاستخفافهم بحق الله تعالى ورسوله وصالحى
 المؤمنين وفيه ضرب من العناد لهم وقوله المجاهرون بالرفع وصحح عليه بالرفع وهو رواية النسفي وشرح عليها
 ابن بطال والسفاسى وأجازاه الكوفيون فى الاستثناء المنقطع وقال ابن مالك الاعلى هذا بمعنى الصك
 المجاهرون بالمعاصى لا يعافون فالمجاهرون مبتدأ والخبر محذوف قال فى المصابيح هذا الباب الذى فتحه ابن
 مالك يؤدى الى جواز الرفع فى كل مستثنى من كلام تام موجب مثل قام القوم الا يزيد اذ يكون الواقع بعد
 الا مرفوعا بالابتداء والخبر محذوف وهو مقتضى الحكم السابق وينقلب كل استثناء متصل منقطعاً بهذا
 الاعتبار ومثله غير مستقيم على ما لا يخفى انتهى وفى نسخة الا المجاهرين بالنصب وعزاها الحافظ ابن حجر لاكثر
 رواة البخارى ومسنخر جى الاسماعيلى وأبى نعيم وسلم وهو الصواب عند البصريين والمجاهر الذى
 يظهر معصيته ويكشف ما ستر الله عليه فيحدث به (وان من المجانة) بفتح الميم والجيم وبعد الاثنيون
 مخففة أى عدم المسالة بالقول والفعل ولا يذر عن الكشميني من المجاهرة بدل المجانة وقد ضبط على
 المجانة فى الفرع وقال القاضى عياض انها تصحيف وان كان معناها لا يعد هنا لان الماخذ هو الذى
 يستهتر فى اموره وهو الذى لا يبالى بما قال وما قيل له وتعقبه فى فتح البارى فقال الذى يظهر رجحانه
 لانه الكلام المذكور بعده لا يرتب احداً من المجاهرة فليس فى اعاده ذكره كبر فائدة وأما الرواية بلفظ المجانة
 والمجانة مذمومة شرعاً وعرفاً فيكون الذى يظهر المعصية قد ارتكب محذورين اظهار المعصية وتلبسه بفعل
 الجبان (أن يعدل الرجل بالليل عملاً) أى معصية (ثم يصح) يدخل فى الصباح (وقد) أى والحال أن قد
 (ستره الله) ولا يذر عن الكشميني وقد ستره الله عليه (فيقول) لغيره (يا فلان عمات) بضم التاء (البارحة)
 هى أقرب ليلة مضت من وقت القول وأصلها من برح اذا زال (كذا وكذا) من المعصية (وقد بات يستره به
 ويصبح يكشف ستر الله عنه) وفى حديث ابن عمر مر فوافع عند الحكم اجتنبوا هذه القاذورات التى نهى الله عنها
 فمن أثم شيئاً منها فليست بستر الله * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا ابو عوانة) (الوضاح
 الشكري) (عن قتادة عن صفوان بن محرز) بضم الميم وسكون المهملة بعد هاء مكسورة فزلى المازنى
 البصري (ان رجلاً) لم يسم نيم فى الطبراني ان سعيد بن جبير قال قلت لابن عمر حدثني فذكر الحديث فيتمثل
 أن يكون هو الرجل المبهم (سأل ابن عمر) رضى الله عنه (كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى
 النجوى) بالنون والجيم وهى المسارة التى تقع بين الله عز وجل وبين عبده المؤمن يوم القيامة وأصل ذلك أن
 يخلو من نجوة من الارض أو من النجاة وهو أن تنجو بستر من أن يطلع عليه أحد وأصله المصدر رقد يوصف به

فيقال هو نجوى وهم نجوى (قال) صلى الله عليه وسلم (يدنو) أي يقرب (أحدكم من ربه) قرب كرامة وعلو منزلة
 (حتى يضع كنفه) يفتح الكاف والنون والفاء أي ستره (عليه فيقول) عز وجل له (علمت كذا وكذا) وفي رواية
 همام السابغة في المطالم فيقول أن عرف ذنب كذا وكذا (فيقول نعم ويقول) عز وجل له (علمت كذا وكذا)
 فيقول نعم فيقره) بذنوبه وفي رواية سعيد بن جبير المذكور فيلقت بمنسة وبسرة فيقول لا بأس عليك أنك
 في سترى لا يطلع على ذنوبك غيري (ثم يقول اني سترت عليك) سيئاتك (في الدنيا فانا) بالفاء ولا في ذرونا
 (اغفرها لك اليوم) زاد همام وسعيد وهشام فيعطى كتاب حسناته والمراد هنا الذنوب التي بين الله وبين عبده
 دون مظالم العباد * وسيكون لنا عودة الى بحث ذلك مستوفى ان شاء تعالى بعون الله في موضعه واستكمل
 اراد هذا الحديث هنا لعدم المطابقة لأن الترجمة لستر المؤمن على نفسه والذي في الحديث ستر الله على المؤمن
 وأجيب بأن ستر الله مستلزم لستر المؤمن على نفسه * والحديث سبق في المظالم والتفسير ويأتى ان شاء الله
 تعالى في التوحيد بعون الله * (باب) ذم (الكبر) بكسر الكاف وسكون الموحدة وهو غرة العجب وقد هلك بهما
 كثير من العلماء والعباد والزهاد والكبر هو أن يرى نفسه خيراً من غيره جهلاً بهما وبقدربارتهما تعالى وبوعده
 ووعده والتكبر منع الحق يكن يضرباً لاربابه وازدراء لخلق الله فكل محجب أو متكبر بنعمة يأتي بمن هو فقير
 منها تكفر اللزعة والرحمة وأنفع شيء لدفعه التفكر في كونه لم يكن شيئاً وليس أخس من العدم وحيث صار شيئاً
 صار جاداً لا يحس وكان ايجاده من تراب وطين متدن ونطفة بمكان قد رفاً ووجد بسمع وبصر وعقل لم يعرف به
 أو صافه وأخرجه تعالى ضعيفاً عاجزاً فرباه وقواه وعلمه الى منتهاه وبلازمه مع ذلك مستقذرات كالبول
 والغائط والسقم والعجز لا يملك ضرراً ولا نفعاً ولا شيئاً ومع ذلك قد لا يشكر نعمه ولا يذكر عرض قبائح وتقرده
 بقصر وحش عن محابه وأحبابه فيصير جيفة والاحداق سالت والالوان حالت والرؤس تغيرت ومالت مع فتان
 يأتيه فيقعده بباله عما كان يعتقده ثم يكشف له من الجنة أو النار مقعده ثم يقاسى أهوال القيامة ثم يصير
 الى النار ان لم يرجعه ربه ومن هذه حاله في ابن ياتيه الكبر فالكبرياء والعظمة للرب القادر للعجايز أشار
 اليه في قوت الاحياء (وقال مجاهد) هو ابن جبر فيما وصله النرباني في قوله تعالى (ثاني عطفه) أي مستكبراً في
 نفسه عطفه) أي (رقبته) وقال غيره أي لا ويا عنقه عن طاعة الله كبراً وخيلاً * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير)
 أبو عبد الله العبدى قال (أخبرنا قتيان) الثوري قال (حدثنا عبد بن خالد القيسي) الجسدي في مجيبي ودال
 مهملة مفتوحة حنين الكوفي العابد (عن حارثة بن وهب الخزازي) بتخفيف الزاى رضى الله عنه (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) انه (قال ألا) بالتخفيف (أخبركم ب) بأغلب (أهل الجنة) هم (كل ضعيف) أي ضعيف الحال
 لا ضعيف البدن (متضاعف) بألف بعد الصاد وكسر العين أي متواضع ولا يذرع الجوى والمستغنى والمتضعف
 بتشديد العين من غير ألف ومعنى الكل يستضعفه الناس ويحتقرونه لضعف حاله في الدنيا أو متواضع متذل
 خامل الذكر (لو أقسم) ولا يذروا ليقسم (على الله) عينا طمعاً في كرم الله بابراره (لا يؤه) وقيل لودعاه لا جابه
 (ألا أخبركم ب) بأغلب (أهل النار) هم (كل عتل) بضم العين المهملة والفوقية وتشديد اللام غليظ حاف
 جواظ) يفتح الجيم والواو المشددة وبعد الألف مجبهة المنوع أو المختال في مشيته (مستكبر) بكسر الموحدة
 * (والحديث سبق في تفسير سورة) (وقال محمد بن عيسى) بن أبي نجيب المعروف بابن الطباع بمهملة مفتوحة
 فوحدة مشددة فألف تعين مهملة أبو جعفر البغدادي - نزيل أذنة بفتح الهمزة والمجبة والنون الثقة العالم قال
 أبو داود كان يحفظ أربعين ألف حديث ويشبه أن يكون البخاري - أخذ عنه مذاكرة قال (حدثنا هشيم) بضم
 الهاء مصفراً ابن بشر أبو معاوية الواسطي - قال (أخبرنا حميد الطويل) قال (حدثنا أنس بن مالك) رضى الله
 عنه (قال كانت) ولا يذرع عن الكشميني أن كانت بفتح الهمزة في اليوينية (الامة) غير الحرة (من امة
 أهل المدينة) أي أي أمة كانت (لتأخذ) بلام التأكد (ب) يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتطلق به حيث
 شاءت من الامكنة ولو كانت حاجتها خارج المدينة زاد أحمد في حاجتها في أخرى له فباينغ يدهم من يدها حتى
 تذهب به حيث شاءت والمراد بالخذ باليد لازمه وهو الانقياد وفيه غاية تواضعه وبرائه من جميع أنواع الكبر
 صلى الله عليه وسلم كثيراً * (باب) ذم (الهجرة) بكسر الهاء وسكون الجيم وهي مفارقة كلام أخيه المؤمن مع
 تلاقيهما وأعراض كل واحد منهما عن الآخر عند اجتماعهما لافارقة الوطن (وقول رسول الله)

ولابى ذر وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال وهذه
وصلة في هذا الباب عن أبي أيوب وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي
حسرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (حدثني) بالافراد (عوف بن مالك بن الطفيل) بالهاء
والطفيل بضم الطاء المهملة وفتح الفاء وسكون التثنية بعد هالام (هو ابن الحارث) وسقط لابي ذر لفظ ابن
مالك ونظ هو ابن الحارث كما في الفرع وزاد في الفتح والنسبى أيضا وعند الاسماعيلى من طريق علي بن
المدني من رواية صالح بن كيسان عن الزهري حدثني عوف بن الطفيل بن الحارث وفي رواية معمر عنده
أيضا عوف بن الحارث بن الطفيل قال ابن المدني والصواب عندي وهو المعروف عوف بن الحارث بن الطفيل
ابن حضيرة (وهو ابن أختي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لامتها) أم رومان بنت عامر الكلبية (ان عائشة)
رضي الله عنها (حدثت) بضم الحاء المهملة منبذ لا مفعول وللأصلي كافي الفتح حديثه قال والاول أصح
ويؤيده أن في رواية الاوزاعي أن عائشة بلغها (ان عبد الله بن الزبير) بن العوام (قال في بيع أو عطاء أعطته
عائشة) والاوزاعي عند الاسماعيلى في دار لها باعتها فخطب عبد الله بن الزبير يبيع تلك الدار فقال أما والله
لنتهن عائشة عن بيع رباعها (أولا يهجر عليها) وفي مناقب قريش مما سبق من طريق عروة قال كانت
عائشة لا تمسك شيئا فاجاءها من رزق الله تصدقت قال في الفتح وهذا لا يخالف الذي هنا لانه يحتمل أن تكون
باعت الرباع لتصدق بثمنها (فقات) عائشة (أهو) أي عبد الله (قال هذا) القول (قالوا نعم) قاله (فالت هو)
أي الشأن (لله على نذر أن لا أكلم ابن الزبير أبدا) وفي رواية الاوزاعي المذكورة بدل قوله أبدا حتى يفرق
الموت بيني وبينه قال السفاقي قولها أن لا أكلمه تقديره على نذر ان كلمته (فاستشفع ابن الزبير اليها) بالمهاجرين
كما في رواية عبد الله بن خالد عند البخاري في الادب المفرد (حين طالت الهجرة) منهاله أن تعفو عنه وتسكمه
ولابى ذر عن الجوى والمستمل حتى يدل حين والاول هو الصواب كما قاله في الفتح (فقات لا والله لا اشفع فيه
أبدا) بكسر الفاء المشددة ولابى ذر عن الجوى والمستمل احدا يدل ابدا (ولا اتحدث) بالمثلثة (الى نذرى) أي
لا أقبل الشفاعة فيه ولا اتحدث في نذرى أي يميني منه الى (فلما طال ذلك) من هجرانها (على ابن الزبير) كرم
المسورين مخزومة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الميم مخزومة وسكون الخاء المعجمة (وعبد الرحمن بن
الاسود بن عبد يغوث) بفتح التثنية وضم المعجمة وبعد الواو مائة (دهما من بنى زهرة وقال لهما الشدكا) بفتح
الهمزة وضم المعجمة والمهملة أسألكما (بالله لما أدخلتني على عائشة) بتشديد الميم في الفرع وتخفيف وما زائدة
وهي بمعنى الأي لا أطلب الا الادخال عليها ولابى ذر عن الكشميهني (الابدل لما) فانها أي الحال ولابى ذر
عن الكشميهني فانه أي الشأن (لا يحل لها أن تنذر) بكسر المعجمة وضمها (قطيعي) أي قطع صلة رجلي لانه كان
ابن أختها وكانت تتولى تربيته غالب الاوزاعي فداها ما أن يشتم عليه بأرديتهما (فأقبل به المسور وعبد
الرحمن مشتملين بأرديتهما حتى استأذنا على عائشة) رضي الله عنها (فقالا السلام عليك ورحمة الله وبركاته
اندخل قالت عائشة ادخلوا قالوا كلنا قالت نعم ادخلوا كلكم) وهي (لا تعلم ان معهما ابن الزبير فلما دخلوا
دخل ابن الزبير الحجاب فاعتنق عائشة وطفق) بالواو ولابى ذر فطفق (يناشدها) الله والرحم (ويسكي)
وفي رواية الاوزاعي فبكي اليها وبكت اليه وقبلها (وطفق) ولابى ذر فطفق (المسور وعبد الرحمن) ينشدها
الاما كلمته وقبلت منه) بسكون الفوقية فيهما وبكسر هاء بعد سكون سابقها (ويقولان) لهما (ان النبي صلى الله
عليه وسلم نهي عما قد علمت) بكسر اللام وسكون الميم (من الهجرة فانه) وفي نسخة وانه بالواو بدل الفاء (لا يحل
لمسلم أن يهجر أخاه) المسلم (فوق ثلاث ليال) بأياها والاعتبار ببعض الثلاث ملفقة فاذا ابتدئت مثلا من الظهر
يوم السبت كان آخرها الظهر يوم الثلاثاء أو يلغى الكسر ويكون أولها من ابتداء اليوم أو الليلة لكن الاول
أحوط وقال النووي قال العلماء تحرم الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال بانصر ويباح في الثلاث بالمفهوم
وانما عني عنه في ذلك لان آدمي مجبول على الغضب فسوح بذلك القدر ليرجع ويرزول فالت العارض عنه
(فلما أكثروا على عائشة من التذكرة) أي من التذكير بما جاء في فضل صلة الرحم والعفو وكظم الغيظ (والتحميم)
بجاء مهملة آخره جيم أي الوقوع في الحرج لما ورد في القطيعة من النبي (طفقت تذكرهما) بضم الفوقية وفتح
المججمة وكسر الكاف مشددة (وتسكي) ولابى ذر تذكرهما نذرها وتسكي (وتقول) لهما (انني نذرت) ان لا أكلمه

(وأنذر شديد فمير الإيهام حتى كلف ابن الزبير وأعتقت في نذر هاذلك أربعة رقة وكانت تذكر نذر هاء بعد ذلك
 تنبكي حتى تبل دموعها خارها) الذي يستتر رأسها وهو يكسر الخلة المبهجة وتحصيف الميم واختلف في النذر
 إذا خرج مخزج العين مثل أن قال أن كلف فلا نأفقه على عتق رقة فهذا نذر خرج مخزج العين لأنه قصد به منع
 نفسه عن الفعل فإذا فعل ذلك وجبت عليه كفارة العين كما ذهب إليه الشافعي وأكثر السلف ويسمى نذر الجراح
 قال المالكية إنما يعتقد النذر إذا كان في طاعة الله على أن اعتق أو أصلى فإن كان في حرام أو مكروه
 أو مباح فلا وحشة فنذر ترك الكلام الصادر من عائشة في حق ابن الزبير رضي الله عنهم ما يقضى إلى التهاجر وهو
 حرام أو مكروه واجب بأن عائشة رأت أن ابن الزبير ارتكب بقوله لا هجرن عليها أمر أعظم لما فيه من تنقيصها
 ونسبته لها إلى التبذير الموجب لمنعهما من التصرف مع ما انضاف إلى ذلك من كونها أم المؤمنين وخاتمة أخت
 أمه فكانها رأت الذي صدر منه نوع عقوق فهو في معنى نهيه صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلام كعب بن مالك
 وصاحبيه لتخلفهم عن غزوة تبوك (غير عذر عقوبة لهم) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي
 الكلعي الدمشقي الأصل قال (أخبرنا مالك) الإمام الأعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أنس
 ابن مالك) رضي الله عنه سقط لابي ذر ابن مالك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباعضوا) بأن تباعضوا
 أسباب التباعد ولا تبغضوا إلا هوا المصلحة المقضية للتباعد (ولا تحاسدوا) بأن يتمي أحدكم زوال
 النعمة عن أخيه (ولا تدابروا) باستقاط أحدى التامين في الثلاثة والتدابير التهاجر (وكونوا) يا أعباد الله
 أحوانا) باكتساب ما تصبرون به أخوانا (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه) المسلم (فوق ثلاث ليل) بأيامها *
 والحديث سبق قريبا في باب التحاسد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك)
 الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عطاء بن يزيد اللبني) المدني (عن أبي يوسف) خالد بن زيد
 (الأنصاري) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لرجل أن يهجر أخاه) في الإسلام
 (فوق ثلاث ليل) بأيامها وظاهره كما مر أباحه ذلك في الثلاث لأن الغالب أن ما جبل عليه الإنسان من الغضب
 وسوء الخلق يزول من المؤمن أو يقل بعد الثلاث والتعبير بأخيه فيه أشعار بالعلية (بالتقيا) ولا يذرع
 الكسبي حتى فيلتقيان بزيادة فاء في أوله (فيعرض هذا) عن أخيه المسلم (ويعرض هذا) الآخر كذلك
 ويعرض بضم التحتية فيهما والجله استئنافية بيان لكيفية الهجران ويجوز أن يكون حالا من فاعل يهجر
 ومفعوله معا (وخيرهما الذي يبدأ) أخاه (بالسلام) عطف على الجللة السابقة من حيث المعنى لما يفهم منها أن
 ذلك الفعل ليس بخير وعلى القول بأن الأولى حال فهذه الثانية عطف على قوله لا يحل وزاد الطبراني من طريق
 أخرى عن الزهري بهد قوله بالسلم يسبق إلى الجنة ولا ي داود بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه فإن
 مرت به ثلاث فلقية فليس عليه أن يرد فقد اشتركا في الإجران لم يرد فقد بأبالاته وخرج المسلم من الهجرة وقال
 في المصابيح حاول بعض الناس أن يجعل هذا دليلا على فرع ذكرنا أنه مستثنى من القاعدة المشهورة وهي
 أن الفرض أفضل من النفل وهذا الفرع المستثنى هو الاستداء بالسلم فانه سنة والرد واجب قال بعض أناس
 والابتداء أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم وخيرهما الذي يبدأ بالسلم واعلم أنه ليس في الحديث أن الابتداء
 خير من الجواب وإنما فيه أن المبتدئ خير من المجيب وهذا لأن المبتدئ فعل حسنة وتسبب إلى فعل حسنة
 وهي الجواب مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية المبتدئ وترك ما يكرهه الشارع من الهجر والجفاء فإن
 الحديث ورد في المسلمين يلتقيان فيعرض هذا ويرض هذا أو كان المبتدئ خيرا من حيث أنه مبتدئ وترك
 ما كرهه الشارع من التقاطع لأن حيث أنه يسلم انتهى وقال الأكثرون نزول الهجرة بمجرد السلام وردة وقال
 الإمام أحمد لا يبرأ من الهجرة إلا بعد العودة إلى الحال التي كان عليها أولا * (باب ما يجوز من الهجران لمن عصى)
 لينتهى عن عصيانه (وقال كعب) هو ابن مالك الأنصاري كما سبق موصولا في حديثه الطويل في أو آخر
 المغازي (حين تخلف) في غزوة تبوك (عن النبي صلى الله عليه وسلم ونهى النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين عن
 كلامنا) زاد في غزوة تبوك إليها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس الحديث وسمى الاثنين فيه وهما
 هريرة بن الربيع وهلال بن أمية (وذكر) أن زمان هجرة المسلمين عنهم كان (حسين ليلة) قال الطبراني وهذه
 القصة أصل في هجران أهل المعاصي أي نحو الفاسق والمبتدع وإنما يهجر الكافر مع كونه أشد جرمًا لأن
 الهجرة تكون بالقلب واللسان فالكافر بالقلب وترك التوحد والتعاون والتناصر ولم يشرع هجرانه بالكلام لعدم

ارتداعه به عن كفره بخلاف المسلم العاصي فانه ينزجر بذلك غالباً * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال
 (اخبرنا عبدة) بفتح العين وسكون الواو وحدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن
 عائشة رضي الله عنها) انها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا عرف غضبك ورضلك قالت قلت)
 ولا بي ذر عن الجوى والمستملى وقلت (وكيف تعرف ذلك) الغضب والرضى فنى (بارسول الله قال) صلى الله
 عليه وسلم (انك اذا كنت راضية قلت بلى) ولا بي ذر لا (ورب محمد واذا كنت ساخطه قلت لا ورب ابراهيم
 قالت قلت ارجل) بفتح الهمزة والجيم وتخفيف اللام كنتم وزنا ومعنى الا أن نعم أحسن في جواب الاستفهام
 واجل احسن في التصديق فانه الاخفش فان قلت الغضب على النبي صلى الله عليه وسلم معصية كبيرة اجيب
 بأن الحامل لعائشة على ذلك انما هو الفيرة التي جبلت عليها النساء وهي لا تتشأ الا عن فرط المحبة فلما كان
 غضبها ذلك لا يستلزم بغض اغتفر وقد دل قولها رضى الله عنها (لا اهجرا الا ما كنت) على أن قلبها ملوء بحبته
 صلى الله عليه وسلم * والحديث اخرجه مسلم في الفضائل * هذا (باب) بالتنوين يذ كرفيه (هل يزور) الشخص
 (صاحبه كل يوم أو يزوره) (بكرة) من طلوع الشمس الى زوالها (وعتسيا) من الزوال الى العتمة وقد قيل الى
 الفجر وسقطت الهمزة من قوله أو لا بي ذر قالوا ومفتوحة وهذا لا يعارض حديث زرغبنا تردد حب المروى
 عند الحماكم في تاريخ نيسابور والخطيب في تاريخ بغداد وغيرهما من طرق لان عمومه يقبل التخصيص فيعمل
 على من ليست له خصوصية ومودة ثابتة فلا تنقص كثرة زيارته من منزلته كالمصدق الملائف كما قال ابن بطال
 لا تزيد كثرة الزيارة الاحبة بخلاف غيره * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بي ذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن
 موسى) الفراء ابو اسحاق الرازي الصغير وسقط قوله ابن موسى لغير أبي ذر قال (اخبرنا هشام) هو ابن يوسف
 (عن معمر) هو ابن راشد (ح) لتحويل السند (وقال اللبث) بن سعد الامام مما سبق موصولاً في باب الهجرة
 الى المدينة وسقطت حاء التحويل من الفرع (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (قال ابن
 شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قأخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العزام (ان عائشة) رضي الله عنها (روح
 النبي صلى الله عليه وسلم) سقط قوله زوج الى آخره لا بي ذر أنها (قالت لم أعقن) بكسر القاف (أبوى) بابكر
 وأتم رومان (الاوهمايد بن الدين) بكسر الدال المهملة دين الاسلام (ولم يترعاها) على أبوى وفي نسخة
 علينا (يوم الايات) في رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكثرة وعشبة ولا بي ذر عن الكشميهني
 وعتسيا وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى وليس في الحديث ما يمنع أن ابابكر رضي الله عنه كان يجي الى النبي
 صلى الله عليه وسلم في النهار والليل اكثر مما كان صلى الله عليه وسلم يأتيه ولعل منزل أبي بكر كان بين منزل النبي
 صلى الله عليه وسلم وبين المسجد فكان يترقبه والمقصود المسجد (فبينما) بالميم ولا بي ذر فبينما (نحن جلوس في بيت
 أبي بكر في نحر الظهيرة) بالحاء المهملة الساكنة اول الزوال عند شدة الحر (قال قائل) قيل مولى ابى بكر
 عامر بن فهيرة وفي الطبراني اسماء بنت أبي بكر (هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ساعة لم يكن يأتينا فيها
 قال ابو بصير) رضى الله عنه (ما جاء به) صلى الله عليه وسلم (في هذه الساعة الا امر) حدث (قال) صلى الله
 عليه وسلم بعد أن دخل (الى قد أذن لي) وسقط لفظ قد لا بي ذر (بان الخروج) الى المدينة ولا بي ذر في الخروج
 بدل الباء الواحدة وفي فتح الباري ان هذا السياق كان سياق معمر قال وأما رواية عقيل فلنظفه في باب
 الهجرة الى المدينة عن ابن شهاب اخبرني عروة عن عائشة قالت لم اعقل الى آخره * (باب) مشروعية (الزيارة
 وبين زاروا ما عظم) بكسر العين أى أكل (عندهم) ولو سيرا اذ فيه زيادة المحبة وثبوت المودة (وزار سلمان
 الفارسي) (ابا الدرداء) عويرة الانصاري (في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأكل عنده) وهذا طرف من
 حديث أبي جحيفة السابق موصولاً في الصيام * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بي ذر بالافراد (محمد بن سلام)
 السلي مولى البيكندی بكسر الواو وحدة وسكون التحتية وفتح الكاف بعد هاتون ساكنة ودال مهملة مكسورة
 قال (اخبرنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (عن خالد) بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة المشددة
 محدودا (عن أنس بن سيرين) اخي محمد بن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم زار أهل بيت في) ولا بي ذر من (الانصار) هم أهل بيت عتيان بن مالك (فنعلم) أكل (عندهم طعاماً فلما أراد
 أن يخرج) ولا بي ذر عن الكشميهني (اراد الخروج) (أمر) عليه الصلاة والسلام (بمكثن من البيت فنضح)

بضم النون وكسر الصاد المجهمة بعد هاء مهملة زش (له) بالماء (على بساط) أى حصيه كفى طريق أخرى
(فصل) عليه الصلاة والسلام (عليه ودعاهم) أى لاهل البيت وفي الترمذي وحسنه وابن حبان وصححه
حديث أبي هريرة رفته من عامريضا أوزار أخاه في الله ناداه مناد طبت وطاب ممشاك وتبوت من الجنة
منزلا * والحديث سبق في صلاة الفجر من كتاب الصلاة * (باب من تجمل) بالجيم والميم المشددة أى تحسن
بأحسن الثياب والزى الحسن المباح (لوفود) بضم الواو أى لاجل الجماعة الواردين عليه * وبه قال (حدثنا)
بالجمع ولا يذر بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الصمد قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد
الوارث (قال حدثني) بالافراد أيضا (يحيى بن أبي اسحاق) الحضرمي البصري (قال قال لي سالم بن عبد الله)
ابن عمر (ما الاستبرق قلت ما غلظ من الدياج وخشن منه) بالخاء المفتوحة والشين المضمومة المجتمعتين ولا يذر
عن الكشميني وحسن بالمهملةتين وفي الفرع بهما منه لعله وفن بالثلثة والخاء المجهمة فليحذر (قال سمعت) أبي
(عبد الله) بن عمر (يقول رأى عمر) رضي الله عنه (على رجل) هو عطار بن حاجب التميمي (حده من استبرق
فأتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اشتر هذه) الحلة (فالبسها) بهمزة وصل وفتح الموحدة (لوفد
الناس إذا قدموا عليك فقال) صلى الله عليه وسلم (انما لبس الحرير) مستحله (من لا خلاق) أى نصيب (له)
في الآخرة (ففي) ولا يذر من (ذلك ما مضى ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليه) الى عمر (بجدة) من
استبرق (فأتى) عمر (به النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعثت الي بهذه) الحلة (وقد قلت في مثلها ما قلت قال)
عليه الصلاة والسلام (انما بعثت اليك) بها (لتصيب بها مالا) بنحو البيع وثبت بها في قوله لتصيب بها العموي
والمستقلى (فكان ابن عمر يكره العلم) بفتح العين واللام الحرير (في الثوب لهذا الحديث) ورعاه من رضى الله
عنه * والحديث سبق في اللباس في باب الحرير للنساء * (باب الاحاء) بكسر الهمزة أى المؤاخاة (والخلف)
بكسر الحاء المهملة وسكون اللام بعدها فاء العهد يكون بين القوم (وقال أبو حنيفة) بتقديم الجيم المضمومة
على المهملة المفتوحة وهب بن عبد الله السوائي تزيل الكوفة (آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان)
الفارسي (و) بين (أبي الدرداء) وعمر الانصاري أى جعلهما أخوين * وهذا التعليق طرف من حديث سبق
في باب الهجرة الى المدينة (وقال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين
سعد بن الربيع) هو طرف من حديث سبق في فضائل الانصار وذكروا حد أنه صلى الله عليه وسلم آخى بين
اصحابه مرتين مرة بين المهاجرين فقط واخرى بين المهاجرين والانصار * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن حميد الطويل (عن أنس) رضى الله عنه انه) قال لما قدم علينا
عبد الرحمن بن عوف المدينة (فاآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع) بفتح الراء وكسر
الموحدة الانصاري (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لاجاء عبد الرحمن وعليه أثر صفة وقال له النبي صلى الله
عليه وسلم تزوجت قال نعم (أولم) أى اتخذ وليمة للعرس نديا (ولوبشاة) * والحديث سبق تاما في أوائل البيع
* وبه قال (حدثنا محمد بن صباح) بفتح الصاد المهملة والموحدة المشددة وبعد الاثنا عشر مائة ولا يذر
أبو جعفر بغدادى قال (حدثنا اسماعيل بن زكريا) بن مرة الخلقاني بضم الخاء المجهمة وسكون اللام بعدها
أف الكوفي لقبه شقوصا بفتح الشين المجهمة وضم القاف الخفيفة وبعد الواو صاد مهملة فألف قال (حدثنا
عاصم) هو ابن سليمان الاحول (قال قلت لأنس بن مالك) رضى الله عنه (أبلغك) بهمزة الاستفهام (أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام) لأن الحلف ثلاثة فاقوال الاسلام قد جههم وألف بين قلوبهم فلا حاجة
اليه وكانوا في الجاهلية يتعهدون على نصر الحليف ولو كان ظالما وعلى أخذ الثار من القبيلة بسبب قتل
واحد منها ونحو ذلك (فقال) أنس رضى الله عنه (قد حالف) أى آخى (النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش
و) بين (الانصار في داري) ان نصبروا المظالم ويقبوا الدين فالمنق معاهدة الجاهلية والثبت ما عداها من
نصر المظالم وغيره مما جاء به الشرع فلا تعارض وحديث لا حلف في الاسلام أخرجه مسلم في صحيحه عن جابر
ابن مطعم مر فوعا بلطف لا حلف في الاسلام وأما حلف كان في الجاهلية لم يرد الاسلام الاشد * وحديث
الباب سبق في الكفالة * (باب اياحة التبسم) وهو ظهور الاسنان بلا صوت (وانفحك) وهو ظهورها
مع صوت لا يسمع من بعد فإن سمع من بعد فقهقهة (وقالت فاطمة) الزهراء (عليها السلام) أسر الى النبي صلى

الله عليه وسلم) أي في مرض موته أنى أول أهله لحوقه (فصحت) وهذا طرف من حديث مسبق في الإفاة
 النبوية (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما فيما وصله في الجنائز (أن الله عز وجل) (هو أضحك وأهكي) لأنه
 المؤثر في الوجود لا غيره * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحثنى (جبان بن موسى) بكسر الجاء المهملة
 وتشديد الموحدة المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري)
 محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها أن رفاعَةَ القرظي) بكسر الراء وتحقيق الفاء
 والقرظي بضم القاف وفتح الراء وكسر الظاء المجهة نسبة إلى قريظة بن الخزرج (طلق امرأته) تيمية بنت وهب
 وقيل سمية بالسبن وقيل أمية بنت الحارث وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك (فت) بالموحدة والفوقية
 المشددة (إلى قطع) (طلاوها) أي قطع عصمتها بأن طلقها ثلاثاً (فترجها بعده عبد الرحمن بن الزبير) بفتح الزاى
 وكسر الواحدة بعدها تصح ساكنة فراء ابن بابا القرظي (بجاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول
 الله إنما كنت عند رفاعَةَ) القرظي (فطلقها ثلاثاً نطليقات فترجها بعده عبد الرحمن بن الزبير وابنه والله
 مامعه يا رسول الله) من الفرج (الأمثلة هذه الهدية) بضم الهاء وسكون الدال المهملة (لهدية أخذتها من)
 طرف (جلبها) الذي لم ينسج شبهه يد العين وهو شعر جفنها والتشبيه به لصغره أو لاسترخائه وعدم اتساره
 وهو الظاهر (قال أبو بصير) الصدوق رضى الله عنه (جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم وابن سعيد بن
 العاصم) خالد القرشي الأموي (جالس ياب الحجر ليؤذن له) مبنى للمفعول في الدخول (فطلق خالد بن
 سعيد المذكور) (ينادى أبابكر بأب بكر ألا تبرهذه عما تجهر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يزيد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على التبرم) وهذا موضع الترجمة (ثم قال) صلى الله عليه وسلم لها (أهلك تريدن
 أن ترجعي إلى) عصمة (رفاعة لا رجوع لك إليه حتى تذوق عسيلة) أي عسيلة عبد الرحمن بن الزبير
 وفذوق عسيلة إذا قدر والعسيلة الجماع شبه لذة بلذة العسل وحلاوته وليس الانزال بشرط كما قرر
 في محله * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبي أويس قال) (حدثنا) بالجمع ولا يذرحثنى (أخبرنا) (ابراهيم بن سعد بن
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف) (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز (عن ابن
 شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب) كان والياً على الكوفة لعمر
 ابن عبد العزيز (عن محمد بن سعد عن أبيه) سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه أنه (قال استأذن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة) من أزواجه (من قريش) عائشة وحفصة وأم
 سلمة وزينب بنت جحش وغيرهن حال كونهن (بأنه ويستكرهن) أي يطلبن منه أكثر مما يعطين حال كونهن
 (عالية أصواتهن) ولا يذرحثنى (ولا يذرحثنى) بفتح الراء على الصفة أو خبر مبتدأ محذوف أي هن رفعة أصواتهن (على صوته)
 يحتمل أن يكون ذلك قبل النهي عن رفع الصوت على صوته أو كان ذلك من طبعهن (فلما استأذن عمر) رضى الله
 عنه في الدخول (تبادرن الحجاب) أي أسرعن إليه (فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل والنبي صلى الله
 عليه وسلم يضحك) من فعلهن والواو للتحال (فقال) له عمر (أضحك الله سيدي يا رسول الله) هو دعاء بالسروور
 الذي هو لازم الضحك لادعاء بالضحك (بأن أنت وأمتي) أفديك (فقال) صلى الله عليه وسلم (عجبت من هؤلاء)
 النسوة (اللاتي كن عندي) يرفعن أصواتهن (لما سمعن صوتك تبادرن) ولا يذرحثنى (الحجاب فقال
 أنت أحق أن يهين يا رسول الله ثم أقبل) عمر (عليهن فقال يا أعدوات أنفسهن اتجنبن) بفتح الهمزة والفوقية
 والهاء وسكون الموحدة وفتح النون الأولى وكسر الثانية (ولم تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن) له (أنك
 أظن وأغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالطاء المجهة فبها وصيغة أفعل ليست على باب الحديث ليس فقط
 ولا غلظ وحديث فلان تعارض بين الحديث وقوله تعالى ولو كنت قظاً غلظاً القلب ولا يشكل بقوله وأغلظ عليهم
 فالنفي بالنسبة لما جعل عليه والامر محمول على المعالجة أو النفي بالنسبة إلى المؤمنين والامر بالنسبة إلى
 الكفار والمنافقين (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر الهمزة وسكون الضمة وتنوين إلهاء حدثنا
 ما ثبت وأعرض عن الإنكار عليهن (يا ابن الخطاب) وقال الطبري (به استزادة منه في طلب توقيده صلى الله
 عليه وسلم وتعظيم حاله) (والذي نفسي بيده ما قبل الشيطان سالكاً) بالهمزة المشددة ويطاوعها (الإسلاك
 لجأ غير ضحك) الذي تسلكه فرقامتك * والحديث مسبق في باب صفة إبليس وجنوده وفي مناقب عمر * وبه قال
 (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى أبو رجاء البغلاني بالموحدة وسكون العين المجهة قال (حدثنا صفيان بن عيينة)

(عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن أبي العباس) السائب الشاعر المكي (عن عبد الله بن عمرو) بن العاص
واللهي في السكينة في رواية أبي ذر والاصلي وأبي الوقت وابن عياكر عن عبد الله بن عمر بضم العين بن
الخطيب وهو الصواب انه قال لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطائف في غزوتها (قال أنا قافلون)
أي راجعون (عدا ان شاء الله) ولا يذر عن الكسبية معا (فقال ناس من اصحاب رسول الله) ولا يذر من
اصحاب النبي (صلى الله عليه وسلم لا تبرح أو تفتحها) بنصب جاء تفتحها بالرفع أي لا تنفارق إلى أن تفتحها قال
السفاقي بالرفع ضبطناه والصواب النصب لأن إذا كانت بمعنى حتى أو إلى نصبت وهي هنا كذلك (فقال
النبي صلى الله عليه وسلم فاعذوا على القتال) بهزة وصل وغين معجمة (قال فعدوا فقاتلوهم قتلا شديدا وكرر
فيهم) أي في المسلمين (الجراحات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا قافلون عدا ان شاء الله قال فسكتوا
ففتح رسول الله صلى الله عليه وسلم) تعجبا من قولهم الاول وسكوتهم في الثاني (قال الجدي) عبد الله بن الزبير
المكي شيخ المؤلف (حدثنا سفيان بن عيينة الحديث) كله بالخبر أي بلفظ الاخبار في جميع السند لا بلفظ
الغنية ولا يذر عن الجوى والمقتل بالخبر كله بتقديم الخبر على كله أي حدثنا بجميعه مستوفى وهذا وصله
الجدي في مسند عبد الله بن عمر من مسنده وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل التبوذكي بفتح الفوقية
وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المعجمة قال) (حدثنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال
اخبرنا) ولا يذر (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضى الله
عنه قال أتى رجل) اعرابي (النبي صلى الله عليه وسلم) أي فعلت ما هو سبب الهلاك وذلك أتى (وقعت على
أهلي) أي وطئت امرأتى (في رمضان) وأنا صائم (قال) صلى الله عليه وسلم (اعتق) بفتح الهززة وكسر الفوقية
(رقبة) قال ليس لي ما أعق به رقبة (قال) له صلى الله عليه وسلم (فصم شهرين متتابعين) ظرف زمان مفعول
على السعة بتقديم شهرين متتابعين صفته (قال لا استطيع) ذلك (قال) عليه السلام (فأطعم ستمين
مسكينا قال لا أجد) ما أطعمهم (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهززة مبنيا للمفعول (يعرق) بفتح العين
المهمل والراء وتسكن (فيه عرق) قال ابراهيم بن سعد بالسند السابق (العرق) هو (الكتل) بكسر الميم وسكون
الكاف وفتح الفوقية من الخوص وهو يجمع خمسة عشر صاعا وأخذ من ذلك أن اطعم كل مسكين مد لأن الصاع
اربعة أمداد وقد أمر بصرف هذه الخمسة عشر صاعا إلى ستمين وقمة خمسة عشر على ستمين كل واحد ربع
صاع وهو مد (فقال) صلى الله عليه وسلم (ابن السائل) قال أنا قال (تصدق بها) أي الصعيان ولا يذر عن
الكسبية بهذا أي التبر على المساكين (قال) ولا يذر فقال (على أفقر مني) متعلق بفعل محذوف يدل عليه
الكلام أي أنصدق به على أفقر مني أي على أحد أفقر مني فهو قائم مقام موصوفه وحذف هززة الاستفهام
كثير والفعل لدلالة تصديقها عليه (والله) ولا يذر فقال (ما بين لابتيها) تثنية لآلة بخفيف الموحدة من غير
همز يربد الحزبين وهما أرض ذات حجارة مود ولله دينة حتران هي بينهما (أهل بيت أفقر منا) أهل بيت مبتدأ
والخبر في بين والعامل في وأفقر صفة للمبتدأ أو خبر مبتدأ محذوف أي هم أفقر أهل بيت هذا على أن ما بينية
وان جعلتها حجازية فأهل بيت اسمها وأفقر خبرها والظرف متعلق بالخبر وهو أفعل وذلك جائز في أفعل نحو
قولك زيد عندك أفضل من عمرو ولا يطل عمل ما بالفصل بعمول الخبر نحو قولك ما عندى زيد فأما قاله ابن مالك
وغيره كما في المعركة لابن فرحون (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم) تعجبا من حال الرجل لكونه جاء أولا هالكا
ثم انتقل لطلب الطعام لنفسه وعياله أو من رحمة الله به وسعته عليه والضحك غير التبسيم وأما قوله فتبسم ضاحكا
فقال في الكشف فتبسم ضارعا في الضحك وقال أبو البقاء ضاحكا حال مؤكدة وقال صاحب الكشف هي حال
مقدرة أي تبسم مقدرا للضحك ولا يكون محمولا على الحال المطلق لأن التبسيم غير الضحك فانه ابتداء الضحك
وانما يصير التبسيم ضحكا إذا اتصل ودام فلا بد فيه من هذا التقدير وكرر الضحك الانبياء التبسيم وسقط لا يذر
قوله النبي إلى آخره (حتى بدت نواجذه) بالجيم والذال المعجمة وهي من الاسنان الضواحل وهي التي تبدو
عند الضحك والذال أكثر الاظهر أنها أقصى الاسنان والمراد الاول لانه ما كان يبلغ به الضحك حتى يدور آخر أضراسه
ولو أريد الثاني لكان مبالغة في الضحك من غير أن يراى ظهور نواجذه في الضحك وهو أقيس لاشتهار التواجد
بأواخر الاسنان وإليه الإشارة بقول الزمخشري والغرض المبالغة في وصف ما وجد من الضحك النبوي

قوله والخبر في بين
والعامل في كذا
في النسخ ولعل
صوابه والخبر متعلق
بين وهو العامل
فيها تأمل اه

قوله الطيبي (قال) صلى الله عليه وسلم للرجل (فأنتم إذا) جواب وبهراء أي إن لم يكن أفقر منكم فكلوا أنتم
حينئذ وهذا على سبيل الاتفاق على العيال إذا تكفارة انما هي على سبيل التراخي أو هو على سبيل التكفي فهو
خصوصية له * والحديث سبق في باب الجامع في رمضان من كتاب الصوم * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله الأويسى) سقط الأويسى لا يذوق قال (حدثنا مالك) الإمام (عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة
عن) عه (أنس بن مالك) انه (قال كنت أمشي مع رسول الله) ولا يذوق النبي (صلى الله عليه وسلم وعليه
برد) بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الثياب ولمسلم من طريق الأوزاعي وعليه رداء (نجراني) بفتح النون
وسكون الجيم بعدها راء فألف فتون منسوب إلى بلدين الحجاز واليمن (غليظ الحاشية فأدركه اعرابي) من
أهل البادية (فحبذ برائه) بحيم فوحدة ففجحة مفتوحات (حبذة شديدة قال أنس فنظرت إلى صفعة عاتق
النبي صلى الله عليه وسلم وقد أثرت بها) ولا يذوق الحرى والمستغلى فيها (حاشية الرداء) ولمسلم من طريق
همام حتى انثرت البرد وذهبت حاشيته (من شدة حبذته ثم قال يا محمد مر لي) بضم الميم وسكون الراء وفي رواية
الأوزاعي أعطنا (من مال الله الذي عندك) فالتفت إليه صلوات الله وسلامه عليه (فحكك) زاده الله شرفا
لديه (ثم أمره بغطاء) وفيه بيان حلمه وصبره على الأذى في النفس والمال صلى الله عليه وسلم * والحديث مضى
في الجنس واللباس * وبه قال (حدثنا) ولا يذوق حديثي بالافراد (ابن عمر) بضم النون وفتح الميم وسكون التحتية
بعدها راء هو محمد بن عبد الله بن عمر قال (حدثنا ابن ادريس) عبد الله الأودى (عن اسمعيل) بن أبي خالد (عن
قيس) هو ابن أبي حازم (عن جرير) هو ابن عبد الله الجبلي رضى الله عنه انه (قال ما حجبني النبي صلى الله عليه
وسلم) من دخولي على مجلسه المختص بالرجال (منذ أسلمت ولا رأيته في وجهي) وفي المناقب الاضحت
(ولقد شكوت إليه أني لا أثبت على الخيل فضرب بيده في صدري وقال اللهم ثبته) لفظ شامل للثبات على الخيل
وعلى غيرها (واجعله هاديا) لغیره (مهديا) في نفسه بفتح الميم وسكون الهاء * والحديث سبق في الجهاد
وفي فضل جرير * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذوق حديثي (محمد بن المنني) العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى)
ابن سعيد القطان (عن هشام قال أخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير (عن زينب بنت أم سلمة) هند (عن)
اتها (أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (ان أم سليم) بضم السين وفتح اللام الرميصة بالصاد المهملة
مصغرا وهي أم أنس وزوج أبي طلحة الأنصاري (قالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق) بسكون الحاء
بوزن يستفعل وماضيه استحيا ولم يستعمل مجزعا عن السين والتاء وقال الزمخشري يقال منه حي فعلى
هذا يكون استفعل فيه موافقا للفعل المجزوء وقد جاء استفعل لاثني عشر معنى للطلب نحو نستهين وللإيجاد
كاستبعده وللتحول كاستأنس والجهور في يستحي ياءين وعليه أكثر القراء وقرأ ابن محبة من ياء واحدة من
استحي يستحي فهو مستحي مثل استحي يستحي وهي لغة تميم وبكر بن وائل أصله يستحي ياءين نقلت حركة الأولى إلى
الحاء فسكنت ثم استعملت الضمة على الثانية فسكنت فحذفت أحدهما للاتقاء والجمع مستحون ومستحين قاله
الجوهرى ونقل بعضهم أن المحذوف هنا مختلف فيه فقبل عن الكلمة فوزنه يستقل وقيل لامها فوزنه
يستفح ثم نقلت حركة اللام على القول الأول وحركة العين على القول الثاني إلى الفاء وهي الحاء ومن الحذف قوله
ألا يستحي منا المليك ويتقى * محارمنا لا يتقى الدم بالدم
والمعنى إن الله لا يمتنع من أجل بيان الحق أي وأنا أيضا لا أمتنع من السؤال عما أنا محتاجة إليه مما يستحي
النساء في العادة من السؤال عنه وذكره بحضرة الرجال والمستحي يمتنع من فعل ما يستحي منه فالامتناع من لوازم
الحياء فيطلق الحياء على الامتناع اطلاقا لاسم الملزوم على اللازم والحياء هو خجل النفس وأصله الانقباض
عن الشيء والامتناع منه خوفا من مواجهة القبيح ولا ريب أن هذا محمال على الله تعالى (هل) ولا يذوق
الكنهية في فهل (على المرأة غسل) بفتح العين المعجمة مصدر غسل يغسل وبالضم الاغتسال فيقرأ بالوجهين
في كل موضع يقال فيه وجب أو يستحب أو من سنة الغسل والفتح أشهر لكن قال النووي سألت ابن مالك فقال
إذا أريد الاغتسال فالمختار ضمه ويجوز فتحه على إرادة أنه يغسل يديه غسلًا وقد يطلق الغسل بالضم على الماء
كما في حديث قيس بن سعد أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه له غسلًا فانه بالضم باجماع أهل الحديث
والفقه وغيرهم لا بالكسر كما وقع لابن باطيش في كتاب ألفاظ التهذيب وهو غلط كتابه عليه النووي لأن الغسل
بالكسر ما يغسل به الرأس من خطي وسدر ونحوهما وعلى المرأة يتعلق بغسل أي فهل غسل على المرأة (إذا)

احتلت (وفي باب الفسل اذا هي احتلت (قال) صلى الله عليه وسلم (ثم) اذا احتلت فعليها الفسل والاحتلام
اقتعال من الحظيضم الحاء وسكون اللام وهو ما يراه الثامن في نومه (اذرأت الماء) أي المني بعد استيقاظها
من النوم (فتحك أم سلة) وهذا موضع الترجمة اذ وقع ذلك بحضرة صلى الله عليه وسلم ولم ينكره (فقلت
انجتم المرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فيم يشبه الولد) بفتح المعجمة والموحدة مضافاتاليه أي فبأي شيء
وصل شعبة الولد بالأم ولأبي ذر عن الكشميني فيم يشبه الولد * والحديث سبق في باب اذا احتلت المرأة
في ابواب الفسل من الطهارة * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي الكوفي تزيل مصر (قال
حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله قال (اخبرنا عمرو) بفتح العين ابن الحارث (ان ابا النضر) بفتح النون
وسكون الضاد المعجمة سالم بن أبي أمية المدني (حدثه عن سليمان بن يسار) مولى ميمونة أم المؤمنين (عن عائشة
رضي الله عنها) انها (طالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مستجماً) أي مجتمعا (قط ضاحكا) وهو منصوب
على التميز وان كان مستقما مثل لله دره فارسا أي مارأيت مستجماً من جهة الضحك بحيث يضحك ضحكا تاما
مقبلا بكليته على الضحك ولأبي ذر عن الكشميني ضحكا أي مبالغيا في الضحك لم يترك منه شيئا (حتى أرى منه
أهوانه) بفتح اللام والهاء جمع لهواة وهي اللعبة التي بأعلى الخنجر من أقصى الفم (انما كان يتبسم) ولانضاديين
هذا وحديث أبي هريرة من خبر الأعرابي انه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذ له لان أبا هريرة اخبر
بما شاهد ولا يلزم من قول عائشة ما رأيت أن لا يكون غيرها رأى والمثبت مقدم على النافي * والحديث سبق
في سورة الاحقاف * وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) أبو عبد الله البنائي البصري وليس هو محمد بن الحسن
الملقب بمحبوب قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه
وقال البخاري (وقال في خليفة) بن خياط العصفري (حدثنا يزيد بن زريع) الخياط أبو معاوية البصري
قال (حدثنا سعيد) أي ابن أبي عروبة (عن قتادة عن أنس رضي الله عنه ان رجلا) اعرايا (جاء الى النبي
صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يخطب) على المنبر في مسجده الشريف (بالمدينة فقام) يارسل الله (خط
المطر) بفتح القاف وكسر الحاء أي احتبس (فاستسقى) وفي الاستسقاء فادع الله أن يسقينا (فتظر) صلى
الله عليه وسلم (الى السماء وما ترى من سحب) مجتمع فيها (فاستسقى) قال اللهم اسقنا (فنشأ السحاب بعضه الى
بعض ثم مطر واحتى سالت مناع المدينة بفتح الميم والمثناة وبعد الاف عين منه - ملة مكسورة فوحدة جمع
منعبد أي مسايل الماء التي بالمدينة (فما زالت) تظطر (الى الجمعة المقبلة ما تقطع) بضم القوية وسكون القاف
وكسر اللام ما تكف (ثم قام ذلك الرجل) الذي قال قط المطر (أو رجل) غيره (بالسك) والنبي صلى الله عليه
وسلم يخطب (في يوم الجمعة الاخرى (فقال) يارسل الله (غرقنا) من كثرة المطر (فادع ربك بحسبها عنا) بالجزم
جواب الامر (فصعد) صلى الله عليه وسلم (ثم قال اللهم حوالينا) منصوب على الظرفية وهو من الظروف
المسكانية المهمة لانه بمعنى الناحية ولا يخرج عن الابهام اختصاصه بالاضافة كما تقول جلست مكان زيد أي
قعدت موضعه وهو مكان عبد الله وموضعه وهذا بخلاف الدار والمسجد فانهما محتصان لان ذلك لا يطلق على
كل موضع بل هو بأصل وضعه لعني مخصوص والناصب لحوالينا فدل مقتضى الدعاء اجعلها حوالينا (ولا)
تجعلها (عينا) قال ذلك (مترين أو ثلاثا) فعلى ما يتعلق بالمدة ذكرنا لظرف والمراد بجوالى المدينة مواضع النبات
والزروع لاني نفس المدينة وسورها ولا فيما حوالى المدينة من الطرق والاليزل بذلك شكواهم جميعا (تجعل
السحاب يتصدع) بوزن يتفعل أي يتفرق وفي الاستسقاء بلفظ يتقطع (عن المدينة) حال كونه (عينا وشمالا يطر
ما حوالينا) من أهل اليمن والشمال (ولا يطر فيها شيء) في المدينة (يرحم الله) عز وجل (كرامة نبيه صلى الله عليه
وسلم) عنده (واجابة دعوته) وكلمه صلى الله عليه وسلم من دعوة مستجابة * والحديث سبق في باب الاستسقاء
على المنبر * (باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) في إيمانهم دون المنافقين
أو مع الذين لم يتخفوا أو مع الذين صدقوا في دين الله وقولا وعلا والاية تدل على أن الإيمان حجة لانه
أمر بالكون مع الصادقين فيلزم قبول قولهم (و) بيان (ما ينهى عن الكذب) * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي
ثيبة) أخو أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن العنقر (عن أبي وائل)
محقق بن سلة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الصدق

يهدى الى البر) بكسر الموحدة وتشديد الراء أى يوصل الى الخبر ان كلها والصدق يطلق على صدق اللسان وهو
تقيض الكذب والصدق في النية وهو الاخلاص فيما عني الصدق في مناجاته ولا يمكن من طال وجهت
وجهي لله وهو غافل كاذب والصدق في العزم على خير فواء أى يقوى عزمه انه اذاولى مثلاً لا ينسلم والصدق
في الوفاء بالعزم أى حال وقوع الولاية مثلاً والصدق في الاعمال وأقله استوام سريره وعلايته والصدق
في المقامات كالصدق في الخوف والرجاء وغيره ما من انصف بالسته كان صدقاً أو بعضها كان صادقاً وقال
الراغب الصدق مطابقة القول للضمير والخبر عنه فان انخرم شرط لم يكن صدقاً بل يكون كذباً أو متردداً بينهما
على اعتبارين كقول المتأفق محمد رسول الله فانه يصح أن يقال صدق لكون الخبر عنه كذلك ويصح أن يقال
كذب بخلافه قوله للضمير (وان البر يهدى) يوصل (الى الجنة وان الرجل يصدق) في السر والعلانية ويتكرر
ذلك منه (حتى يكون صدقاً) بكسر الصاد والادال المشددة وهو من اجنية المبالغة وتظهر الضميمة والمراد فرط
صدقه حتى يصدق قوله العمل فالتسكير للتعظيم والتفخيم أى يبلغ في الصدق الى غاية ونهاية حتى دخل في
زمرتهم واستحق ثوابهم (وان الكذب يهدى) يوصل (الى القبور) الذي هو ضد البر (وان العجور يهدى)
يوصل (الى النار) قال تعالى ان الابرار لاني نعيم وان النصار لاني جحيم (وان الرجل ليكذب) ويتكرر ذلك منه
(حتى يكذب) بضم اوله من باب المفعول (عند الله كذاباً) أى يحكم له بذلك ويظهره للمخلوقين من الملا الاعلى
ويبقى ذلك في قلوب أهل الارض وألسنتهم فيستحق بذلك صفة الكذابين وعقابهم ولا بد ذرع الكشميت حتى
يكون بدل يكتب وعن ابن مسعود عما ذكره الامام مالك بلاغاً لا يزال العبد يكذب ويخترى الكذب فينكت في
قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه فيكتب عند الله من الكذابين * وحديث الباب اخرجه مسلم في الادب أيضاً
* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر بالافراد (ابن سلام) ولابي ذر محمد سلام قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر)
الانصاري (عن أبي سهل) بضم السين المهملة (نافع بن مالك بن أبي عامر) الاصبجي (عن أبيه عن أبي هريرة)
رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق) والنفاق ضرب في الارض له مخلص الى مكان
والنافق احدى حجرة البرقع فاذا أتى من قبل القاصعاه وهو حجره الذى يقصع فيه أى يدخل ضرب النافقاه
برأسه فاستحق أى خرج يقول نافق البرقع أى أخذ في نفاقته ومنه اشتقاق المتأفق وهو الذى يدخل في الشرع
من باب ويخرج من باب أيضاً بكتب الكفر ويظهر الايمان كما أن البرقع بكتب النافقاه ويظهر القاصعاه والآية
العلامة أى علامة المتأفق (ثلاث اذا حدث كذب) فأخبر عن الشيء على خلاف ما هو به (واذا وعد أخلف)
فلم يف بما وعده (واذا أوتى) أمانة (خان) فلم يؤدّها الى أهلها قال التوربشتى من اجتمعت فيه هذه الخصال
واستقرت احواله عليها فبالحرى أن يسمى منافقاً وأما المؤمن المقصون بها فانه ان فعلها مرة تركها اخرى وان
اصر عليها زماناً قطع عنها زماناً آخر وان وجدت فيه خلة عدت منه اخرى وقال الخطابي هذا القول انما
خرج على سبيل الانذار للمؤمن والمسلم والتحذير له أن يمتاد هذه الخصال فتفضى به الى النفاق لأنه منافق ان ندرت
منه هذه الخصال أو فعل شيئاً منها من غير اعتقاد * والحديث سبق في باب علامة المنافق من كتاب الايمان * وبه
قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكى الحافظ قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم قال (حدثنا ابورجاء)
بفتح الراء والحييم والهمز عمران العطاردى (عن سمرة بن جندب رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم رأيت) في المنام ملكين على صورة (رجلين) ولابي ذر رأيت الليلة رجلين (أتياى قال الذى رأيت به شق
شده) بضم اوله وفتح المجهمة كذا اوردته هنا مختصراً ومطولاً في الجناز فقال رأيت الليلة رجلين أتياى فأخذا
بيدى وأخرجاني الى ارض مقدسة فاذا رجل قائم يسده كلوب من حديد خله في شده حتى يبلغ قضاء ثم يفعل
بشده الاخر مثل ذلك ويلتئم شده هذا فيه ود فيصنع مثله فقلت ما هذا قال انطلق الحديث وفيه فقلت لهما
طوفتاني الليلة فأخبراني عمار رأيت قال انم أما الذى رأيت به شق شده (فكذاب يكذب بالكذبة) بفتح الكاف
وتكسر وسكون المجهمة (فحمل عنه) بضم التوقية وفتح الميم (حتى تبلغ الافاق) عند الهمزة (فيصنع به) ما رأيت
من شق شده (الى يوم القيامة) لما ينشأ عن تلك الكذبة من المفاصد وانما جعل عذابه في القم لانه موضع المعصية
وقوله كذاب بالفاء استشكل بأن الموصول الذى يدخل خبره الفاء يشترط أن يكون مبهماً عامماً وأجاب
ابن مالك بأنه نزل المعين المبهم منزلة العام إشارة الى اشتراك من يصف بذلك في العقاب المذكور * هذا (باب)

بالتنوين (ق) بيان (الهدى الصالح) بفتح الهاء وسكون المهملة وسقط لابي ذر فلفظ في فباب مضاف الى الهدى
وفى حديث ابن عباس المروى في الادب المفرد للمؤلف مرفوعا الهدى الصالح والسمت الصالح والاقتصاد
جز من خمسة وعشرين جزءا من النبوة وكذا أخرجه الامام أحمد وأبو داود بسند حسن * وبه قال (حدثنا)
ولابي ذر بالافراد (اصحاق بن ابراهيم) قال في الفتح هو ابن راهويه (قال قلت لابي اسامة) حماد بن اسامة
(أحدثكم الاعمش) سليمان بن مهران الكوفي (سمعت شقيقا) أبوازل (قال سمعت حذيفة) بن اليمان (يقول
إن أشبه) ولابي ذر زيادة الناس (دلا) بفتح الدال المهملة وتشديد اللام حسن الحركة في المنى والحديث
وغيرهما (وسمنا) بفتح السين المهملة وسكون الميم حسن النظر في أمر الدين (وهديا) بفتح الهاء وسكون المهملة
وهو قريب من معنى الدل قال الكرماني * وهما من السكنية والوقار في الهيئة والمتنظر والشماثل (رسول الله
صلى الله عليه وسلم لابن أم عبد) عبد الله بن مسعود واللام في لابن مفتوحة نا كير بعد التاء كيديان المكسورة
التي في أول الحديث (من حين يخرج من يته الى أن يرجع اليه) أى الى يته فاذا رجع (لا ندري ما يصنع في أهله
إذا خلا) بهم اذ يجوز أن يكون أبساطه يزيد أو ينقص عن هيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهله ولم يذكر
جواب ابي اسامة في آخر الحديث واجب بأن السكوت عن الجواب قائم مقام التصديق عند القرائن وفى
مسند اصحاق بن راهويه انه قال في آخره فأقر به أبو اسامة وقال نعم * وحديث الباب من افراده * وبه قال
(حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محارق) بضم الميم وفتح
الخاء المجهمة وبعد الالف راء فاف هو ابن عبد الله ويقال ابن خليفة الاحمسي * انه (قال سمعت طارقا) هو ابن
شهاب الاحمسي (قال قال عبد الله) هو ابن مسعود لا عبد الله بن عمر (ان أحسن الحديث كتاب الله وأحسن
الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة فيهما ويرى بضم الهاء وفتح الدال ضد
الضلال زاد أبو نعيم في مستخرج من طريق خليفة عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك وشرا الامور محمد ثانيا
وان ما فوعدون لا توما أنتم مجزيين * والحديث ورد موقوفا في كثير من الطرق وفي بعضها مرفوعا من
حديث جابر عند مسلم وأبي داود وغيرهما بالفاظ مختلفة وحديث الباب من افراده * (باب فضيلة الصبر) أى
حبس النفس عن المجازاة (على الاذى) قولاً وفعلًا ولابي ذر في الاذى (وقول الله تعالى) بالجر عطفًا على
المجرور السابق (انما يوفى الصابرون) على تحمل المشاق من تجزع الغصص واحتمال البلايا في طاعة الله وازدياد
الخير (اجرهم بغير حساب) قال ابن عباس رضى الله عنهم لا يمتدى اليه حساب الحساب ولا يعرف وقال مالك
ابن انس هو الصبر على بقاء الدنيا وأحزانها وقد ذكر الله تعالى الصبر في خمسة وتسعين موضعاً من القرآن وفى
الصحيحين حديث ما أعطى أحد عطاء خيرا وأوسع من الصبر وهو عبارة عن ثبات باعث الدين في مقاومة باعث
الهوى قاله في قوت الاحياء وفي البلاء كتم الشكوى لغيره تعالى والصبر والمجنون فيه مثابان اذ كسبهما التوابع
ولا صبر عليهما فآثار البلاء والصبر في التفكير غالباً ومع الصبر يزيد الاجر وجرأهم بمصابرة واجتهاد وحرارة وبه
قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن سفيان) انه (قال حدثني)
بالافراد (الاعمش) سليمان بن مهران (عن سعيد بن جبيرة عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب (السلي) بضم
السين المهملة وفتح اللام وكسر الميم (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضى الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم) انه (قال ليس أحد اوليس شئ) بالشك من الراوى (اصبر) افعل تفضيل من الصبر أى احلم (على
اذى سمعه من الله) عز وجل قال الكرماني صله لقوله أصبر وأصبر عني احلم كما تريدنى حبس العقوبة عن
مستحقها الى زمان آخر يعنى تأخيرها (انهم ليدعون له) تعالى (ولدا) بيان لسابقه واللام في ليدعون للتأكيد
ودالهسا كنه أى يفسون اليه ما هو منزعه عنه (وانه) تعالى (ليعافهم) فى انفسهم (ويرزقهم) صفة فعل من
افعاله تعالى فهو من صفات فعله ولا نرازا يقتضى مرزوقا والله سبحانه وتعالى كان ولا مرزوق وكل ما لم يكن
ثم كان فهو محدث والله تعالى موصوف بأنه الرزاق ووصف نفسه بذلك قبل خلق الخلق يعنى انه تعالى سبوق إذا
خلق المرزوقين * وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضا في التوحيد ومسلم في التوبة والنساء فى النعوت
* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران
(قال سمعت شقيقا) أبوازل بن مسلمة (يقول قال عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم)

(وسلم) يوم حنين (سمعة كعب بن مالك) في غيرهما من المغازي من تنفيل المؤانسة (فقال رجل من الانصار)
 اسمه معتب بن قشير المناقن كما قاله الواقدي (والله انها القسمة ما يريد بها وجه الله) قال ابن مسعود (قلت اما انما)
 بفتح الهمزة وتشديد الميم ولا يذر عن الكشمي ام تخفيف الميم وحذف الالف بعدها (لاقوان) ولا يذر
 عن الحموي والمسقل اما تخفيف الميم واثبات الالف بعدها حرف تنبيه لاقوان (لأنبي صلى الله عليه وسلم)
 مقاتله (فأنته وهو في اصحابه فسارزته) بذلك (فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ونغير وجهه وغضب
 حتى ودت في لم اكن اخبرته) بذلك (ثم قال صلى الله عليه وسلم (قد أؤذى موسى) عليه السلام (بأكثر من
 ذلك) الذي قاله الرجل الانصاري (قصير) اشار الى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى
 فبرأهم الله ثم قالوا والمراد برأته عن مضمون القول ومؤذاه وهو الامر المعيب وأذى موسى عليه السلام هو
 حديث المومسة التي أمر بها قارون أن تزعم أن موسى عليه السلام راودها حتى كان ذلك سبب هلاك قارون
 اولاتها منهم اياه يقتل قارون فأحياء الله تعالى فأخبرهم ببراءة موسى أو قولهم آدر وهذا الحديث سبق
 في الحديث الانبياء ويأتى ان شاء الله تعالى في الدعوات وأخرجه مسلم في الزكاة * (باب من لم يواجه الناس
 بالعتاب) حياء منهم * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش)
 سليمان بن مهران قال (حدثنا مسلم) قال الحافظ ابن حجر هو ابن صبيح ابو الضحى ووههم من زعم انه ابن عمران
 البطي (عن مسروق) ابي عائشة بن الابدع أحد الاعلام انه قال (قالت عائشة) رضى الله عنها (صنع النبي
 صلى الله عليه وسلم شيئا لم أقف على معرفته (فرخص فيه فتز عنه قوم) فاحترزوا عنه ولم يعرف الحافظ ابن
 حجر أعيان القوم المذكورين (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخطب حمد الله ثم قال ما بال اقوام يتزهون
 عن النبي أصنعهم) ولم يقل ما بال يا فلان على المواجهة (فوالله اني لاعلمهم بالله واشدهم له خشية) فجمع بين
 القوة العلمية والعملية * والحديث أخرجه في الاعتصام ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنسائي
 في اليوم والليله * وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (اخبرنا عبد الله بن المبارك
 المروزي قال) (اخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي الحافظ المفسر انه قال (سمعت
 عبد الله هو ابن أبي عتبة) بضم العين وسكون القوية (مولي انس عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه انه
 (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء) الحياء تغير وانكسار عند خوف ما يعاب أو يذم (من العذراء)
 بفتح العين المهملة وسكون الذال المجبة البكر لان عذرتها وهي جلدة البكارة باقية اذا دخل عليها (في خدرها)
 بكسر الخاء المجبة وسكون الدال المهملة أى في سترها وهو من باب التفهيم لان البكر في الخلوة يشترط
 حياء والآن الخلوة مظنة وقوع الفعل بها (فاذا رأى) صلى الله عليه وسلم (شيئا يكرهه عرفناه في وجهه)
 لتغيره بسبب ذلك * والحديث سبق في صفة النبي صلى الله عليه وسلم * هذا (باب) بالتنوين يذكرفه (من
 كفر) بتشديد القاء ولا يذر من كفر (اخاه) المسلم دعاه كافرا أو نسبته الى الكفر (بغير تأويل)
 في تكفيره (فهو) أى الذى اكفره (كما قال) لاخيه جواب الشرط في قوله من كفر أى رجع عليه * وبه
 قال (حدثنا محمد) هو ابن يحيى الذهلي (وأحمد بن سعيد) أى ابن صخر الدارمي قال في الفسخ جزم بذلك
 أبو نصر الكللابي وقال في الكفر (أخاه) الفسائي محمد هو ابن بشار بأعجام الشين أو ابن المشي
 ضد المقر وأحمد بن سعيد الدارمي بالذال المهملة والراء (قال أحمد بن عثمان بن عمر) بضم العين ابن فارس
 العبدى البصرى قال (اخبرنا علي بن المبارك) الهنائي (عن يحيى بن ابي كثير) ابي نصر البجلي الطائي
 مولا هم أحد الاعلام (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الرجل لاخيه المسلم (يا كافر) ولا يذر قال الرجل لاخيه كافر باسقاط
 حرف النداء وبالتنوين (فقد باء) بالوحدة والمترجع (به) بالكفر (أحدهما) لانه ان كان القائل صادقا
 في نفس الامر فالمرى كافر وان كان كاذبا فقد جعل الراى الايمان كفرا ومن جعل الايمان كفرا فقد كفر كذا
 حمله البخاري على تحقق الكفر على أحدهما بمقتضى الترجمة ولذا ترجم عليه مقيد بغير تأويل وحمله بعضهم
 على الزجر والتقليظ فيكون ظاهره غير مراد * والحديث من افراده (وقال بكرمة بن عمار) بتشديد الميم فيما
 وصله الحارث بن ابي اسامة وأبو نعيم في مستخرجهم (عن يحيى) بن ابي كثير (عن عبد الله بن يزيد) من الزيادة
 مولى الاسود الخزومي وليس له في البخاري سوى هذا وآخر موصولا في التفسير أنه (جمع أبا سلمة) بن عبد

الرجل بن عوف انه (سمع ابا هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايا رجل قال لاخيه) المسلم (يا كافر) ولا يذري باسقاط اداة النداء والتنوين (وقد بان) يرجع (بها) بالكلمة أو بالجملة (احدهما) قيل المراد بأحدهما القائل خاصة وهذا على مذهبهم في استعمال النكاح وترك التصريح بالسوء كقول الرجل لمن اراد أن يكذبه والله ان أحدا لكاذب ويريد خصمه على التعيين وجملة بعضهم على المستحل لذلك اذا المسلم لا يكفر بالمعصية أو المراد يرجع عليه ٢ التكفير اذا كان كافر نفسه لانه كفر من هو مشبه أو المراد أن ذلك يؤول به الى الكفر لأن المعاصي يريد الكفر ويخاف على المكثري أنها أن تكون عاقبة شؤمها المصير اليه * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) أبو سلمة التبوذكي الحافظ قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغرا ابن خالد قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن ابي قتادة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن ثابت بن الضحالك) بن خليفة بن زعبة الانصاري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من حلف بغير حلف (الاسلام) كأن يقول ان فعل كذا فهو هودي) (كاذبا فهو كاذب لا كافر لانه ما تعد بالكذب الذي حلف عليه التزام الله التي حلف بها بل كان ذلك على سبيل الخديعة للمخوف له وأما من حلف بها وهو فيما حلف عليه صادق فهو له صحيح رآته من تلك الملة مثل أن يقول هو هودي ان أكل اليوم ولم يأكل فيه فلم يتوجه عليه انتم لعقد نيته على نفيها النفي شرطها لكنه لا يبرأ من الملامة لخالفه حديث من كان حائفا فليحلف بالله نعم يكفر ان أراد أن يكون متصفا بذلك اذا وقع المحلوف عليه لان ارادة التكفير كفر (ومن قتل نفسه بشئ عذب به في نار جهنم) فعذابه من جنس عمله (ولعن المؤمن كفته) لان اللعن تبعيد من رحمة الله والقتل تبعيد من الحياة (ومن رمى مؤمنا بكفر) كأن قال لها كافر (فهو) أي الرمي (كفته) في التحريم أو في التألم ووجه المشابهة أن النسبة الى الكفر الموجب للقتل كالقتل في أن التشبه للشئ كفاءه * والحديث سبق في الجنائز * (باب من لم يرا كفارا من قال ذلك) القول السابق في الترجمة المتقدمة حال كونه (متأولا) بأن ظنه كذا (أو) فانه حال كونه (جاهلا) بحكم ذلك القول أو المقول فيه (وقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (لخطاب) بالحاء والطاء المهملين بينهما ألف وآخره موحدة ولا يذري زيادة ابن ابي بلعة ما سبق موصولا في سورة الممتحنة لما ظن فاقاه بكتابه الى أهل مكة يخبرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم يغزوهم (انه منافق) والعموي والمستلي انه نافق بصيغة الماضي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعمر (وما يدريك لعن الله قد اطلع الى) ولا يذري عن الكشميني (علي) (أهل بدر) الذين حضروا وقعتها (فقال قد غفرت لكم) ومعنى الترحي راجع الى عمر لان وقوع هذا الامر محقق عند النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا محمد بن عبادة) الواسطي بفتح العين المهملة والموحدة المخففة كذا ذكره الحافظ الدارقطني وابن ما كولا وأبو علي الغساني والحافظ عبد الغني روى عنه البخاري هنا وفي كتاب الاعتصام قال (اخبرنا يزيد) من الزيادة ابن هارون قال (اخبرنا سليم) بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حبان الهذلي البصري قال (حدثنا عمرو بن دينار) قال (حدثنا جابر بن عبد الله) الانصاري (ان معاذا بن جبل رضى الله عنه كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه) بن سلمة (فيصلي بهم الصلاة) التي صلاها مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذري صلاة وكانت صلاة العشاء ولا يذري داود والنسائي صلاة المغرب لكن قال البيهقي رواية العشاء أصح (فقراهم البقرة) ولمسلم فافتتح سورة البقرة (قال) جابر (فجوز رجل) هو حزم ابن ابي بن كعب كما عند أبي داود وابن حبان وعند الخطيب هو سلم بن الحارث ولا يذري الاثير حرام بن ملحان أي تخفف (فصل) منفردا (صلاة خصيفة) بأن يكون قطع الصلاة أو قطع القدوة (فبلغ ذلك معاذا فقال له منافق) قال ذلك متأولا ظانا أن التارك للجماعة منافق (فبلغ ذلك ارجل فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انا قوم بعمل أبيدينا ونسقي بنواضينا) جمع ناضج بالضاد المجهة والحاء المهملة البعير الذي يلقى عليه (وان معاذا يصلي بنا الباردة فقرا البقرة فجوزت) في صلاتي (فزع من ابي منافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم) يا معاذا أقتان أنت (قال له ذلك) (ثلاثا) أي منفر عن الجماعة والهجرة للاستفهام الانكارى (اقرأ) اذا كنت اماما (والشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى وبحمها) من قسار الفصل * والحديث سبق في الصلاة في باب اذا طول الامام وكان للرجل حاجة فخرج * وبه قال (حدثني) بالافراد (اصحاف) بن راهوية كما عند ابن

السكن وجزم به في الفتح وقال الكلاباذي ابن منصور قال (أخبرنا أبو المغيرة) عبد الله بن عبد الرحمن بن الجراح
 الخولاني الحمصي من شيوخ البخاري قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن قال (حدثنا الزهري) محمد بن
 مسلم (عن حميد) بضم الحاء المهملة وفتح الميم مصفرا ابن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه
 أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف منكم فقال في حلقه) بفتح الحاء وكسر اللام ناسيا أو جاهلا
 (باللأن والعزى فليقل لا إله إلا الله) لأنه فعل صورة تعظيم الاصنام حين حلف بها فأمره أن يتدبر ذلك
 بكلمة التوحيد (ومن قال إلهي أعاجبه تعال أقامرك) بالجزم (فليصدق) بما تيسر. والحديث سبق في تفسير
 سورة النجم. وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا ثابت) هو ابن سعد القهقي - الإمام ولا يذري الحديث
 (عن نافع) - مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه أدرك) أباه (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (في ركب
 وهو يحلف بأبيه) الوالد لبال (فناداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بتضخيف اللام للتنبيه (إن الله ينهاكم
 أن تحلفوا بأبائكم) لأن الحلف يقتضي تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى فلا يباحي بها
 غيره (فإن كان حالها فليصاف بالله والأفليصمت) ولا يذري عن الكشميتي - أو ليصمت بضم الميم فيهما ليصمت قال
 في الفتح وفي بعض طرق الحديث من حلف بغير الله فقد أشرك لكن لما كان حلف عمر بذلك قبل أن يسمع النبي
 كان معذورا فلذا أقصر صلى الله عليه وسلم على نفيه ولم يؤاخذ به لأنه تأول أن حق أبيه عليه يقتضي أنه
 يستحق أن يحلف به فينبذه عليه الصلاة والسلام الحكم وقال في المصابيح وجه المطابقة أن عمر رضي الله عنه
 لما حلف بأبيه الخطاب ولم يكن الخطاب مؤمنا والحلف فيه تعظيم للمحلوف به فلزم أن يكون الحلف بالكافر
 تعظيما له لكن عذره بالتأويل فتأمل فانه في بعض ما يظهر انتهى * والحديث سبق في سورة النجم * (باب
 ما يجوز من الغضب والشدّة لأمر الله عز وجل) وقال الله تعالى جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالقول
 الغليظ والوعظ البليغ أو بإقامة الحدود عليهم (واغلظ عليهم) على الفريقين فيما يجاهد هما به من القتال
 والمحاجة باللسان * وبه قال (حدثنا يسرة بن صفوان) بفتح التحتية والمهملة والراء اللغوي قال (حدثنا
 إبراهيم) بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن القاسم) بن محمد
 ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت دخل علي) بتشديد الياء (النبي صلى الله عليه
 وسلم وفي البيت قرام) بكسر القاف وتحفيف الراء (فيه صور) بضم المهملة وفتح الواو جمع صورة أي صور
 حيوانات (قتلون) أي تغير (وجهمه) الشريف غضبا لله تعالى (ثم تناول السم) وهو القرام المذكور (فهمكه)
 أي جذبه فقطعه (وقالت) رضي الله عنها (قال النبي صلى الله عليه وسلم من أشد) ولا يذري أن من أشد (الناس
 عذابا يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور) لأنهم يصورون الصور لتعبدوا ولأنها صور ما كانوا يعبدونه فهم
 كفرة والكفرة أشد الناس عذابا * والحديث سبق في اللباس * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
 قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل بن أبي خالد) الكوفي الحافظ أنه قال (حدثنا قيس بن أبي
 حازم) الجبلي - التابعي الكبير (عن أبي سعيد) عقبة بن عامر البدرى (رضي الله عنه) أنه (قال أتى رجل)
 اسمه حزم بن أبي بن كعب أو سليم (النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتى لاتأخر عن) حضور الجماعة في (مسلة
 القداة) وهي الصبح (من أجل فلان) معاذ أو أبي بن كعب (عما يطيل بنا) الباء في بناء التعدي ومن في من أجل
 لا ابتداء الغاية أي ابتداء أخرى لأجل إطالة فلان وفلان كتابة عن العلم قال ابن الحجاج وفلان وفلان كتابة
 عن أسماء الأسماء وهي اعلام والدليل على علميتها منع صرف فلانة وليس فيه إلا التانيث والتأنيث لا يمنع
 الامع العلمية ولأنه يمنع دخول الالف واللام عليه انتهى وفلان كما قال يمنع وفلان منصرف وإن كان فيه
 العلمية لتخلف السبب الثاني والالف والنون فيه ليستأزمتين بل هو موضوع هكذا (قال) أبو مسعود
 (فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قط) غضب غضبا (أشد غضبا) وعظما منه (أي أشد من غضبه
 صلى الله عليه وسلم يومئذ) وأشد لا ينصرف للوزن والصفة وقط بفتح القاف وضم الطاء مبتدأ طرف زمان
 لاستقرار الماضي بفتح الماضي ولا يجوز ذخرها على فعل الحال ولحن من قال لا أفعله قط وقال ابن مالك
 في شواهد التوضيح قد ثبت عمل قط غير مسبوقة بتي وهو مما خفي على كثير من النحويين لأن المعهود
 استعملها لاستغراق الزمان الماضي بعد نفي نحو ما فعلته قط وقيل جاء في حديث حارثة بن وهب صلى بنا

وسعد بكسر العين المدني (عن زيد بن ثابت) الاصابي (رضي الله عنه) انه (قال اختبر) بالحاء المهملة
 الساكنة وفتح القوية والجم بعد هاء و لا ي ذرع عن الكشميني اختبر بالزاي بدل الراء (رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بحيرة) بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون التحتية مصغرا للكشميني بحيرة بفتح الحاء وكسر الجيم
 أي حوطا موضعاً من المسجد بصير يستره ليصلي فيه ولا يزعج عليه أحد ومعنى التي بالزاي بناء حائراً أي مأذنة
 بينه وبين الناس (مخضفة) بضم الميم وفتح المجهمة والمهملة المشددة بعدها فاء مخضفة من ضعف قال ابن بطال
 يقال خضفت على نفسي ثوباً أي جعلت بين طرفيه بعداً وأخط وفي نسخة بخضفة بموحدة بدل الميم وتخفيف
 الصاد (أو حصراً) بالشك من الراوي وهما معني واحد زاد في باب صلاة الليل في رمضان (أخرج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصلي بها فتبج) بفتح القوتين والموحدة المشددة (اليه رجال) من التبج وهو الطلب أي
 طلبوا موضعه (وجاؤا يصلون بصلاته ثم جاؤا ليلة فخصروا وأبطل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فلم يخرج
 اليهم فرفعوا أصواتهم وحصبوا) بالحاء والصاد المهملتين والموحدة رموا (الباب) بالحصبا وهي الحصاة
 الصغيرة تنبها لظنهم انه نسي (أخرج اليهم) صلى الله عليه وسلم حال كونه (مغضبا) بفتح الضاد لكونهم اجتمعوا
 بغير أمره ولم يكتفوا بالإشارة منه لكونه لم يخرج اليهم بل بالغوا وحصبوا بابه أو لكونه تأخر اشفاطاعلهم لئلا
 تفرض عليهم وهم يظنون غير ذلك (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مازال بكم) أي متلبسا بكم
 (متبجكم) أي مصنوعكم وهو صلاتهم (حتى ظننت) أي خفت (انه سيكتب) أي سيفرض (عليكم فعليكم
 بالصلاة في بيوتكم فان خير صلاة المرء في بيته الا الصلاة المكتوبة) المفروضة وما شرع جماعة والحديث سبق
 في باب صلاة الليل من كتاب الصلاة (باب الحذر من الغضب) وهو شعله نار صفة شيطانية وحقيقته غلبان دم
 القلب بنا وغضبه لا رادة الانتقام (اقول الله تعالى) في سورة شوري (والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش)
 أي الكبائر من هذا الجنس والكبيرة ما توقعه عليه وقرأ حزة والكسائي كبير كقدير ونقل للزمخشري عن ابن
 عباس أن الاثم هو الشر لانه عقب بأنه تقدم ذكر الايمان وهو يقتضي عدم الشر لانه المراد بالكبائر ما يتعلق
 بالبدع والمشبهات وبالفواحش ما يتعلق بالقوة الشهوانية (واذا ماغصبوا) من امور دنياهم (هم يغفرون) أي
 هم الاخصاء بالغفران في حال الغضب أي يحملون ويكظمون الغيظ وخص الغضب بلفظ الغفران لان الغضب
 على طبع النار واستيلائه شديد ومقاومته صعبة فلهاذا خصه الله بهذا اللفظ واذا نصب يغفرون وبغفرون
 خبر لهم والجملة عطف على الصلة وهو يجتنبون (والذين) ولا ي ذرو قوله عز وجل الذين (يتقون في السر وال
 والعلانية) في حال السر والعسر وسواء كانوا في سرور أو حزن وسواء سرهم ذلك الاتفاق بأن كان على وفق
 طبعهم أو ساء هم بأن كان على خلافه فانهم لا يتركونه (والكاظمين الغيظ) أي المسكين الغيظ عن الامضاء
 يقال كظم القربة اذا ملاءها وشدها وامنه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهره
 أثر او الغيظ توقد حرارة القلب من الغضب وقال ابن الانبار كظم الغيظ تجزعه واحتمال سببه والصبر عليه وفي
 الحديث سهل بن سعد عن أبيه عند أبي داود والترمذي وابن ماجه مرفوعاً عن كظم غيظاً وهو يقدر أن ينقذه
 دعاء الله على رؤس الخلائق يوم القيامة حتى يجذبه في أي الحورشا وروى عن عائشة مما ذكره في الكشف
 ان خادماً لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت لذي غيظ شفاء قال في فتوح الغيب جعلت رضى الله عنها
 الانتقام شفاء للغيظ تنبها على أن الغيظ مرض لانه عرض نفسي يجده الانسان عند غلبان دم قلبه تريد
 أن المتق اذا كظم غيظه لا يمرض قلبه فلا يحتاج الى التشفي أي لا غيظ له حتى يشفي بالانتقام (والعاقين عن
 الناس) اذا جنى عليهم أحد لم يؤاخذه وفي شعب البيهقي عن عمرو بن الحصين مرفوعاً اذا كان يوم القيامة
 نادى سناد من بطنان العرش ليقيم الذين كانت اجورهم على الله قلاية قوم الامن عفا (والله يحب المحسنين)
 اللام للجنس فيمتاول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون وألعمهم كالأشارة اليهم والاحسان أن تحسن
 الى المسي فان الاحسان الى المحسن كفاية والآية كافي الباب من اقوى الدلائل على أن الله تعالى
 يعفو عن العصاة لانه مدح الصالحين بهذه الخصال وهو أكرم الاكرمين والعفو القبول والحليم الأمر
 بالاحسان فكيف يمدحهم ثم لا يخلص اليه ولا يعلها ان ذلك لم يتبع في القول وقد سقط في رواية أبي ذر
 قوله والعاقين الى آخرها وقال بعد قوله والكاظمين الغيظ الآية والهستدلي الجليلي رحمه الله بالآيتين للهدر

من الغضب لكن قال في فتح الباري انه ليس فيه ما يدل على ذلك الا انه لما ضم من يكظم غيظه الى من يجتنب
 القواحيش كان ذلك اشارة الى المقصود وتعبه في عدة القاري بأن في كل من الايتين دلالة عليه لان الاولى
 تدح الذين يجتنبون كابر الاثم والقواحيش واذا كان مدح يكون ضده ذمًا ومن المذموم عدم التجاوز عند
 الغضب فدل على التحذير من الغضب المذموم وأما الآية الثانية ففي مدح المتقين الموصوفين بهذه الاوصاف
 فدل على أن ضدها مذموم فعدم كظم الغيظ وعدم العفو عن الغضب فدل على التحذير منه والله الموفق . وبه
 قال (سعد بن عبد الله بن يوسف) الدمشقي التنبؤي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
 الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد
 بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب) فلا يغضب بالصرعة بضم المهملة وفتح الراء وهو من اقية
 المبالغة وكل ما جاء بهذا الوزن بالضم والفتح كهزة ولززة وحفظة وضحكة والمراد بالصرعة من بصرع الشاح
 كثير ابقونه فنقل الى الذي يملك نفسه عند الغضب فانه اذا ملكها كان قد قهر أقوى اعدائه وشر خصومه
 ولما قيل اعدى عدوك نفسك التي بين جنيتك وهذا من الالفاظ التي نقلت عن موضوعها القوي لضرب
 من التوسع والمجاز وهو من فصيح الكلام لانه لما كان الغضبان بحالة شديدة من الغيظ وقد ثارت عليه شهوة
 الغضب قهرها بجملته وصرعها بنشاته كان كالصرعة الذي يصرع الرجال ولا يصرعونه وفي حديث ابن مسعود
 عند مسلم مر فوعا ما تعدون الصرعة فيكم قالوا الذي لا يصرع الرجال وعند البرز بسند حسن عن أسس أن
 النبي صلى الله عليه وسلم مر بقوم يصطرون فقال ما هذا قالوا افلان ما يصارع أحد الاصرعه قال أفلا دلكم
 على من هو أشد منه رجل كل رجل فكظم غيظه فغلبه وغلب شيطانه وغلب شيطان صاحبه . وحديث الباب
 أخرجه مسلم في الادب والنسائي في اليوم والليلة . وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) أبو الحسن العسبي
 مولاهم الحافظ قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الاعمر) سليمان بن مهران الكوفي (عن عدي
 بن ثابت) الانصاري انه قال (حدثنا سليمان بن صر) بضم السين وصر بضم الصاد وفتح الراء الخراعي الكوفي
 العسبي رضي الله عنه (قال استب رجلان) لم يسما أي تشابها (عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده
 جلوس) وأحدهما يبص صاحبه) يشتمه حال كونه (مغضبا) بفتح الصاد المعجمة (قد أخرج وجهه) من شدة
 الغضب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد) من الغضب (لو قال اعوذ بالله
 من الشيطان الرجيم) لان الشيطان هو الذي يزين للانسان الغضب فالاستعاذة من أقوى السلاح على دفع
 كبد (فقالوا) أي العصاة (للرجل) وفي سنن أبي داود أنه معاذ بن جبل (ألا تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اني لست بمجنون) لم يعلم أن الغضب نوع من مس الشيطان واهله كما قال النووي من المناقذين أو من
 جفاة الاعراب . والحديث سبق في صفة ابليس وفي باب السباب واللعن وفيه أن الاستعاذة تعين على ترك
 الغضب وكذا استحضار ما في كظم الغيظ من الفضل وما في عاقبة الغضب من الوعيد وأنه يستحضر أن لا يفعل
 الا الله وكل فاعل غيره فهو آلهة في توجه اليه مكروه من غيره واستحضر أن لو شاء الله لم يمكن ذلك الغير منه
 اندفع غضبه لانه لو غضب والحالة هذه كان غضبه على ربه وهو خلاف العبودية ولعل هذا هو السر في أمر
 الذي غضب بالاستعاذة لانه اذا توجه الى ربه حيث ذاب الاستعاذة امكنه استحضار ما ذكره الله الموفق . وبه قال
 (حدثني) بالافراد (يحيى بن يوسف) الرمي بكسر الزاي والميم المشددة قال (أخبرنا أبو بكر هو ابن عباس)
 بالفتحة المشددة والشين المعجمة راوى عاصم أحد القراء السبعة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد
 المعجمة عن عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي (عن أبي صالح) ذكروان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه
 ان رجلا) اسمه جارية بالجيم ابن قدامة كما عند أحمد وابن حبان (قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال) صلى
 الله عليه وسلم (لا تغضب) زاد الطبراني من حديث سعد بن عبد الله الثقفي ولأن الجنة (فرد من اذا قال
 لا تغضب) زاد في رواية ثلاثا قال الخطابي أي اجتنب اسباب الغضب ولا تعرض لما يجلبه لانه نفس الغضب
 مطبوع في الانسان لا يمكن اخراجه من جبلته وقال ابن حبان اراد لا تغضب بل بعد الغضب شيئا مما يوجب
 لا الله نهاء عن شيء جبل عليه ولا جلبة في نفسه وقد اشغلت هذه الكلمة الطيفة من الحسنة لكم وليس من العيب
 المطالح والذم ودر المختار من الغضب على ما لا يغضب بالعدو وقد بين ذلك ما نقله في الفتح وأشار الى حق في الأجزاء

مع زيادة وهو ان الله خلق الغضب من النار وجعله قهر في الانسان له صاعداً أو نازحاً عن فرضها الشغف
فان الغضب وثارت حتى يحمز الوجه والعينان من الدم لان البشرة تمسك لون ما وراءها وهذا اذا غضب على
من دونه وامتد من القدرة عليه وان كان عن فوقه فولد منه انقباض الدم من ظاهرا الجلد الى جوف القلب
فيصفر اللون حرثا وان كان على النظر تردد الدم بين انقباض وانقباض فيصفر ويصفر ويترتب على الغضب فقير
الظاهر والباطن كتغير اللون والرسوخة في الاطراف وخروج الافعال على غير ترتيب واستحالة الخلقة حتى
لو تراى الغضبان نفسه في حال غضبه لكان غضبه حيا من قبح صورته واستحالة خلقته هذا كله في الظاهر
وأما الباطن فقبحه أشد من الظاهر لانه يولد الحقد في القلب والحسد واضمار السوء ويزيد السمامة وهجر المسلم
ومصارمته والاعراض عنه والاستهزاء والسخرية ومنع الحقوق بل اول شيء يقع منه باطنه وتغير ظاهره ثمرة
تغير باطنه وهذا كله اثره في الجسد وأما اثره في النفس فانه يفسد النفس الذي يستحي منه العاقل
وسندم قائله عند سكون الغضب ويظهر أثر الغضب أيضا في الفعل بالضرب والقتل وان فات بهرب الغضوب
عليه وجع الى نفسه فيمزق ثوب نفسه ويلطم خذمه ويرعاسط صريره ويرعاسط كسر الآلية وضرب
من ليس له في ذلك جرعة وبالأعتدال يتم المالح وشفاء كل علة ضدها بلا اسراف فاقع اسباب الغضب من
الكبر والفقر والهزم والمزح والتعير والمارة والقدرة والحرص على فضول المال أو الجاه فاذا غضبت تثبت
ثم تفكر في فضل كظم الغيظ ونحوه وأحسن تفزعا أخبره تعالى ان الله مع المحسنين أو أعف ولا تقابل فتقابل
وأطع الله فيمن اساء اليك وأله فضلك ينج بحسن خلقك حبك وأرغم الشيطان بالمبالغة في الاحسان فانه متى
علم الشيطان منك انه كلما وسوس اليك به فاما بادرت الوفاء صارا كركيده انه لا يأتيك كي يمنعك مخالفته ومتى
ضرت عدوك بما ضر دينك فيفسدك بدأت فاختر نفسك ما يحلو وبالله التوفيق والمستعان • والحديث
الخرجه الترمذي في البره (باب فضل الحياء) بالمد وهو تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يما به
ويذم وفي الشرع خلق يمت على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق • وبه قال (حدثنا آدم) بن
ابي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة (عن ابي السوار) بفتح السين المهملة والواو
المشددة وبعد الالف راحسان بن حريث بضم الحاء المهملة آخره مثله مصفرا (العدوي قال سمعت عمران
ابن حصين) الخزاعي أبا نعيم أسلم مع أبي هريرة رضى الله عنهما (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحياء لا يأتي
الا بخير) لانه يحمز صاحبه عن ارتكاب المحارم ولذا كان من الايمان كما في الحديث الا اخلاق الايمان منتقم
الى ان تقارب امر الله به وانتهى عما نهى عنه وعند الطبراني من وجه آخر عن عمران بن حصين الحياء من الايمان
والايمان في الجنة فان قيل الحياء من الفرائض فكيف جعل من الايمان اجيب بأنه قد يكون غريزة وقد يكون
تخلقا ولكن استعمله على وفق الشرع يحتاج الى اكتساب وعلم ونية فهو من الايمان لهذا ولكونه باعنا على
فعل الطاعة وحاجزنا من المعصية ولا يقال رب حياء يمنع عن قول الحق أو فعل الخير لان ذلك ليس شرعا (قال
شهر بن كهب) بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة مصفرا العدوي البصري التاميمي الجليل (مكتوب
في الحكمة) قال في الكواكب هي العلم الذي يبحث فيه عن احوال حقائق الموجودات وقيل العلم المتقن
الوافي (ان من الحياء وقارا) حلا ورزاة (وان من الحياء سكينه) دعة وسكونا ولا يذر عن الكسبه يفي
السكينه بزيادة الالف واللام (فقال له عمران أحد تلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن محمد بن
وفي رواية أبي قتادة العدوي عن عمران ان منه سكينه وقارا لله ومنه ضعف وهذه الزيادة متعينة ولاجلها
غضب عمران كما قاله في القبح وقال في الكواكب انما غضب لان الجنة انما هي في سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا فيما يروى من كتب الحكمة لانه لا يدري ما في حقيقتها ولا يعرف صدقها وقال القرطبي انما أنكر عليه
من حيث أنه سلك في معرض من يعارض كلام النبوة بكلام غيره وقيل لكونه خاف أن يخطئ السنة بتغيرها
والافليس في ذكر السكينه والوقار ما ياتي كونه خيرا وفي رواية أبي قتادة فغضب عمران حتى احترت عيناه وقال
الآرائي أحد تلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعارض فيه قال الحافظ ابن حجر وقد ذكر مسلم في مقدمة
صححه بشر بن كهب هذا الحديث مع ابن عباس ثم مر به انه كان يساهل في الاخذ من كل من اتبعه اتقى قلت وانما
مسلم عن مجاهد قال به بشير العدوي الى ابن عباس فجعل يحدث ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لجعل لا يأذن لحديثه ولا ينظر إليه فقال يا ابن عباس مالي لا ارا التمسع لحديثي احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ولا تسمع فقال ابن عباس اذا تكلمت اذ اسمعنا رجلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ابتدرته
 ابصارنا واصغينا اليه يا ذاكنا فلما ركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس الا ما نعرف وقوله فجعل
 لا يأذن لحديثه بفتح الذال المجهمة أي لا يسمع ولا يصني وقوله مرة أي وقتا ويعني به قبل ظهور الكذب والصعب
 والذلول في الابل فالصعب العسر المرغوب عنه والذلول السهل الطيب المرغوب فيه أي سلك الناس كل مسلك
 مما يحمد ويذم وهم ان أي بعدت استقامتكم أو بعد أن يوثق بحديثكم وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس)
 هو أحمد بن عبد الله بن يونس البربوي الكوفي قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام الموحدة
 قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) انه قال
 مر النبي صلى الله عليه وسلم على رجل زاد في الايمان من الانصار ولم يعرف اسمه ولا اسم أخيه الحافظ ابن
 حجر (وهو يعاتب أخاه في النسب أو في الاسلام (في شأن الحياء) حال كونه يقول الملك لتسبي) بكسر الحاء
 وتختية واحدة والذي في البونية يسكون الحاء وتختيتين وللعموي والمستمل تسبيج باسقاط اللام وسكون
 الحاء وتختيتين (حتى كانه يقول قد أضربك) الحياء وكأنه كان كثير الحياء فكان ذلك يمنعه عن استيفاء حقوقه
 فدعا به أخوه على ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه) أي تركه على هذا الخلق السيئ ثم زاده في
 ذلك ترغيبا بقوله (فان الحياء من الايمان) أي شعبة منه فمن لتبعض وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح
 الجيم وسكون العين المهملة الجوهرى الحافظ قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامه السدوسي
 (عن مولى أنس) هو ابن مالك الانصاري (قال أبو عبد الله) البخاري (اسمه عبد الله بن أبي عتبة) بضم العين
 وسكون الفوقية وقيل عبيد الله بالتصغير وقيل عبد الرحمن قال (سمعت أبا سعيد) الخدرى رضى الله عنه (يقول)
 كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء بفتح العين المهملة وسكون الذال المجهمة البكر (في خدرها)
 بكسر الحاء المجهمة وسكون المهملة في سترها المعتد لها في جانب البيت والحديث مضى في باب من لم يواجه الناس
 بالعتاب قريبا وفي باب صفة صلى الله عليه وسلم هذا (باب) بالتسوية يذكرفيه (اذ لم تسخ) بكسر الحاء
 (فاصنع ما شئت) وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربوي واهم أبيه عبد الله ونسبه لحديثه لشهرته به قال
 (حدثنا زهير) أبو خزيمة بن معاوية الحافظ الجعفي الكوفي قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر (عن ربيعة بن
 حراش) بكسر الراء والعين المهملة بينهما موحدة ما كتبه آخره تختية مشددة وحراش بكسر الحاء المهملة وفتح
 الراء وبعد الالف معجمة أبي مريم العيسى الكوفي العابد المحضرم قال (حدثنا أبو مسعود) عقبه بن عامر
 البدرى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس بالرفع والعائد الى ما محذوف أي ما أدرك
 الناس (من كلام النبوة الاولى) بسكون الواو بعد الهمزة المضمومة أي من شرايع الانبياء السابقين مما اتفقوا
 عليه ولم ينسخ ولم يبدل لأم بصوابه واتفاق العقول على حسنه فالاولون والآخر من الانبياء على منهاج
 واحد في استحضاره (اذ لم تسخ) بكسر الحاء أي اذ لم يكن معك حياء يمنعك من التبصير (فاصنع) وفي الحديث
 بن امرئ القيل فافعل (ما شئت) ما تأمر لك به النفس من الهوى أو اذا أردت فعلا ولم يكن مما يستحي من فعله شرعا
 فافعل ما شئت فالامر للاباحة وعلى الاول للتهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم أو بمعنى الخبر أي اذ لم يكن لك
 حياء يمنعك من التبصير صنعت ما شئت والحديث صحيح في بني اسرائيل هذا (باب) بالتسوية يذكرفيه بيان
 (ما لا يستحي من الحق للنفقة في الدين) وهذا يخص قوله في الحديث السابق الحياء خبر كله اذ الحياء في
 السؤال عن الدين لا يجوز فهو مذموم كالا يخفى وقوله يستحي مبنى لله فعول وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن
 أبي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه عن زيب ابنة)
 ولابي ذر بن (أبي سلمة) عبد الله (عن أم سلمة) هند بنت أبي امية زوج النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله
 عنها) انها (قالت جئت أم مريم) بضم السين وفتح اللام أم أنس بن مالك (الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي) بكسر الحاء (من الحق) أي لا يمنع منه ولا يتركه لعل من خالفه
 لعذر أو من نصر بها بما تنبض عنه النفوس البشرية لاسيما بحضرة الرسالة أي ان الله تعالى بين لنا ان الحق
 ليس مما يستحي منه وسؤالها هذا كان من الحق الذي أبحاث للظهور والبيان (فقال) بكسر (على الراء) قبل (غير)

زيادة من (إذا احتلت) بغير زيادة هي أي وطئت في ختامها (فقال) صلى الله عليه وسلم (ثم) يجب عليها الغسل
(إذا أدأت الملة) أي التي موجودا قاروة عليه تعدى إلى معقولين الثاني مقدر كما مر أو غير ذلك قال أبو حنيفة
وحذف أحد معقولي رأى وأخواته عزيز وقد قيل في قوله تعالى ولا يحسبن الذين يقولون بما آناههم الله من
فضله هو خير لهم أي البخل خيرا وانظروا أن الرؤية هنا بصرية فتعدى إلى واحد وبني على ذلك أن المرأة
إذا علت أنها انزلت ولم ترمها لا غسل عليها * والحديث سبق في الغسل * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس
قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا محارب بن دثار) بكسر الدال المهملة وتخفيف المثناة السدوسية
قاضي الكوفة من جلة العلماء والزهاد (قال سمعت ابن عمر) رضي الله عنهما (يقول قال النبي صلى الله عليه
وسلم مثل المؤمن كمثل شجرة خضراء لا يسقط ورقها ولا ينحط) بتشديد المثناة الفوقية الأخيرة من فوعا
لا يتناثر ولا يحترق بعض أوراقها بعض فتسقط (فقال القوم) وفيهم العميران (هي شجرة كذا هي شجرة كذا)
قال ابن عمر (فأردت أن أقول هي النخلة وأنا غلام شاب) وفي رواية مجاهد فأردت أن أقول هي النخلة فإذا
أنا صغر القوم وله في الاطعمة فإذا أنا عاشر عشرة أنا أحدثهم (فاستحييت فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (هي
النخلة) وعند البزار من طريق سفيان بن حسين عن أبي بشر عن مجاهد عن ابن عمر بأسناد صحيح قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل النخلة ما أتاك منها فخذك فقبه الايضاح بالمقصود بأجر عبارة وأحسن
إشارة وأما من زعم أن موقع التشبيه بين المسلم والنخلة من جهة كون النخلة إذا قطع رأسها ماتت وأنها لا تحمل
حتى تلقى وأن اطعمها راحة كراثة متى لا تدمي أولانها تشق أولانها تشرب من أعلاها فكلها كما قال
في الفتح ضعيفة * وسبق الحديث في كتاب العلم * (وعن شعبة) بن الحجاج بالاسناد السابق انه قال (حدثنا خبيب
ابن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى الانصاري المدني (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن
الخطاب (عن ابن عمر) عه (مثله) أي مثل الحديث السابق (وراد) فيه قال ابن عمر (حدثت به) أي (عرف قال
لو كنت قلتها لكان أحب إلى من كذا وكذا) أي من حوالنم كأي الرواية الأخرى ووجه تسمي عمر ما طلوع
الإنسان عليه من محبة الخير لئله ولتظهر فضيلة الولد في الفهم من صغره ليزداد من النبي صلى الله عليه وسلم
حظوة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا مرحوم) بالحاء المهملة ابن عبد العزيز البصري
القطار قال (سمعت ثابثا) البائي (انه سمع أناسا روى الله عنه يقول جات امرأة) لم أعرف اسمها (إلى النبي
صلى الله عليه وسلم تعرض عليه نفسها) ليتزوجها (فقال) يا رسول الله (هل لك حاجة في) أن تزوجني (فقات
بجته) أي ابنة أنس أمينة بضم الهمزة وفتح الميم وبعد التحية الساكنة نون مصغرا (ما قبل حياة هاهنا)
أنس (هي خير منك عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنها) ليتزوجها وتصير من امهات المؤمنين *
وطبقة الحديث للترجمة من هنا إذا المرأة لم تسبي فبما أنه لما ذكر من ارادتها قرها من الرسول صلى الله عليه
وسلم على ما لا يخفى * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وكان) النبي صلى الله عليه وسلم
(يحب التخفيف والبسر على الناس) ذكره في المواطن طريق الزهري عن عمرو عن عائشة في حديث صلاة
الغنى ولفظه **وكان يحب ما خف على الناس** * وبه قال (حدثني) بالافراد (اصحاق) هو ابن ابراهيم بن
راهويه كما جزمه أبو نعيم وهو رواية ابن السكن أو ابن منصور ورتد الكلاباذي ينفه وبين ابن راهويه
وتبعه أبو علي الجبائي قال (حدثنا النضر) بالنون والضاد المعجمة الساكنة ابن شميل قال (أخبرنا شعبة)
ابن الحجاج (عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه) أي بردة عامر بن أبي موسى (عن جده) أبي موسى عبد الله
ابن قيس الأشعري انه (قال لمابعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ بن جبل) إلى أين قبل جهة الوداع
(قال له ما يسرا ولا تعسرا وبشرا) الناس بجزيل عطاء الله وسعة رحمة (ولا تنفرا) هم بذلك التوفيق
وأواع الوعيد فائدة قوله ولا تعسرا التصريح باللازم كما دللنا المقام مقام أطباء لا يصار وقوله
وبشرا بطوله وبسر فيه الجنس الخطي (وتطاولا) أي توافقا في الأمور (قال أبو موسى) الأشعري
(يا رسول الله أباؤنا) أي أرض اليمن (يسرع فيها) ولا يفرعن المستعجل بها (شراب من العسل) يقال له
اليسع بكسر الموحدة وسكون القوقية وبالعين المهملة (وشراب من الشعير يقال له المزوم) بكسر الميم
وسكون الزاي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل حرام حرام) * والحديث يدين في آخر الحديث
* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي التياح) بن خنيس الملقب بشعير

المحبة وبعد الالف عامهله يزيد بن جيد الضبي البصري انه قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم يسروا أمر بالتيسير لينشطوا والمراد به فيما كان من التوافل شاقا لا يفضي
 بصاحبه الى الملل فيتركه أصلا وفيما رخص فيه من الفرائض كصلاة المكتوبة فاعاد العاجز والقطري في الفرض
 لمن سافر فشق عليه (ولا تعسروا) في الامور (وسكنوا) أمر بالتسكين (ولا تنفروا) هو كالتفسير لسابقه
 والسكون ضد النفور كما أن ضد البشارة النذارة والمراد تأليف من قرب اسلامه وترك التشديد عليه في الابتداء
 وكذلك الزبر عن المعاصي ينبغي أن يكون بتلطيف ليقل وكذا تعليم العلم ينبغي أن يكون بالتدريج لان الشيء اذا
 كان في ابتداءه سهلا حجب الى من يدخل فيه وتلقاه بانسساط وكانت عاقبته في الغالب الازدياد بخلاف ضده
 * والحديث مضى في العلم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخون لنا بالموعظة * وبه قال (حدثنا عبد الله
 ابن مسleme) القعني الحارثي (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير
 (عن عائشة رضي الله عنها) قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الخاء المحبة وتشهيد التحبة
 المكسورة (بين أمرين) من امور الدنيا (قط الا أخذ أيسرهما ما لم يكن) أيسرهما (انما) أي يفضي الى الاثم
 (فان كان) الأيسر (انما كان) صلى الله عليه وسلم (أبعد الناس منه) كالتخيير بين المجاهدة في العبادة والاقتصاد
 فيها فان المجاهدة ان كانت بحيث تجزى الى الهلاك لا تجوز (وما استقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه) خاصة
 (في شيء قط) كعفوه عن الذي جبهه بردانه حتى أثر في كفه (الا أن تنهك) بضم الفوقية وسكون النون ونفع
 الفوقية والهاء لكن اذا انتهكت (حرمة الله فينقم) ممن ارتكب ذلك (بها) أي بسميها (لله) عز وجل لان نفسه
 * والحديث سبق في صفة النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي
 قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الأزدي الأزرق أحد الاعلام (عن الأزرق بن قيس) الحارثي
 البصري انه قال كاعلى شاطئ نهر بالاهواز موضع بخوزستان بين العراق وفارس (قد نضب) بفتح النون
 والصاد المحبة بعد ما موحد ذهب (عنه الماء فجاء أبو برزة) فضله بن عبيد (الاسلمي) العصباني (على فرس
 فصلى وخلى فرسه) تركها (فانطلقت الفرس فترك صلاته وتبعها) ولا يذرعن الجوى والمستقلى خلى صلاته
 واتبعها (حتى ادركها فأخذها ثم جاء ففضى صلاته) أي أداها (وفينا رجل له رأى) فاسد بالتسوين للتصغير
 وكان يرى رأى الخوارج لا يرى ما يرى المسلمون من الدين (فأقبل يقول) وفي اواخر الصلاة فجعل رجل من
 الخوارج يقول انظر والى هذا الشيخ ترك صلاته من أجل فرس فأقبل فقال ما عنفي أحد منذ فارت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقال ان منزلي متراخ) بالخاء المحبة متباعد (فلو صليت وترك) الفرس بمحذف المفعول
 ولا يذرعن تركته (لم أت أهلي الى الليل وذكر أنه مصعب) ولا يذرعن المستقلى انه قد مصعب (النبي صلى الله عليه
 وسلم قرأ) بالفاء ولا يذرعن المستقلى والجوى ورأى (من يسيره) صلى الله عليه وسلم كثيرا ما جعله على فعله
 ذلك اذ لا يجوز له أن يفعل من تلقاء نفسه دون أن يشاهد مثله منه صلى الله عليه وسلم * والحديث سبق في باب
 اذا انفلت الدابة في الصلاة من اواخر الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب
 هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) لعمرو بن السند (وقال الليث) بن سعد الامام فيما
 وصله الذهلي (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه قال (اخبرني) بالافراد
 (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان أبا هريرة) رضي الله عنه (اخبره أن أعرابيا) اسمه
 ذوالخويصرة البائي (بال في المسجد النبوي (فتار) بالثلثة فهاج (اليه الناس ليعقوبه) ليؤذوه (فقال لهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه) اتركوه يبول في موضعه لانه لو قطع عليه بوله لتضرر رولوا قاموه في اثاناه
 لتجست مياهه وبدنه وموضع كثيرة من المسجد (وأهر بقوا) بهمزة قطع مفتوحة وسكون الهاء ولا يذرعن
 وهر بقوا بمحذف الهمة وفتح الهاء أي صبوا (على بوله ذنوبا من ماء) بفتح الذال المحبة الدلو الملائن (أو سجلا
 من ماء) بفتح السين المهملة وسكون الجيم دلوا فيه الماء قل أو كثر (فانما بعثتم) حال كونكم (ميسرين ولم تبعثوا)
 حال كونكم (ميسرين) أسند البعث الى الصحابة على طريق الجواز لانه صلى الله عليه وسلم هو المبعوث حقيقة
 لكنهم لما كانوا مبلغين عنه أطلق عليهم ذلك واكد السابق وهو قوله ميسرين بنى ضده في قوله ولم تبعثوا
 ميسرين تنبيها على المبالغة في التيسير * والحديث سبق في باب صب الماء على البول في المسجد من الطهارة

* (باب جواز الانبساط الى) ولا يذرع عن الكشميني مع (الناس وقال ابن مسعود) بعد الله رضى الله
 عنه (خالط الناس ودينك لا تكلمه) بكسر اللام وفتح الميم والنون المشددة من الكلام بفتح الكاف وسكون
 اللام وهو الجرح ودينك بالنصب في الفرع أى لا تكلمن دينك ويجوز الرفع مبتدأ خبره لا تكلمه أى خالط
 الناس لكن بشرط أن لا يحصل في دينك خلل وهذا الاثروصله الطبراني في الكبير بلفظ خالطوا الناس
 وصافوهم بما يشتهون ودينكم فلا تكلمه بضم الميم وزاي لوهم (و) جواز (الدعابة) بضم الدال المهملة وتخفيف
 العين المهملة وبعد الالف وحده الملائمة في القول بالمزاح وغيره (مع الاهل) من غير افراط ولا مداومة
 اذ ربما يؤول ذلك الى القدوة والايذاء والحقد وسقوط المهابة والوقار نعم قد تكون الدعابة مستحبة كأن تكون
 لمصلحة كتطبيب نفس المخاطب وموانسته * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج
 قال (حدثنا أبو التياح) يزيد بن حميد الضبي (قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه يقول ان كان النبي صلى
 الله عليه وسلم ليخاطبنا بالملاطفة وطلاقة الوجه والمزاح (حتى يقول لا خي) من امي (صغير) وهو ابن أبي طلحة
 يزيد بن سهل الانصاري (يا باعمر) بضم العين مصغرا (ما فعل الصغير) بضم النون وفتح الغين المجع مصغرا
 بضم ثم فتح طبر كالمصغور محمزا المنقار وأهل المدينة يسمونه البلبل أى ماشأنه وحاله قال النووي في الحديث
 جواز تسمية من لم يولد له وتسمية الطفل وانه ليس كذا وجواز المزح فيما ليس باثم وجواز السجعة في الكلام
 الحسن بلا كلفة وملاطفة الصبيان وتأنيسهم وبيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من حسن الخلق وكرم
 الثمائل والتواضع * والحديث أخرجه مسلم في الصلاة والاستئذان فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه
 الترمذي في الصلاة وفي البر والنساء في اليوم والليلة وابن ماجه في الادب * وبه قال (حدثنا) ولا يذرع
 بالافراد (محمد) هو ابن سلام قال (اخبرنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والراى المجتنبين بينهما ألف آخره ميم
 قال (حدثنا هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها قالت كنت ألعب بالبنات عند
 النبي صلى الله عليه وسلم أى بالتمثيل المسماة بلعب البنات وعند أبي عوانة من رواية جرير عن هشام كنت
 ألعب بالبنات وهن اللعاب وعند أبي داود والنسائي من وجه آخر عن عائشة رضى الله عنها قالت قدم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك أو حين فذكر الحديث في فتكه السر الذي نصبته على بابها قالت فكشف
 السر على بنات لعائشة لعب فقال ما هذا يا عائشة قالت بناتي قالت ورأى فرس امرئ بوطاله جناحان فقال ما هذا
 قلت فرس قال فرس له جناحان قلت ألم تسمع انه كان سليمان خيل لها الجحفة فضحك فهذا صريح في أن المراد
 باللعب غير الادميات خلافا لمن زعم ان معنى الحديث اللعب مع البنات أى الجوارى والباء هنا بمعنى مع
 واستدل بالحديث على جواز اتخاذ اللعب من أجل لعب البنات بهن وخص ذلك من عموم النهي عن اتخاذ
 الصور وبه جزم القاضي عياض ونقله عن الجمهور وانهم اجازوا بيع اللعب للبنات لتدريهن من صغرن على
 أمر يوترن وأولادهن قالت عائشة رضى الله عنها (وكان لي صواحب) أى جوارى من اقرانى (يلعبن معي) بهن
 (تلك) رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل على الحجرة (يتقمن) بتحصية وفوقية وقاف وميم مشددة وعين
 مهملة ساكنة بوزن يتفعلن ولا يذرع عن الجوى والمستقلى باسقاط التحيية والكشميني كافي الفتح يتقمن بنون
 ساكنة بعد التحيية وكسر الميم أى يتعبن (منه) صلى الله عليه وسلم ويدخلن وراء السر وأصله من وقع الثمرة أى
 يدخلن في السر كما تدخل الثمرة في قعها (فتسرين) بسين مهملة مفتوحة وراء مشددة مكسورة بعدها موحدة
 أى يهتفن ويرسلهن (الى فيلعبن معي) * والحديث أخرجه مسلم في الفضائل * (باب) استحباب (المدارة
 مع الناس) وهى لين الكلام وترك الاغلاط في القول وهى من اخلاق المؤمنين والفرق بينها وبين المداينة
 المحترمة أن المدارة الرفق بالجاهل في التعليم والفاقد في النهي عن فعله وترك الاغلاط عليه حيث لا يظهر ما هو
 فيه والانسكار عليه باللفظ حتى يرد عما هو مرتكبه والمداينة معايشرة المعلن بالفسق واظهار الرضى بما هو فيه
 من غير انكار عليه باللسان ولا بالقلب (ويذكر) بضم التحيية وفتح الكاف (عن أبي الدرداء) عويم بن مالك
 عما وصله ابن أبي الدنيا وابراهيم الحارثي في غريب الحديث والدينوري في المجالسة من طريق أبي الزاهرية عن
 جبير بن نفير عن أبي الدرداء (انما لكسر) بفتح النون وسكون الكاف وكسر الشين المجع بعدها رأى أى فضحك
 وتبسسم (في وجوه اقوام وان قلوبنا لتفهم) بلام التأكيد وبالعين من العين ولا يذرع عن الكشميني لتفهم

بطلب ساكنة بعد الفوقية ثم لام مكسورة فقصية ساكنة من القلى وهو البفض وبه قال (حدثنا قتيبة بن
سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن ابن المنكدر) محمد أنه (حدثه) أي أن ابن المنكدر
حدث سفيان (عن عروة بن الزبير) ولغير أبي ذر عن ابن المنكدر حدثه عروة بن الزبير (ان عائشة) رضي الله عنها
(أخبرته أنه استأذن) في الدخول (على النبي صلى الله عليه وسلم) يثقه (رجل) هو عيينة بن حصن بن حذيفة
ابن بدر القزاري وكان يقال له الأحمق المطاع أو هو مخزومة بن نوفل (فقال) صلى الله عليه وسلم (أيذونه) في
الدخول (فبئس ابن العشيرة أو بئس أخو العشيرة) بفتح العين المهملة وكسر الشين المعجمة فهما والشك من
الراوى والعشيرة الجماعة أو القبيلة أو الأدبى الى الرجل من أهله وهم ولداً بيه وجده (فلما دخل) الرجل (الآن)
صلى الله عليه وسلم ولا يذر عن الجوى والمسمى لان (له الكلام) ولا يذر في الكلام قالت عائشة (فقلت)
له (يا رسول الله قلت ما قلت) في هذا الرجل (ثم) لما دخل (ألتفت له في القول فقال) أي عائشة (أي يا عائشة
ان شئت الناس منزلة عند الله) يوم القيامة (من تركوا) قال (ودعه الناس اتقوا محقه) بضم الناء وسكون
الحاء المهملة وقد كان الرجل من جفاة الاعراب وقوله ودعه بتخفيف الدال قال المازري ذكر بعض النصارى
أن العرب أما توامصديع وماضيه والنبي صلى الله عليه وسلم أفصح العرب وقد نطق بالمصدرفى قوله لينتهين
اقوام عن ودعهم الجمع وماضيه فى هذا الحديث وأجاب القاضى عياض بأن المراد بقوله هم أما توأ أى
تركوا استعماله الا نادراً قال ولفظ أما توأ يدل عليه ويؤيد ذلك انه لم ينقل فى الحديث الا هذين الحديثين مع
شك الراوى فى حديث الباب مع كثرة استعمال تركه ولم ينقل عن أحد من النصارى انه لا يجوز قال فى فتح البارى
والنسكته فى ايراد هذا الحديث هنا التلميح الى ما وقع فى بعض الطرق بلفظ المداراة وهو عند الحارث بن أبى
أسامة من حديث صفوان بن عسال نحو حديث عائشة رضى الله عنها وفيه فقال انه منافق اذ اريه عن نفاقه
وأخشى أن يفسد على غيره وعند ابن عدى من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مداراة الناس
سدة وكذا أخرجه الطبرانى فى الاوسط وفى سنده يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه وقال ابن عدى ارجو
أنه لا بأس به وأخرجه ابن أبى عاصم فى آداب الحكماء بسند أحسن منه وفى حديث أبى هريرة رأس العقل
بعد الايمان بالله مداراة الناس أخرجه البراز بسند ضعيف لكن قال شيخنا الحافظ الضحاوى لفظ رواية
البراز التردد الى الناس وهو باللفظ الذى نقله فى فتح البارى فى رواية مرسله وعند العسكرى وغيره بل وفى
رواية متصلة عند البيهقى فى الشعب وبين انها منكرة وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحلبى
البصرى قال (أخبرنا ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام قال (أخبرنا يوب) السخيتانى (عن عبد الله بن
أبى مليكة) اسمه زهير وعبد الله هذا تابعى خديشه مرسل (ان النبي صلى الله عليه وسلم أهدى له) بضم الهمة
وسكون الهاء (أقبية) جمع قباء (من ديباج) فارسى معرب أى ثوب يتخذ من ابريسم (مزروعة بالذهب فقهها)
أى الاقبية (فى) أى بين (ناس من اصحابه وعزل منها) ثوبا (واحد المخزومة) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة
لاجل مخزومة والد المسور وكان مخزومة غائبا (فلما جاء قال) له صلى الله عليه وسلم (خبأت) ولا يذر عن الكشمير
قد خبأت (هذا) القباء (لك قال) أى اشار (أيوب) السخيتانى بالسند السابق (بنوبه) يتخضر فعله صلى
الله عليه وسلم عند كلامه مخزومة (انه) ولا يذر (رواه) يربه) أى يرى مخزومة (اباه) أى الثوب الذى خبأه
ليطيب قلبه به (وكان فى خلقه) أى مخزومة (شئ) من الشدة فلذا كان فى لسانه بذاء (ورواه) أى الحديث
(جماد بن زيد) فيما وصله المؤلف فى باب قصة الامام ما يقدم عليه (عن أيوب) السخيتانى عن عبد الله بن أبى
مليكة أن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث (وقال حاتم بن وردان) البصرى مما وصله البخارى فى شهادة الاعمى
وأمره ونكاحه من الشهادات (حدثنا أيوب) السخيتانى (عن ابن أبى مليكة) عبد الله (عن المسور) بن
مخزومة (قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية) الحديث ومراد المؤلف بسباق هذا التعليق الاخير الاعلام
بوصله وأن روايتى ابن علية وجماد وان كانت مورثهما الارسل لكن الحديث فى الاصل موصول والله الموفق
والمعين وهذا (باب) بالنسبة الى ذكر فيه (لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين وقال معاوية) بن ابى سفيان صخر بن
حرب (لاحكيم) بالكاف المكسورة وزن عظيم فى القرع (الأذو) أى صاحب (تجربة) وهذا لفظ ابى سعيد
مرفوعاً أخرجه أحمد وصححه ابن حبان ولا يذر عن الجوى والمسمى لا يحل بكسر الحاء المهملة وسكون اللام

الابن جربة ولا يذرع عن الكشمي الذي تجر به والحلم الثاني في الامور المقلقة والمسنى ابن المر لا يعرف
 بالحلم حتى يجرب الامور وقبل المعنى لا يكون حليماً كاملاً الا من وقع في زلة وحصل منه خطأ فحينئذ يجنب وقال
 ابن الاثير معناه لا يحصل الحلم حتى يركب الامور ويعترف فيها فيعتبرها ويستبين مواضع الخطأ ويحتجتها وقبل المراد
 أن من جرب الامور وعرف عواقبها آثر الحلم وصبر على قليل الاذى لدفع به ما هو اكبر منه وقال الطيبي ويمكن
 أن يكون تخصيص الحليم بذى التجربة للاشارة الى أن غير الحليم بخلافه فان الحليم الذي ليس له تجربة قد يعتبر
 في مواضع لا ينبغي له فيها الحلم بخلاف الحليم المجرب وهذا الاثر وصله ابن أبي شيبة في مصنفه عن عيسى بن يونس
 عن هشام بن عروة عن أبيه قال قال معاوية لآدم الابن التجارب وأخرجه البضاري في الادب المفرد من طريق
 علي بن قيس عن هشام عن أبيه قال كنت جالساً عند معاوية فقال لآدم الاذ وتجربة قالها ثلاثاً وأخرج من
 حديث أبي سعيد مرفوعاً لآدم الاذ وعشرة ولا يحكيم الاذ وتجربة وأخرجه أحمد ومصححه ابن حبان ومرويه
 قال (حدثني ثوبان) بن سعيد البطي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن
 خالد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال لا يلدغ المؤمن بالذال المهملة والغين المجمة على صيغة المجهول وهو ما يكون من ذوات
 السموم وأما الذي بالذال المجمة فما يكون من النار والمؤمن مرفوع يلدغ (من يجر) بضم الجيم وسكون الحاء
 المهملة (واحد مرتين) وقوله يلدغ بالرفع على صيغة المجهول ومعناه الامر أي ليكن المؤمن حازماً حذراً لا يؤتى
 من ناحية الغفلة له فيندع مرة بعد أخرى وقد يكون ذلك في أمر الدين كما يكون في أمر الدنيا وهو أولاهما
 بالحذر وروى بكسر الغين بلفظ النهي فيتحقق فيه معنى النهي على هذه الرواية قاله الخطابي قال السفاقي بعد
 ذكره له وكذا قرأناه انتهى أي لا يندع عن المؤمن ولا يؤتى من ناحية الغفلة فيقع في مكروه أكن قال التوربشتي
 أذى أن الحديث لم يبلغ الخطابي على ما كان عليه وهو مشهور عند أهل السير وذلك انه صلى الله عليه وسلم من على
 أبي عزة الشاعر الجمعي وشرط عليه أن لا يجلب عليه فلما بلغ مأمنه عاد الى ما كان فأسر مرة أخرى فأمر بضرب
 عنقه وكلمه بعض الناس في المن عليه فقال لا يلدغ المؤمن الحديث ونقل النووي عن القاضي عياض هذه
 القصة وقال سبب هذا الحديث معروف وهو أنه صلى الله عليه وسلم أسراً بأعزة الشاعر يوم بدر فنق عليه وعاهده
 أن لا يحرض عليه ولا يجره فأطلقه فلحقه بقومه ثم رجع الى الخريض والهجماء ثم أسروا أحد فأسأله المن
 فقال صلى الله عليه وسلم لا يلدغ المؤمن الحديث وهذا السبب يضعف الوجه الثاني وأجاب في شرح المشكاة
 بأنه يوجه بأن يكون صلى الله عليه وسلم لما رأى من نفسه الزكية الكريمة الميل الى الحلم والعفو عنه جزئياً منها
 مؤمناً كاملاً حازماً ماذا اشهامة ونهاه عن ذلك يعني ليس من شبهة المؤمن الحازم الذي يغضب لله ويذب عن دين الله
 أن يندع من مثل هذا الغادر المتزدر مرة بعد أخرى فآتته عن حديث الحلم وامن لشأنه في الانتقام منه
 والاتصاف من عدو الله فان مقام الغضب لله بأبي الحلم والعفو ومن أوصافه صلى الله عليه وسلم انه كان لا ينتقم
 لنفسه الا أن تنتهك حرمة الله فينتقم بها وقد ظهر من هذا أن الحلم مطلق غير محجود كما أن الجود كذلك فقام الحلم
 مع المؤمنين مندوب اليه مع الاولياء والغلبة مع الاعداء قال تعالى في وصف العصابة أشداء على الكفار
 رحما بينهم فظهر من هذا أن القول بالتهني اولى والمقام له ادعى وسلوك ما ذهب اليه أبو سليمان الخطابي رحمه الله
 اوضح وأهدى وأحق أن ينسج وأخرى وهذا الكلام منه صلى الله عليه وسلم وأول ما قاله لابي عزة المذكور
 وأما قول السفاقي وهذا مثل قديم تغل به صلى الله عليه وسلم اذ كان صلى الله عليه وسلم كثير ما يتمثل بالامثال
 القديمة وأصل ذلك أن رجلاً أدخل يده في حجر لصيد أو غيره فلدغته حبة في يده فضر به العرب مثلاً فقالوا
 لا يدخل الرجل يده في حجر فيلدغ منه مرة ثانية فتعقبه في المصايح بأنه اذا كان المثل العربي على الصورة التي
 حكها فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يورده كذلك حتى يقال انه تغل به نعم اورد كلاماً معناه وانظر فرق ما بين
 كلامه عليه الصلاة والسلام وبين لفظ المثل المذكور فطلاوة البلاغة على لفظه عليه الصلاة والسلام وحلاوة
 العبارة فيه يادية يدر كهاذو الذوق السليم عليه أفضل صلاة الله وأزكى التسليم (تنبيه) قال شيخنا في الاحاديث
 المشتهرة وسبقه الى الاشارة وهو شيخه في فتح الباري حديث لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين أخرجه
 الشيخان وأبو داود وابن ماجه والعسكري كاهم من حديث عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي

جبرية به من فوقه لكن ليس عندنا من ما به والعسكري واحد وهو عند مسلم أيضا من طريق ابن أخي ابن شهاب
 الزهري عن عمه به مثله وتابعهما سعيد بن عبد العزيز أن هشام بن عبد الملك قضى عن الزهري سبعة آلاف
 دينار فقال هشام للزهري لا تعد لثمتها فقال الزهري يا أمير المؤمنين حدثني سعيد وذكره بلفظ لا يسمع المؤمن من
 جهر مرتين وكذا تابعهم يونس عن الزهري وهو الصواب وخالفهم زمعة بن صالح حيث رواه عن الزهري فقال
 عن سالم عن ابن عمر بلفظ لا يلدغ المؤمن من جهر مرتين أخرجه القضاة وتابعه صالح بن أبي الأخضر عن
 الزهري لكن صالح وزمعة ضعيفان وفي الباب عن عمرو بن عوف المزني عند الطبراني في الكبير والوسط
 واليه الإشارة بقول يعقوب في قصة ابنه عليهما الصلاة والسلام هل آمنكم عليه إلا كما آمنكم على أخيه من قبل
 • (باب بيان حق الضيف) • وبه قال (حدثنا إسحاق بن منصور) الكوسج الحافظ قال (حدثنا روح بن
 عباد) بفتح الراء وهكون الواو بعدها حاء مهملة وعبادة بضم العين وتخفيف الدال المهنئين قال (حدثنا
 حسين) الملم (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عبد الله بن عمرو) بفتح
 العين ابن العاص رضي الله عنه أنه (قال دخل علي) بتشديد التحتية (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) لي
 (ألم أخبر) بهمزة الاستفهام وأخبر بضم الهمزة وفتح الموحدة مبنيا للمفعول (أنك تقوم الليل) أي في الليل
 (وتقوم النهار قلت بلى) يا رسول الله (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا تفعل قم ونم وصرم وأفطر) بمزة قطع
 مفتوحة وكسر الطاء (فإن لم يدرك عليك حقا) فترفق به ولا تتبعه حتى يعجز عن القيام بالقرآن (وان لم يركب)
 بالافراد (عليك حقا) من النوم (وان لزورك) بفتح الزاي وسكون الواو اضيفك (عليك حقا) وهذا موضع
 الترجمة (وان لزورك عليك حقا وانك) بكسر الهمزة (عسى أن يطول بك عمر) بضمين فتضعف فلا تستطيع
 المداومة على ذلك وخير العمل ما دام عليه صاحبه وان قل (وان من حباك) بسكون السين المهملة أي من
 كفايتك (أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام) لم يعينها (فإن بكل حسنة عشر أمثالها فذلك) أي صيام الثلاث
 من كل شهر هو (الدهر كله) في ثواب صيامه (قال) عبد الله بن عمرو (فشددت) على نفسي (فشددت على)
 بتشديد التحتية وشدد بضم الشين المجعدة مبنيا للمفعول (فقلت) يا رسول الله (فإنى أطيق غير ذلك) أكثر منه
 (قال قسم من كل جمعة ثلاثة أيام) لم يعينها (قال فشددت) على نفسي (فشددت على) قلت إنى أطيق غير ذلك
 بإسقاط الفاء قبل فاف قلت ولقطة أنى (قال) عليه الصلاة والسلام (قسم صوم نبي الله داود قلت وما صوم نبي
 الله داود قال نصف الدهر) بأن تصوم يوما وأفطر يوما والحديث سبق في الصوم • (باب استحباب) الأكرام
 الضيف مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي الأكرام الضيف (و) استحباب (خدمته أيام بنفسه) من
 عطف الخاص على العام إذا الأكرام أعم من أن يكون بالنفس أو بأحد (وقوله) بالجر عطفًا على السابق (ضيف
 إبراهيم المكرم قال أبو عبد الله) المؤلف يقال في المفرد (هو زور) وفي الجمع (هو لا زور) يستوى فيه الجمع
 والمفرد (و) كذا (ضيف ومعناه اضياف وزواره لأنهم مصدر مثل قوم رضى وعدل) يعنى مريضون وعدول
 فالعنى جمع واللفظ مفرد (ويقال ما غور ير غور وما أن غور ومياه غور) فهو وصف بالمتهيدر (ويقال
 الغور الغائر) الذى لا تناله الدلاء كل شئ غرت فيه فهو مغارة تراور تعميل من الزور والازور الاميل) ومنه زاره
 إذا مال اليه وكان اضياف إبراهيم اثني عشر ملكا وقيل تسعة عشر هم جبريل وجعلهم ضيفا لأنهم كانوا في
 صورة الضيف حيث اضافهم إبراهيم أولانهم كانوا في حسبانته كذلك وقوله المكرمين أي عند الله كقوله بل
 هباد مكرمون وقيل لأنه خدمهم بنفسه وأخدمهم أمراته وعمل لهم القرى وثبت قوله قال أبو عبد الله إلى
 آخره لكشمينى والمسمى وسقط غيره ما به وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي الكلاعي قال
 (أخبرنا مالك) الإمام الأعظم (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) بضم الموحدة واء اسم أبي سعيد كيسان (عن أبي
 شريح) بضم الشين المجعدة وفتح الراء آخره حاء مهملة خويلد بن عمرو بن صفير (أنكفى) بفتح الكاف وكسر
 الموحدة الخزاعي أسلم قبل الفتح وتوفي بالمدينة رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان
 يؤمن بالله) الذى خلقه إيمانًا كاملا (واليوم الآخر) الذى إليه معاده وفيه مجازاته (فليكرم ضيفه جائزته)
 برفع في الفرع مبتدأ خبره (يوم وليلة والضيافة ثلاثة أيام) أي تكاف يوم وليلة أو تخاف يوم وليلة هذا ان
 قلنا ان اليوم والليلة من جملتي أيام الضيافة الثلاثة وان قلنا بأنهم ساءلوا رجاء عنها فيقدر بزيادة يوم وليلة بعد

الضيافة وبالمنصب على انه يدل الاشغال أى فليكرم جائزة ضيفه يوما وليلة بحسب يومه على الطريقة قاله السهيلي
 فيما حكاه الزركشي "وعند مسلم في رواية محمد بن الجعيد بن جعفر عن سعيد المقبري عن أبي ثمر بن الضيافة ثلاثة
 أيام وجائزته يوم وليلة انتهى قال في المصابيح ويشبه اختلافهم في أن يوم الجائزة وليلة الجائزة أو ثلاثة أيام
 الضيافة الثلاثة أو خارجان عنها ملوقع لهم من التردد في قوله صلى الله عليه وسلم من شهد الجنازة حتى يصلى
 عليها فله قبراط ومن شهد ما حتى تدفن فله قبراطان الحديث وفي لفظ من صلى على جنازة فله قبراط ومن اتبعها
 حتى رضع في القبر فله قبراطان فلو اتبعها حتى توضع في القبر ولكن لم يصل عليها احتل أن لا يحصل له شيء من
 القبراطين اذ يحصل أن يكون القبراط الثاني المزد من تباع على وجود الصلاة قبله ويحتمل أن يحصل له القبراط
 المزد وأما احتمال أن القبراطين يحصلان بالاتباع حتى توضع في القبر وان لم يصل فهو هنا بعيد وأما احتمال أن
 من صلى واتباع حتى تدفن يحصل له ثلاثة قرايط فرب على هذا الاحتمال ونقل القاضي تاج الدين أن الشيخ
 أبى الحسن أبى القزويني سأل أبانصرين الصباغ عن هذا فقال لا يحصل لمن صلى واتباع القبراطان واستدل
 بقوله تعالى انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له اندا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي
 من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام قال فاليومان من جلة الاربعة بلا شك انتهى وعند مسلم
 في رواية عبد الجعيد بن جعفر عن سعيد المقبري عن أبي ثمر بن الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة وهو يدل
 على المغايرة (فما بعد ذلك) مما يحضره له بعد ثلاثة أيام (فهو صدقة) استدله به على أن الذي قبلها واجب لأن
 المراد بتسمية صدقة التفرغ عنه لأن كثير من الناس خصوصاً الاغنياء يأفون غالباً من أكل الصدقة واستدل
 ابن بطال لعدم الوجوب بقوله جائزته والجائزة تفضل واحسان ليست واجبة وعليه عامة الفقهاء وتأولوا
 الاحاديث انها كانت في أول الاسلام اذ كانت المواساة واجبة (ولا يحل له) أى للضيف (أن يشوي) بفتح
 التخمينة وسكون المثلثة وكسر الواو أن يقيم (عنده) عنده من اضافته (حتى يخرج) بضم التحتية وسكون الحاء
 المهملة وبعد الراء المكسورة جيم من الحرج وهو الضيق ولمسلم حتى يؤتمه أى يوقعه في الانم لانه قد بقتا به
 لطول اقامته أو يعرض له بما يؤذيه أو يظن به طناً شيئاً ويستفاد من قوله حتى يخرج منه انه اذا ارتفع الحرج
 جازت الاقامة بعد بأن يحتار المضيف اقامة الضيف أو يغلب على ظن الضيف أن المضيف لا يكره ذلك *
 والحديث سبق في باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره من كتاب الادب * وبه قال (حدثنا
 اسماعيل بن أبي اويس) (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام بسنده السابق (مثله) أى مثل الحديث
 السابق (وزاد) ابن أبي اويس (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) ايماناً كاملاً (فليقل خيراً أو يصمت) بضم
 الميم من باب نصر نصرأ وبكسر هاء من باب ضرب يضرب أى ليسكت * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني
 بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي الجعفي قال (حدثنا ابن مهدي) عبد الرحمن قال (حدثنا عفان)
 الثوري (عن ابي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة بن عثمان الاسدي (عن ابي صالح) ذكر كون الزيات
 (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال من كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر ايماناً كاملاً (فلا يؤذ جاره) وفي مسلم في حديث أبي هريرة من طريق الاعمش عن أبي صالح
 فليصن الى جاره وقد جاء تفسير الاكرام والاحسان الى الجار وترك اذائه في عدة احاديث رواها الطبراني من
 حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده والخراطي في مكارم الاخلاق من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن
 جده وأبو الشيخ في الثواب من حديث معاذ بن جبل قالوا يا رسول الله ما حق الجار قال ان استقرضك
 اقرضته وان استعانك اعنته وان مرض عده وان احتاج اعطته وان اقتصر عده فادع عليه واذا اصابه خير
 هنته واذا اصابه مصيبة عزته واذا مات اتعت جنازته ولا تستطيل عليه بالبكاء فيصعب عنه الراح الا باذنه
 ولا تؤذيه برحمة فذلك الآن تعرف له منها وان اشترت فاكهة فأهد له وان لم تفعل فأدخلها من اولها فخرج بها
 وذلك ليغضبها ولده قال في الفتح الفاظهم متقاربة والسباق اكثره لعمر بن شعيب وفي حديث بهز بن حكيم
 وان اعوز سترته واسانيدهم واهية لكن اختلاف في مخارجها يشعر بأن الحديث أصلاً (ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر) ايماناً تاماً (فليكرم ضيفه) بأن يزيده في قراءه على ما كان يفعل في عياله (ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر) ايماناً كاملاً (فليقل خيراً أو يصمت) وفي حديث أبي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 فليقل خيراً ليغضبها وليسكت عن شره ليسلم وفي معنى الامر بالصمت احاديث كثيرة كحديث ابن مسعود عن

الطبراني قلت يا رسول الله أي الإيمان أفضل الحديث وفيه أن يسلم المسلمون من لسانك وفي حديث البراء
 عنه أجد وصحبه ابن حبان مرفوعاً فكيف لسانك إلا من خير وحديث ابن عمر عند الترمذي من صحت غيا
 وعنده من حديث ابن عمر كرامة الكلام بغير ذكر الله تسمى القلب أسأل الله العافية • وبه قال (حدثنا قتيبة)
 ابن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن يزيد بن أبي حبيب) المصري (عن أبي الخير) مرثد بن فضال الميم
 والمثنية بينهما ما كنة آخره دال مهملة الزني (عن عقبة بن عامر) الجهني (رضي الله عنه أنه قال قلنا
 يا رسول الله انك تبعنا فقتل بقوم فلا يقرئنا) بنونين وفتح قوله أي لا يضيغوننا (فأترى فيه فقال لئلا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان نزلتم بقوم فأمروا لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا) ذلك منهم (فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق
 الضيف الذي ينبغي لهم) بضمير الجمع فهو على حديثه ضيف إبراهيم المكرم من كأمز أن الضيف مصدر يستوي
 فيه الجمع والواحد وقد جعل الليث الحديث على الوجوب عملاً بظاهر الأمر وأن يؤخذ ذلك منهم ان امتنعوا
 قهراً وقال أحمد بالوجوب على أهل البادية دون القرى وتأوله الجمهور وعلى المضطرين فان ضيفاً فتهم واجبة
 أو المراد خذوا من أعراسهم أو هو محمول على من مر بأهل الذمة الذين شرط عليهم ضيافة من مرتبهم من المسلمين
 وضيف هذا وسبق مرثد لهذا في كتاب الظالم في باب قصاص الظالم اذا وجد مال ظالمه • وبه قال (حدثنا
 عبد الله بن محمد) أبو جعفر الجعفي الحافظ المسندي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف قال (أخبرنا معمر)
 هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان
 يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه) اختلف في حد الرحم التي يجب صلتها فإيل كل رحم محرم بحيث
 لو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى حرمت مناهكته ما فعل هذا لا يدخل أولاد الأعمام وأولاد الأخوال واحتج
 هذا القائل بضمير الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها في النكاح ونحوه • وبذلك في بنات الأعمام والأخوال
 وقيل هو عام في كل رحم من ذوى الأرحام في الميراث يستوي فيه المحرم وغيره ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم
 أدناك أدناك (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً) لبغيم (أوليصت) أي بسكت عن سوءه ليسلم
 وهذا من جوامع الحكم وجواهر الحكم التي لا يعرف أحد ما في بحارها ما فيها إلا من أمدته بفيض مدده وذلك
 أن القول كله إما خير أو شر أو أيل إلى أحدهما فيدخل في الخير كل مطلوب من الأحوال فرضها ونديها
 فأذن فيه على اختلاف أنواعه ودخل فيه ما يؤول إليه وما عدا ذلك مما هو شر أو يؤول إليه فأمر عند ارادة
 الخوض فيه بالصمت ولا ريب أن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة من الكذب والقيصة وتركيب النفس والخوض
 في الباطل ولذلك حلاوة في القلب وعليه بواعث من الطبع ومن الشيطان فالخائض في ذلك قل ما يقدري على
 أن يزم لسانه في الخوض خطرو في الصمت سلامة مع ما فيه من جع الهمة ودوام الوفاق والفرار للعبادة
 والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن الحساب في الآخرة قال تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد
 وقال عليه الصلاة والسلام املك عليك لسانك أي اجعله ملوكاً فيما عليك وبالله وتبعته وأمسكه عما يضرك
 وأطلقه فيما يتقنك • (باب صنع الطعام والتكاف) لمن قدر عليه (الضيف) • وبه قال (حدثنا) ولا يذري الأفراد
 (محمد بن بشار) المعروف ببندار قال (حدثنا جعفر بن عون) بالنون أبو جعفر بن عمرو بن حرب الخزومي قال
 (حدثنا أبو العباس) بضم العين المهملة وفتح الميم آخره مهملة مصغرة عتبة بن عبد الله السعدي الكوفي
 (عن عون بن أبي جحيفة) بالجيم المضمومة ثم الحاء المهملة والقاف مصغرة وهب (عن أبيه) أنه قال أخى النبي
 صلى الله عليه وسلم بين سلمان) الفارسي (وأبي الدرداء) عويمر (فزار سلمان أبا الدرداء فرأى أم الدرداء) زوجة
 أبي الدرداء وأحدها خيرة بفتح الحاء المهملة وسكون الضمة بنت أبي حذرد الأسلمية صحابية بنت مصعب وليست
 هي زوجة أم الدرداء هيمنة التابعة (متبدلة) بفتح القوكة والموحدة وكسر الهمزة المشددة أي لابساً ثياب
 البذلة بكسر الموحدة وسكون الهمزة وزنا ومعنى أي أمه تاركة للباس الزينة (فقال لها ما شأنك) متبدلة
 بآتم الدرداء (فألت اخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في) نساء (الدنيا فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاماً) وقرنه
 إليه لياً كل (فقال) أبو الدرداء لسلمان (كل فاني صائم قال) سلمان لابي الدرداء (ما فأبأ كل) من طعامك
 شيئاً (حتى تأكل) منه وغيره بذلك صرف أبي الدرداء عما يمتنع من الجهد في العبادة وغير ذلك مما تضررت

منه أم الدرداء زوجته (فأكل) أبو الدرداء معه (فلما كان الليل) أي في أوله (ذهب أبو الدرداء يقوم) يتمدد
(فقال) له سلمان (ثم فنام ثم ذهب) أبو الدرداء (يقوم فقال) له سلمان (ثم فلما كان آخر الليل) وعند الترمذي
فلما كان عند الصبح ولدا رقطي فلما كان في وجه الصبح ولاي ذر من آخر الليل (قال سلمان) له (قم الآن
قال) للطبراني فقاما فتموضأ (فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا وانفسك) ولاي ذر عن الكشميني
وان انفسك (عليك حقا ولاهلك عليك حقا فأعط) بهمة قطع (كل ذي حق حقه فأتى) أبو الدرداء النبي
صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك (الذي قاله سلمان) له (صلى الله عليه وسلم) (فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم صدق
سلمان) وعند الدارقطني ثم خرجا الى المصلى فدنا أبو الدرداء ليخبر النبي بالذي قال له سلمان فقال له يا أبا الدرداء
ان لم يدلك عليك حقا مثل ما قال سلمان في هذه الرواية أن النبي صلى الله عليه وسلم أشار اليهما بأنه علم بطريق
الوحى ما دار بينهما وليس ذلك في رواية محمد بن بشار فيحتمل أنه كاشفهما بذلك أولا ثم أطلعه أبو الدرداء على
صورة الحمال فقال له صدق سلمان وعند الطبراني من وجه آخر عن محمد بن سيرين مر سلا قال كان أبو الدرداء
يجي ليلة الجمعة ويصوم يومها فأنا سلمان فذكر القصة مختصرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم عو ببر سلمان
افقه منك وفيه تعيين الليلة التي بات سلمان فيها عند أبي الدرداء (ابو جحيفة وهب السوائي) بضم السين المهملة
وتخفيف الواو والمدة (يقال) له (وهب الخير) وقوله ابو جحيفة الى آخره سقط ولاي ذر قال في فتح الباري ووقع
في التكلف للضيف حديث سلمان ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكلف للضيف أخرجه أحمد والحاكم
وفيه قصة سلمان مع ضيفه حيث طلب منه زيادة على ما قدم له فرفض مطهرته بسبب ذلك ثم قال الرجل لما فرغ
الحمد لله الذي تقنعنا بما رزقنا فقال له سلمان لو قنعت ما كانت مطهرتي مرهونة انتهى وقد كان سلمان اذا دخل
عليه رجل دعاء حاضر خيرا وحلما وقال لولا اننا حينما أن يكلف بعضنا لتكلف لك (باب) بيان (ما يكره
من الغضب) الذي هو غلبان دم القلب للانتقام (و) ما يكره من (الجزع) الذي هو تقيض الصبر (عند الغضب)
وبه قال (حدثنا) ولاي ذر بالافراد (عباس بن الوليد) بالتحية والشين المجهة الرغام البصري قال (حدثنا
عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالمهملة قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي ياس (الجريري) بضم الجيم مصفرا
(عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما
ان ابا بكر رضي رطبا) ثلاثة أي جعلهم اضيا فاه (فقال لعبد الرحمن) ابنه (دونك) أي الزم (اضيا فاك فأتى
مطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فافترغ) بهمة وصل (من قراهم) بكسر القاف من ضيا فاتهم (قبل أن اجد)
من عند النبي صلى الله عليه وسلم (فانطلق عبد الرحمن فأناهم عما عنده) من الطعام (فقال) لهم (اطعموا)
بهمة وصل وفتح العين (فقالوا) أين رب منزلنا أي صاحبه يعنون أبا بكر رضي الله عنه (قال) لهم عبد الرحمن
(اطعموا قالوا ما نحن بأ) كان حتى يحي رب منزلنا قال (لهم) (اقبلوا) بهمة وصل وفتح الواو (عنا) ولاي ذر
عن الحموي والمستثنى عنى (قراكم فانه) أي أبا بكر (ان جاءكم تطعموا) بفتح الاو والواو (اللقين منه)
الانبي وما نكره (فأبوا) فامتنعوا ان يأكلوا (فعرفت أنه يجد) أي بغضب (علي فلما جاء) أبو بكر رضي الله
عنه (تعبت عنه) أي جعلت نفسي في ناحية بعيدة عنه (فقال) ولاي ذر قال (ما صنعتم) بالاضيف
(فأخبروه) انهم أبوا أن يأكلوا الآن حضر (فقال لعبد الرحمن) قال لعبد الرحمن (فسكت) فقام منه
(ثم قال) نايسا (يا عبد الرحمن) قال لعبد الرحمن (فسكت) فقام منه (فقال) في الثالثة (يا غنتر) بضم الغين المجهة
وسكون النون بعدها مثلثة مقنونة فراء اي يا جاهل أو يا لئيم (اقسمت عليك ان كنت سمع صوتي لما)
بثبديد الميم أي الا (جئت) كك ما عند سيبويه أي لا أطلب منك الا محبت ولاي ذر عن الكشميني
اجبت (فخرجت فقلت) له (سل اضيا فاك) فسألهم (فقالوا) ولاي ذر قالوا (صدق أنا نابه) أي بالقري
علم تقبل (قال) أبو بكر (فأنا تنظر عني والله لا اطعمه الليلة) لانه اشتد عليه تأخير عشايتهم (فقال
الاخرون) بفتح الخاء المجهة (والله لا نطعمه حتى تطعمه قال) أبو بكر رضي الله عنه (لم ارى الشر كالليلة)
أي لم أؤليه مثل هذه الليلة في الشر (وبلكنكم) لم يقصد بها الدعاء عليهم (ما انتم) استفهام (لم لا) ولاي ذر
الا (تقبلون عناقراكم هات) يا عبد الرحمن (طعامك فجاءه) به ولاي ذر جاءه (فوضع) أبو بكر رضي الله عنه
(يده) فيه (فقال بسم الله) الحالة (الاولى) وهي حالة غضبه وحلقه أن لا يطعم في تلك الليلة (للسبطان)

أول اللقمة الأولى التي أحتت نفسه بها أو كل وقال في المصايح لاشك أن احناؤه نفسه وأكله مع الضيف خير من
الحفاظة على بزه المقضى الى ضيق صدر الضيف وحصول الوحشة له والقلق فكيف يكون ما هو خير منسوباً
للسيطان فالظاهر هو القول الاول (فأكل) أبو بكر رضى الله عنه استقالة لقلوبهم (وأكلوا) أي الاضياف
وقال ابن بطلال الاولى يعنى اللقمة الاولى ترغيم للشيطان لانه الذى حله على الحلف باللقمة الاولى وقع الحنت
فيها * (باب قول الضيف لصاحبه والله لا آكل حتى تأكل فيه) أي في الباب (حديث ابى جحيفة) وهب
السوائي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حديثي) بالافراد (محمد بن المنثري) بن عبد العزيز بفتح
الترن وبالزاي المعروف بالزمن قال (حدثنا ابن ابى عدى) هو محمد بن أبي عدى واسمه ابراهيم البصري (عن
سليمان بن طرخان التيمي) (عن ابى عثمان) عبد الرحمن التمدى انه (قال قال عبد الرحمن بن ابى بكر) الصديق
(رضي الله عنه ما جاء أبو بكر بضيف له أو بأضياف له) ثلاثة بالشك من الراوى وفي رواية أو أضياف بأسقاط الجار
(فأمسى عند النبي صلى الله عليه وسلم) حتى صلى العشاء (فلما جاء) أبو بكر (قالت امي) أم رومان ولابي ذر
قالت له امي (احسبت عن ضيفك أو أضيافك) ولابي ذر عن المستلي أو عن اضيافك (الليلة قال) أبو بكر
لام رومان (أوما عشتهم) استفهام (فقلت) له (عرضنا عليه) على الضيف الطعام (ارعلهم) على الاضياف
(فأبو) امتنعوا من الاكل (أو فابي) فامتنع الضيف (فغضب أبو بكر) لذلك (غضب) أي شتم ظنه انهم فزطوا
في حق ضيفه (وجدع) بالجيم المنفوحة والداال المهملة المشددة وبعدها عين مهملة دعا بقطع الانف أو الاذن
أو الشفة ولابي ذر عن السكسيمي (وجزع) وحلف لا يطعمه (أي لا يأكله قال عبد الرحمن) فاخشيأت انا
فرأته (فقال يا غنثر) يا ثيم أو يا ثقييل (خلقت المرأة) أم عبد الرحمن (لا تطعمه حتى يطعمه) أبو بكر (خلف
الضيف أو الاضياف أن لا يطعمه أو يطعموه حتى يطعمه) أبو بكر ولابي ذر حتى تطعموه بالفوقية والجمع أي
أبو بكر وزوجته وابنه (فقال أبو بكر كان هذه) الحالة أو الميسر (من الشيطان فذاعا بالطعام فأكلوا كلوا
مجمعوا لا يرفعون لقمة الاربا) زاد الطعام ولابي ذر الاربت أي اللقمة (من أسفلها) ثم منها (من اللقمة
المرفوعة) (فقال) أبو بكر لام رومان (يا اخت بنى فراس) بكسر الفاء وتحقيف الراء وبعدها الف سين مهملة
وهو غنم بن مالك بن كنانة وأم رومان من ذرية الحارث بن غنم وهو أخو فراس فذهبها الى بنى فراس لكونهم
أشهر من بنى الحارث فالعنى يا اخت القوم المنتسبين الى بنى فراس (ما هذا) استفهام عن الزيادة الحاصلة
في الطعام (فقلت وقرة عيني) محمد صلى الله عليه وسلم ولعله كان قبل التبي عن الحلف بغير الله (انها الآن
لا كثر) منها قبل ان أكل (بالنون منها) فأكلوا وبعث بها) بالهفنة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أنه أكل
منها وهذه كرامة من آياته صلى الله عليه وسلم ظهرت على يد أبي بكر رضى الله عنه * (باب اكرام الكبير ويدا
الاكبر) في السن (بالكلام والسؤال) اذا تساوى في الفضل والافترق الفاضل * وبه قال (حدثنا سليمان بن
حرب) الأزدي الوائحي بشين مجهزة فضاء مهملة قاضى مكة ثقة حافظ قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن
درهم الامام أبو اسماعيل الأزدي الأزرق وسقط لفظ هو لابي ذر (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن بشير
ابن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المجهزة في الاول وفتح التحتية والسين المهملة الخففة في الثاني الحارثي
(مولى الانصار عن رافع بن خديج) بفتح الحاء المجهزة وكسر الداال المهملة وبعدها التحتية الساكنة جيم
الانصارى الحارثي الاوسى المدني (وسهل بن أبي حنيفة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء وأبو حنيفة بفتح
الحاء المهملة وسكون المثناة واسمه عامر بن ساعدة الانصارى الحارثي رضى الله عنهما (انما حدثناه) ولابي
الوقت وأحدثنا (ان عبد الله بن سهل) الانصارى أخا عبد الرحمن بن سهل (وبحيفة) بضم الميم وفتح الحاء
والصاد المهملتين بينهما تحية مكسورة مشددة (ابن مسعود أتي اخيرا) في اصحاب لهما يمتارون ثمرا (فقترقا)
أي عبد الله بن سهل وبحيفة (في الثقل فقتل عبد الله بن سهل) فوجده بحيفة في عين مطروحة قد كسرت عنقه
وهو يشحط في دمه (فجاء عبد الرحمن بن سهل) أخو عبد الله المقتول (وحويصة) بضم الحاء المهملة وفتح
الواو وتشديد التحتية المكسورة بعد ما صادمه (و) أخوه (بحيفة ابن مسعود الى النبي صلى الله عليه
وسلم فتركوا) أي الثلاثة (في امر صاحبهم) عبد الله المقتول (فقد أهدى عبد الرحمن) أخوه بالكلام (وكان أصغر
القوم فقال النبي) ولابي ذر فقال له النبي (صلى الله عليه وسلم كبر الكبر) بهزة وصل وضم الكاف وتبكي

الموحدة جمع الاكبر أي قدم الاكبر سننا للتكلم لتحقيق صورة القصة وكيفيتها لأنه يدعيها اذ حقيقة الدعوى
انما هي لاختيه عبد الرحمن (قال يحيى) بن سعيد الانصاري (لبي الكلام) ولابي ذر يعني لبي الكلام (قالا كبر)
سننا (فتكلموا في أمر صاحبهم) وفي الجهاد فسكت يعني عبد الرحمن فتكلمما يعني حويصة ومحبيصة (فقال النبي
صلى الله عليه وسلم انتم حقون قليلكم) أي دينه (او قال صاحبكم بأيمان خسين) رجلا (منكم) قالوا يا رسول الله
أمر لم نره فكيف تخلف عليه (قال) صلى الله عليه وسلم (فتبيريكم) بتشديد الراء المكسورة أي تخلفكم
والذي في اليونانية فتبيريكم يسكون الباء الموحدة (يهود) من اليمين (في ايمان خسين) رجلا (منهم) وتبرأ اليكم
من دعواكم (قالوا يا رسول الله قوم كفار) كيف تأخذ أيمانهم والحاصل انه صلى الله عليه وسلم بدأ بالمذعن
في الايمان فلما نكوا وادعاه على المذعي عليهم فلم يرضوا بأيمانهم (فوداهم) نواو ودال مهملة مخففة مفتوحة
اعطاهم دينه ولابي ذر نفداهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله) بكسر القاف وفتح الموحدة من عنده
أو من بيت المثال ولابي ذر عن الكشمي من قتله بفتح القاف وفوقية ساكنة بدل الموحدة (قال سهل) هو
ابن أبي حنيفة المذكور (فأدركت ناقة من تلك الابل) التي وداها النبي صلى الله عليه وسلم في دينه (فدخلت)
بفتح اللام وسكون الفوقية أي الناقة (مرید لهم) بفتح الميم في اليونانية وفي غيرها بكسرها وفتح الموحدة أي
الموضع الذي تجتمع فيه الابل (فركضتني) أي رفسني (برجلها) قال ذلك ليعين ضبطه للحدث ضبطا شافيا
بليغا (قال الليث) بن سعد الامام عما وصله مسلم والترمذي والنسائي (حدثني) بالافراد (يحيى) بن سعيد
الانصاري (عن بشير) هو ابن يسار المذكور (عن سهل) هو ابن ابي حنيفة (قال يحيى) بن سعيد الانصاري
(حدثني) أي بشيرا (قال) عن سهل (مع رافع بن خديج * وقال ابن عينة) سفيان عما وصله مسلم والنسائي
(حدثنا يحيى) بن سعيد (عن بشير عن سهل وحده) لم يقل ورافع بن خديج * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسهره قال (حدثنا يحيى) بن سعيد (عن عبيد الله) بضم العين انه قال (حدثني) ولابي ذر أخبرني بالافراد فيهما
(نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لمن عنده من أصحابه (أخبروني)
وعند الاسماعيلي انبثوني (بشجرة) ولابي ذر شجرة باسقاط الجار والنصب (مثلا) بفتح الميم والمثلثة كقوله
(مثل المسلم) في النفع العام في جميع الاحوال (تؤتى أكلها) تؤولى ثمرها (كل حين) أفته الله لأمرها (بأذن
ربها) بغير خالقتها وتكويته (ولان تحت) بالبناء للفاعل والمفعول (ورقها) برفع القاف ونصبها في اليونانية
قال ابن عمر (فوقع في نفسى النخلة) ولابي ذر أنها النخلة (فكرهت أن تكلم وشم) بفتح المثلثة وهناك (أبو بكر
وعمر) رضي الله عنهما هبة منهم ما وثقوا (فلما لم يتكلم قال النبي صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما خرجت
مع أبي قلت يا أبا ساه) يسكون الهاء في الفرع كأصله وفي غيرهما بالضم (وقع في نفسى النخلة) ولابي ذر عن
الكشمي أنها النخلة (قال ما منعك أن تتولها لو كنت قلتها كان أحب الي من كذا وكذا) في الرواية الاخرى
من جر النعم (قال) ابن عمر قلت يا أبا ساه (ما منعني الا أني لم أرك ولا أبكر تكلمتا ففكرت) ذلك لذلك قال
في المفتح وكان البخاري أشار بارادة هذا الحديث هنا الى أن تقديم الكبير حيث يقع التساوي أما لو كان
عند الصغير ما ليس عند الكبير فلا يمنع من الكلام بحضرة الكبير لان عمر تأسف حيث لم يتكلم ولده مع أنه
اعتذر له بكونه بحضوره وحضور أبي بكر ومع ذلك تأسف على كونه لم يتكلم انتهى والحاصل أن الصغير
اذا تخصص بعلم جازله أن يتقدم به ولا يعد ذلك سوء أدب ولا تنقصا لحق الكبير ولذا قال عمر لو كنت قلتها كان
أحب الي * وهذا الحديث قد سبق في مواضع * (باب ما يجوز) أن يشد (من الشعر) وهو الكلام المقتنى
الموزون قصدا والتقييد بالقصد مخرج ما وقع موزونا اتصافا فلا يسمى شعرا (و) ما يجوز من (الرجز) بفتح الراء
والجيم بعد هازي وهو نوع من الشعر عند الاكثر فعلى هذا يكون عطفه على الشعر من عطف الخاص على
العام واحتج القائل بأنه ليس بشعر بأنه يقال فيه راجز لا شاعر ومعنى رجز التقارب اجزائه واضطراب اللسان به
يقال رجز البعير اذا تقارب خطوه واضطرب لضعف فيه (و) ما يجوز من (الحدا) بضم الحاء وتخفيف الدال
المفتوحة المهملة يث ويقتصر سوق الابل بضرب مخصوص والغناء ويكون بالرجز غالبسا أو قل من حذا الابل
عبد لمضرب بن زرار بن معد بن عدنان كان في ابل لمضرب فقصر فضربه مضرب على يده فأوجعه فقال يا اياه يا اياه وكان
حسن الصوت فأمرعت الابل لما سمعته في السير فكان ذلك مبدء الحدا رواه ابن سعد بسند صحيح عن طابوع

من سلا وأوردته البرار موصولا عن ابن عباس دخل حديث بعضهم في بعض ويلحقه غضا الخبيج المشوق للبحر
 يذكر الكعبة البيت الحرام وغيرهما من المشاعر العظام وما يحترق أهل الجها د على القتال ومنه غناء المرأة
 لتسكيت الولد في المهد (و) بيان (ما يكره) انشاده (منه) من الشعر والجائز من الشعر ما لم يكثر منه في المسجد
 وخلا عن الهجو وعن الأغراق في المدح والكذب المحض فالنفل بعين لا يورغ (وقوله تعالى) بالجز عطف
 على السابق (والشعراء) مبتدأ خبره (يتبعهم الغاؤون) أي لا ينفعهم على باطلهم وكذبهم وتغزيق الاعراض
 والمدح في الانساب ومدح من لا يستحق المدح والهجاء ولا يستحسن ذلك منهم إلا الغاؤون أي السفهاء
 والمرأون أو الشياطين أو المشركون وسمى النعابي من شعراء المشركين عبد الله بن الزبير وهبيرة بن أبي
 وهب ومسافع بن عمرو وأمية بن أبي الصلت قال الزجاج إذا مدح أو هجأ شاعرا بما لا يكون وأحب ذلك قوم
 وتابعوه فهم الغاؤون (ألم تر) ولا يذرو قوله ألم تر أنهم في كل واد من الكلام يهيمون خبر أن أي في كل
 فن من الكذب يتحدثون أو في كل لغو وباطل يخوضون كما يأتي في ريبا عن ابن عباس أن شاء الله تعالى والهاشم
 الذاهب على وجهه لا مقصده وهو غشيل لذهابهم في كل شعب من القول واعتسافهم حتى يفضلوا أجبن
 الناس على عنتره وأجملهم على حاتم وعن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله
 فمتن بجاني مصرعات * وبت أفض اغلاق الختام

فقال قد وجب عليك الحد فقال قد ذرأ الله الحد عنى بقوله (وانهم يقولون ما لا يفعلون) حيث وصفهم بالكذب
 والخلف في الوعد ثم استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين بقوله (الا الذين آمنوا وعملوا الصواب) كعبد الله بن
 رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك (وذكروا الله كثيرا) يعني كان ذكر الله وتلاوة القرآن
 أغلب عليهم من الشعر وإذا قالوا شعرا قالوا في توحيد الله والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب
 ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والعصاة وصلحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب (وانصروا) وهجوا
 (من بعد ما ظالموا) هجوا أي ردوا هجاء من هجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وأحق الخلق بالهجاء من
 كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاء عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم
 فوالذي نفسي بيده له لو أشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك وختم السورة بما يقطع
 اكاد المتدبرين وهو قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين ظلموا) واطلاقه وقوله (أحد منقلب
 ينقلبون) وإيهامه قال ابن عطاء سيعلم المعرض عما الذي فاته من أقواله أي نصب ينقلبون على المصدر
 لا سيعلم لأن أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها أي ينقلبون أي انقلاب وسياق الآية إلى آخر السورة
 ثابت في رواية كريمة والاصيلي ووقع في رواية أبي ذر بعد قوله الغاؤون أن قال إلى آخر السورة ثم قال وقوله
 وانهم وذكروا إلى آخر السورة كذا في الفرع وأصله وفيه أيضا على قوله وانهم إلى آخر السورة علامة السقوط
 لابي ذر أيضا وقال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني ووقع في رواية أبي ذر بين قوله يهيمون وبين قوله وانهم يقولون
 لفظ وقوله وهي زيادة لا يحتاج إليها (قال ابن عباس) في تفسير قوله في كل واد يهيمون فها صله ابن أبي حاتم
 والطبري (في كل لغو يخوضون) * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي
 حمزة الحافظ أبو بشر الجصبي مولى بني أمية (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد
 (أبو بكر بن عبد الرحمن) بن الحارث بن هشام الخزومي (أن مروان بن الحكم) بن أبي الهيثم بن أمية أبا عبد
 الملك الأموي الملقب بالمدني ولى الخلافة في آخر سنة أربع وستين ومات سنة خمس في رمضان وله ثلاث أو إحدى
 وستون لا تثبت له صحبة (أخبره أن عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث) بن وهب بن عبد مناف بن زهرة
 الزهري ولد على عهدده صلى الله عليه وسلم (أخبره أن أبي بن كعب) سيد القراء الانصاري الخزرجي (أخبره
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن من الشعر حكمة) أي قولاً صادقا مطابقا للحق وقيل كلاما نافعاً يمنع
 من الجهل والسفه وإذا كان في الشعر حكمة كالمواعظ والأمثال التي تنفع الناس فيجوز انشاده بلا ريب *
 والحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه في الادب * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا
 سفيان) الثوري (عن الأسود بن قيس) العبدي ويقال العجلي الكوفي أنه (قال سمعت جندبا) بضم الجيم
 فيكون النون ابن عبد الله بن سفيان العجلي العماني (يقول بينهما) بالميم (النبي صلى الله عليه وسلم عشي)
 وفي رواية ابن عيينة عن الأسود بن جندب كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار وفي رواية ابن شعبة عن

الاسود عند الطائفتي بدأ خرج الى الصلاة (أذا صابه حجر فعلم) بفتح العين المهملة والمثلثة أى سقط
 (فدميت) بفتح الدال المهملة وكسر الميم وفتح التحيّة (اصبعه فقال) صلى الله عليه وسلم ممثلاً بقول عبد الله
 ابن رواحة هل انت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت بكسر التاء الفوقية في آخر القسمين على وفق
 الشعر وقال النكرمانى والتماء في الرجز مكسورة وفي الحديث ساكنة وقال غيره ان النبي صلى الله عليه وسلم
 نعمد اسكانهم الخرج القسمين عن الشعر ورد بأنه يصعب من ضرب آخر من الشعر وهو من ضرب البصر الملقب
 بالكمال وفي الثاني زحاف جاز قال القاضي عياض وقد غفل بعض الناس فروى دميت واقيت بغير مد
 تخاف الرواية لبس من الاشكال فلم يصب وقال في شرح المشكاة قوله دميت صفة اصبع أى ما أنت يا اصبع
 موصوفة بنهى من الاشياء الا بأن دميت كأنهم لما وجعت خاطبها على سبيل الاستعارة أو الحقيقة مجيزة
 مسلها أى تثبت على نفسك فانك ما أثبتت بشئ من الهلاك والقطع سوى أنك دميت ولم يكن ذلك هدرا
 بل كان في سبيل الله ورضاه وقد ذكر ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس أن جعفر بن أبي طالب لما قتل في غزوة
 موقعة بعد أن قتل زيد بن حارثة وأخذ اللواء عبد الله بن رواحة فقاتل فأصيت اصبعه فارجز وجعل يقول
 هل أنت الا اصبع الى آخره وزاد

بانفس ان لا تقتلى عوفى * هذى حياض الموت قد صليت * وما تميتى فقد لقيت * ان تفعل فعلها هدت *
 والصحيح انه يجوز له صلى الله عليه وسلم أن يتمثل بالشعر وينشده كما كاله عن غيره * والحديث مضى في الجهاد *
 وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالوحدة المفتوحة والشين المجهمة المشددة ولا يذرح دثنى بالافراد محمد بن بشار
 قال (حدثنا ابن مهدي) (حدثنا ابن مهران) قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الملك) بن عبد الكوفي قال

(حدثنا ابوسلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم
 اصدق كلمة قالها الشاعر) ولمسلم من طريق شعبة وزائدة عن عبد الملك ان اصدق بيت وذلك من وصف المعاني
 بما توصف به الا عيان كقولهم شعر شاعر وخوف خائف ثم يصاغ منه افعول باعتبار ذلك المعنى مبالغة بما يوصف به
 فيقال شعري أشعر من شعره وخوفي أخوف من خوفه (كلمة لبديد) بفتح اللام وكسر الواو وحدة ابن ربيعة بن
 عامر العامري الصحابي من دخول الشعراء (ألا) بالتخفيف استفتاحية (كل شئ) مبتدأ مضاف للذكر مفيد
 لاستغراق أفرادها نحو كل نفس ذاتة الموت (ما خلا الله باطل) خبر المبتدأ أى فان مضجع - وانما كان

اصدق لإنه وافق لاصدق الكلام وهو قوله كل من عليها فان (وكاد) أى قارب (أمة بن أبي الصلت أن يسلم)
 بضم التحيّة وسكون السين المهملة وكسر اللام أى فى شعره وكان من شعراء الجاهلية وأدرك مبادئ
 الاسلام وبلغه خبر المبعث لكنه لم يوفق للايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يتعبد في الجاهلية
 وأكثر شعره من التوحيد وكان غواصا على المعاني معتصما بالحقائق ولذا استحسن صلى الله عليه وسلم
 شعره واستزاد من أنشاده في مسلم عن عمرو بن الشريد بفتح الشين المجهمة وكسر الراء وبعد التحيّة
 الساكنة دال مهملة عن أبيه قال ردت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك من شعر أمة شئ قلت

نعم قال هيه فأنشدته بيتا فقال هيه حتى أنشدته مائة بيت فقال ان كاد لبس له هيه كلمة استزادة متونة وغير
 متونة متبينة على الكسر قال ابن السكيت ان وصلت تونت قلت هيه حدثنا وأصله ايه فأبدل من الهمزة
 ها * والحديث سبق في ابام الجاهلية * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي قال (حدثنا
 حاتم بن اسماعيل) بالهاء المهملة الكوفي (عن يزيد بن أبي عبيد) مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة بن

الاكوع) رضى الله عنه انه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فسرنا ليللا فقال رجل
 من القوم) هو أسيد بن حضير (لعمام بن الاكوع) وهو عامر بن سنان بن عبد الله بن قشير الاسدي المعروف
 بابن الاكوع عم سلمة بن الاكوع واسم الاكوع سنان ويقال أخوه (ألا تسمعون من ههنا نك) بضم الهاء وفتح
 النون وسكون التحيّة وبعد الهاء ألف فوقية فكاف ولا يذرح عن السكتين ههنا نك بضم الهاء مشددة

مفتوحة بدلا من الهاء الثانية أى من كلمتك أو من اراجيزك (قال) سلمة بن الاكوع (وكان عامر)
 أى ابن الاكوع (رجلا شاعرا فترجل يحدو بالقوم) حال كونه (يقول) قال في الأساس حدا الابل حدوا
 وهو حادى الابل وهم حداتها وحدائها حداء اذا غنى لها وقال في الفتح يؤخذ منه جميع الترجمة
 لاستعماله على الشعر والرجز والحداء يؤخذ منه أن الرجز من جملة الشعر وقول السفاقي ان قوله (اللهم لولا
 أنت ما احديت بناه) ليس بشعر ولا رجز لانه ليس بموزون ليس كذلك بل هو رجز موزون وانما زيد في قوله سبيت

بكتف وبسحق الخزم بالمجتمين وقال في ذلكوا كب الموزون لاهم وقوله لولانت ما اهتمد بنا كقوله وما كنا
لنتمد لولان هذا ناقة (ولا تصدقوا ولا صلينا * فاغفر ذلنا) بكسر القاف والمذمر فروع منون في افرع
طالب المازري لا يقال لله فدا ملك لانها كلمة انما تستعمل لتوقع مكروه بشخص فيختار شخص آخر أن يحمل به
دون ذلك الاخر ويضديه فهو مجاز عن الرضى كأنه قال نفسي مبدولة لرضائي أو وقعت هنا مخاطبة لسامع
الكلام وقوله (ما اقفينا) ما اتبعنا اثره وقال ابن بطال المعنى اغفر لنا ما ارتكبنا من الذنوب وفدا لك دعاء
أى افدنا من عقابك على ما اقترنا من ذنوبنا كأنه قال اغفر لنا ما افدنا فدا لك أى من عندك فلا نعاقبنه
وسامه انه جعل اللام للتبيين مثل هيت لك (وبت الاقدام ان لا قينا) العدو وكقوله تعالى وبت اقدامنا
وانصرنا (والقين سكنة علينا) مثل قوله فأترل الله سكنته على رسوله وعلى المؤمنين (اذا اصبحنا) بكسر
الصاد المهملة وسكون التثنية بعدها حاء مهملة أى اذا دعينا للقتال (أيتنا) من الايتان (وبا صياح)
بالصوت العالى والاستغاثة (عولوا علينا) لا بالشجاعة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السابق
قالوا عامر بن الاكوع فقال) صلى الله عليه وسلم (يرحمه الله فقال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب رضى الله
عنه (وجبت له الشهادة ياى الله) لانه صلى الله عليه وسلم ما كان يدعو لاحد بالرحمة يخصه بها الا استشهد
(لولا) هلا (أمتعنا) ابقيته لنا لنتمتع (به) ولغير أى ذرلوا أمتعنا (قال) سلة (نايتنا) اهل (خير فخاصرناهم
حتى اصابتنا) ولا يذر عن الكشميهنى فأصابتنا (مخضة) جماعة (شديدة ثم ان الله تعالى) فمخها عليهم
حصنا حصنا (فلما امسى الناس اليوم) ولا يذر عن الكشميهنى مساء اليوم (الذى فتح عليهم اوندوا نيرانا
كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على اى شئ توقدون قالوا) فوقدها (على لحم قال)
صلى الله عليه وسلم (على اى لحم) أى على اى انواع اللحوم (قالوا على لحم حمر انسية) بكسر الهمزة وسكون
النون والكشميهنى الحمر ولا يذر الانسية باثبات ال فيهما وفتح نون الانسية والهمزة (فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اهرقوها) بفتح الهمزة وسكون الهاء وبعد الراء المكسورة قاف من غير تخفية بينهم فى الفرع
وأصله ولا يذر هرقوها باسقاط الهمزة وفتح الهاء واثبات تخفية سا كنة بعد الراء فى الرواية الاولى الهاء
زائدة وفى الاخرى منقلبة عن الهمزة أى صبوها (واكسروها فقال رجل) لم يسم أو هو عمر (يا رسول الله او)
يسكون الواو (نهر يقها) بضم النون واثبات التخفية بعد الراء (ونقلها قال) صلى الله عليه وسلم (أو ذلك)
يسكون الواو أى الفصل (فلما انصف القوم) للقتال (كان سيف عامر) أى ابن الاكوع (فيه قصر)
بكسر القاف وفتح الصاد (فتناول به يهوديا) وفى غزوة خيبر ساق يهودى (لبضر به ويرجع) بلفظ المضارع
ولا يذر عن الكشميهنى فرجع بالقاف ولفظ الماضى (ذباب سيفه) أى طرفه الاعلى او حدة (فأصاب ركبة
عامر فأت منه فلما اقلوا) رجعو من خير (قال سلة) بن الاكوع (رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا)
بالشين المجمة وبعد الالف حاء مهملة مكسورة وفوخدة متغير اللون (فقال لى مالك) متغيرا (فقلت فدى لك ابنى
وأى زعموا ان عامرا حبط عمله) بكسر الواو حدة لكونه قتل نفسه (قال) صلى الله عليه وسلم (من قاله قلت قاله
فلان وفلان وفلان) ثلاثا (وأسيد بن الحضير) بضم الهمزة والحضير بضم المهملة وفتح الصاد المجمة ولا يذر
حضير (الانصارى) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب من قاله ان له لاجر (ين) اجر الجهد فى الطاعة وأجر
الجهاد فى سبيل الله (وجمع) صلى الله عليه وسلم (بين اصبعيه انه لجاهد مجاهد) بكسر الهاء فجمعها (قل عربى نشأ)
بالنون والشين المجمة والهمزة ولا يذر عن الكشميهنى مشى بالميم والمجمة والقصر (جها) بالمدينة أو الحرب
أو الارض (منه) أى مثل عامر والحدث سبى فى غزوة خيبر (وبه قال) حدثنا مسدد (هو ابن مسرهد
قال) حدثنا اسماعيل بن علية قال (حدثنا يوب) المصنعيانى (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد
الجرمى (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) انه (قال اى النبى صلى الله عليه وسلم على بعض نساءه ومطهرات أم
سليم) أم أنس وفى رواية حماد بن زيد فى باب المعارض انه كان فى سفر ومن طريق شعبة عند الامم اعلى
والنساءى (وكان معهم سائق وحادى وفى رواية وهيب وأنجشة غلام النبى صلى الله عليه وسلم يسوقهن
(فقال ويحك يا مجنة) بفتح الهمزة والجيم بينهما نون سا كنة وبعد الجيم شين مجمة فهما تأنيث وكان حبشيا
يكنى ابامارية (رويدك سوقا) ولا يذر عن الجوى سوقك (بالقوارير) وسقط من الفرع التذكير لفظ سوقك

وسوقا على اثباته المشرع وهو الذي في اليونانية ورويدا مصدر والكاف في موضع خفض أو اسم فقل
والكاف حرف خطاب وسوقك بالنصب على الوجهين والمراد حدولا طيلا فالاسم المسبب على السبب وقال
ابن مالك رويدا اسم فقل بمعنى ارود أي امهل والكاف المتصلة به حرف خطاب وفصحته دالة بثنائية ذلك
أن تجعل رويدا مصدرا مضافا إلى الكاف ناصبا وسوقك وفصحته دالة على هذا اعرابية واختار أبو البقاء
الوجه الأول والقوارير جمع فارورة سميت بذلك لاستقرار الشراب فيها وكفى عن التثنية بالقوارير من لزجها
ضعف بينهن ورفقتهن ولطافتهن وقيل شبههن بالقوارير لسرعة انقلابهن عن الرضى وقلة دوامهن على الوفاء
كالقوارير يسرع الكسر اليها ولا تقبل الجبرأى لا تحسن صوتك فربما يقع في قلوبهن فكفه عن ذلك وقيل
اراد أن لا يبل اذا سمعت الهداء أسرع في المنى واشتدت فازجعت الراكب ولم يؤمن على النساء السقوط
واذا امت رويدا امن على النساء وهذا من الاستعارة البديعة لأن القوارير أسرع من تكسر أفا فادت الكتابة
من الحذف على الرفق بالنساء في السر مما لم تفده الحقيقة لوقال ارفق بالنساء وقال في شرح المشكاة هي استعارة
لأن المشبه به غير مذكور والقريبة حالية لامقابلة ولفظ الكسر ترشح لها (قال أبو قلابه) عبد الله الجرمي
بالسند السابق (فتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة لوتكلم بها به ضحك ليعقوها عليه) ثبت لفظها بالابى ذر
(قوله سوقك بالقوارير) قال في الكواكب فان قلت هذه استعارة لطيفة بليغة فلم تعاب وأجاب بأنه لم يعل
نظرا إلى أن شرط الاستعارة أن يكون وجه الشبه جليا بين الاقوام وليس بين القارورة والمرأة وجه شبه
ظاهر والحق انه كلام في غاية الحسن والسلامة عن العيوب ولا يلزم في الاستعارة أن يكون جلا وجه الشبه
من حيث ذاته ما بل يكفي الجلاء الحاصل من القرائن كما في المبحث فالعيب في العائب
وكم من عائب قول لا يصحها • وآفته من الفهم السقيم

قال ويحتمل أن يكون قصداً إلى قلابه أن هذه الاستعارة تحسن من مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في
البلاغة ولو صدرت من غير البلاغة لبعثوها قال وهذا هو الاتي عن صاحب أبي قلابه وقال الداودي هذا قاله
أبو قلابه لاهل العراق لما كان عندهم من الكاف ومعارضة الحق بالباطل • ومطابقة الاحاديث لما ترجم
عليه ظاهرة فان قلت قد نفى الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم في كتابه أن يكون شاعرا وفي الاحاديث انه أنشد
الشعر وانه تشده اجيب بأن المنفى في الآية انشاء الشعر لا انشاده ولا يقال لمن قاله متفلا أو جرى على لسانه
موزونا من غير قصد أنه شاعر وقد دل غير ما حديث على جواز وقوع الكلام منه منظوما من غير قصد الى ذلك
ولا يسمى مثل ذلك شعرا ولا القائل به شاعرا وقد وقع كثير من ذلك في القرآن العظيم لكن غالبه اشطارا بيات
واقطع منه وقع وزن بيت تام وللاعلامه الثماب أبي الطيب الجعزي فلا ند التصور في جواهر البصير ذكر فيها
ما استخرج من القرآن العزيز مما جاء على أوزان البصير اتفاقا • فن ذلك قوله مما هو من البحر الطويل

يا من طويل الليل بالنوم قصر • ايبوا كونوا من اناس به ناهوا
وان شتموكم فحيوا أميتوا نفوسكم • ولا تقتلوا النفس التي حرم الله

ومن البحر الوافر

صدور الجيوش يظفركم اله • بوافر سهومكم بالكافرين
ويجزهم وينصركم عليهم • ويشف صدور قوم مؤمنين

ومن الكامل

مات ابن موسى وهو بحر كامل • فهناكم جميع الملائك مشترك
بأيكم التابوت فيه سكنة • من ربحكم وبقيت مما ترك

ومن الرمل

ايها الارمل ان رمت عفاقا • فتزوج من نساء خيرات
مسلمات مؤمنات قانتات • نائبات عابد ابن سائحات

ومن مجزؤ الرمل

اسعدوا المرمل تجزوا • ذلك اول ما تبعدون

لن تبطلوا البر حتى • تنفخوا عما تحبون

ومن السويج

يا أهل دين الله بشراكم • اقزموا لكم به عينكم
أذنزل الله على المصطفى • اليوم اكملت لكم دينكم

ومن الخفيف

لاندع النيم يوما وكن في • شأنه كله رؤفا رحيم
أرايت الذي يكذب بالدين • فذلك الذي يدع النيبا

ومن المضارع

وضارعه اهل خير • تنل من رب يقينا
جنسانا من خرافات • وهم فيها خالدون

ومن المجت

اجت قلبى بنى • والله خـبر اريد
وكيف اخشى ذنوبى • وهو الغفور الودود

وفي فتح الباري جله من الآيات من هذا المعنى وكان الاولى بي ترك ذلك لكن جرى القلم عما حكمه والله اسأل
الرشاد الى طريق السداد وأن يحتم لي بالاسلام والسنة في عافية بلا محنة وأن يفرج كربى • (باب) استحباب
(هجماء المشركين) أى ذمهم في الشعر والهجوم والهجو يعنى يقال هجومه بالواو ولا يقال هجمته بالياء • وبه قال
(حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان قال (أخبرنا
هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت استأذن حسان بن ثابت) بن المذركي حرام
ابن عمرو بن زيد مناه بن عدي بن عمرو بن مالك بن التجار الانصارى الخزرجى ثم التجارى شاعر رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأمه القريرة بالقاه والعين المهملة مصغر اخرزجية أيضا دركت الاسلام فأسلمت وبأدت
قال أبو عبدة فضل حسان الشعراء ثلاث كان شاعر الانصار في الجاهلية وشاعر النبي صلى الله عليه وسلم أيام
النبوّة وشاعر النبي صلى الله عليه وسلم وكان يسمو الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم واستأذن
(رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجماء المشركين) ذمهم في شعره (فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم
بكيف ينسبى) أى فكيف يهجوهم ونسبى فيهم فرمى بصبي ثوب من الهجو (فقال حسان لاسئلك منهم) لا تطفن
في تخليص نسبك من هجوهم بحيث لا يبق جزء من نسبك فيما ناله الهجو (كما نسل الشعرة من العجين) فانها
لا يبق عليها منه شيء وذلك بأن يهجوهم بأفعالهم وبما يختص عارهم • والحدث مرفى المغازى وأخرجه مسلم
في الفضائل (وعن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير بالسند السابق أنه (قال ذهبت اسب حسان بن
ثابت (عند عائشة) رضى الله عنها لما وافقته لاهل الافك (فقاتل لانسبه فانه كان شافع) بضم الفتح وفتح
النون وبعد الالف فافخا مهملة يذافع ويخاصم (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) والمراد بالمناخة هنا هجماء
المشركين ومجازاتهم على اشرارهم • وبه قال (حدثنا اصمغ) بالعين المعجمة ابن الفرج أبو عبد الله المصرى
وهو من افراد (الخبرنى) بالافراد (عبد الله بن وهب) المصرى قال (الخبرنى) بالافراد (يونس) بن يزيد
الابلى (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (ان الهيثم بن أبى سنان المدنى) (أخبره انه سمع ابا هريرة) رضى
الله عنه (ق قصصه) بفتح القاف والصاد الاسم وبكسر القاف جمع قصة والقص في الاصل البيان (يذكر النبي
صلى الله عليه وسلم يقول ان اخالكم لا يقول الرفث) بالثلثة أى الفحش (يعنى) أبو هريرة (بذلك ابن رواحة)
وهو عبد الله بن رواحة بفتح الراء والواو وبعد الالف ساء مهملة ابن زعلبة بن امرئ القيس بن عمرو الانصارى
الخزرجى الشاعر المشهور وليس له عقب من السابقين الاولين من الانصار وهو أحد النقباء لبله العقبه شهد
بدر اوما بعدها الى أن استشهد بمجونه (قال) يمدح النبي صلى الله عليه وسلم (فيما) ولا يذروا (رسول الله)
صلى الله عليه وسلم (يتلو كتابه) القرآن (اذا انشق معروف من القبر ساطع) • مرتفع صفة معروف أى انه
يتلو كتاب الله وقت انشقاق الوقت الساطع من القبر (أرانا الهدى بعد العمى) بعد الضلالة (فقلوبنا) به

قوله أرايت الخ لا يتن
الابحدف اللام من
فذلك او الباء من الذى
وهو غير الزلاوة وكذلك
قوله فى السكامل باتيكم
التابوت الخ لا يتن الا
باسكان الباء والتلاوة
• بفصحها تأمل اه

صلى الله عليه وسلم (موقوفات ان ما قال) من امور القريب (واقع * ثبت) حال كونه (بجاني) يرفع (جنبه عن
 فراشه *) كناية عن تمجده (اذا استغفلت بالمشركين) ولغير الشيعي (بالكافرين (المضاجع *) وهذه الايات
 من الجبر الطويل * والحديث سبق في باب فضل من تعاضد من الليل من التجدد (تابعه) أي تابع يونس (عقيل)
 بضم العين ابن خالد في روايته (عن الزهري) محمد بن مسلم فيما وصله الطبراني في الكبير (وقال الزبيدي) بضم
 الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد السامي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سعيد) بكسر العين ابن المسبب
 (والاعرج) عبد الرحمن بن هرم من كلاءه ما (عن أبي هريرة) فيما وصله البخاري في تاريخه الصغير والطبراني
 أيضا (وبه قال) حدثنا أبو البنان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) كذا في بعض الفروع المعقدة (وحدثنا
 اسماعيل) بن أبي اويس (قال حدثني) بالافراد (اخى) أبو بكر واسمه عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن محمد
 ابن ابي عتيق) هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق التيمي القرشي وابو عتيق كنية
 جده محمد (عن ابن شهاب) كذا في بعض الفروع المعقدة (عن أبي سامة بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع حسان بن
 ثابت (اه نصارى) رضى الله عنه حال كونه (بشهادة أبي هريرة) رضى الله عنه يطلب منه الاخبار (مقول
 يا أبي هريرة نشدك بالله) بنون وشين معجمة مفقوحتين من غير ألف ولا يذرعن الجوى والمستقلى نشدك الله
 بأسقاط حرف الجر من الجملة الشريفة والنصب أي اقسمت عليك بالله (هل سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول يا حسان اجب) دافعا أو أوجب الكفار (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) اذ هجوه وأصحابه
 ولما كان الهجو في المشركين والطعن في انسابهم مظنة الفحش في الكلام وبذا اذع اللسان وذلك يؤدى أن يتكلم
 بما يكون عليه لاله احتاج للتأييد من الله وأن يطهره من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم (اللهم ابده) قوه (روح
 القدس) جبريل عليه السلام (قال أبو هريرة) نعم سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ذلك * والحديث سبق
 في باب الشعر في المسجد من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعيب)
 ابن الخياط (عن عدي بن ثابت) الانصاري (عن البراء) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لحسان) بن ثابت (اهجهم) همزة وصل وكون الهاء وضم الجيم ثم الهاء (أو قال) صلى الله عليه وسلم
 (هاجهم) بفتح الهاء وألف بعده ها وكسر الجيم والهاء بالشذ من الراوى (وجبريل معك) بالتأنييد والمعاونة *
 والخلعت سبق في بدء الخلق * (باب ما يكره أن يكون الغالب) بالنصب كما في الفرع خبر كان (على
 الانسان الشعر) بالرفع اسمها ويجوز العكس (حتى يصد) أي الشعر (عن ذكر الله والعلم والقرآن) * وبه قال
 (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين ابن باذام العبدي الكوفي قال (اخبرنا حنظلة) بن أبي سفيان
 الجمعي القرشي (عن سالم) هو ابن عبد الله (عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه
 (قال لا يمتلي) بلام التأنيد وأن المصدرية في موضع رفع على الابتداء (جوف احدكم قميصا) نصب على
 التثنية والفتح المدة لا يخاطها دم وخبر المبتدأ قوله (خبره من أن يمتلي شعرا) ظاهره العموم في كل شعر
 لكنه مخصوص بما لم يكن حقا أما الحق فلا كدح الله ورسوله وما يستعمل على الذكر والزهد وسائر المواقف
 لما لا افراط فيه وحله ابن بطال على الشعر الذي هي به النبي صلى الله عليه وسلم ونقبه أبو عبيد بن الذي
 هي به النبي صلى الله عليه وسلم لو كان شطريه كان كفرا قال والوجه عندى أن يمتلي قلبه منه حتى يغلب عليه
 فيشغله عن القرآن والذكر فاما اذا كان الغالب القرآن والذكر عليه فليس جوفه بمحتلى من الشعر نعم أخرج أبو
 يعلى الموصلى عن جابر مر فوعلان يمتلي جوف احدكم قميصا أو دما خبره من أن يمتلي شعرا هجيت به وفي سنده
 را ولم يعرف وأخرجه الطحاوى وابن عدى من رواية الكلى عن أي صالح عن أبي هريرة مثل حديث الباب
 قال قتالت عائشة لم يحفظ انما قال أن يمتلي شعرا هجيت به قال في الفتح وابن الكلبي وأما الحديث وشيخه
 أبو صالح ليس هو السمان المتفق على تحريمه في الصحيح عن أبي هريرة بل هو آخر ضعيف يقال له باذان فلم تثبت
 هذه الزيادة وقال السهلي ان قلنا بما قاله عائشة من تخصيص النبي بن يمتلي جوفه من شعر هجى به صلى الله
 عليه وسلم فليس في الحديث الاعيب امتلا الجوف منه فلا يدخل في النهي رواية اليسر على سبيل الحكاية ولا
 الاستسهاد به في اللغة وحينئذ فلا يكفر قائله ولا فرق بينه وبين الكلام الذي ذموا به النبي صلى الله عليه وسلم
 * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غيث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران
 الكوفي (قال سمعت أبا صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لان يمتلي جوف رجل فيصاريه ظاهره كما في جملة النفوس ان المراد الجوف كله وما فيه من
 القلب وغيره والمراد القلب خاصة وهو الاظهر لان اهل الطب يزعمون ان الفتح اذا وصل الى القلب شئ منه
 وان كان يسيرا فان صاحبه يموت لا محالة بخلاف غير القلب مما في الجوف من الكبد والرئة وعند الطحاوي
 والطبراني من حديث عوف بن مالك لان يمتلي جوف أحدكم من عاتيه الى لهاته فيما ينخفض خيره من أن
 يمتلي شعره او سنده حسن ويريه بفتح التحيبة وكسر الراء بعد ما تحببه ساكنة ولا يذر عن الكشميه حتى يريه
 بزيادة حتى ونسبها بعضهم للاصلي فعلى حذف حتى مرفوع وعلى ثبوته بالنصب وذكر ابن الجوزي أن جماعة
 من المتقدمين يقرؤونها بالنصب مع اسقاط حتى جر باعلى المألوف وهو غلط اذ ليس هنا ما ينصب وقال الزركشي
 رواه الاصلي بالنصب على بدل الفعل من الفعل وأجرى اعراب يمتلي على يريه ومعناه كما في الصحاح بأكله
 وقيل معناه أن الفتح يأكل جوفه وقيل يصيب رتته وتعقب بأن الرئة مهموزة العين وأجيب بأنه لا يلزم من
 كون الاصل مهموزا أن لا يستعمل مسهلا قال في الفتح ووقع في حديث أبي سعيد عند مسلم لهذا الحديث
 سبب ولفظه يخافن نسيم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج اذ عرض لنا شاعر فشد فقال أصكروا
 الشيطان لان يمتلي جوف أحدكم فيما (خير من) ولا يذر عن الكشميه له من (أن يمتلي شعرا) وهذا الزجر
 انما هو لمن أقبل على الشعر ونشأ به عن تلاوة القرآن والذكر والعبادة والحق أبو عبد الله بن أبي جرة بامتلاء
 الجوف بالشعر المذموم المشغل عن الواجبات والمستحبات الامتلاء من السجع مثلا ومن كل علم مذموم
 كالسحر وغيره من العلوم والحديث أخرجه مسلم في الطب وابن ماجه في الادب (باب قول النبي صلى الله
 عليه وسلم تربت) أي ائقرت (عينك) أو هي كلمة يراد بها التعريض على الفعل للدعاء أو يراد بها المبالغة في
 المدح كقولهم للشاعر فانه الله لقد أجاد (وعقري) أي عقرها الله (حتى) أصابها وجع في حلقها وبه قال
 (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الحافظ الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث بن
 سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الابلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة)
 رضى الله عنها انها (قالت ان أفلح أخا أبي القعبس) بضم القاف وفتح العين المهملة وبعد التحية الساكنة سبع
 مهملة عم عائشة من الرضاعة وفي رواية ناسم أفلح بن أبي قعبس وكذا عند البغوي من وجه آخر (استأذن) أن
 يدخل (على) بتشديد التحية (بعد ما نزل) ولا يذر بعد ما أنزل (الحجاب فقلت والله لا أذن له) أن يدخل على
 (حتى) استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه (فان أخا أبي القعبس ليس هو أرضعني وان كان أرضعني)
 بالوقية الساكنة قبل النون (أمرأة أبي القعبس) قال في الفتح لم أعرف اسمها (فدخل على) بتشديد التحية
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت) له (يا رسول الله ان الرجل) أخا أبي القعبس (ليس هو) الذي (أرضعني)
 ولكن أرضعني امرأته قال صلى الله عليه وسلم (ايذني له) في الدخول عليك (فانه علك) من الرضاعة (تربت
 عينك) فأثبت صلى الله عليه وسلم عومة الرضاع وألحقها بالنسب ومطابقة الحديث لبعض الترجمة ظاهرة
 لاخفاء فيها والحديث سبق في النكاح (قال عروة) بن الزبير بالسند السابق (فذلك) أي بسبب ما ذكر في
 هذا الحديث (كانت عائشة) رضى الله عنها (تقول حرمتوا من الرضاعة ما يحرم من النسب) ومجئ هذا
 سبق وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا الحكم) بن عتيبة بضم العين
 وفتح الفوقية وبعد التحية الساكنة موحدة الكندي مولاهم فقيه الكوفة (عن ابراهيم) النخعي (عن
 الاسود) بن يزيد النخعي الكوفي (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت اراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينفر)
 بكسر الفاء يرجع من الحج (فرأى صفية) بنت حبي (على باب خباتها) بكسر الخاء المعجمة وبعد الموحدة ألف
 فهمزة مدودا أي خيمتها (كثيبة) من الكاكة أي سبعة احوال (حرينة لانها حاضت) ولم تطف طواف الودائع
 فظنت أنه كطواف الزيارة في تمام الحج وانه لا يجوز تركه مع العذر وظن صلى الله عليه وسلم انها لم تطف طواف
 الزيارة (فقال) لها (عقري حتى) على وزن فعلى بفتح الفاء مقصودا وحققها التنوين ليكونا مصدرين أي
 عقرها الله عقرا وحلقها حلقا وهو دعاء لكنه (لغة قريش) يطلقونه ولا يريدون وقوعه بل عاديهم التكلم بخله
 على سبيل التلطف وضبطه أبو عبيد في غريب الحديث بالقصر وبالتنوين وذكر في الامثال انه في كلام العرب
 بالمتوفى كلام المتقدمين بالقصر ولا يذر عن المقل لفظه بالفاء والمهمزة متوابع لقل ولا يذر لقريش

(أما الحديثان) عن الرجل إلى المدينة (ثم قال) صلى الله عليه وسلم مستغفرا لك كنت أفضت يوم القيامة
عليه الصلاة والسلام (الطواف) للزيارة (فأنت ثم) أفضت (قال) عليه الصلاة والسلام (فاخزى إلى)
بالتنوين لأن جرك قد تم • والحديث سبق في باب إذا حاضت المرأة بعد ما أفاضت من كتاب الحج وبالله المستعان
على التكميل والتوفيق للصواب • (باب ما جاء في زعوا) في حديث أبي قلابة عند أحمد وأبي داود بإسناد رجاله
ثقات إلا أن فيه انقطاعا قال قبل لا يمسعود ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في زعوا قال بنس
طبة الرجل وفي المثل زعوا مطبة الكذب والاصل فيه أن يقال في الامر الذي لا يعلم حقيقته فن أكثر الحديث
بما لا يتحقق حقيقته لم يؤمن عليه الكذب • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني ولا يذعن عن المستقل
ابن يوسف يدل قوله ابن مسلمة وعبد الله بن يوسف هو أبو محمد الدمشقي ثم التنيسي الحافظ (عن مالك) الإمام
(عن أبي النضر) يفتح التون وسكون المجهمة سالم بن أبي أمية (مولي عمر بن عبد الله) المدني (أن أبا مرة) بضم
الميم وتشديد الراء يزيد (مولي أم هانئ) فاخته (بنت أبي طالب أخبره أنه سمع أم هانئ بنت أبي طالب) رضي الله
عنها (تقول ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) بمكة (فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستر
فلست عليه فقال من هذه فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا بأم هانئ) أي لاقت رحبا وسعة (فلما
فرغ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (من غسله) بفتح الغين ولا يذعن بضمها (فأم فصلني غائي ركعات) حال كونه
(ملتصفا في ثوب واحد فلما انصرف) من صلاته (قلت يا رسول الله زعم ابن أمي) علي بن أبي طالب وهي شقيقته
لكنها خست الام لاقتضاء مزيد الشفقة والرعاية وقولها زعم أي قال ومثله قول سيبويه في كتابه في أشياء
يرفضها زعم الخليل والحاصل انها قد تطلق ويراد بها القول وقد اطلقت ذلك أم هانئ في حق علي ولم ينكر عليها
النبي صلى الله عليه وسلم (أنه قاتل) بالتنوين اسم فاعل بمعنى الاستقبال (رجلا) فقيه اطلاق اسم القاعل على
من عزم على التلبس بالفعل (قد أجرت) بالراء أي امتته هو (فلان بن هيرة) ويجوز النصب قبل اسمه الحمارث
ابن هشام الخزومي • أو عبد الله بن أبي ربيعة أو زهير بن أبي أمية كما عند الزبير بن بكار في النسب (فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد أجرتنا من أجرت) أمتنا من أمتت (يا أم هانئ) فليس لعل (قله) (فألت أم هانئ وذلك)
أي صلاته الثمان ركعات ولا يذعن عن الكشميني وذلك باللام (ضحى) أي وقت ضحى • والحديث سبق في
باب الصلاة في الثوب الواحد ملتصقا به من كتاب الصلاة • (باب ما جاء في قول الرجل) لغيره (وبلك) كلمة عذاب
نصب على المدح وجعل ملاقه في المعنى دون الاشتقاق ومثله ويحبه ويؤس أو على المفعول به بتقدير أكرمك الله
وبلك وقيل أصلها وي كلمة تارة فلما كثروا قولهم وي فلان وصلوها باللام وقدروا أنها منها فأعربوها • وبه قال
(حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي الحافظ قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى بن دينار
العوزي بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر المجهمة البصري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا) لم يسم (يسوق بدنة) فاقه فتعرب بمكة يعني أنها هدى ناسا إلى الحرم
(فقال) صلى الله عليه وسلم له (اركبها قال) الرجل (أنها بدنة قال) صلى الله عليه وسلم (اركبها قال) الرجل (أنها
بدنة قال) صلى الله عليه وسلم (اركبها وبلك) يتكرر بذلك ثلاثا وقال له وبلك تأديله لاجل مراجعته مع عدم
خفاء الحال عليه أو لم يرد بها موضوعها الأصلي بل جرت على لسانه في المخاطبة من غير قصد وقبل غير ذلك
كما مر في الحج • وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقلا بن زبابة بن سعيد (عن مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد
الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأى رجلا) لم يسم (يسوق بدنة) زاد مسلم مقلدة (فقال له اركبها قال يا رسول الله أنها بدنة) أي هدى (قال
اركبها وبلك) قالها (في) المرة (الثانية أو في) المرة (الثالثة) بالشك من الراوي • والحديث سبق في الحج • وبه
قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ثابت البناني) بضم الموحدة (عن
أنس بن مالك) سقط ابن مالك لا يذعن وقال حماد أيضا (وأيوب) السخاني وفي بعض النسخ (ح) للتحويل
وأيوب (عن أبي قلابة) عبد الله الجرمي (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه أنه (قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سفر وكان معه غلام له أسود) اللون حبشيا حسن الصوت بالجدهاء (يقال له أحمدة يحمده) بعض
أسماء المؤمنين ومنهم أم أنس أم سليم (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك) بالحاء المهملة كقوله

أي على الوصف الذي وصفه به والفرق بين الصفوة والنعمة أن النعمة يكون بالخلية كالطريق والتميز والصفة
بالأفعال فهو ضارب ونارج وحينئذ لا يقال الله منعمون بل يقال موصوف وقيل النعمة ما كان لشيء خاص
كالعرج والعمى والعور لأن ذلك يخص موضعاً من الجسد والصفة ما لم تكن لشيء مخصوص كالعظيم والكبير
فلذلك قال أبو سعيد هنا على نعت النبي صلى الله عليه وسلم قافهم فأن فيه دقة وقال الجوهري والمجد الشيرازي
الصفة كالعلم والسواد وأما النعميون فلا يريدون بالصفة هذا لأن الصفة عندهم هي النعمة والنعم هو اسم
الفاعل فهو ضارب والمفعول فهو مضروب وما يرجع اليه من طريق المعنى * والحديث سبق في علامات
النبوذة * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) أبو الحسن المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن الميارنة
المروزي قال (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن قال (حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن
محمد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري) (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً) قبل هو سلة بن خضر أو سلطان بن
خضر أو عرابي (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هل كنت) أي فعلت ما هو سبب هلاك
(قال) صلى الله عليه وسلم (ويحك) مالك (قال وقعت على أهلي) أي جاءت زوجتي (في رمضان قال) صلى الله
عليه وسلم (اعتن رقبة قال ما أجدها قال) صلى الله عليه وسلم (فصم شهرين متتابعين قال لا أستطيع قال)
صلى الله عليه وسلم (فأطعم ستين مسكيناً) بهمة قطع مفتوحة وكسر العين أعم من الفقير (قال ما أجده) وفي
حديث ابن عمر قال والذي بعثك بالحق ما أشبع أهلي (فأتى) بضم الهمزة النبي صلى الله عليه وسلم (يعرق) بفتح
العين والراء بعدها قاف والعرق المكمل بسبع خمسة عشر صاعاً (فقال) صلى الله عليه وسلم (خذته فنصدق به)
أي بالتمر الذي فيه (فقال يا رسول الله اعلني غير أهلي فوالذي نفسي بيده ما بين ظنبي) بطاء مهمله ونون
مضمومتين وموحدة مفتوحة تنبيه طنب واحد اطناب الخيمة فاستعاره للطرف وللناحية وقال في الكواكب
شبه المدينة بفسطاط مضروب وحزتها بالطنيين أراد ما بين لا يبق (المدينة أحوج) ولا يذر عن الكشميين
أفقر (معي فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابه) تعجبا وهي وسط الأسنان ولا منافاة بين قوله في
الرواية الأخرى نواجذه لظهورها عند الضحك وقد يطلق كل منهما على الآخر (قال) ولا يذر وقال (خذته)
وله عن الكشميين ثم قال أطعمه أهلك أي من تملك نفقته أو زوجتك أو مطلق أقاربك * والحديث سبق في
الصيام (تابعه) أي تابع الأوزاعي (يونس) بن يزيد الأيلي في روايته (عن الزهري) محمد بن مسلم فيما وصله
البيهقي وقال ويحك وما ذاك (وقال عبد الرحمن بن خالد) القهقي أمير مصر لهشام بن عبد الملك في روايته
(عن الزهري) وقال (وبك) بدل ويحك وهذا وصله الطحاوي من طريق الليث حدثني عبد الرحمن فذكره *
وبه قال (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) بن عيسى الدمشقي ابن بنت شرحبيل أبو أيوب قال (حدثنا الوليد)
ابن مسلم الدمشقي قال (حدثنا أبو عمرو) بفتح العين عبد الرحمن (الأوزاعي) بالزاي قال (حدثني) بالافراد
(ابن شهاب) محمد بن مسلم (الزهري) عن عطاء بن يزيد اللبني (المدني) نزيل الشام (عن أبي سعيد الخدري)
رضي الله عنه أن أعرابياً قال يا رسول الله أخبرني عن الهجرة (وفي باب الهجرة إلى المدينة أن أعرابياً سأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة أي أن يابعه على الإقامة بالمدينة ولم يكن الأعرابي من أهل مكة
الذين وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح (فقال) صلى الله عليه وسلم له (ويحك إن شأن الهجرة) أي القيام بحقتها
(شديد) لا يقدر عليه (فهو لك من أبل قال نعم قال) صلى الله عليه وسلم (فهو ثؤذي صدقتها) زكاتها (قال نعم)
قال فاعمل من وراء البحار من وراء القرى والمدن سواء كنت مقيماً في بلدك أو غيرها من أقصى بلاد الإسلام
وإن كنت أبعد من المدينة والقرية يقال لها الهجرة لاتساعها وقال في الفتح ووقع في رواية الكشميين من وراء
البحار بفوقية ثم جيم قال وهو تعصيف (فإن الله لن يترك) بكسر الفوقية أي لن ينقصك (من) نواب (عليك شينا)
ولا يذر عن الجوى والمسقى لم يترك بالجازم بدل الناصب وسكون الراء الجزم وفي رواية ذكرها في الفتح لن يترك
بفتح التحتية وسكون الفوقية من التركة والكاف أصلية * والحديث سبق في الزكاة والهجرة * وبه قال (حدثنا)
عبد الله بن عبد الوهاب (الجبلي البصري قال (حدثنا خالد بن الحارث) البجلي بالميم أبو عفان المصري
الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج بن الورد العتكي مولاهم أبو بسطام الواسطي ثم البصري كن صفان
الثوري يقول هو أمير المؤمنين في الحديث (عن واقد بن محمد بن زيد) بالقاف والهمزة الميملة ابن عبد الله بن

عن ابن الخطاب العدوي المدني انه (قال سمعت أبي) محمد بن زيد (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ويلكم أو ويحكم قال شعبة) بن الحجاج (شك هو) أي شيخه واقد بن محمد هل قال صلى الله عليه وسلم ويلكم أو ويحكم (لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) لا تكن أفعالكم تشبه أفعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين مستحلين (وقال النضر) بالمجعة الساكنة ابن شميل بضم المجعة (عن شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (ويحكم) بالحاء ولم يشك (وقال عمر بن محمد) بضم العين أخو واقد المذكور وما وصله في أواخر المغازي من طريق ابن وهب عن عمر (عن أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن جده ابن عمر (ويلكم أو ويحكم) كقول أخيه واقد قال في الفتح قد دل على أن الشك فيه من محمد بن زيد أو ممن فوقه والله أعلم به وبه قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم القيسي البصري الكلابي قال (حدثناهما) هو ابن يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه (أن رجلا من أهل البادية) قال في المقدمة لم أعرف اسمه لكن في الدار قطن ما يدل على أنه ذو خلق وبصرة اليمان وهو الذي بال في المسجد (أبي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة فائمة) برفع فائمة على أنه خبر الساعة فتى طرف متعلق به وبخيه على الحال من الضمير المستكن في متى اذ هو على هذا التقدير خبر عن الساعة فهو ظرف مستقر ولما كان سؤال الرجل يحتمل أن يكون على وجه التعنت وأن يكون على وجه الخوف فامتحنه النبي صلى الله عليه وسلم حيث (قال) له (ويلك وما أعددت لها قال ما أعددت لها) زاد مسلم من طريق معمر عن الزهري عن أنس من كبير عمل أحد عليه نفسي (الأنبياء أحب الله ورسوله قال) صلى الله عليه وسلم له (أنت مع من أحببت) لما امتحنه وظهر من جوابه إيمانه ألحقه بمن ذكر وليس المراد بالمعية التساوي فانها تقتضي التسوية في الدرجة بين الفاضل والمفضول وذلك لا يجوز بل المراد كونهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وان بعد المكان لأن الخطاب اذا زال شاهد بعضهم بعضا واذا أرادوا الرؤية والتلاقي قد روي على ذلك قال أنس (فقلنا) ولا يذر عن الكشيم في فقالوا (ونحن كذلك) نكون مع من احببنا (قال) صلى الله عليه وسلم (نم ففرحنا) بذلك (يومئذ فرحنا شيئا) وحق لهم ذلك (فرغلام للمغيرة) بن شعبة الثقفي واسم الغلام محمد كما في مسلم وقيل سعيد كما عند الباوردي في الصحابة وعند ابن منده سعد الدوسي وفي مسلم انه غلام من ازد شنوءة قال في الفتح فيصمّل التعدد أو اسم الغلام سعد ويُدعى محمدا أو بالعكس ودوس من ازد شنوءة فيصمّل أن يكون حالف الانصار قال أنس (وكان) الغلام (من أقراني) مثلي في السن (فقال) صلى الله عليه وسلم (ان آخر هذا) الغلام بأن لم يمت في صغره (فلن يدركه الهرم) ينصب يدركه بلن ولا يذرعن الحموى والمستمل فلم يدركه بالجزم بل وأسند الادراك الهرم إشارة الى أن الاجل كالفاسد للشخص (حتى تقوم الساعة) أي ساعة الحاضر عنده صلى الله عليه وسلم قال الداودي لانهم كانوا اعرابا فلو قال لهم لا أدري لا رتابوا فكلهم بالمعارض وفي مسلم عن عائشة كان الاعراب اذا قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم سألوه عن الساعة متى الساعة فينظر الى احد ثيابهم منهم سناقة قول ان بعض هذا حتى يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم وهذه الرواية كما قال القاضي عياض رواية واضحة يفسر بها كل ما ورد من الالفاظ المشككة في غيرها والمراد بالمبالغة في تقريرها لا التهديد بانها تقوم عند بلوغ المذكور الهرم وفي رواية الباوردي المذكورة بدل قوله حتى تقوم الساعة لا يبيّن منكم عين نظرف وبهذا كما في الفتح بضمح المراد (واختصره) أي هذا الحديث (شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة قال (سمعت أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة ولم يبق لفظه بل حال به على رواية سالم بن أبي الجعد عن أنس وساقها أحمد في مسنده عن محمد بن جعفر بلفظ جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال متى الساعة قال ما أعددت لها قال حب الله ورسوله قال أنت مع من أحببت ولم يقل ما زاده همام فقلنا ونحن كذلك قال نعم ففرحنا يومئذ فرحنا شيئا فرغلام الى آخره بل اختصره كما قال المؤلف ومطابقة الأحاديث للترجمة ظاهرة وفيها ما اختلف الرواة في لفظه هل هو ويل أو ويح وفيها ما جزم فيه بأحد هما ويجوز محمدا يدل على أن كلا منهما ممر جعه ذلك أي انه يعرف ان كان المراد الذم أو غيره من السياق لان في بعضها الجزم بويل وليس جله على العذاب بظاهر والحاصل أن الاصل في كل منهما ما ذكر وقد يستعمل أحدهما موضع الآخر (باب) بيان (علامة حب الله) ولا يذرا حب في الله (عز وجل لقوله تعالى ان كنتم

يحبون الله فاتبعوني بحسبكم الله) محبة العبد لله ايثاره طاعته على غير ذلك ومحبة الله للعبد أن يرضى عنه
 ويحمده على فعله وعن الحسن فيما أخرجه ابن أبي حاتم قال كان قوم يزعمون أنهم يحبون الله فأراد الله أن
 يجعل لقولهم تصديقا من عمل فأنزل هذه الآية فمن ادعى محبة تعالى ونال سنة رسوله فهو كذاب وكأب الله
 يكذبه وقيل محبة الله معرفته ودوام خشية ودوام اشتغال القلب به وتذكره ودوام الانس به وقيل هي اتباع
 النبي صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله وأحواله إلا ما خص به وقال في الكواكب بمحتمل أن يراد بالدرجة
 محبة الله للعبد فهو المحبوب أو محبة الله فهو المحبوب أو المحبة بين العباد في ذات الله بحيث لا يشوبها شيء من الرياء
 والآية مساعدة للآيتين إذا تابع الرسول علامة للآولى لأنها مسببة للاتباع وللثانية لأنها مسببة له وبه قال
 (حدثنا بشر بن خالد) بكسر الموحدة وسكون المجمة العسكرية القرضي قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر
 (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الأعشى (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود
 رضى الله عنه أو هو عبد الله بن قيس أبو موسى الأشعري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال المرء مع من
 أحب في الجنة بحسن نيته من غير زيادة عمل لأن محبة لهم كطاعتهم والمحبة من أفعال القلوب فأنيب على
 معتقده لأن النية الأصل والعمل تابع لها وليس من لازم المعية الاستواء في الدرجات والحدث أخرجه مسلم
 في الأدب * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الأعشى) سليمان
 ابن مهران (عن أبي وائل) شقيق أنه قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه جاز رجل إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الرجل هو أبو ذر رواه أحمد من حديثه أو أبو موسى كما قال في المقدمة (فقال يا رسول الله
 كيف تقول في رجل أحب قوما ولم يلق بهم) في العمل والفضل (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء
 رجل أو امرأة (مع من أحب) في الجنة مع رفع الحجب حتى تحصل الرؤية والمشاهدة وكل في درجته (تابعه)
 أي تابع جرير بن عبد الحميد (جرير بن حازم) البصري فيما وصله أبو نعيم في كتاب المحبين (و) تابعه أيضا (سليمان
 ابن قزم) بفتح القاف وسكون الراء فيما وصله مسلم (و) كذا تابعه (أبو عوانة) الوضاح فيما وصله أبو عوانة
 يعقوب في صحيحه فيما رواه الثلاثة (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق (عن عبد الله) ولم
 ينسبه كل من أبي نعيم في كتاب المحبين ولا من بعده (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم)
 الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق (عن أبي وائل)
 عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضى الله عنه كذا صرح به أبو نعيم بأن عبد الله هو أبو موسى قال
 في فتح الباري وهذا يؤيد قول بندار أن عبد الله حيث لم ينسبه فالمراد به في هذا الحديث أبو موسى وأن من
 نسبه ظن أنه ابن مسعود لكثرة مجي ذلك على هذه الصورة في رواية أبي وائل ولعله هنا خرج عن القاعدة
 وتبين برواية من صرح بأنه أبو موسى الأشعري أن المراد بعبد الله عبد الله بن قيس وهو أبو موسى الأشعري
 ولم أر من صرح في روايته عن الأعشى بأنه عبد الله بن مسعود إلا ما وقع في رواية جرير بن عبد الحميد هذه يعني
 السابقة في هذا الباب عند البخاري عن قتيبة عنه (قال) أي أبو موسى (قيل للنبي صلى الله عليه وسلم)
 يا رسول الله (الرجل يحب القوم ولما يلق بهم) بالالف بعد الميم المشددة وهي ابلاغ من لم فإن النبي يبالغ لانه
 يستمر إلى الحال كقوله

فان كنت ما كولا فكن خير لكل • والافأدركني ولما هنق

فيؤخذ منه هنا أن الحكم ثابت ولو بعد اللقاء وقال في الكواكب وفي كلمة لما اشعار بأنه يتوقع المحقق يعني
 هو فاصد لذلك ساع في تحصيل تلك المرتبة له وعند مسلم ولما يلق بهم وفي حديث صفوان بن عسال عند أبي
 نعيم ولم يعمل بمثل علمهم (قال) صلى الله عليه وسلم (المرء مع من أحب) اذ لكل امرئ ما نوى قال في الفتح جمع
 أبو نعيم الحافظ طرق هذا الحديث في كتاب المحبين مع المحبوبين وبلغ عدد الصحابة فيه نحو العشرين وفي رواية
 أكثرهم بهذا اللفظ يعني المرء مع من أحب وفي بعضها بلفظ حديث أنس أنت مع من أحببت (تابعه) أي تابع
 سفيان الثوري (أبو معاوية) محمد بن خازم بالخاء والزاى المجتمعين (ومحمد بن عبيد) بضم العين ابن عمر كلاهما
 عن الأعشى فيما وصله مسلم * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا أبي)
 عثمان بن جبلة (عن شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بضم الميم فتشيد الزاير المفتوحة وفتح عين عمرو (عن

خاتم بن أبي الجعد يفتح الجيم وسكون العين المهملة بعد هاء الهمزة واسمه رافع البكوفي (عن أنس بن مالك)
 رضي الله عنه (أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم في الساعة) فأنه (يارسول الله) قال في الفتح الرجل
 هو ذو الخوصرة الباني الذي بال في المسجد وحديثه في ذلك مخرج عند الدارقطني ومن زعم أنه أبو موسى
 أو أبو ذؤنبة فقد وهم فأنهما وإن اشتركا في معنى الجواب وهو أن المرء مع من أحب فقد اختلفت الهملة فأن كلا
 من أبي موسى وأبي ذؤنبة سأل عن الرجل يحب القوم ولم يلحق بهم وهذا سأل في الساعة (قال) صلى الله عليه
 وسلم (ما أعددت لها) قال في شرح المشكاة سلك مع السائل طريق الأسلوب الحكيم لأنه سأل عن وقت الساعة
 وأبان مرسله ما قيل له فيم أنت من ذكرها وإنا نعلمك أن نهم بأهبتها ونعني بما يقعك عند أرسائها من العقائد
 الحقة والأعمال الصالحة المرضية فأجاب حيث (قال ما أعددت لها من كثير صلاة) بالمثلثة (ولا صوم) ولا بـ
 ذرعن الجوى والمسخلى ولا صيام (ولا صدقة ولكني أحب الله ورسوله قال أنت مع من أحببت) أي ملحق بهم
 ودأخل في ذمهم وزاد أبو نعيم الأصبهاني من طريق سلام بن أبي الصهباء عن ثابت عن أنس وثلاث ما احتسبت
 (باب) بيان (قول الرجل للرجل أخساً) يسكون الخاء المعجمة وفتح السين المهملة بعدها همزة ساكنة زجر
 وابعاد لمن قال أو فعل ما لا ينبغي له مما يخطئ الله تعالى أي اسكت سكوت ذل وهوان • وبه قال (حدثنا أبو
 الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا سلم بن زرير) يفتح السين المهملة وسكون اللام وزرير يفتح
 الزاي وكسر الراء بعدها تخنية ساكنة فراء أخرى العطاردي قال (سمعت أبا رجاء) بالجيم عمران بن لحيان
 بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة العطاردي مشهور بكنته قال (سمعت ابن عباس رضي الله عنهما)
 يقول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن صائد) ولا بـ ذرعن الجوى والمسخلى لابن صياد بالتخنية
 المشددة (قد خبأت لك خبيثاً) ولا بـ ذرعباً أي أضمرت لك في صدرى وكان صلى الله عليه وسلم قد أضمر له في
 صدره الشريف يوم تلقى السماء بدخان مبين كما عند الامام أحمد (فما هو قال) ابن صياد هو (الدخ) أراد أن
 يقول الدخان فلم يستطع أن يتمها على عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات من أولها ثم من الجن (قال)
 صلى الله عليه وسلم له (أخساً) وهي كلمة يزجر بها الكلب ويترد أي اسكت صاغراً مطروداً والحديث من
 أفراد • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد
 ابن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله) أباه (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما (أخبره أن) أباه
 (عمر بن الخطاب) انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط دون العشرة (من أصحابه) رضي الله عنهم
 (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة جهة (ابن صياد) لما ذكر أن عينه ممسوحة والاخرى نائمة فأشفق النبي
 صلى الله عليه وسلم أن يكون هو الدجال (حتى وجدته يلعب مع الغلمان في الطم) بضم الهمزة وسكون الطاء
 المهملة حصن (بني مغالة) يفتح الميم والفتح المعجمة وبعد الألف لام مفتوحة محققة قبيلة من الانصار (وقد قارب
 ابن صياد يومئذ الحلم بشعر) أي ابن صياد (حتى ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال) له
 (أتشهد أني رسول الله فظفر اليه) ابن صياد (فقال أشهد أنك رسول الاميين) العرب (ثم قال ابن صياد)
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (أتشهد أني رسول الله فرضه) بالاضاد المعجمة المشددة فدفعه (النبي صلى الله عليه
 وسلم) حتى وقع فتكسر يقال رض الشيء فهو رضيع ومرضوض وقال الخطابي الصواب بالاضاد المهملة
 أي قبض عليه بثوبه فضم بعضه الى بعض (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (أمنت بالله ورسوله ثم قال لابن صياد)
 ليظهر كذبه المنافي لدعواه الرسالة (ماذا ترى قال يا أئني صادق وكاذب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلط
 عليك الامر) بضم الخاء المعجمة وتشديد اللام المكسورة أي خلط عليك شيطانك ما يليق بك (قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اني خبأت) أي أضمرت (لك خبيثاً) شأني صدرى ولا بـ ذرعباً يسكون الموحدة واسقاط
 التخنية وعند الطبراني في الاوسط انه صلى الله عليه وسلم كان خبأ له سورة الدخان وكانته اطلق السورة وأراد
 بعضها (قال) ابن صياد (هو الدخ) فنطق ببعض الكلمة (قال) له صلى الله عليه وسلم (أخساً) همزة وصل (فلن
 نعد وقدرك) بالقافية في تعد وقدرك منسوب به أي لا تتجاوز قدرك وقدرك أمثالاً للكهان الذين يحفظون
 من لقاء الشيطان كلمة واحدة من جل كثيرة أو بالتخنية فروع أي لا يبلغ قدرك أن تطالع بالغيب من قبل
 الوحي المخصوص بالانبياء ولا من قبل الالهام وانما قال ابن صياد هو الدخ بما ألقاه الشيطان ما لا أن النبي صلى

الله عليه وسلم تكلم بذلك بين نفسه فسمعه الشيطان أو حدث به بعض أصحابه (قال عمر) رضي الله عنه
 (يا رسول الله لا أذن لي فيه اضرب عنقه) بالجزم في اضرب مصححا عليه في الضرع كاصله جواب الطلب (قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن هو) الدجال ولا يذره من الكشمي ان يكنه بومل الضمير وعلى رواية
 الفصل فهو تأكيد للضمير المستتر وكان تأمة أو وضع هو موضع اياه أي ان يكن اياه (لا تبسط عليه) لأن الذي
 يقتله انما هو عيسى صلوات الله وسلامه عليه (وان لم يكن هو) بضم الضمير ووصله كما مر (فلا خير لك في قتله)
 ولم يأذن في قتله مع ادعاء النبوة لانه كان غير بالغ أولانه كان في أيام مهادة اليهود أو كان يرجو اسلامه (قال
 سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بالاسناد المتقدم (سمعت عبد الله بن عمر يقول اطلق بعد ذلك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم) أي بعد اطلاقه هو وعمر في رهط (وابن كعب الانصاري) سقط الانصاري لا يذرحال
 كونهما (بوتمان) يقصد ان (الخلل التي فيها ابن صباد حتى اذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق) بكسر
 الفاء جعل (رسول الله صلى الله عليه وسلم يتي) يخفى نفسه (بجذوع الخلل) بالذال المججمة حتى لا يراه (وهو)
 أي والحال انه (يختل) بفتح التحتية وسكون الخاء المججمة وكسر القوية بعد هالام يستغفل (أن يسمع من ابن
 صباد شيئا) من كلامه الذي يقوله في خلونه (قبل أن يراه) ابن صباد كي يعلم هو وأصحابه أهو كاهن أو ساحر (وابن
 صباد مضطجع على فراشه في طرفة) كسأله خل (لها فيها) في القطيفة (رحرمة) برأين مهملتين وميم صوت
 خفي (أورمنة) بزايين مهملتين وميم أيضا ومعناها واحد أو صوت تديره العلوج في خياشيمها وحلقها
 من غير استهال لسان ولا شفة فيفهم بعضهم عن بعض والشك من الراوي (قرأت ام ابن صباد النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو يتي بجذوع الخلل فقالت لابن صباد أي صاف وهو اسم هذا محمد) صلى الله عليه وسلم (فتسأله)
 عما كان فيه وسكت (ابن صباد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته) أتمه بحيث انه لا يعلم بي (بين) لكم
 باختلاف كلماته ما يهتدون عليكم شأنه أو بين ما في نفسه (قال سالم) بالسند المذكور أولا (قال عبد الله) بفتح عمر
 (قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس) خطيبا (فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركوه
 وما من نبي الا وقد انذره قومه) ولا يذره قومه باثبات الضمير (لقد انذره نوح قومه) خصه بعد التحميم
 لأن نوحا أبو البشر الثاني وذريته هم الباقون في الدنيا (ولكني) بالتحية بعد التون وسقطت الواو لا يذره
 وللكشمي في ولكن بحذف التحتية (ساقول لكم فيه قول لا يملكه نبي لقومه تعلمون) بالخبر الصدق (انه اعور)
 عين اليمنى (وان الله ليس بأعور) واختلف السلف في أمر ابن صباد بعد كبره فروى انه تاب من ذلك القول
 ومات بالمدينة وانهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا عن وجهه حتى تراء الناس وقبل لهم اشهدوا وكان ابن عمر
 وجابر يحلفان أن ابن صباد هو الدجال لا يشكان فيه فقيل لجابر انه أسلم فقيل انه دخل مكة وكان بالمدينة فقال
 وان دخل مكة وفي سنن أبي داود باسناد صحيح عن جابر قال فقد نابن صباد يوم الحزرة وهذا يطل رواية من روى
 انه مات بالمدينة وصلى عليه قاله الخطابي (قال أبو عبد الله) المؤلف (خسان الكلب) أي (بعده) يتشدد
 العين المهملة (خاستين) أي (مبعدين) بضم الميم وسكون الواو الموحدة وفتح العين قاله أبو عبيدة وهو ثابت في
 رواية المستمل والكشمي (باب قول الرجل) لا خير (مرحبا) بفتح الميم والحاء المهملة فين ما رواه ولا يذره
 عن المسقل باب قول النبي صلى الله عليه وسلم مرحبا (وقالت عائشة) رضي الله عنها (قال النبي صلى الله
 عليه وسلم لفاطمة عليها السلام مرحبا يا بنتي) أي لاقت رحبا وسعة وهذا طرف من حديث وصله في علامات
 النبوة (وقالت أم هانئ) فاخته بنت أبي طالب فيما سبق موصولا في باب ما جاء في زعموا (جئت الى النبي
 صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ الى لا يذره (فقال مرحبا يا أم هانئ) بالوحدة قبل الهمزة ولا يذره عن
 الكشمي (يا أم هانئ منادي مضاف) وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الميمنة قال (حدثنا عبد
 الوارث) بن سعيد الثقفي قال (حدثنا أبو التياح) يزيد بن حيد الضبي البصري (عن أبي جرة) بالجيم
 والراء نصير بن عمران الضبي البصري (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال لما قدم وفد عبد القيس)
 ابن اقصي بن دعي وهو أبو قبيلة كانوا يزلون البحرين (على النبي صلى الله عليه وسلم) وهكذا كانوا أربعة عشر
 رجلا (قال) لهم (مرحبا بالوفد الذين جاءوا) حال كونهم (غير خرابا) غير اذلاء ومرحبا نصيب على المصدرية
 بفعل ضمير أي صادفوا رجبا بالضم أي سعة (ولاندحى) جمع نادى على غير قياس أو ندان لغة في نادى فجمع

كور على القياس (فقالوا يا رسول الله أيا حق من ربيعة) بن زريق بن معد بن عدنان (ويستأوي غنم مضر) وفي
 الايمان هذا الحق من كفار مضر (وأما الفصل الذي في الشهر الحرام) حرمة القتال فيه عندهم (فروا بأمر
 فصل) بالصاد المهملة يفصل بين الحق والباطل (مدحله) بسببه (الجنة) إذا قبله الله برحمته (وذكره من)
 بفتح الميم أي الذي استقر (ورأنا) أي خلقنا من قوما (فقال) صلى الله عليه وسلم الذي أمركم به (أربع
 و) الذي أنماكم عنه (أربع اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) المفروضتين (وصوم رمضان) ولا يذروا صوموا
 رمضان (وأعطوا) بهمة قطع (خمس ما غنمتم) لأنهم كانوا أصحاب غنائم (ولا تشربوا) ما تبتذ (في الدباء)
 البقطين (والخنم) الجوار الخضر (والنقى) ما يقر في أصل الخلة فيؤتى فيه (والزفت) المطلى بالزفت لأنه
 يسرع إليها الاسكار فربما شرب منها من لا يشرب بذلك ثم ثبتت الرخصة في الابتداء في كل وعاء مع النهي
 عن شرب كل مسكر • والحديث سبق في الايمان في باب أداء الخمس من الايمان • (باب ما يدعى الناس
 بأبائهم) أي دعاء الداعي الناس بأسماء آبائهم يوم القيامة فمصدرية والمصدر مضاف الى مفعوله والفاعل
 محذوف • وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثني يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم
 العين العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال
 ان الغادر الناقض للعهد الغير الوافي به وثبت لفظ ان لا يذروا (يرفع) بضم أوله ولا يذروا عن الكسبي
 نصب (له لواء) علم (يوم القيامة) ليعرف به (يقال هذه غدره) بفتح الغين المجهمة وسكون الدال المهملة
 (فلان بن فلان) باسمه واسم أبيه لأنه أشد في التعريف وأبلغ في التمييز وفيه رد على من قال أنه لا يدعى الناس
 يوم القيامة إلا بأسمائهم سترأى إلى آبائهم قاله الخطابي نعم روى ذلك في حديث ابن عباس عند الطبراني لكن
 بسند ضعيف جدا • والحديث أخرجه مسلم في المغازي • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب أبو عبد
 الرحمن الحارثي أحد الاعلام (عن مالك) هو ابن أنس الأصمجي امام دار الهجرة (عن عبد الله بن دينار)
 المدني مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الغادر ينصب له
 لواء يوم القيامة فيقال هذه غدره فلان بن فلان) قال في جملة النفوس الغدر على عومه في الجليل والحقير
 وفيه أن لصاحب كل ذنب من الذنوب التي يرد اظهرها علامة يعرف بها صاحبها ويؤيده قوله تعالى يعرف
 المجرمون بسيماهم وظاهر الحديث أن لكل غدره لواء فعلى هذا يكون للشخص الواحد عدة ألوية بعدد غدراته
 والحكمة في نصب اللواء ان العقوبة تقع غالباً بضد الذنب فلما كان الغدر من الامور الخفية ناسب أن تكون
 عقوبته بالمشهورة ونصب اللواء أشهر الاشياء عند العرب انتهى وقال غيره وفيه العمل بظواهر الامور قال
 في فتح الباري وهو يقتضي حمل الالباء على من كان ينسب اليه في الدنيا لا على من هو في نفس الامر وهو المعتقد
 • هذا (باب) بالتونين (لا يقل) أحدكم (خبت نفسي) بفتح الخاء المجهمة وضم الواو الموحدة وبالمثلثة • وبه قال
 (حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن
 عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال لا يقول أحدكم خبت نفسي ولكن ليقول
 اقصت نفسي بفتح اللام والسين المهملة بينهما قاف مكسورة وهي بمعنى خبت لكنه صلى الله عليه وسلم
 كره لفظ الخبت واختار اللفظ السالم من البشاعة وقد كان صلى الله عليه وسلم يحبه الاسم الحسن ويتفاهل به
 ويكره الاسم القبيح ويقهره قال في المصابيح ان صرح هذا قدح في قولهم انه يجوز في كل لفظين مترادفين أن يوضع
 أحدهما مكان الآخر • والحديث أخرجه مسلم في الادب والنسائي في اليوم والليلة • وبه قال (حدثنا
 عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي (عن يونس)
 ابن يزيد الابلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي امامة) أسعد (بن سهل عن أبيه) سهل بن حنيف
 الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال لا يقول أحدكم خبت نفسي ولكن ليقول اقصت نفسي
 وعند أبي داود من طريق حماد بن سلمة عن هشام بلفظ جاشت بجيم وشين مبهمة بدل خبت ومعناها غنمت بغين
 مبهمة ثم مثله وهو يرجع الى معنى خبت وهذا النهي محمول على الادب لا على الايجاب وكذلك الامر بقول
 اقصت فان عبر عما يؤدى معناه كفى ولكن ترك الاولى (تأبعه) أي تابع يونس بن زيد (عقيل) بضم العين وفتح
 القاف بالسند المذكور والمتن وصلها الطبراني من طريق نافع بن زيد عن عقيل بضم العين وفتح القاف بالسند
 المذكور والمتن وهذه المتابعة بأقطة لا يذروا • والحديث أخرجه مسلم في الادب أيضا وكذا أبو داود

وأخرجه الترمذي في اليوم والليلة * هذا (باب) بالتسوية (لا تسبوا الدهر) رواه مسلم بهذا اللفظ وزاد فان
الله هو الدهر * وبه قال (حدثنا يحيى بن عبد الله) الخزرجي مولا هم المبري واسم أبيه عبد الله وفيه بطلته
انه لم يبق له (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن زيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
انه قال (اخبرني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى (يسبب بنو آدم الدهر) الليل والنهار بان يقولوا انحو يا بنو الدهر أو يا خيبة
الدهر لانهم كانوا يزعمون ان مرور الايام والليالي هو المؤثر في هلاك النفس وينكرونها ملك الملك وقبضه
الارواح بأمر الله ويضيفون كل حادث يحدث الى الدهر والزمان وأشعارهم ناطقة بشكوى الزمان وهذا
مذهب الدهرية من الكفار والدهرية المنكرون للصانع المعتقدون ان في كل ثلاثين ألف سنة يعود كل شيء الى
ما كان عليه ويزعمون ان هذا قد تكرر مرات لا تتناهى فكابروا العقول وكذبوا المنقول وواقعهم منكر
العرب واليه ذهب آخرون ولكنهم معترفون بوجود الصانع الاله الحق جل وعز ولكنهم كانوا يزعمون ان تسبب
اليه المكاره ويضيفونها الى الدهر فكافوا كذلك يسبون الدهر وفي تفسير سورة الجاثية قال الله تعالى يؤذني
ابن آدم بسب الدهر (وأما الدهر) أي خالقه أو المدبر للامور أو مقلب الدهر ولذلك عقبه بقوله (يبدى الليل
والنهار) وعند أحمد من وجه آخر بسند صحيح عن أبي هريرة لا تسبوا الدهر فان الله تعالى قال أما الدهر الايام
والليالي أجددها وبليها واتي بملوك بعد ملوك فاذ سب ابن آدم الدهر على انه فاعل هذه الامور عاد السب الى
الله لانه هو الفاعل والدهر انما هو ظرف لمواقع هذه الامور فالمعنى انما مصرف الدهر فحذف اختصار اللفظ
واتساعا في المعنى * والمطابقة بين الحديث والترجمة في قوله يسب بنو آدم الدهر لان المعنى في الحقيقة يرجع
الى لا تسبوا الدهر وصرح بذلك في مسلم والحديث أخرجه مسلم أيضا * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني
بالافراد (عياش بن الوليد) بالتحسية والشين المججمة الرقام البصري قال (حدثنا عبد الاعلى) بن عبد الاعلى قال
(حدثنا) ولابي ذر اخبرنا (مهمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن
عوف (عن ابي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال لا تسبوا العنكب الكرم) بفتح
الكاف وسكون الراء لانه يتخذ منه الخرف فيكره تسببه به لان فيها تقرير لما كانوا يتوهمون من تكريم شاربها
(ولا تقولوا خيبة الدهر) بانحاء المججمة والموحدة المفتوحين بينهما محبة ساكنة نصب على الندبة كانه فقد
الدهر لما يصد عنه مما يكره فندبه متفجع اعليه أو متوجع اعلمه أو هودعاء عليه بالخيبة وعند مسلم من طريق
العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة وادهره وادهره والخيبة الحرمان والخسران وقد خاب يخيب
وهو من اضافة المصدر الى الفاعل (فان الله هو الدهر) أي الفاعل لما يحدث فيه قال في بهجة النفوس لا يخفى
أن من سب الصنعة فقد سب صانعها فنسب الليل والنهار أقدم على أمر عظيم بغير معنى ومن سب ما يقع فيها
من الحوادث وذلك أغلب ما يقع من اناس فلا شيء في ذلك انتهى وقال جماعة من المحققين من نسب شيئا من
الافعال الى الدهر حقيقة كفر ومن جرى هذا اللفظ على لسانه غير معتقد لذلك فليس بكافر لكن يكره له ذلك
لتشبهه بأهل الكفر في الاطلاق وقال القاضي عياض زعم بعض من لا تحقيق عنده ان الدهر من أسماء الله وهو
غلط فان الدهر مدة زمان الدنيا * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث الباب عن أبي هريرة (انما
الكرم قلب المؤمن) يقال رجل كرم وامرأة كرم ورجلان كرم ونسوة كرم كله بفتح الراء واسكانها بمعنى كريم
وصف بالمصدر كعدل وضيف وليس المصدر في قوله انما الكرم على ظاهره وانما المعنى ان الاحق باسم الكرم قلب
المؤمن ولم يرد أن غيره لا يسمى كرما (وقد قال) النبي صلى الله عليه وسلم (انما الفيلس الذي يفلس يوم القيامة)
رواه الترمذي لكن بلفظ أتدرون من الفيلس قالوا الفيلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الفيلس من أتمى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وسفك دم
هذا وضرب هذا فبقص هذا من حسناته وهذا من حسناته فان قفيت حسناته أخذ من خطاياهم فطرح عليه
ثم طرح في النار وليس المراد أن من يفلس في الدنيا لا يسمى مفلسا وذلك (بقوله) صلى الله عليه وسلم في حديث
أبي هريرة السابق (انما الصرعة الذي يملك نفسه عند الغضب) و(كفوله لا يملك) بضم الميم وسكون اللام (الاله)
ولا صريح في النبي والافى الاشياء فيقتضي المصدر ولابي ذر عن الكشميتي لا يملك الا الله تعالى بفتح الميم

وكسر اللام (فوحفه باتها المثلثة) بضم الميم وهو عبارة عن انقطاع اللام عنده أى لاهلك بعده فالملك الحقيقي
له تعالى وقد يطلق على غيره مجازا كما قال (ثم ذكر المولاء أيضا فقال ان المولاء اذا دخلوا قرية افسدوها) وهو
جمع ملك * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة (عن الزهري) محمد بن
مسلم (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون)
الواو عاطفة على محذوف أى يقولون الكرم قلب المؤمن ويقولون (الكرم) شجر العنب فالكرم مبتدأ
محذوف الخبر ويجوز أن يكون خبرا أى يقولون شجر العنب الكرم (انما الكرم قلب المؤمن) لمخافه من نور
الايان وتقوى الاسلام وليس المراد حقيقة النهي عن تسمية العنب كرمابل المراد بيان المستحق لهذا الاسم
المشتق من الكرم وفي حديث سمرة عند البزار والطبراني مرفوعا ان اسم الرجل المؤمن في الكتب الكرم من
أجل ما كرمه الله على الخليقة وانكم تدعون الخاطئ من العنب الكرم الحديث وقال ابن الأنباري انهم سموا
العنب كرمالا لان الخمر اتخذ منه بحث على الضياء ويأمر بكمال الاخلاق حتى قال شاعرهم * وانهم مشتقة
المعنى من الكرم * فلذا نهى تسمية العنب الكرم حتى لا يسمى أصل الخمر باسمه. أخذ من الكرم وجعل المؤمن
الذي يتقى شرها ويرى الكرم في تركها أحق بهذا الاسم الحسن * والحديث أخرجه مسلم في الادب أيضا
(باب قول الرجل) لغيره (فدالك) بفتح الفاء والقصر (ابى واتى فيه) أى في هذا القول مارواه (الزبير) بن
العوام (عن النبي صلى الله عليه وسلم) السابق موصولا في مناقبه بلفظ جهات أنا وعمر بن أبي سلمة يوم
الاحزاب في النساء الحديث وفيه قول الزبير فلما رجعت جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبو به فقال فدالك ابى
وأتى أى تفدى بهما وسقط قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم لغير أبى ذر * وبه قال (حدثنا مسدد) بضم الميم
وفتح المهملة ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري انه قال (حدثني) بالافراد
(سعد بن ابراهيم) يسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن شداد) بالشين المعجمة وتشديد الدال
الملاو في المهمة ابن الهادي الليثي المديني (عن علي رضي الله عنه) انه (قال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفدى) بضم التحتية وفتح الفاء وكسر الدال المهمة المشددة ولا يذر عن الكشميهني يفدى بفتح أوله وسكون
الفاء (أحد غير سعد) هو ابن أبي وقاص رضي الله عنه (سمعه يقول) له (ارم) قرشا بالنبل (فدالك ابى
وأتى) وهذا لا ينافي سماع غيره في غيره فقد صح انه فدى الزبير كما ذكره لا يرد على علي رضي الله عنه لانه انما
نفي سماعه لنفي تفدية غيره بعد (اظنه) أى صدور هذا كان (يوم) غزوة (أحد) وذلك في المغازي يوم أحد
بالجزم من غير شك * والحديث قد سبق في المغازي والجهاد * (باب) جواز قول الرجل لمن يحبه من عالم أو غيره
(جعلني الله فداك) بكسر الفاء والمدة (وقال أبو بكر) الصديق رضي الله عنه فيما سبق موصولا في الهجرة من
حديث أبي سعيد (لنبي صلى الله عليه وسلم) لما قال ان عبد اخيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده
الله (فدينالك يا بنائنا واتهاتنا) * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا بشر بن الفضل)
بالموحدة المكسورة والمعجمة الساكنة والمفضل بفتح الصاد المعجمة المشددة ابن لاحق البصري قال (حدثنا)
يحيى بن ابى اسحاق) مولى الحضارمة (عن أنس بن مالك انه أقبل هو وأبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري عن
سفيان الى المدينة (مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفية) بنت حيي أم المؤمنين
حال كونه (مر دفها) ولا يذر مر دفها بالرفع خبره مبتدأ محذوف (على راحته فلما كانوا) ولا يذر عن
الكشميهني كان (بعض الطريق عثرت الناقة) بفتح العين المهمة والمثناة (فصرع) بضم الصاد المهمة أى
سقط (النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة) صفية (وان) بفتح الهمزة (أبا طلحة قال) أنس (احسب اقنعم عن
بغيره) باقاف الساكنة والحاء المهمة روى نفسه من غير رواية (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي
الله جعلني فداك) بكسر الفاء والهمزة (هل أصابك من شيء) قال (صلى الله عليه وسلم) (لا ولكن عليك بالمرأة)
صفية فاحفظها وانظر في أمرها (فأتى أبو طلحة) رضي الله عنه (نوبة على وجهه) حتى لا يرى صفية ولا يذر
عن الحموي والمستقلى فالوى ثوبه (فقصدها) أى فحاشوها ومشى الى جهتها (فأتى نوبة عليها) ليسترها
(فقامت المرأة) صفية (فشدلها ماعلى راحتها فركبا) أى النبي صلى الله عليه وسلم وصفية (فساروا) أى
النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه (حتى اذا كانوا بظهر المدينة) أى بظاهرها (او قال اشرفوا) بالشين المعجمة

والفناء (على المدينة قال النبي صلى الله عليه وسلم آيئون) جمع آهب راجعون الى الله (تأبون) راجعون
عما هو مذموم شرعا الى ما هو محمود قاله تعليلا لآفته او تواضعا (عابدون) راجعون لربنا حامدون فمزيل بقوله (أي هذه
الكلمات) (حق دخل المدينة) * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله جعلني الله فداك على ما لا يخفى وفيه دليل
على جواز ذلك اذ لو كان غير سائغ لنهى النبي صلى الله عليه وسلم قائله ولا علمه قبل لا يلزم من تسويغ قول ذلك
لنبي صلى الله عليه وسلم أن يسوغ ذلك لغيره لأن نفسه الشريفة أعز من أنفس القائلين وآبائهم وأحبيب بآب
الاصل عدم التخصيص وفي حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لافاطمة فداك أبو بكر وفي حديث ابن
مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة فداكم أبي وأمتي وحديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال مثل ذلك
للانصار ورواه ابن أبي عاصم وأما ما رواه مبارك بن فضالة عن الحسن قال دخل الزبير على النبي صلى الله عليه
وسلم وهو شاك قال كيف تجدك جعلني الله فداك قال ما تركت اعرايتك بعد فقال الطبري لا حاجة فيه على
المنع لانه لا يقاوم تلك الأحاديث في الصحة وعلى تقدير ثبوت ذلك فليس فيه صريح المنع بل فيه إشارة الى انه
ترك الأولى في القول لأمريضا أما ما أتيسر والملاطفة وأما بالدعاء والتوجه * والحديث سبق في الجهاد *
(باب) بيان (أحب الاسماء الى الله عز وجل) * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي الحافظ قال
(أخبرنا ابن عيينة) سفیان قال (حدثنا ابن المنكدر) محمد (عن جابر) الانصاري (رضي الله عنه) انه
(قال ولا) بضم الواو (رجل) لم أقف على اسمه (من غلام فسماه القاسم فقلنا لا تنكح) بفتح النون وسكون
الكاف (أبا القاسم ولا كرامة) نصب أي لا تكرمك كرامة (فأخبر) بفتح الهمزة والموحدة الرجل (النبي صلى
الله عليه وسلم) وفي رواية قال في الفتح انها لا كرامة فخر فبضم الهمزة مبنيا للمفعول النبي (فقال) صلى الله
عليه وسلم له (سم ابنك عبد الرحمن) وفي حديث مسلم عن ابن عمر فروعا أن أحب الاسماء الى الله عز وجل
عبد الله وعبد الرحمن وأما أنا أحب لثمنهما ما هو واجب لله تعالى ووصف للانسان وواجب له وهو
العبودية ثم أضيف العبد الى الرب إضافة حقيقة فصدت افراد هذين الاسمين وما يلحق بهما كعبد الرحمن
وعبد القادر وشرفت بهذا التركيب فحصلت لها هذه الفضيلة * والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان *
(باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سموا) أبناءكم (باسمي) محمدا وأحمد (ولا تنكحوا) بسكون الكاف وفتح
الفوقية وضم النون ولا يذرع عن الحموى والمسئلة ولا تنكحوا بفتح الكاف والنون المشددة على حذف
احدى التامين (بكنيتي) بالياء قال في الفتح ولا أصلي بكنوتني بالواو بدل التحبة وهي بمعناها تقول كنيته
وكنوته بمعنى والكنية ما أوله أب أو أم كآبي القاسم وأبي عبدا لله وأم الخير والاسم ما عرى عنه (قوله) بالهاء
أي ما سبق ولا يذرع الوقت قال باسقاط الضمة ولا يذرع عن الحموى والمسئلة فيه (أنس عن النبي صلى الله
عليه وسلم) فيما سبق موصولا في البيوع وصفة النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ سموا باسمي ولا تنكحوا بكنيتي *
وبه قال (حدثنا سعد بن أبي السمين) المهمل ابن مسهر بن مسهر بل الاسدي الحافظ البصري أبو الحسن قال
(حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الواسطي الطعان أحد الاعلام يقال انه اشترى نفسه من الله ثلاث مرات
وزنه فضة قال (حدثنا حميد) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلي أبو هذيل الكوفي
(عن سالم) هو ابن أبي الجهم (عن جابر) الانصاري (رضي الله عنه) انه (قال ولا رجل منا) لم أعرف اسمه
(غلام فسماه القاسم فقالوا لا تنكح) بفتح النون وسكون الكاف بأبي القاسم (حتى نسال النبي صلى الله
عليه وسلم) عن حكم ذلك فسألوه (فقال سموا باسمي ولا تنكحوا) بسكون الكاف وضم النون ولا يذرع
تنكحوا بفتح الكاف والنون المشددة (بكنيتي) أبي القاسم والحديث مر في الخمس * وبه قال (حدثنا علي بن
عبد الله) المدني قال (حدثنا سفیان) بن عيينة (عن ايوب) السخري (عن ابن سيرين) محمد أنه قال
(سمعت ابا هريرة) رضي الله عنه يقول (قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تنكحوا) باسكان
الكاف ولا يذرع ولا تنكحوا بفتح الكاف والنون المشددة (بكنيتي) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد)
السندي قال (حدثنا سفیان) بن عيينة (قال سمعت ابن المنكدر) محمدا (قال سمعت جابر بن عبد الله)
الانصاري (رضي الله عنهما) يقول (ولا رجل منا غلام فسماه القاسم) بفتح السين والميم المشددة ولا يذرع
ذرف اسماء زيادة همزة مفتوحة وسكون السين (فقالوا) لا (لا تنكح بأبي القاسم) بفتح النون وسكون
الكاف (ولا تنكح عينا) بضم النون الاولى وسكون الثانية وكبير الهمزة أي لا تنكح عيناك بذلك

(ثاني) الرجل النبي صلى الله عليه وسلم قد كُذِّبَ (الذي قالوه) (٤) ولا يذعن البكشي عن فذ كروا (فقال)
 له النبي صلى الله عليه وسلم (أسم ابنك عبد الرحمن) بهزمة قطع وسكون السين وقد اختلف في التكني بأبي القاسم
 فقيل لا يجوز مطلقا سواء كان اسمه محمدا أو أجد أو لم يكن اظاها الحديث وذلك لانه لما كان صلى الله عليه وسلم
 يكنى أبا القاسم لانه يقسم بين الناس من قبل الله تعالى ما يوحى اليه وينزلهم منازلهم التي يستحقونها في الشرف
 والفضل وقسم الغنائم ولم يكن أحد منهم يشاركه في هذا المعنى منع أن يكنى به غيره لهذا المعنى قال البيضاوي
 هذا اذا أريد به المعنى المذكور وأما لو كنى به أحد للنسبة الى ابن له اسمه قاسم أو للعلية المجردة جاز ويدل له
 التعليل المذكور * الثاني أن هذا كان في بدء الامر ثم نسخ فيجوز التكني به اليوم لكل أحد مطلقا اسمه محمد
 أو غيره وعلته التباس خطابه بخطاب غيره ويدل عليه خبره عنه في حديث أنس المروي في البيع من البخاري
 عقب ما سمع رجلا يقول يا أبا القاسم فالتفت اليه صلى الله عليه وسلم فقال لم أعنك قال القاضي عياض وهذا
 مذهب جمهور السلف وفقهاء الامصار * الثالث انه ليس بمنسوخ وانما كان النهي للتزيه والغلب لا للتصريح
 * الرابع أن النهي عن الجمع فلا بأس بالكنية وحدها لمن لا يسمى باسمه صلى الله عليه وسلم لحديث جابر من تسمى
 باسمي فلا يكنى بكينتي ومن اكنى بكينتي فلا يتسمى باسمي رواه أبو داود وهو كقولهم اشرب اللبن ولا تأكل
 السمك أي حين شر به فيه كون النهي عن الجمع بينهما * الخامس المنع من التسمية بمحمد مطلقا لحديث أنس
 تسمونهم محمدا ثم تلغونهم رواه البزار وأبو يعلى بسند لين وكتب عمر الى أهل الكوفة لا تسموا أحد ابنا سمى
 وانما فعل ذلك اعظاما لاسم النبي صلى الله عليه وسلم لثلاثينك وكان سمع رجلا يقول لمحمد بن زيد بن الخطاب
 يا محمد فعل الله بك وفعل فدعاء وقال لا أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسببك فغير اسمه لكن ورد ما يدل على
 أن عمر رضى الله عنه رجوع عن ذلك وكره مالك التسمية باسماء الملائكة تجزئ * (باب) ذكر (اسم الحزن) بفتح
 الحاء المهملة وسكون الزاي بعده فانون ضدا السهل واستعمل في الخلق يقال في فلان حزنه أي في خلقه غلظ
 وقساوة * وبه قال (حدثنا اسحاق بن نصر) هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر أبو ابراهيم السعدي المروزي وقيل
 البخاري قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام البجلي قال (اخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن
 مسلم (عن ابن المسيب) سعيد التميمي الكبير (عن أبيه) المسيب عن بايع تحت الشجرة (ان اباه) حزن ابن أبي
 وهب القرشي الخزومي من المهاجرين (جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله عليه وسلم له (ما اسمك)
 قال حزن قال أنت سهل (عند اسماء علي بن ابي سلمة سهل) قال لا غير اسماء سميت به (في رواية) أحد بن
 صالح عند أحد فقال لا سهل يوطأ ويمتن وجع بينهما في الفتح بأنه قال كلالهم ما نقل بعض الروايات ما نقله
 الآخر (قال ابن المسيب) فمازالت الحزونة أي الصعوبة (فيما بعد) ولا يذعن الحوى والمستمل بعده أي
 بعد قول جده ذلك والمعنى ما قال السفاقي امتناع التسهيل فيما يريدونه أو الصعوبة في أخلاقهم قال
 الداودي الأنا سعيد افضى به ذلك الى الغضب في الله * والحديث من افراد * وبه قال (حدثنا علي بن عبد
 الله) المديني (ومحمود) هو ابن غيلان (قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن
 الزهري) محمد (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبيه) المسيب (عن جده) حزن (بهذا) الحديث السابق قال في
 الكواكب والامر بتغيير الاسم أي من حزن الى سهل لم يكن على وجه الوجوب لان الاسماء لم يسم بها لوجود
 معانيها في المعنى وانما هو للتمييز ولو كان للوجوب لم يسغ له أن يثبت عليه وأن لا يغيره نعم الاولى التسمية بالاسم
 الحسن وتغيير القبح اليه وكذلك الاولى أن لا يسمى بما معناه التزكية والمذمة بل يسمى بما كان صدقا وحقا
 كعبد الله ونحوه * (باب) تحويل الاسم الى اسم أحسن منه * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن
 الحكم بن محمد بن أبي مريم الجمعي مولا هم البصري قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المعجمة والسين المهملة
 المشددة وبعد الالف نون محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) بالحاء المهملة
 والزاي سلة بن دينار الاخرج (عن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء ابن سعد الساعدي (قال في) بضم
 الهمزة وكسر القوقية (بالمندرج) بضم الميم وسكون النون وكسر المعجمة (ابن أبي اسيد) بضم الهمزة وفتح
 المهملة وسكون الياء مالك بن ربيعة الساعدي الانصاري (الى النبي صلى الله عليه وسلم حين ولد) ليحسبه
 ويأمله عليه (فوضعه) صلى الله عليه وسلم (على فخذه) بالذال المعجمة اكراما ليه (وابو اسيد) بالواو والده (جالس

قلبي بفتح الهاء في الفرع كاصله وهي لغة طي وبكسر هاء وزن علم وهي اللغة المشهورة أي اشتغل (التي على
الله عليه وسلم بشئ بين يديه) عن الصبي نفسه (نأمر أبو اسيد بانه فاجتمل) بضم القوقية وكسر الميم (لرفع
من نخذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستفاق النبي صلى الله عليه وسلم) هو استعمل من أفاق إذا رجع إلى ما كان
قد شغل عنه وعاد إلى نفسه فلم ير المي (فقال ابن الصبي فقال) أبوه (أبو اسيد قلبناه) بفتح القاف وتخفيف
اللام بعدها موحدة ولا يذر عن الكشمي أقلبناه بزيادة همزة قبل القاف قال السقاقي والصواب معدفها
لكن أنبتنا غيره لغة أي ردناه إلى المنزل (يارسول الله قال ما اسمه قال فلان) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على
تعيينه فكأنه كان سماه اسم ليس مستحسنًا فسكت عن تعيينه أو سماه نفسه بعض الرواة (قال) صلى الله عليه
وسلم ليس هذا الاسم الذي سمينه به اسمه الذي يليق به (ولكن) ولا يذر قال لاولكن (اسمه المندور فسماه)
عليه الصلاة والسلام (بوئند المندور) تفاؤلا أن يكون له علم بنذره قال الداودي ومثله قول الطيبي لعله عليه
الصلاة والسلام تفاؤله بلح إلى معنى التفقه في الدين في قوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة إلى قوله
ولينذروا قومهم وسقط الواو من قوله ولكن في رواية أبي ذر * ومطابقته للترجمة واضحة والحديث أخرجه
مسلم في الادب * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي الحافظ قال (أخبرنا محمد بن جعفر) غندر (عن
شعبة) بن الجراح (عن عطاء بن أبي ميمونة) مولى أنس بن مالك (عن أبي رافع) نضيع المدني ثم البصري (عن أبي
هريرة) رضي الله عنه (أن زينب) هي بنت جحش أم المؤمنين كما في مسلم وأبي داود وهي زينب بنت أم سلمة
وبنته صلى الله عليه وسلم كما رواه ابن مردويه في تفسير سورة الحجرات من طريقها (كان اسمها بزة) بفتح
الموحدة والراء المشددة (فقبل تركي نفسها) لأن لفظ بزة مشتق من البر (فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم
زينب) وقد وقع مثل ذلك لجويرية بنت الحارث أم المؤمنين رواه مسلم وأبو داود والبزار في الادب المفرد
عن ابن عباس بلفظ كان اسم جويرية بزة فقول النبي صلى الله عليه وسلم اسمها فسمها جويرية كره أن يقال
خرج من عند بزة * وحديث الباب أخرجه مسلم في الاستئذان وابن ماجه في الادب * وبه قال (حدثنا ابراهيم
ابن موسى) بن يزيد الفراء الرازي الصغير قال (حدثنا) ولا يذر أخبرنا (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (أن
ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (عبد الحميد بن جبير بن ثببة) بفتح الثين
المججمة والموحدة بينهما تحية ما كنه ابن عثمان الجني (قال جلست إلى سعيد بن المسيب فحدثني) بالافراد (أن
جده حزن أقدم على النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم في الباب السابق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن
أبيه أن أبا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فرواه موصولا عن أبيه عن جده ورواه هنا عن جده مرسلًا فأسقط
أباه وقاعدة البزار أن الاختلاف في الوصل والارسل لا يقدح المرسل في الموصول إذا كان الذي وصل
أحفظ من الذي أرسل كما هنا فان الزهري أحفظ من عبد الحميد والقاعدة عندنا ما هنا الشافعي أن المرسل إذا
جاء موصولا من وجه آخرتين صحة مخرج المرسل (فقال) صلى الله عليه وسلم لحزن (ما اسمك قال اسمي حزن قال
بل أنت سهل قال ما أنا بغير اسم اسمي به أبي قال ابن المسيب فما زالت فينا الحزونة بعد) وفي الحديث أن التقدير
ليس على وجه المنع من التسمي بالقبيح بل على وجه الاختيار فيجوز تسمية الرجل القبيح بحسن والفايد بصالح
لأنه صلى الله عليه وسلم لم يلزم حزن لما امتنع من تحويل اسمه إلى سهل بذلك ولو كان ذلك لازما لما أقتره على قوله
ما أنا بغير اسم اسمي به أبي والله الموفق للصواب * والحديث سبق قبل هذا الباب * (باب من سمى) ابنه أو غيره
(بأسماء الانبياء) عليهم الصلاة والسلام كإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد (وقال أنس) فيما سبق موصولا في
الجنائز (قبل النبي صلى الله عليه وسلم إبراهيم يعني ابنه) وهذا التعليق ثابت في رواية الكشمي ساقط في غيرها
* وبه قال (حدثنا ابن غير) بضم النون وفتح الميم هو محمد بن عبد الله بن غير نفسه لجده قال (حدثنا محمد بن بشر)
بكسر الموحدة وسكون العبدى قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي خالد البجلي قال (قلت لابن أبي أوفى) بفتح
الهمزة وسكون الواو وفتح الفاء عبد الله الصماني ابن الصماني واسم أبي أوفى علقمة (رأيت إبراهيم) أي هل
رأيت إبراهيم (ابن النبي صلى الله عليه وسلم قال) نعم رأيت وعنده ابن منده والاسماعيلي قال لم كان أشبه الناس
به لكنه (مات صغيرا) ثم ذكر السبب فقال (ولو قضى) بضم القاف وكسر الصاد المججمة (أن يكون بعد محمد
صلى الله عليه وسلم نبي عاش ابنه) إبراهيم (ولكن لا نبي بعده) لأنه خاتم النبيين وعنده ابن ماجه من حديث ابن

عباس لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليه وقال ان له مرضعا في الجنة ولو عاش لكان صدقة
نيبا في اعناده ابراهيم بن عثمان الواسطي وهو ضعيف ومن طريقه أخرجه ابن منده في المعرفة وقال
انه غريب وعند أحمد وابن منده من طريق السدي عن أنس قال كان ابراهيم قد ملأ المهد ولو بقي لكان نبيا
لكنه لم يكن ليني فان نبكم آخر الانبياء ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي وقد نوارده عليه جماعة من الصحابة
وأما استنكار ابن عبد البر حديث أنس حيث قال بعد ابراهيم في التمهيد لا أدري ما هذا فقد ولد لنوح غربي
ولو لم يلد النبي الانبياء لكان كل أحد نبيا لانهم من ولد نوح ولا يلزم من الحديث المذكور ما ذكره لما لا يخفى
وكانه سلف النووي رضي الله عنه في قوله في تهذيب الاسماء واللغات وأما ما روى عن بعض المتقدمين
لو عاش ابراهيم لكان نبيا فباطل وجسارة على الكلام على المقبيات ومجازفة وهجوم على عظيم من الزال قال
الحافظ ابن حجر في الإصابة وغيره وهو عجيب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة وكأنه لم يظهر له وجه تأويله
فأنكره وقال في الفتح ويحتمل أن لا يكون استحضرت ذلك عن الصحابة المذكورين فرواه عن غيرهم عن تأخر
عنهم فقال ذلك وجوابه أن القضية الشرطية لا تستلزم الوقوع ولا يظن بالصحابي أن يهجم على مثل هذا بظنه
والله أعلم * والحديث أخرجه ابن ماجه * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قاضي مكة قال (أخبرنا
شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) الانصاري أنه (قال سمعت البراء) بن عازب رضي الله عنه (قال لما مات
ابراهيم عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان له مرضعا) بضم الميم وكسر الصاد المعجمة ثم ارضاعه
(في الجنة) لانه لما مات كان ابن ستة عشر شهرا رواه ابن منده أو ثمانية عشر شهرا رواه أحمد في مسنده عن
عائشة وقيل عاش سبعين يوما حكاه البيهقي وكانت وفاته في ربيع الاول وقيل في رمضان وقيل في ذي الحجة
وهذا القول الثالث باطل على القول بأنه مات سنة عشر لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان في حجة الوداع الا
ان كان مات في آخر ذي الحجة وعلى القول بأنه عاش سبعين يوما يكون مات سنة ثمان والله أعلم * واخذت سبق
في الجنازة * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن حسين بن عبد الرحمن) بضم
الحاء وفتح الصاد المهملة بن السلي "أبي الهذيل الكوفي" (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين
المهملة الاشجعي مولا هم الكوفي (عن جابر بن عبد الله الانصاري) رضي الله عنه وسقط قوله ابن عبد الله
الانصاري لا يذرائه (قال قال رسول الله) ولا يذرائه النبي (صلى الله عليه وسلم - هو اباسمي) محمد وأحمد (ولا
تكنوا) بسكون الكاف بعدها فوقية مفتوحة ولا يذر ولا تكنوا بفتح الكاف بعدها نون مفتوحة مشددة
(بكنيتي) أبي القاسم ولا يذر عن الكشميني بكنون بالواو بدل الياء ومعناها واحد (فإنما أنا قاسم أقسم
بينكم) ما لا الله أي وغيري ليس بهذه المنزلة فالكنية إنما تكون بسبب وصف صحيح في المكنية به والحصر هنا ليس
بمحصر مطلق بل بالحصر المقيد * ومباحث الحديث سبقت في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم هو اباسمي
(ورواه) أي الحديث (أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في البيوع وفي صفة النبي صلى الله عليه
وسلم من طريق حميد عن أنس بلفظ هو اباسمي ولا تكنوا بكنيتي * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) أبو
موسى التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا أبو حصين) بفتح الحاء
وكسر الصاد المهملة بن عبد الله بن عاصم الاسدي الكوفي (عن أبي صالح) ذكره كوان
السمان (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال هوأ) أبناءكم (باسمي ولا تكنوا)
بسكون الكاف ولا يذر ولا تكنوا بفتح الكاف بعدها نون مشددة وأمله تكنوا خفضت إحدى التاءين
(بكنيتي) ولا يذر عن الكشميني بكنون بالواو (ومن رأيي) أي رأي مثال صوري (في المنام فقد رأيي) قال
في شرح المشكاة الشرط والجزاء اتحد اقل على التناهي في المبالغة أي من رأيي فقد رأي حقيقي على كمالها
لا شبهة ولا ارتياب فيما رأي وقال غيره فقد رأي ليس بجزء الشرط حقيقة بل لازمه نحو فليس يستبرأ فانه قد
رأي والحق أن ما يراه مثال حقيقة روحه المفسدة التي هي محل البؤة وما يراه من الشكل ليس هو روح النبي
صلى الله عليه وسلم ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق (فإن الشيطان لا يتجمل) لا يتصور (صوري) هذا
كانتقيم له معنى والتعليل للعكم ولا يذر عن الكشميني في صوري * وبقية المسألت المتعلقة بهذا تأتي ان شاء
الله تعالى بعون الله وقوته في كتاب التبيين وقوله ومن رأيي الخ حديث أخرجه مع سابقه ولا حقه بالاشناد

ولا يذبح بالقاء بل الواو (كذب على) متعمدا فليتبوا مقعده (أي فليخطئوا موضع المقام)

السابق (ومن) ولا يذبح بالقاء بل الواو (كذب على) متعمدا فليتبوا مقعده (أي فليخطئوا موضع المقام من النار) وتقدم في كتاب العلم شيء من مباحثه والله الموفق * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن دكين أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن اسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة ورفع الراء وبعد التحية الساكنة دال مهملة (ابن أبي بردة عن) جده (ابن بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر وقيل الحارث (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس رضي الله عنه أنه (قال ولدي غلام فأيت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه إبراهيم فحنكه) أي ذلك سنفه (بجرة) بعد أن مضى ما عقب تسميته إبراهيم كاسم خليل الله (ودعاه فابركة ودفعه إلى) بتشديد التحية (وكان) إبراهيم هذا (أبو ولد أبي موسى) قال في الفتح وهذا يشعر بأن أبا موسى كثر قبل أن يولد له والأفلوكان الأمر على ذلك لكني بآية إبراهيم المذكور ولم يقل أنه كان يكنى أبا إبراهيم * والحديث مرفى العقبة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا رائدة حدثنا رباح بن علاقة) بكسر العين المهملة وتحذف اللام وبالقاف التعلبي قال (سمعت لمغيرة بن شعبه) الثقفى شهد الحديبية وولى الكوفة غير مرة رضي الله عنه (قال انكسفت الشمس يوم مات إبراهيم) ابن النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشر كما جزم به الواقدي وقال يوم الثلاثاء لعشر خلون من ربيع الأول (رواه) أي هذا الحديث (أبو بكر) نفع (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولا في الكسوف لكن ليس فيه يوم مات إبراهيم وفي هذه الأحاديث جواز التسمية بأسماء الأنبياء وقد ثبت عن سعيد بن المسيب أنه قال أحب الأسماء إلى الله تعالى أسماء الأنبياء * (باب حكم) تسمية الوليد) بفتح الواو وكسر اللام بعدها تحية ساكنة فدال مهملة * وبه قال (أخبرنا) ولا يذبح (حدثنا) أبو نعيم الفضل بن دكين) سقط لا يذبح الفضل ابن دكين قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعد) أي ابن المسيب (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال لما) بتشديد الميم (رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة قال) بعد قوله سمع الله لمن حده ربنا ولا الحمد (اللهم أئج لوليد) بقطع همزة أئج مفتوحة مجزوم بالطلب وكسر للساكنين (ابن الوليد) بن المغيرة المخزومي (و) أئج (سلمة بن هشام) أخا أبي جهل بن هشام (و) أئج (عباس بن أبي ربيعة) أخا أبي جهل لاته (و) أئج (المستضعفين بحكة من المؤمنين) من عطف العام على الخاص وسقط قوله من المؤمنين من البرنية (اللهم أشدد) همزة وصل (وطأئك) بفتح الواو وسكون الطاء المهملة ثم همزة أي أشدد بأك أو عقوبتك (علي) كفار قريش أولاد (مضر) بن نزار بن عدنان (اللهم اجعلها) أي الوطأة أو الأيام أو السنين وقد نهى وأعلى جواز عود الضمير على المتأخر لفظا ورتبة إذا كان مخبرا عنه بضمير كقوله ان هي الأحياء الدنيا وما نحن فيه من هذا القبيل أي واجعل السنين (عليهم سنين كسني يوسف) الصديق عليه الصلاة والسلام في القبط وبلغ غاية الجهد والضراء * وموضع الترجمة قوله الوليد بن الوليد على ما لا يخفى وأما حديث ابن مسعود عند الطبراني نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسمى الرجل عبدا أو ولده حربا أو بزة أو ولدا فندكر حديثا فيه قال الوليد اسم فرعون هادم شرائع الإسلام يورثه رجل من أهل بيته وسنده ضعيف جدا وفسر بالوليد بن يزيد بن عبد الملك الفتنة الناس به حتى خرجوا عليه فقتلوه وانفتحت الفتن على الأئمة بسبب ذلك وكثير فيهم القتل * وحديث الباب مرفى باب يورث التكبير من كتاب الصلاة * (باب من دعا صاحبه فنقص من اسمه حرفا) بنصف قاف فنقص (وقال أبو حاتم) شأن الأشعبي الكوفي مما وصله المؤلف في الأظفحة (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي) ولا يذبح (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) بأباهر * بكسر الهمزة وتشديد الراء وفي البرنية بفتحها فنقل اللفظ من التصغير والتأنيث إلى التكبير والتذكير فهو وإن كان نقصانا من اللفظ فبزيادة في المعنى قاله ابن بطال * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (حدثني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام) بفتح السين من عائش ويجوز ضمها وباسقاط هاء التأنيث على الترخيم وهذا نحو ويجوز ترخيم مطلقا مما هو علم كفاطمة أو غير علم كجارية زائدة على ثلاثة أسرف

أو كان على ثلاثة فقط كشدة تقول يا قاطم وباجرى وباشا ومنه قوله يا شاة ادجنى يحذف ناء التانيث للترخيم وأما
 ما ليس بمؤنث بالهاء فلا يرخم إلا بشرط أن يكون رباعيا فأكثروا أن يكون علما وأن لا ينفك عن مركب ككب
 إضافة ولا اسناد وذلك كعثمان وجهه فقوله يا عثم وباجفف فلا يرخم فهو زيد وقاطم وقاعد وعبد شمس وشاب
 قرناها وما ركب تركيب مزج فغير خم يحذف بحذف غيره فقوله فيمن اسمه معدى كرب يا معدى (قلت) ولا يذرت قالت
 (وعليه السلام ووجه الله قالت وهو) صلى الله عليه وسلم (يرى حاله نرى) ولا يذرت أرى بالهز بدل النون
 والرؤية أمر يحذفه الله في الراء فان خلقها فيه رأى والأفلا فلذا اختص بها صلى الله عليه وسلم في رؤية جبريل
 حينئذ دون عائشة والحديث مر في المذاب وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) أبو سلة التبوذكي الحافظ
 قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا أيوب) هو السخيتاني (عن أبي قلابة) عبد الله
 ابن زيد (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال كانت أم سليم) هي أم أنس (في القتل) بفتح المثناة والقاف متاع
 المسافر (والمجشة) الحبشي (غلام النبي صلى الله عليه وسلم يسوق بهن) بالنساء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يا أنجبش) بإسقاط الهاء وفتح الشين المعجمة ونهها مرخا (رويدك سوقك بالقوارير) أي لا تفعل في سوق النساء
 فأنهن كالقوارير في سرعة الانفعال والتأثر والحديث مر في باب ما يجوز من الشعر (باب) جواز (الكنية
 للصبي) وسقط باب لغير أي ذرت فالكنية رفعم (و) جواز الكنية (قبل أن يولد للرجل) ولا يذرت عن الكنية يذرت
 قبل أن يولد الرجل وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الوارث) بن عبد الحميد الثقفي
 (عن أبي التياح) يزيد بن حميد (عن أنس) رضي الله عنه أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس
 خلقا) بضم الخاء المعجمة وقال هذا نوطنة لقوله (وكان لي أخ) من أمه أم سليم (يقال له أبو عمير) بضم العين وفتح
 الميم ابن أبي طلحة زيد بن مهمل الانصاري وكان اسمه عبد الله فيما جزم به الحاكم أبو أحمد وقيل اسمه حفص كما
 عند ابن الجوزي في الكليات على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعن أنس قال كان لأبي طلحة ابن يشجب
 "فخرج أبو طلحة في بعض حاجاته فقبض الصبي الحديث وهذا هو الصبي المقبوض قال صلى الله عليه وسلم بارك
 الله لك في ابنتك كما فولدت له بعد ذلك عبد الله بن أبي طلحة فيورثه وهو والد اصحاب بن عبد الله بن أبي طلحة
 الفقيه واخوته كانوا عشرة كلهم حمل عنه العلم (قال احسبه) أظنه (فطيم) بالرفع مفعلة لقوله لي أخ وأحسبه
 اعتراض بين الصفة والموصوف أي منظوم بمعنى فصل رضاعه ولا يذرت فطيم بالانصب منفعولا تانيا لا حسب
 (وكان) النبي صلى الله عليه وسلم (إذا جاء) إلى أم سليم (قال) لأبي عمير بما رآه (يا أبا عمير ما فعل النغير) تصغير نغير
 بضم النون وفتح الغين المعجمة (كان يلعب) أي يتلهى (به) أبو عمير وكان قد مات وحزن عليه والنغير طائر يشبه
 العصفور وقيل فراخ العصفور قال عياض والراجح أنه طائر أحر المنقار وفي رواية ربي فقالت أم سليم ماتت
 صعوته التي كان يلعب بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم (يا أبا عمير ما فعل النغير) قال أنس (فر بما حضر) النبي صلى الله عليه وسلم
 (الصلاة وهو في بيتنا فقام مر بالباط) بكسر الموحدة (الذي تحته في كنس وينفخ) مبدان للمنحول والنضج
 بالضاد المعجمة ثم الخاء المعجمة له الرش بالماء (ثم يقوم) عليه السلام (وتقوم خلفه فيصلي بنا) وفي الحديث
 جواز كنية الصغير والحديث مطابق للجزء الأول من الترجمة وقوله صاحب الفتح والركن الثاني مأخوذ
 باللاحق بطريق الأولى تعقبه في عمدة القاري فقال هذا كلام غير موجه لأن جواز التكني للصبي لا يستلزم
 جواز التكني للرجل قبل أن يولد فكيف يصح اللاحق به فضلا عن الأولوية والظاهر أنه لم يظفر بحديث على
 شرطه مطابق للجزء الثاني فلذلك لم يذكره شيئا وقال ابن بطال بناء القلب والكنية إنما هو على معنى التكرمة
 والتفاؤل له أن يكون أباً وأن يكون له ابن وإذا جاز للصبي في صغره فالرجل قبل أن يولد له أولى بذلك انتهى
 وفي حديث صهيب عند أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم أن عمر قال له ما لك تكني أبا يحيى وأيسر لك ولدا قال إن
 النبي صلى الله عليه وسلم كان في وعن عائشة عن ابن مسعود عند الطبراني بسند صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان أبا عبد الرحمن وقال بعضهم بأروا أبناءكم بالكنى قبل أن تغلب عليها الألقاب وحديث الباب فيه فوائد
 يجمعها أبو العباس بن القاسم من الشافعية في جزء مفرد وسبقته إلى ذلك أبو ساتم الرازي أحداً في الحديث ثم
 الترمذي في الشمائل ثم الخطابي (باب) جواز (التكني بأبي تراب وإن كانت له كنية أخرى) سابقة قبل ذلك
 وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام الجلي الكوفي قال (حدثنا سليمان)

ابن بلال قال (حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي الانصاري انه قال
 ان كانت أحب أسماء على رضى الله عنه اليه لا بوتراب) ان محضفة من الثقيلة ولفظ كانت زائد بقوله •
 وجيران لنا كانوا اكرام • وأحب منصوب اسم ان وان كانت محضفة لان محضفة لا يوجب الغناء ها قاله في
 الكواكب وان كانت باعتبار الكنية وقال السفاقي أثبت على تأنيث الاسماء مثل وجاءت كل نفس
 وفيه اطلاق الاسم على الكنية واللام في لا بوتراب للتأكيذ (وان كان ليفرح) بالام التأكيذ أيضا وان
 محضفة من الثقيلة أيضا والضمير على (أن يدعى بها) بضم أوله وفتح العين أن ينادى بها ولا في الوقت أن يدعى بها
 والعموى والمستمل أن يدعى بها بضم العين بعدها واوفها أي يذكرها وفي الفتح عن رواية النسائي أن ندعوها
 بنون بدل الباء أي نذكرها (ومما سمع أبو تراب الا النبي صلى الله عليه وسلم) برفع أبو على الحكاية وصوب
 النصب السفاقي على المقولية وهو ظاهر نعم قيل ان في بعض النسخ بالنصب كذلك وسبب تركيبته بها أنه
 (ماضى يوما فاطمة) زوجته رضى الله عنها (خرج) من عندها خشية أن يبدد منه في حالة الغبط ما لا يليق
 بجنت فاطمة فحسم مادة الكلام الى أن تسكن فورة الغضب من كل منهما (فاضطجع الى الجدار الى المسجد)
 كذا في رواية النسائي كما قال في الفتح ولا في ذرع عن الجوى والمستمل الى الجدار في المسجد بلفظ في بدل الى
 الثاني وللكنهية في جدار المسجد (جاءه النبي صلى الله عليه وسلم يتبعه) يسكون القوقية مخففا كذا في فرع
 البونية كهي قال في الفتح قوله يتبعه بتشديد المنة من الاتباع وقال العيني ويرى من الثلاثي ولا في ذر
 عن الكنهية يتبعه بموحدة ساكنة فنة فوقية فعين محجمة من الابتغاء أي يطلبه (فقال هوذا) أي على
 (مضطجع في الجدار جاءه النبي صلى الله عليه وسلم) الحال انه قد امتلا ظهره ترابا فجعل النبي صلى الله عليه
 وسلم يمسح التراب عن ظهره ويقول اجلس يا أبا تراب) فاشتق له النبي صلى الله عليه وسلم من حالته هذه الكنية
 قال الخليل يقال لمن كان قائما قعدا ولمن كان نائما اجلس وتعقبه ابن دحية بحديث الموطأ حيث قال للقائم
 اجلس وفيه كرم خاق النبي صلى الله عليه وسلم لانه توجه نحوه على ليتراءوا ومسح التراب عن ظهره ليربطه
 وداعبه بالكنية المذكورة ولم يعاتبه على مفاضته لانه مع رفيع منزلتها عنده فقبه استحباب الرفق بالأصهار
 وترك معايتهم ابقاء لمودتهم وفيه أيضا ان أهل الفضل قد يقع بينهم وبين أزواجهم ما جعل الله عليه البشر من
 الغضب وليس ذلك بعيب وفيه جواز تركيبة الشخص بأكثر من كنية فان كنيته أبا الحسن • (باب
 أبغض الاسماء الى الله عز وجل • وبه قال (حدثنا أبو ليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي
 حزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله
 عنه انه قال قال رسول الله (ولابي ذر النبي صلى الله عليه وسلم اخني) بهزمة مفتوحة فحاء محجمة ساكنة
 فنون مفتوحة بعدها ألف مقصورة أي أخفى من الخنا وهو الفحش ولا في ذرع عن المستمل أخنع بالعين المهملة
 بدل الالف أي أذل وأوضع (الاسماء) وفي سلم عن أبي هريرة بن وجهه بلفظ أبغض وفي لفظ أخبت الاسماء
 (يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الاملاك) بكسر اللام والاملاك جمع ملك بالكسر وبالفتح وجمع ملكك
 ولا في ذرعك الاملاك بزيادة موحدة أي سمي نفسه بذلك أو سمي بذلك فرضي به واستقر عليه وذلك لان هذا من
 صفات الحق جل جلاله وذلك لا يليق بمخلوق والعباد انما يوصفون بالذل والخضوع والعبودية قال في المصايح
 فان قلت كيف جاز جعل رجل خبرا عن اخني الاسماء وأجاب بأنه على حذف مضاف أي اسم رجل تسمى ملك
 الاملاك انتهى وزاد في شرح المشكاة أن يراد بالاسم المسمى مجازا أي أخفى الرجال رجل كقوله تعالى سجد
 اسم ربك الاعلى وفيه من المبالغة انه اذا قدس اسمه عما لا يليق به فكان ذاته بالتقديس أولى وهنا اذا كان
 الاسم محكوما عليه بالهوان والعفارة فكيف بالمسمى واذا كان حكم المسمى ذلك فكيف بالمسمى • والحديث
 من افراد • وبه قال (حدثنا عتي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن أبي الزناد) عبد الله
 ابن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (رواية) نصب على التمييز أي
 من حيث الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال أخنع اسم) بالعين أي أشد ذلا (عند الله) وفي الرواية
 السابقة يوم القيامة والتقييد يوم القيامة مع أن حكمه في الدنيا كذلك للأشعار يترتب ما هو مسبب عنه من
 انزال الهوان وحلول العقاب (وقال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (غير مرة أخنع الاسماء) بالعين (عند الله)
 رجل تسمى ملك الاملاك) بكسر اللام زاد ابن أبي شيبة في روايته عند مسلم لا مالك الا الله وهو استئناف لبيان

تعليل تحريم التسمية بهذا الاسم فتنى الملا بالكتابة لأن المالك الحقيقى ليس الا هو ومالك التسمية غير عادية
 مستردة الى مالك الملوكة فمن سمي بهذا الاسم نازع الله في رداءه كبريائه وامتنكف أن يكون عبدا لله فيكون له
 انحرى والنسكال (قال سفيان) أيضا (يقول غيره) أى غير أبى الزناد (تعبيره) بالقافية أى ملك الاملاك
 (شاهان) بشين معجمة مفتوحة فألف فهاء مفتوحة فألف فتون ساكنة (شاه) بشين معجمة فألف فهاء ساكنة
 وابست هاء تانيث وعند أحمد قال سفيان مثل شاهان شاه وزاد الاسماعيلى من رواية محمد بن الصباح عن
 سفيان مثل ملك الصين وقد كانت التسمية بذلك كثر في ذلك الزمان فنبه سفيان على أن الاسم الذى ورد الخبر
 بذمه لا ينحصر في ملك الاملاك بل كل ما أدى الى معناه بأى لسان كان فهو مراد بالذمه وزعم بعضهم أن
 الصواب شاه شاهان بالتقديم والتأخير وليس كذلك لأن قاعدة الهمم تقديم المضاف السه على المضاف فاذا
 ارادوا قاضى القضاة بلسانهم فالواو موزنة موزنة وهو القاضى ومويزان جمعه وكذا شاه هو الملك وشاهان
 هو الملوك ويؤخذ من الحديث تحريم التسمية بهذا الاسم لورود الوعيد الشديد ويطبق به ما في معناه كأحكام
 الحاكمين وسلطان السلاطين وأمير الامراء وهل يطبق به من تسمى بأقضى القضاة فقال الزمخشري في كشفه
 عند قوله تعالى أحكم الحاكمين بالجمع من أن يلقب بأقضى القضاة وتعبه ابن المنبر بحديث أقضاهكم على وقد
 وجدت التسمية بقاضى القضاة في العصر القديم من عهد أبى يوسف صاحب الامام أبى حنيفة رحمه الله وكان
 الماوردي يلقب بأقضى القضاة مع منعه من تليق الملك الذى كان في زمانه بملك الملوك وقال العيني يمنع أن
 يقال أقضى القضاة لأن معناه أحكم الحاكمين وهذا أبلغ من قاضى القضاة لأنه أفضل التفضيل قال ومن جهل
 أهل زماننا من مسطرى سجلات القضاة يكتبون للتائب أقضى القضاة وللقاضى الكبير قاضى القضاة (باب)
 حكم كنية المشرك (قال مسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن مخزوم وصله البخارى في أواخر كتاب
 النكاح في باب ذب الرجل عن ابنته (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول) وهو على المنبر أنى هشام بن المغيرة
 استأذنى أن ينكحوا ابنتهم على بن أبى طالب فلا أذن ثم لا أذن (الأن يريد ابن أبى طالب) أن
 يطلق ابنتى وينكح ابنتهم الحديث فدكر أباطال المشرك كنيته في غيبته وكان اسمه عبد صاف وبه قال
 (حدثنا أبو الجان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم قال البخارى
 (حدثنا) ولابى ذر وحدثنا أبو العطف على السند السابق (اسماعيل) بن أبى اويس قال (حدثني) بالافراد
 (أخى) عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (عن محمد بن أبى عتيق) هو محمد بن عبد الله بن أبى عتيق واسمه محمد بن
 عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (أن اسامة بن زيد
 رضى الله عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه قطيفة) كساء (فدكية) بفتح الفاء
 والذال المهملة وبالكاف والتخية المشددة نسبة لقربة قرب المدينة تسمى فداك ولابى ذر على قطيفة فدكية
 (واسامة) بن زيد (وراه) حال كونه (بعود سعد بن عبادة في) منازل (فى طارث بن الخزرج) بغير ألف ولا م
 فى طارث (قبل وقعة بدر فصار) أى النبي صلى الله عليه وسلم واسامة (حتى مزاجس فيه عبد الله بن أبى) بضم
 المهملة وفتح الواو وشد البد التسمية منقولة (ابن سلول) برفع ابن صفة لعبد لا نسلول أم عبد الله وهى بفتح
 السين المهملة (وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبى) بضم التسمية وسكون السين المهملة أى قبل أن يظهر اسلامه
 ولم يسلم قط (فاذا فى المجلس اخلاط) بانحاء المعجمة الساكنة أنواع (من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان) بالثلاثه
 وجر عبدة بدلا مما قبله (واليهود) عطف على عبدة أو على المشركين (وفى المسلمين) ولابى ذر عن الكشميرى وفى
 المجلس بدل وفى المسلمين (عبد الله بن رواحة) بفتح الراء والواو والمخففة والهاء المهملة الخزرجى الانصارى
 الشاعر (فما غشيت المجلس عجاوبة اداية) بفتح العين المهملة واليمين بينهما ألف مخففة أى غبارها (خر) بفتح
 الخاء المعجمة والميم المشددة بعدها راء غطى (ابن أبى) عبد الله (أنه برداه وقال لا تغبروا علينا) بالوحدة بعد
 المعجمة أى لا تغبروا علينا القباور (فلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم) ناويا المسلمين ثم وقف فنزل (عن الدابة
 فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال له عبد الله بن أبى ابن سلول) للنبي صلى الله عليه وسلم (يا امرأه لا تثنى
 احسن مما تقول) بفتح الهمزة والسين المهملة بينهما حاء مهملة ساكنة أفضل تفضيل اسم لا وخبرها شئى المقدر
 ٣ (ان كان حقا) ويجوز أن تكون ان كان حقا شرط ولا بى ذر عن الكشميرى لا احسن بضم الهمزة وكسر

٣ قوله وخبرها شئى المقدر
 انظره فان صمد به ينتضى
 انه اسمها واوصف بعده
 فقه فكان الاولى بتدبره
 مؤخر ابد الاسم وأما قوله
 ويجوز أن تكون ان كان
 حقا شرط الخ ففى هذه
 العبارة من لراكه والخل
 مالا يفتى فكان عليه أنه
 يقول فى الحل وقوله (ان
 كان حقا) قد فيما قبله
 ويجوز أن يكون شرطه
 منقطعا عنه وجوابه قوله
 (فلا تؤذنا) وتؤذنجوزم
 بحذف حرف العلة فتاخر

السين ما تقول بإسقاط الميم الأولى (فلا تؤذنا) مجزوم بحدف حرف العلة وعلى القول بأن كان حقا شيرط
 فجزاؤه فلا تؤذنا (به) يقولك (في مجالسنا) بالجمع (فن جاءك فاقصص عليه قال عبد الله بن رباح) رضى الله
 عنه (بلى يا رسول الله فاعشنا) بهززة وصل وفتح الشين المججمة زاد أبو ذر عن الكشي ميمى به أى يقولك (في
 مجالسنا) بالجمع (فانا نحب ذلك فاستب المسكون والمشركون واليهود حتى كادوا يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم الملائكة المنفوحات أى قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتلوا) (فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحفضهم) بالحاء والضاد المجتمعين بينهما ما شاء مستدرة مكسورة وفي البيهقينية بفتح التحتية وسكون الخاء المججمة
 بسكتهم (حتى سكتوه) بالقوقية من السكوت والعموى والمسكى سكنوا بالنون بدل القوقية (ثم ركب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد) يعود (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أى سعد) وفي تفسير آل عمران بأسعد (ألم تسمع ما قال أبو حباب) بضم الخاء المهملة وفتح الموحدة الأولى المخففة
 (يريد) صلى الله عليه وسلم (عبد الله بن أبي) وهذا موضع الترجمة لأن عبد الله لم يكن يظهر الإسلام فذكره النبي
 صلى الله عليه وسلم بكنيته في غيبة (قال كذا وكذا فقال سعد بن عباد) (أى) ولابي ذر عن الجوى والمسكى
 يا رسول الله بأبي أنت (أى مفدى بأبي) (اعف عنه واصفح فو) الله (الذى أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله
 بالحق الذى أنزل عليك) بفتح الهمزة والزاي (ولقد اصطلح أهل هذه البصرة) بفتح الموحدة وسكون الخاء المهملة
 البلدة وهى المدينة النبوية ولا يذر عن الكشي ميمى البصرة بضم الموحدة مصغرا (على أن يترجوه) بتاج الملك
 ويعصوه بالعصاية ولا يذر عن الجوى والمسكى بعصاية أى بعصاية الملك (فلما رآه الله ذلك) الذى اصطلموا
 عليه (بالحق الذى أعطاك شريك) غص ابن أبي (بذلك) الحق الذى أعطاك (فذلك) الحق الذى (فعل به
 ما رأيت) من فعله وقوله الصحيح (ففاعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واحصاه) رضى الله عنهم (يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الأذى قال الله
 تعالى ولتسهل من الذين آووا الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (الآية وقال) تعالى (وذكر كثير من أهل
 الكتاب) الآية (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو عنهم ما أمره الله به) والتأويل تفسير
 ما يقول إليه الشيء (حتى أذن) تعالى (له) صلى الله عليه وسلم (فيهم) بالقتال فترك العفو عنهم بالنسبة للقتال
 (فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر فاقبل الله بهما من قتل من صناديد الكفار وسادة قريش) جمع صناديد
 وهو السيد الشجاع (فقتل) بألفاء أى رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم واحصاه) من بدر (منصورين)
 على الكفار (غنائم معهم أسارى) بضم الهمزة (من صناديد الكفار وسادة قريش قال ابن أبي) بالتثوين
 (ابن سأل) برفع ابن (ومن معه من المشركين عبدة الاوثان) لمارأوا النصر المسلمين ومعهم (هذا أمر قد توجه)
 أى ظهر وجهه (فبايعوا) بكسر التحتية (رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فأسلموا) بفتح اللام ولا ي
 ذروا أسلوا بالواو وكسر اللام * والحديث مرفى تفسير سورة آل عمران * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل)
 التبوذكى قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله البشكري قال (حدثنا عبد الملك) بن عمر (عن عبد
 الله بن الحارث بن نوفل عن عباس بن عبد المطلب) رضى الله عنه انه (قال يا رسول الله هل نفعنا أباطاب
 بشى فانه كان يحوطك) بفتح التحتية وضم الخاء المهملة وسكون الواو وبالطاء المهملة يحفظك ويرعاك
 (ويغضب لك) لاجلك (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) نفقة (هو فى ضحاح) بضادين معجمتين وحاين
 مهملتين (من نار) موضع قريب القعر خفيف العذاب (لولا أنالك فى بالدولة الأسفل من النار) أى
 فى الطبقة التى فى قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متداوكة متتابعة بعضها فوق بعض * وفى
 هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم سمع تسمية أبى طالب من العباس فأقره وقد جوزوا ذكر الكافر
 بكنيته اذا كان لا يعرف الا بهما كما فى أبى طالب أو كان على سبيل التألف رجاء اسلامهم او تحصيل منفعة منهم
 لا على سبيل التكريم فانما أمورون الاغلاط عليهم وأما ذكر أبى لهب بالكنية دون اسمه عبد العزى فقبيل
 لاجتناب نسبة الى عبودية الصم وقيل للإشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم نارا ذات لهب * والحديث سبق فى ذكر أبى
 طالب * هذا (باب) بالتثوين (المعارض) من التعريض خلاف التصريح (مذبوحة) بفتح الميم
 وسكون النون وضم الدال وبالحاء المهملة أى فى المعارض من الاتساع ما يعنى (عن الكذب وقال
 اصحاب) بن عبد الله بن أبى طلحة زيد الانصارى مما سبق موصولا فى الجناز (سمعت انس) رضى الله عنه

عبد الملك بن عبد العزيز (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (أخبرني) بالافراد (يعني بن عروة) بن الزبير
 ابن العوام (أنه سمع) أباه (عروة يقول قالت عائشة) رضى الله عنها (سأل أناس) ذكر في مسلم عن سأل معاوية
 ابن الحكم السلمي (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان) يقيم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن وهو من
 يدعى علم الاخبار المستقلة (فتنازلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يدويشني) فيما يتعاطونه من علم الغيب
 أي ليس قولهم يصح يعتمد عليه كما يعتمد قول النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخبر عن الوحي (قالوا يا رسول الله
 فأنهم يحذرون أحيانا لئلا ينزل من الغيب) يكون حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق
 يخطفها (يكسر الطاء في الفرع مصلحة والمشهور فتحها وفي اليونانية كسط الخفضة ولم يضبط الطاء أي يأخذها
 الجنى) بسرعة (فيقرأها) يفتح التحتية وضم القاف معهما علم في الفرع كاصلة وتشديد الراء أي بصوت بها
 (في أذن وليه) الكاهن (قرا الدجاجة) بتثنية الدال المهمة حكاه ابن معين الدمشقي وابن مالك وغيرهما وقرا
 الدجاجة صوتها إذا قطعت ويروي بالزاي بدل الدال واختارها التوربشقي ورد رواية الدال قال في شرح
 المشكاة لا ريب أن قرا الدجاجة مفعول مطلق وفيه معنى التشبيه فكما يصح أن يشبهه إيراد ما خطفه من
 الكلام في أذن الكاهن بصب الماء في الفارورة يصح أن يشبهه تردد كلام الجنى في أذن الكاهن بتريد
 الدجاجة صوتها في أذن صواحبها كما شاهد الديكة إذا وجدت شيئا فتتر وتسمع صواحبها فيجتمعون عليها وباب
 التشبيه باب واسع لا يقتصر إلى العلاقة على أن الاختلاف ههنا مستعار للكلام من خطف الطير فتكون
 الدجاجة أنسب من الفارورة لحصول الترشيح في الاستعارة قال ويؤيد ما ذهبنا إليه قول ابن الصلاح أن الأصل
 قرا الدجاجة بالدال فصنف إلى قرا الدجاجة بالزاي (فيخطون فيها) في الكلمة التي سمعها استراقا من الوحي (أكثر
 من مائة كذبة) يفتح الكاف وسكون المجهة وقوله فيخطون جمع بعد الافراد نظر إلى الجنس والحدوث مر
 في باب الكهانة من الطب (باب) جواز (رفع البصر إلى السماء) وقوله تعالى أفلا ينظرون إلى الأبل كيف
 خلقت) طويله ثم تبرك حتى تركب ويحمل عليها ثم تقوم (والى السماء كيف رفعت) رفعها بعيد المدى بلا مسالة
 ولا عمد ثم نجومها ثم حتى لا تدخل في حساب الخلق وتخصيص هذين واليتين بعدهما وهما الجبال
 والارض باعتبار أن هذا خطاب للعرب وحث لهم على الاستدلال والمرء انما يستدل بما تكثر مشاهدته
 له والعرب تكون في البوادي وتظفرهم فيها إلى السماء والارض والجبال والأبل فهي أعز أموالهم وهم لها
 أكثر استعما لانهم لسائر الحيوانات ولانها تجمع جميع المآرب المطلوبة من الحيوان وهي النسل والدر والحل
 والركوب والاكل بخلاف غيرها ولان خلقها أعجب من غيرها فانه يحضرها متفاداة لكل من اقتادها بأزقتها
 لا تمنع صغيرا وبرأها طوال الاعناق لتنوب بالاقار وجعلها بحيث تبرك حتى تحمل عن قرب ويسر ثم تنهض
 بما حلت وتجتر إلى البلاد الشاسعة وصبرها على احتمال العطش حتى ان أظمامها تلتفت إلى العشر فصاعدا
 وجعلها تزعج كل نابت في البراري ما لا يرام سائر البهائم وغرض البخاري من هذه الآية ذكر السماء لينص
 على جواز رفع البصر إليها وأما انتهى عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة فخاص بها ما هو مطلوب فيها من
 الخشوع وجمع الهمزة وتطهير السر من السوى بحيث لا يكون فيه متسع لغيرها اذا المصلي يساجد ربه (وقال
 ايوب) بن أبي تيمية السخيتاني (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عائشة) رضى الله عنها (رفع النبي صلى الله
 عليه وسلم رأسه إلى السماء) وصله أحمد وهو طرف من حديث أوله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي
 ويومى وبين يهري ونحري الحديث وفيه فرفع بصره إلى السماء وقال الرفيق الأعلى وهو عند البخاري
 في الوفاة النبوية من طريق حماد بن زيد عن أيوب بن نسطر فرفع رأسه إلى السماء وهذا التعليق ثبت في رواية
 المسقلى والكشميني وسقط لغيرهما (وبه قال) حديث ابن بكير (ولا يذري يحيى بن بكير قال) حديثنا (الليت)
 ابن سعد الامام (عن عقيل) يضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال سمعت ابا سلمة بن
 عبد الرحمن) بن عوف (يقول أخبرني) بالافراد (جابر بن عبد الله) رضى الله عنهما (أنه سمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ثم قرأ عن الوحي) احتبس بعد نزول اقرأ باسم ربك ثلاث سنين أو سنتين ونصفا (فبينما) بالميم
 وفي اليونانية باسقاطها (أنا مشى) وجواب بينما (سمعت صوتا من السماء) في أثناء أوقات المشي فترفت
 بصري إلى السماء فاذا الملك الذي جاءني بجرا (هو جبريل) قاعد على كرمي بين السماء والارض) الحديث

وحديثي في بدء الوحي أول الخطاب * وبه قال (حدثنا ابن أبي حريم) سعيد بن محمد بن الجهم بن أبي حريم قال
 (حدثنا محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير المدني قال (أخبرني) بالافراد (شريك) بفتح الشين المجبة ابن عبد الله
 ابن أبي غر (عن كريب) بنم الكاف ابن أبي مسلم مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال
 بت في بيت يهيمه أم المؤمنين خالته رضي الله عنها (والنبي صلى الله عليه وسلم عندها) في نوبتها (فلما كان
 ثلث الليل الآخر) عند الهمة ولا يذرعن الكشميهني (الخير بقصر الهمة وزيادة نخبة بعد المجبة (أربعة)
 شل من الراوى (قعد) صلى الله عليه وسلم (ينظر إلى السماء فقرأ) عشر آيات من سورة آل عمران (أن في خلق
 السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات) لادلة واضحة على صانع قديم عليم حكيم قادر (لاولى
 الألباب) لمن خلص عقله عن الهوى خلوص القلب عن التشر فبرى أن العرض المحدث في الجواهر يدل على
 حدوث الجوهر لأن جوهره لا يتخلو عن عرض حادث وما لا يتخلو عن الحادث فهو حادث ثم حدث ما يدل على
 محدث ما وذا قديم والاحتجاج الى محدث آخر الى ما لا يتناهى وحسن صنعه يدل على علمه واتقائه يدل على
 حكمته وبشأه يدل على قدرته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ ما لم يتفكر فيها رواه
 ويحيى أن في بني اسرائيل من اذا عبد الله ثلاثين سنة اظلمت صحابه فبعد هاتني فلم تظلم فقالت له أمه لعل فرطة
 فرطت منك في ذلك قال ما ذكر قالت اهلك نظرت مرة الى السماء ولم تتهجر قال لعل فالت فالت الامن زان
 * والحديث مرفى أبواب التوروت تفسير سورة آل عمران ومطابقه للترجمة لا خفاء فيها واسقط لابي ذر واختلاف
 الليل والنهار الخ وقال بعد قوله والارض الآية * (باب) ذكر (نكت العود) بفتح النون وبعد الكاف الساكنة
 فوقية يقال نكت في الارض اذا ضرب فأثر فيها ولا يذرعن نكت العود (في الماء والطين) * وبه قال (حدثنا
 مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عثمان بن غياث) بكسر الغين المجبة آخره مثله
 البصري قال (حدثنا ابو عثمان) عبد الرحمن بن مل (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله
 عنه (أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة) في بستان من بساتينها وكان فيه بئر
 أربس كافي الرواية الاخرى (وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم عود يضرب به بين الماء والطين) ويحتمل أن يكون
 هذا العود هو الخصرة التي كان صلى الله عليه وسلم يتوسكأ عليها ولا يذرعن الكشميهني في الماء والطين
 (لجاء رجل يستفتح) يطلب أن يفتح له باب الحائط ليدخل فيه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) بعد أن استأذنه
 (افتح) أراد أبو ذرعن الكشميهني له (وبشره بالجنة فذهب) فاذا أبو بكر الصديق ولا يذرعن الكشميهني
 فاذا هو أبو بكر (ففتحت له وبشره بالجنة فاستفتح رجل آخر فقال) صلى الله عليه وسلم (افتح له وبشره بالجنة
 فاذا) هو (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (ففتحت له وبشره بالجنة ثم استفتح رجل آخر وكان) صلى الله عليه
 وسلم (متكئا لجاس فقال افتح) زاد أبو ذر له (وبشره بالجنة على بلوى) غير منقون أى مع بلوى (تصبيه) هي قتله
 في الدار (أو تكون فذهب فاذا) هو (عثمان ففتحت) ولا يذرعن ففتحت (له وبشره بالجنة فأخبره)
 بالفا ولا يذرعن وأخبرته (بالذي قال) صلى الله عليه وسلم على بلوى تصبيه (قال) عثمان (الله المستعاب)
 أى على امرأة الصديق ما نذر به صلى الله عليه وسلم من البلاء * وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم
 حيث وقع ما أشار اليه صلى الله عليه وسلم وموافقة الحديث للترجمة لا تخفى والنكت بالعصا يقع كثيرا عند التفكير
 في شيء لكن لا بدوغ استعماله الا فيما لا ينصرف فلو نرى مجدا وأخبره منع * والحديث مرفى في المناسبات والله الموفق
 * (باب) ذكر (الرجل ينكت الشيء يده في الارض) ينكت بالوقية * وبه قال (حدثنا) ولا يذرعن حدثني
 بالافراد (محمد بن بشر) بالموحدة والمجبة نداد قال (حدثنا ابن أبي عدي) محمد واسم أبي عدي ابراهيم
 البصري (عن شعبة) بن الجراح (عن سليمان) هو الاعشى لا التيمي (ومنصور) هو ابن المعتمر (عن سعد
 ابن عبيدة) يسكون العين في الاول ونهيا في الثاني الكوفي ختن أبي عبد الرحمن السلمي (عن ابي عبد الرحمن)
 عبد الله بن حبيب (السلمي) المقرئ الكوفي (عن علي رضي الله عنه) أنه قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في جنازة (في البقيع) فجعل ينكت الارض (بالوقية) ولا يذرعن الارض (بعود) وفي الجنازة فقهود وقعد نا
 حوله ومعه محضرة فتبكت فجعل ينكت محضرته وهذا الفعل يقع غالباً من يتفكر في شيء يريد استحضار معانيه
 (فقال ليس منكم من احد الا وقد فرغ) بنم الفاء وكسر الراء (من مقداره من الجنة والنار) ومن يمانية (فقالوا)
 في الجنازة فقال رجل وقدر على وبشره بن جعشم وبعم (أفلا شك) نعم زاد في الجنازة نزل على كتابا وندع

هكذا يضل له المولفة
 ويؤخذ من تصدير ابن
 كثير أن الراوى هو عبد
 ابن حديد وابن حبان اه

العمل فمن كان من أهل السعادة فسيصير إلى أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فسيصير
 إلى أهل الشقاوة (قال) صلى الله عليه وسلم (اعلموا فكل من أهل السعادة والشقاوة) (ميسر) أي لما
 خلق له (فأما من أعطى واتقى الآية) واستدل بذلك على إمكان معرفة الشيء من السعيد في الدنيا لأن العمل
 علامة على الجزاء فيحكم بظواهر الأمر وأمر الباطن إلى الله تعالى * (باب التكبير والتسبيح عند التعجب) * وبه
 قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه
 قال (حدثني) بالقوقية بعد المثلثة مع الأفراد (حدثني الحارث) القراسية بكسر القاء وبالسین المهملة بعد
 الراء والالف (أن أم سلمة) حدثت أبي أمية أم المؤمنين (رضي الله عنها) قالت استيقظ النبي صلى الله عليه
 وسلم ليلة (فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزائن) أي خزائن الرحمة (وماذا أنزل من العذاب
 وقيل المراد بالخزائن أعلامه صلى الله عليه وسلم بما سينتج على أمته من الأموال بالغنائم من البلاد التي
 يفتقونها وان الفتنة تشاعن ذلك وقوله ماذا استفهام متضمن معنى التعجب ولا يدرى من الفتنة بالأفراد (من
 يوقظ صاحب الحجر يريد) صلى الله عليه وسلم (به أزواجه) رضي الله عنهن (حتى يصلين رب كاسية) عرفتها
 (في الدنيا) أو بآريقة لا تمنع ادراك البشرية (عارية) معاقبة (في الآخرة) بنضجة التعزى (وقال ابن أبي
 ثور) بالمثلثة هو عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عما وصله المؤلف في العلم (عن ابن عباس عن عمر) رضي الله
 عنهم أنه (قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم طلق نسائي) باستقاطا دالة الاستفهام (قال لا) لم أطلقهن قال عمر
 (قلت) مجبا (الله أكبر) * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة
 (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال البخاري (ح وحدثنا إسماعيل) بن أبي أويس (قال حدثني)
 بالأفراد (أخي) عبد الحميد (عن سليمان بن بلال) عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب (محمد بن مسلم الزهري
 عن علي بن الحسين) بضم الحاء وفتح السين زين العابدين (أن صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم أخبرته أنها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونها (تزره وهو) أي والحال أنه (معتكف في
 المسجد في العشر الغوابر) بفتح الغين المجهمة والواو بعد الالف موحدة فراء البواقي (من رمضان) وتطلق
 الغوابر على المواضي وهو من الأضداد (فحدثت عنده ساعة من العشاء ثم قامت تنقلب) تنصرف إلى بيتها
 (فقام معها النبي صلى الله عليه وسلم قلبها) حتى إذا بلغت باب المسجد الذي عند مسكن أم سلمة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم مرت به مارجلان من الأنصار (لم يسميا) (فسمعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدذا)
 بفتح الذون والفاء والذال المجهمة مضيا (فقال له مارسل الله صلى الله عليه وسلم على رسلك) بكسر الراء
 وسكون السين المهملة هيتسكا (انما هي صفية بنت حيي) قال سبحانه الله يا رسول الله (أي تنزه الله أن يكون
 رسوله ثم ما جالنا نفي أو كناية عن تعجبهما من هذا القول المذكور بتقريبه قوله (وكبر عليهما) بضم الموحدة أي
 عظم وشق (ما قال) وسقط أكبر أي ذرقوله ما قال (قال) صلى الله عليه وسلم (أن الشيطان يجري) بالجيم والراء
 (من ابن آدم) ولا يدرى من الإنسان (مبلغ الدم) أي كبلغ الدم ووجه التشبيه كما في الكواكب عدم
 المفارقة وكال الاتصال (وإني خشيت) عليكم (أن يذف) الشيطان (في فلوبكم) شيئا لمكان بسببه وأشار
 المصنف بسياق ما ذكره هنا إلى الرد على من منع استعمال ذلك عند التعجب وقد وردت أحاديث كثيرة
 صحيحة في قول سبحانه الله عند التعجب وقد وقع حديث صفية هذا مؤخر في رواية غير أبي ذر آخر هذا الحديث
 كما ترى والله أعلم * وقد سبق في الأعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوائجه وفي صفة إبليس وفي الخمس
 * (باب) بيان (النهي عن الخذف) بفتح الخاء وسكون الذال المجهمة وبالفاء وهو رمي الحصى بالأصابع *
 وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعيب) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال سمعت عقبة
 ابن صهبان) بضم العين وسكون القاف في الأول وضم الصاد المهملة وسكون الهاء في الثاني (الأزدى) بفتح
 الهمزة وسكون الزاي والذال مهملة نسبة إلى أزد بن الغوث قبيلة (يحدث عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم
 وفتح الغين المجهمة والفاء المشددة (الزني) نسبة إلى مزينة بنت كلب قبيلة كبيرة أنه (قال سمى النبي صلى الله
 عليه وسلم عن الخذف) قال ابن بطال هو الرمي بالسبابة والابهام (وقال) عليه الصلاة والسلام (أنه لا يقتل
 الصيد) بل رعائف لغير ما كاه وذلك منهى عنه (ولا ينكأ العدو) بالهمز وفتح أوله ولا يربعه ولا ينكأ بغير
 همز مع كسر الكاف وقال القاضي عياض في مشاركة الرواية بفتح الكاف مهموز الآخر وهي لغة

والاشهر بسكنى أى بغير هزم مع كبر الكاف ومعناه المبالغة فى الأذى (وانه يقبل العين) أى يقبلها (وبكسر
السين) والفرض انتهى عن أذى السليمن وهو من آداب الاسلام والحديث روى المصيد وغيره (باب)
مشروعية (الحمد للعاطس) والحكمة فيه كما قاله الحلبي "أن العطاس يدفع الأذى عن الدماغ الذى فيه قوة
الفكر ومنه نشأ الاعصاب التى هى معدن الحس وبسلامته تسلم الاعضاء فيظهر بهذا انعمه جليلة يناسب
أن تقابل بالحمد لمسايقه من الأقرار لله بلحق والقدرة وإضافة الخلق اليه لآلى الطباع به وبه قال (حدثنا محمد
ابن كثير) بالثلاثة العبدى البصرى قال (حدثنا سليمان) الثورى قال (حدثنا سليمان) بن طرخان التميمي
(عن أنس بن مالك رضى الله عنه) انه (قال عطاس) بفتح الطاء المهملة (رجلان) هما عامر بن الطفيل وابن
أخيه كافي الطبراني من حديث سهل بن سعد (عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمت أحدهما) فقال له يرحمك الله
(ولم يسمت الآخر) بالسين المعجمة والميم المشددة فى الكايتين وأمله إزالة شماتة الأعداء والتفصيل للسلب فهو
جلدت البعير أى أزلت جلده فاستعمل للعداء بالخبر لتضعفه ذلك فكانه دعاه أن لا يكون فى حاله من يسمت به
أوليه إذا جد الله أدخل على الشيطان ما يسوء فسمت هو بالشيطان وفى اليونانية فسمت أحدهما ولم يسمت
الآخر بالسین المهملة فيهما قال أبو ذر بالسين المهملة فى كل موضع عند الجوى أى دعاه بأن يكون على سم
حسن وقبل انه أفصح وقال القاضي أبو بكر بن العربي المعنى فى اللغتين بديع وذلك أن العاطس ينخل كل
عضو فى رأسه وما يتصل به من العنق وغضوه فكانه إذا قبل له يرحمك الله كان معناه أعطاك الله رحمة يرجع بها
بدنك الى حاله قبل العطاس ويقرب على حاله من غير تغيير فإن كان السمت بالمهملة فمعناه رجوع كل عضو الى محله
الذى كان عليه وان كان بالمعجمة فمعناه صان الله شوامته أى قوائمه التى بها قوام بدنها عن خر وجها عن
الاعتدال قال وشوامت كل شئ قوائمه التى بها قوامه فقوام الدابة بسلامة قوائمها التى ينتفع بها إذا سلت
وقوام الأذى بسلامة قوائمه التى بها قوامه وهو رأسه وما يتصل به من عنق وصدر انتهى وفى اليونانية لآلى
ذرعى الجوى فسمت بالمهملة ولم يسمت بالمعجمة انتهى وفى الأدب المفرد للمؤلف وصححه ابن حبان من حديث
أبي هريرة عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم أحدهما أنشرف من الآخر وأن الشريف لم يحمد الله
فسمت أحدهما ولم يسمت الآخر (ف قيل له) يا رسول الله سميت هذا ولم تسمت الآخر (فقال) صلى الله عليه وسلم
(هذا حمد الله) فسمته (وهذا لم يحمد الله) فلم اسمته ولا بى ذرعى عن الكشيته لم يحمد بحذف الجلالة وفى
حديث أبي هريرة المذكور أن هذا ذكر الله فذكره وأنت نسيت الله فنسيتك والنسيان يطلق على التلذذ أيضا
والمسائل هو العطاس الذى لم يحمد الله كما سأل أى أن شاء الله تعالى بما فيه من البحث قريباً بعد ثلاثة أبواب
بعون الله وقوته وفى الحديث مشروعية الحمد وقوله فى حديث أبي هريرة لآلى أن شاء الله تعالى بعد ما بين
فليقل الحمد لله ظاهر فى الوجوب لكن نقل الثورى "الاتفاق على استحبابه وأما لفظه فنقل ابن بطال وغيره عن
طائفة أنه لا يزيد على الحمد كفى حديث أبي هريرة المذكور وفى حديث أبي مالك الأشعرى رفعه إذا عطس
أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال ومثله فى حديث على "عند النساءى" وحديث ابن عمر عند الترمذى والبرز
والطبرانى وفى حديث ابن مسعود فى الأدب المفرد للبخارى يقول الحمد لله رب العالمين وعن على موقوفا
ما رواه فى الأدب المفرد رجال ثقات من قال عند عطسة سمعها الحمد لله رب العالمين على كل حال ما كان لم يحمد
وجع الضرر ولا الاذن أبداً وحكمه الرفع لأن مثله لا يقال من قبل الرأى وأخرجه الطبرانى من وجه آخر
عن على "مرفوعاً بلفظ من بادر العطاس بالحمد لله عوفى من وجع الناصرة ولم يشك ضرره أبداً وسنده ضعيف
وعن ابن عباس مسمى فى الأدب المفرد والطبرانى بسند لا بأس به إذا عطس الرجل فقال الحمد لله قال الملك رب
العالمين فان قال رب العالمين قال الملك يرحمك الله وعن أم سلمة مما أخرجه أبو جعفر الطبرى فى التهذيب بسند
لا بأس به عطس رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يرحمك الله
وعطس آخر فقال الحمد لله رب العالمين حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه فقال ارتفع هذا على تسع عشرة درجة
(تنبيه) قال الحافظ ابن حجر لا أصل لما اعتاده الناس من استحكال قراءة الفاتحة بعد العطاس وكذا
العدول عن الحمد إلى أشهد أن لا إله الا الله أو تعديها على الحمد فتكرهه والحديث أخرجه مسلم فى آخر الكتاب
وأبو داود فى الأدب والترمذى فى الاستئذان والنسائى فى اليوم واللبلة وابن ماجه فى الإذنب (باب)
مشروعية تسميت العطاس إذا جد الله فيه (أى فى تسميت العطاس حديث رواه (أبو هريرة) رضى الله عنه

قوله على تسع عشرة
درجة له على ذلك أى
العطاس الأول تسع
عشرة الخ ولغيره رانظ
الحديث اه

وهذا ثابت لا يذّر . وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي قال (حدثنا ثقفية) بن الجراح (عن
الاشعث) باللام والمجمة آخره مثله ولا يذّر أشعث (بن سليم) بنم الدين مصغرا ابى الشعثاء المحاصري (عن
قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن) بنم الميم وقع القاف وكسر الراء مشددة بعد هانوف المزني (عن
البراء) بن عازب (رضي الله عنه) انه (قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم يسبح ونها عن سبع) بالوحدة
بعد السين فيها (أمرنا بعبادة المريض) أي زيارته سواء كان مسلما أو ذميا قريبا كان للعائد أو جارا للهواة
بصلة الرحم وحق الجوار (وتابع الجازة) بكسر الجيم في الفرع بالمشي خلفها وبه قال الحنفية وعند
الشافعية الا فضل المني أمامها وجار قوله اتباع الجنائز على الاخذ في طريقها والسعي لاجلها وانما الجاهم
لذلك حديث ابن عمر عند أبي داود أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر يشون أمام الجنائز
(وتشيع العاطس) أي اذا حمد الله كما قال في حديث الباب التالي فاذا عطس حمد الله فحق على كل مسلم
سمعه أن يشتمه وهو كونه أمرنا ظاهر في الوجوب بل عند البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
المسلم للمسلم فذكر فيها التثنية وهو عند مسلم أيضا وقال به جمهور أهل الظاهر وقال أبو عبد الله في جملة
النفوس قال جماعة من علماءنا أي المالكية انه فرض عين وقراه ابن القيم في حواشي السنن بأنه جاء بلفظ
الوجوب الصريح ولفظ الحق الدال عليه وبسبغة الامر التي هي حقيقة فيه ويقول العاصماني أمرنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ولا ريب أن الفقهاء يثبتون وجوب أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأشياء وقال
قوم هو فرض كفاية بسقط بفعل البعض ورجحه أبو الوليد بن رشد وقال به الحنفية وجمهور الحنابلة وقال
الشافعية مستحب على الكفاية وقد خص من عموم الامر من لم يحمد كما يأتي ان شاء الله تعالى والكافر كما في
أبي داود وصححه الحاكم عن أبي موسى ان اليهود كانوا يتعاطسون عنده صلى الله عليه وسلم وجاء أن يقول
برحمتكم الله فكان يقول يهديكم الله ويصلح بالكم واذنكم زرمنه العطاس فزاد على الثلاث في حديث
أبي هريرة عند البخاري في الادب المفرد قال يشتم واحدة وثنتين وثلاثة فما كان بعد ذلك فهو زكاه وروي
مرفوعا عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه مرفوعا أخرجه في الموطأ وهل يقول لمن تتابع عطاسه أنت من كوم
في الثانية أو في الثالثة أو الرابعة أقوال والصحيح في الثالثة ومعناه انك لست بمن يشتم بعد هالان الذي يك
مرض وليس من العطاس المهود الناشئ عن خفية البدن فيدعي له بالعافية وكذا يخص من العموم من كره
التثنية وبطرد ذلك في السلام والعبادة وفيه تفصيل لابن دقيق العيد فلا يمنع الا ممن خاف منه ضررا كعادة
سلاطين مصر لا يشتم أحدهم اذا عطس ولا يسلم عليه اذا دخل عليه وكذا عند الخطبة يوم الجمعة لان التثنية
يحل بالانصات المأمورية ومن عطس وهو يجامع أو في الخلاء فيؤخر ثم يحمد ويشتمه من سمعه (واجابة
الداعي) الى وليمة النكاح الا مانع شرعي كفرش حرير (ورذا السلام ونصر المظلوم) سواء كان مسلما أو ذميا
بالقول أو بالفعل (وابرار القسم) بيمين مضمومة وكسر السين أي تصديق من أقسم عليك وهو أن تفعل ما سأل
المقسم وأقسم عليه أن يفعله ولا يذّر عن التثنية القسم باسقاط الميم وفحيتن (ونها عن سبع) (واجابة
لبس) خاتم الذهب او قال حلقة الذهب) بسكون اللام والثمن من الراوي (وعن لبس الحرير) للرجال وسقط لفظ
لبس لا يذّر (والدياج) التخذ من الابريسم (والسندس) مارق من الدياج (والديان) بالثنية جمع ميثرة بكسر
الميم مفعلة من الوثار وأصلها موزة فقلت الواوياء لكسرة الميم وهي من مراكب العجم تعمل من حرير أو دياج
وتتخذ كالفراس الصغير وتختفي بنحو قطن يجعلها الراكب تحته على السرج فان كانت من حرير أو دياج
حرمت والمناهى سبعة ذكر منها خمسة وأسقط منها القسي وآية الفضة وسبق في اللباس . والحديث مضى في
الحنائز والمظالم واللباس والطب والنكاح ويأتي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته في التذود (باب ما يستحب
من العطاس) بنم الميم (وما يكره من التناوب) بالقوقية ثم المثلثة والواو بغير همز في الفرع وأصله قال في
الكواكب وهو بالهمزة على الاصح وهو تنفس يتفخ منه الفم من الامتلاء ونقل النفس وكدورة الحواس .
وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتحفيف القصة العسقلاني أصله خراساني يكنى أبا الحسن
ونشا ببغداد قال (حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب واسمه هشام
ابن سعد المدني قال (حدثنا عبيد القبري) بنم الموحدة (عن أبيه) كبسان المدني مولى أم شريك (عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الله يحب العطاس) الذي لا يخشا عن زكاه لانه

يكون من خفة البدن وانفتاح السدد وذلك بما يقتضيه النشاط لقيل الطاعة والخير (في ذكره الثواب) لا
يكون عن غلبة امتلاء البدن والاكثر من الاكل والتخليط فيه فيؤدي الى الكسل والتقاعد عن العبادة
وعن الافعال الحمودة فالحاجة والكراهة المذكوران منصرفان الى ما ينشأ عن سبهما (فاذا عطس) بفتح الطاء
(تحمد الله حق على كل مسلم سمعه ان يشتمه) احتج به من قال بالوجوب وسبق ما فيه في الساب قبله (واما
الثواب فانما هو من الشيطان) لانه الذي يزين للنفس شهواتها من امتلاء البدن بكثرة الماء كل (فليرده) الذي
يقاوب (ما استطاع) اما بوضع يده على فمه او بتطبيق الشفتين (فاذا قال ها) هي حكاية صوت الثواب (فمكك
منه الشيطان) فرح بشو به مورته والحديث سبق في بدء الخلق (باب) بالتنوين بكيفية (اذا عطس
أحمد) كيف يشتم (بفتح الميم المشددة على صيغة المجهول) وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) أبو غسان
الهمدي الحافظ قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماحشون بكسر الميم
بعد هاشم بن مجرة مضمومة المدنى - نزيل بغداد قال (اخبرنا) ولابي ذر حدثنا (عبد الله بن دينار) المدنى
العدوي مولا هم أبو عبد الرحمن مولى ابن عمر (عن ابي صالح) ذكر كون الزيات (عن ابي هريرة رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله) وعند أبي داود عن موسى بن اسماعيل
عن عبد العزيز المذكور بلافظ فليقل الحمد لله على كل حال (وليقل له اخوه) في الاسلام (اوصاحبه) شك من
الراوي (يرحمك الله) يحتمل أن يكون دعاء بالرحمة وأن يكون خبرا على طريق البشارة قاله ابن دقيق العيد قال
فكان الشتم بشر العاطس بموصول الرحمة في المستقبل بسبب حسه ولها له في الحال لكونه نادفت ما يضره
وفي الحديث انه يخصه بالدعاء وفي شعب الايمان للبيهقي وصححه ابن حبان من طريق حفص بن غاصم عن أبي
هريرة رفعه لما خلق الله آدم عطس فألهمه الله أن قال الحمد لله فقال له ربه يرحمك ربك وأخرج الطبري عن ابن
مسعود قال يقول يرحمنا الله وأياكم وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عمر بنحوه وفي الادب المفرد بسند صحيح عن
أبي جبر بالجيم عن ابن عباس اذا شتم يقول عافانا الله وأياكم من النار يرحمكم الله قال ابن دقيق العيد ظاهر
الحديث يقتضي أن السنة لا تتأذى الا بالمخاطبة وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس يرحم الله
سيده بخلاف السنة وبلغني عن بعض الفضلاء انه شتم رئيسا فقال له يرحمك الله يا سيدنا لجمع الامر وهو حسن
(فاذا قال له يرحمك الله فليقل) له جوابا عن التسميت (يهديكم الله ويصلح بالكم) حالكم أوشانكم قال في
الكواكب اعلم أن الشارع انما أمر العاطس بالحمد لما حصل له من المنفعة بخروج ما احتقن في دماغه من الابخرة
قال الاطباء العطسة تدل على قوة طبيعة الدماغ وصحة مزاجه فهي نعمة وكيف لا وهي جالبة للخفة المؤدية
الى الطاعات فاستدعى الحمد عليها ولما كان ذلك يغير الوضع الشخصي لحصول حركات غير مضبوطة بغير اختيار
ولهذا قيل انها زلزلة البدن أريد ازالة ذلك الانفعال عنه بالدعاء والاشتغال بجوابه ولما دعى له كان مقتضى
واذا حبيبت بحبة خيرا بأحسن منها أن يكافئه بأكثر منها فلهاذا أمر بالدعوتين الاولى لصلاح الآخرة وهو
الهداية المقضية له والثانية لصلاح حاله في الدنيا وهو اصلاح البال فهو دعاء بخير الدارين وسعادة المترلين
وعلى هذا قس أحكام الشريعة وآدابها انتهى وقد ذهب الكوفيون الى انه يقول بغير الله لنا ولكم وهذا
أخرجه الطبري عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما قال ابن بطلال ذهب مالك والسافعي الى انه يتخير بين اللفظين
وقال ابن رشد الثاني أولى لان المكف محتاج الى طلب المغفرة والجمع بينهما أحسن الالذمى والحديث
أخرجه أبو داود وفي الادب والنسائي في اليوم والليلة (باب) بالتنوين (لا يشتم العاطس اذا لم يحمد
الله) بفتح الميم يشتم على صيغة المجهول وسقط باب لا يذر وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) العسقلاني
قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا سليمان) بن طرخان (التميمي) أبو المعتمر نزل البصرة (قال سمعت أنسا
رضي الله عنه يقول عطس) بفتح الطاء (رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمتهما أحدهما ولم يشتم الآخر
فقال الرجل) العاطس الذي لم يشتم (يا رسول الله شمت هذا ولم تشمتني قال ان هذا حمد الله ولم تحمد الله) وفي
الطبراني من حديث سهل ان الرجلين هما عامر بن الطفيل بن مالك وابن أخيه وكان عامر قدم المدينة ووقع
بينه وبين ثابت بن قيس بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم كلام ثم عطس ابن أخيه فحمد فشمته النبي صلى الله عليه
وسلم ثم عطس عامر فلم يحمد فلم يشتمه فسأله ومات عامر هذا كافر فكيف يحاطب النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله يا رسول الله فيقول كاذب في النسخ أن يكون قالها غير معتقدا باعتبار ما يحاطب به المسلمون وأشار المصنف

رحمه الله بهذه الترجمة الى أن الحكم عام وليس مخصوصا بالرجل الذي وقع له ذلك وإن كانت واقعة حال لا عموم فيها لكن ورد الامر بذلك فيما أخرجه مسلم من حديث أبي موسى بل نقول إذا طس أحدكم فشمته وإن لم يحمده الله فلا تشمته وهل هذا النهي لتحرّم أو التنزيه الجهورى على أنه للتنزيه قال النووي يستحب أن يحضر من عطس فليحمده أن يذكر الحمد ليحمده فيشتمه * لطيفة * أخرج ابن عبد البر بسند جيد عن أبي داود صاحب السنن أنه كان في سفينة فسمع عاطسا على الشط حدفا كثرى فأربأ بدهم حتى جاء إلى العاطس فشتمه ثم رجع فسئل عن ذلك فقال له لعل يكون حجاب الدعوة فلما رقدوا سمعوا ثلثا يقول بأهل السفينة إن أبادوا واشتري الجنة من الله بدهم ذكره في الفتح * هذا (باب) بالتسوية يذكر فيه (إذا تشاوب) بالواو ولا يذرع عن الجوى والمسقى تشاوب بالهمز (فليضع يده على فيه) ليغطي بها ما انفتح منه حفظا له عن الانفتاح بسبب ذلك ويحصل ذلك بنحو النوب أيضا مما يحصل به الغرض * وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) الواسطي - النبي - مولا لهم قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري - عن أبيه) كيسان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن الله يحب العاطس ويكره التشاوب) بالهمز - صححه عليه في القرج وأصله وقد أنكر الجوهري - كونه بالواو فقال تقول تشاوبت على فتعالت ولا تقل تشاوبت وقال غير واحد منهم لغتان وبالهزم والمذاشر (فإذا عطس أحدكم وحمد الله كان حقا على كل مسلم سماعه أن يقول له يرحمك الله) أي حقا في حسن الآداب وكمكارم الأخلاق (وأما التشاوب) بالواو (فإنما هو من الشيطان) قال ابن العربي كل فعل مكروه نسبته الشرع إلى الشيطان لأنه بواسطته وذلك بالامتلاء من الأكل الناشئ عنه التكامل وهو بواسطه الشيطان (فإذا تشاوب أحدكم فليزده ما استطاع) أي يأخذ في أسباب زده وليس المراد أنه يملك دفعه لأن الذي وقع لا يرد حقيقة أو المعنى إذا أراد أن يتشاوب (فإن أحدكم إذا تشاوب) بالهمز صححه عليه في القرج (نحوك منه الشيطان) حقيقة أو مجازا عن الرضى به والأصل الأول إذ لا ضرورة تدعو إلى العدول عن الحقيقة وفي مسلم من حديث أبي سعيد فإن الشيطان يدخل وهذا يحتمل أن يراد الدخول حقيقة وهو وإن كان يجري من الإنسان مجرى الدم لكنه لا يشك منه مادام ذكر الله تعالى والمشاوب في تلك الحالة غير ذاك فليحتمل الشيطان من الدخول فيه حقيقة ويحتمل أن يكون أطلق الدخول وأراد التمكن منه لأن من شأن من دخل في شيء أن يكون تمكن منه * وفي حديث أبي سعيد المقبري - عن أبيه - عند ابن ماجه إذا تشاوب أحدكم فليضع يده على فيه ولا يعوى فإن الشيطان ينحوك منه ويعوى بالعين المهمله فتشبه المشاوب الذي يسترسل معه بعواء الكلب تنفيرا عنه واستقبالة فإن الكلب يرفع رأسه ويفتح فاه ويعوى والمشاوب إذا فرط في التشاوب شابهه ومن ثم تظهر النكته في كونه ينحوك منه لأنه صيره ملعبه له بتشويه خلقته في تلك الحالة ولم يعترض لاي المدين يضعها ووقع في صحيح أبي عوانة أنه قال عقب الحديث ووضع سهيل يعني راويه عن أبي سعيد عن أبيه يده اليسرى على فيه وهو يحتمل لارادة التعليم خوف ارادة وضع اليمنى بخصوصها وفي حديث أبي هريرة من طريق العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه التشاوب في الصلاة من الشيطان فإذا تشاوب أحدكم فليكظم ما استطاع فقيد بحالة الصلاة فيحتمل أن يحمل المطلق على المقيد وللشيطان غرض قوي في التشويش على المصلي في صلاته ويحتمل أن تكون كراهته في الصلاة أشد ولا يلزم من ذلك أن لا يكره في غير حالة الصلاة ويؤيد كراهته مطلقا كونه مطلقا وبذلك صرح النووي

* (بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب الاستئذان) وهو طلب الاذن في الدخول لمحل لا يملكه المستأذن وقد أجمعوا على مشروعيته وتظاهرت به دلائل القرآن والسنة * (باب بدو السلام) بفتح الباء الموحدة وسكون الدال المهمله وبالواو ومن غير همز ولا يذرع بالهمز يعني الإهداء أي أول ما وقع السلام وأشار بالترجمة للسلام مع الاستئذان إلى أنه لا يؤذن لمن لم يسلم كما سبق أن شاء الله تعالى بعون الله وقوته في الباب التالي مجتبه * وبه قال (حدثنا يحيى بن جعفر) البكندى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الحافظ الصنعائي - (عن معمر) بن راشد البصري - (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خلق الله آدم على صورته) الضمير عليه على آدم أي خلقه تأتما مستويا (طوله ستون ذراعا) لم يتغير عن حاله ولا مكان من نطفة ثم من علقته ثم من مضغة ثم جنينا ثم طفلا ثم رجلا حتى تم طوله فلم ينقل من الأطوار كذريته وفيه كما قال ابن بطال ابطال قول الدهري بأنه لم يكن قط إنسان الا من نطفة ولا نطفة

هكذا ياض في اكثر النسخ
وفي بعضها رواه أبو داود

اه

الامن انسان وقيل ان لهذا الحديث سببا حذف من هذه الرواية وان اوله قصة الذي ضرب عبده فبها النبي
صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال ان الله خلق آدم على صورته رواه ولبخاري في الادب المفرد
عن طريق ابن بعلان عن سعيد بن أبي هريرة مرفوعا لا يقولان فيج الله وجهك ووجه من أشبه وجهك
فان الله خلق آدم على صورته وهو ظاهر في عود الضمير على المقول له ذلك وقيل الضمير لله لما في بعض الطرق على
صورة الرحمن أي على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء
وقال التوريشي وأهل الحق في ذلك على طبعين * احدهما المتزهون عن التأويل مع في التشبيه واحالة
العلم الى علم الله تعالى الذي أحاط بكل شيء علما وهذا السليم الطريقتين * والطبقة الاخرى يرون الاضافة فيها اضافة
تكريم وتشريف وذلك ان الله تعالى خلق آدم على صورة لم يشأ كهاشي من الصور في الجمال والكمال وكثرة
ما احتوت عليه من القوائد الجليلة وقال الطيبي تأويل الخطابي في هذا المقام حسن يجب المصير اليه لان قوله
طوله بيان لقوله على صورته كأنه قبل خلق آدم على ما عرف من صورته الحسنة وهذه من الجمال والكمال
وطول القامة وانما خص الطول منها لانه لم يكن متعارفا بين الناس وقال القرطبي كأن من رواه على صورة
الرحمن أو رده بالمعنى متمسكا بما توهمه فقط في ذلك وقوله ستون ذراعا يحتمل أن يريد بقدر ذراع نفسه أو الذراع
المتعارف ومثله عند الخطابين والاول اظهر لان ذراع كل أحد ربعه فلو كان بالذراع المعهود كانت يده قصيرة
في جنب طول جسده (فلما خلقه قال) ولا يذرك خلقه الله قال (اذ به فسلم على اولئك نفر) عدة من الرجال
من ثلاثة الى عشرة وقال في شرح المشكاة وتخصيص السلام بالذكر لانه فتح باب المودات وتأليف القلوب
المؤدى الى استكمال الايمان كما ورد لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا الى قوله أفنوا السلام
والسلام هو اسم الله فالمعنى اسم الله عليك أي أنت في حفظه وقيل السلامة أي السلامة مستعلية عليك
ملازمة لك ولا يذرك (من الملائكة جلوس) قال في الفتح ولم أقف على تعيينهم (فاسمع) بالقوقية وكبير
الميم ولا يذرك عن الكشميني فاسمع باسقاط القوقية وفتح الميم (ما يجيبونك) بالخاء الممهلة بين التختين ولا يذرك
ذركا في الفتح يجيبونك بالجيم المكسورة والتخمية الساكنة بعدها موحدة من الجواب (فانها) أي الكلمات
التي يجيبون بها (تحييتك وتحيية ذريتك) المسلمين شرعا لكن في حديث عائشة مرفوعا لحديثكم
اليهود على شيء ما حسدوكم على السلام والتأمين أخرجه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وهو يدل على انه شرع لهذه
الامة دونهم (فقال) لهم آدم (السلام عليكم) واستدل بهذا على أن هذه الصيغة هي المشروعة لابتداء السلام
لقوله فيمى تحييتك وتحيية ذريتك فلو حذف اللام جاز قال تعالى سلام عليكم لكن اللام اولى لانها للتخميم وقال
النورى ولو قال وعليكم السلام بالواو لا يكون سلاما ولا يستحق جوابا لانها لا تصلح للابتداء فانه المتولى فلو
اسقط الواو اجزأ ويجب الجواب لانه السلام وكرهه الفزالي في الاحياء وعن بعض الشافعية فيما نقله ابن دقيق
العبد أن المبتدئ لو قال عليكم السلام لم يجز لانها صيغة جواب قال والاولى الجواز لحصول معنى السلام
(فقالوا) له الملائكة (السلام عليكم) استدلل به على جواز أن يقع الرد باللفظ الذي ابتدأ به كما مر ويأتى مزيد
لذلك قريبا ان شاء الله تعالى ولا يذرك عن الكشميني عليكم السلام (ورحة الله فزادوه) الملائكة (ورحة الله)
وهو مستحب اتفاقا فزاد المبتدئ رحة الله استحب أن يزداد بركانه ولوزاد بركانه فهل تشرع الزيادة في الرد
وكذا لوزاد المبتدئ على بركانه هل تشرع له ذلك عن ابن عباس مما في الموطأ قال انتهى السلام الى البركة وعن
بن عمر الجواز في الموطأ عنه انه زاد في الجواب والقاديات والرائحات وفي الادب المفرد عن سالم مولى ابن عمر
أنه أتى ابن عمر فقال السلام عليكم فقال السلام عليكم ورحمة الله ثم أتته فزدته بركانه فردوزادني وطيب
صلواته وانفقوا على وجوب الرد على الكفاية قال الحلبي وانما كان الرد واجبا لان السلام معناه الايمان فاذا
ابتدأ به المسلم أخاه فلم يجبه فانه يتوهم منه الشر فيجب عليه دفع ذلك التوهم عنه (فكل من يدخل الجنة) هو
مرتب على ما سبق من قوله خلق الله آدم على صورته فالفاء فصيحة ولا يذرك والاصلي يعني الجنة قال في الفتح
وكان لفظ الجنة مبني فزيد فيه معنى (على صورة آدم) خبر المبتدأ الذي هو فكل من (فلم يزل الملقى ينقص)
من طوله وجماله (بعد) أي بعد آدم (حتى الآن) فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه أبوه من الحسن
والجمال وطول القامة قبل وقوله فلم يزل الخ هو معنى قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه

أسفل سافلين قيل ان في الحديث أن الملائكة يسلمون بالعربية وعورض باحتمال أن يكون بغير اللسان
العربي ثم لما خلق العرب ترجم بلسانهم * والحديث سبق في بدء الخلق وأخرجه مسلم * (باب قول الله تعالى
يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) أي بيوت الستم فلكونها ولا تسكنوها وهذا ما أذب الله تعالى
به عباده (حتى تستأذنوا) تستأذنوا كذا روى عن ابن عباس أخرجه سعيد بن منصور وقرأ به وأخرج البيهقي
في الشعب بسند صحيح عن ابراهيم النخعي قال في مصحف ابن مسعود حتى تستأذنوا وعند سعيد بن منصور عن
ابراهيم قال في مصحف عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وأخرجه اسماعيل بن اسحاق في أحكام القرآن
عن ابن عباس واستشكله وأجيب بأن ابن عباس بناء على قرأته التي تلقاها عن أبي بن كعب وأما اتفاق
الناس على قراءتها بالسين فلوافقة خط المصحف الذي وقع الاتفاق على عدم الخروج عما يوافقه وكانت قراءة
أبي من الأحرف التي تركت القراءة بها والاستئناس في الأصل الاستعلام والاستكشاف استفعال من انس
الشيء إذا أبصره ظاهرا مكشوفاً أي تستعلموا ايطاق لكم الدخول أم لا وذلك بتسيحة أو بتكيرة أو تنخج كما
في حديث أبي أيوب عند ابن أبي حاتم بسند ضعيف قال قلت يا رسول الله هذا السلام فما الاستئناس قال يسلمكم
الرجل بتسيحة أو بتكيرة أو تنخج فيؤذن أهل البيت وأخرج الطبري من طريق قتادة قال الاستئناس هو
الاستئذان ثلاثا فالأولى لسمع والثانية لمتأهبوا له والثالثة أن شأوا أذنوا له وإن شأوا رده وأوقال البيهقي
معنى حتى تستأذنوا تستبصروا ويكون الدخول على بصيرة فلا يصادف حاله يكره صاحب المنزل ان تطلعوا
عليها (وتسلموا على أهلها) بأن تقولوا السلام عليكم * أدخل ثلاث مرات فإن أذن والارجع وهل يقدم السلام
أو الاستئذان الصحيح تقديم الاستئذان وأخرج أبو داود وابن أبي شيبة بسند جيد عن ربي بن حراش حدثني
رجل أنه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فقال * ألع فقال لخادمه اخرج الى هذا ففعله فقال
قل السلام عليكم * ألع الحديث وصححه الدارقطني وعن الماوردي ان وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل
قبل دخوله قدم السلام والا قدم الاستئذان (ذلكم) أي الاستئذان والتسليم (خير لكم) من تحية الجاهلية
والدخول بغير إذن وكان الرجل من أهل الجاهلية اذا دخل بيت غيره يقول حبيتم صباحا وحبيتم مساء ثم
يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد (لعلكم تذكرن) أي قبل لكم هذا لكي تذكرن واوتفظوا
وتعملوا بما أمرتم به في باب الاستئذان وينبغي للمستأذن أن لا يقف تلقاء الباب بوجهه ولكن ليكن الباب عن
يمينه أو يساره لحديث انس عن أبي داود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى باب قوم لم يستقبل
الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الايمن أو الايسر فيقول السلام عليكم السلام عليكم وذلك أن الدور لم
يكن عليها بواب ثم استوردت فزده ابوداود (فان لم تجدوا فيها) في البيوت (أحدا) من الأذنين (فلا تدخلوها
حتى يؤذن لكم) حتى تجدوا من يأذن لكم أو فان لم تجدوا فيها أحدا من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها
الا بأذن أهلها لان التصرف في ملك الغير لا بد من أن يكون برضاه (وان قيل لكم ارجعوا) أي اذا كان فيها
قوم فقالوا ارجعوا (فارجعوا) ولا تلجوا في اطلاق الاذن ولا تلجوا في تسهيل الجباب ولا تقفوا على الابواب
لان هذا مما يجلب الكراهة واذانهم عن ذلك لادانته الى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما أدى اليها من قرع
الباب بعنف والتصيح بصاحب الدار وغير ذلك وعن ابي عبيد ما قرعت بابا على عالم قط (هو أزعكم) أي
الرجوع أطيب لكم وأطهر لما فيه من سلامة الصدور والبعد عن الرية أو أنفع وأمن خيرا (والله بما تعملون
عليم) وعبد الخاطئين بأنه عالم بما يأتون وما يذرون بما خوطبوا به فوف جزاءه عليه (ليس عليكم جناح أن
تدخلوا) في أن تدخلوا (بيوتا غير مسكونة) استثنى من البيوت التي يجب الاستئذان على دخولها ما ليس
بمسكون منها كالحانات والربط (فيها مناع لكم) أي منفعة كاستكان من الحزب والبرد وإيواء الرحال والسلع
وقيل الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز (والله يعلم ما تدرون وما تسكنون) وعبد للذين يدخلون الدور والخربات
الخالية من أهل الرب وسقط في رواية الاصيلي من قوله ذلكم خير لكم الى قوله مناع لكم وقال في فتح الباري
وساق البخاري في رواية كريمة والاصيلي الآيات الثلاث اه ولا في ذرعا في القرع وأصله بلب قوله لا تدخلوا
بيوتا غير بيوتكم الى قوله وما تسكنون (وقال سعيد بن ابي الحسن) البصري التنابخي (الحسن) البصري اخيه
(ان نساء العجم يكشفن صدورهن ورؤسهن قال) الحسن لاخيه سعيد (اضرب بصرك) عن يده (قول الله)

ولابي ذر عن الكشميني يقول الله عز وجل ولا يذرنه تعالى (قل للمؤمنين بغضوا من ابصارهم) من التبعض
والمراد بغض البصر عما يحرم (ويحفظوا فروجهم) عن الزنا (وقل لقادة) فيما أخرجه ابن أبي حاتم في قوله
ويحفظوا فروجهم قال (عما لا يحل لهم وهل للمؤمنات بغض من ابصارهن ويحفظن فروجهن) فلا يحل
للمرأة أن تنظر من الاجنبى الى ما بين ستره وركبته وان اشبهت غصت بصرها رأسا ولا تنظر الى المرأة الا الى
مثل ذلك وغضها بصرها من الاجانب أصلا الى ما وقدم غص ابصارها على حفظ الفروج لان النظر يريد الزنا
ورائد القبح ووجه ذكر المؤلف هذا عقب ذكر الآيات الثلاث المذكورة الاشارة الى أن اصل مشروعية
الاستئذان الاحتراز من وقوع النظر الى ما لا يريد صاحب المنزل النظر اليه لودخل بلاذن وأعظم ذلك النظر
الى النساء الاجنبيات وسقط جميع ذلك من رواية النسفي فقال بعد قوله حتى تستأنسا والائتين وقول الله عز
وجل قل للمؤمنين بغضوا من ابصارهم الآية وقول المؤمنين بغض من ابصارهم من النظر الى ما نهى
عنه بضم فون نهى وكريمة ما نهى الله عنه وسقط لابي ذر لفظ من وعن ابن عباس عما عند ابن أبي حاتم في قوله
تعالى يعلم خائنة الاعين قال هو الرجل ينظر الى المرأة الحسنة ثم يره او يدخل ينأى فيه فاذا فطن له غص بصره
وقد علم الله تعالى انه يود أن لو اطاع على فرجها واذا قدر عليها زنى بها (وقال الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب
(في النظر الى التي لم يحض من النساء) ولابي ذر عن الكشميني الى ما لا يحل من النساء (لا يصلح النظر الى شئ
منهن من يشهوى النظر اليه) ولابي ذر عن الكشميني (النهن وان كانت صغيرة وكرك عطاء) هو ابن ابي رباح مما
وصله ابن ابي شيبة (النظر الى الجوارى يعنى) ولابي ذر عن الكشميني (بكرة الان يريد أن يشتري) منهن فیسوغ
وهذا الاثر وساقه سقط للنسفي * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شبيب) هو ابن ابي
حزرة (عن الزهرى) محمد بن مسلم انه (قال اخبرني) بالافراد (سليمان بن يسار) بالتحية والمهمل والمهمل قال
(اخبرني) بالافراد (عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم الفضل بن
عباس) أركبه (يوم الترحل خلفه على عجز راحلته) في حجة الوداع وعجز بفتح العين المهملة وضم الجيم بعد هازاي
اى مؤخرها (وكان الفضل) رضي الله عنه (رجلا وضيا) من الوضوء وهى الجمال والحسن (فوق النبي
صلى الله عليه وسلم للناس يفتيهم وأقبلت امرأة من خنم) بفتح الخاء المعجمة والعين المهملة بينهما مثلثة ساكنة
قبيلة مشهورة (وضينة) لحسنها وجمالها (نستقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فطفق الفضل) فحل الفضل
(ينظر اليها وأعجبه حسنهما فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم والفضل ينظر اليها فأخلف) عليه الصلاة والسلام
(بيده) بهزمة مفتوحة وخاء معجمة ساكنة وبعد اللام فاء اى مذهبا الى خلفه (فأخذ بذقن الفضل) بفتح الذال
المجعة والقاف (فعدل) بتخفيف الدال (وجهمه عن النظر اليها) حين علم بادية نظره اليها انه أعجبه حسنهما فغشى
عليه قنة الشيطان فغص حمة النظر الى الاجنبيات (فقال يا رسول الله ان فريضة الله في الحج على عباده
ادركت ابي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يمشى على الراحلة) اى وجب عليه الحج بأن أسلم وهو بهذه الصفة وزاد
في حديث ابي هريرة عند ابن خزيمة وان شدته على الراحلة خشيت أن اقله (فهو يقضى) يجزى (عنه) الحج
(ان اجمع عنه) نياية (قال نعم) يجزى * وفي الحديث غص البصر خشية القنة ومقتضاه انه اذا امت القنة لم
يجمع لانه لم يحول وجه الفضل حتى أدمن النظر اليها لا يجابه بها فغشى عليه القنة * والحديث سبق في الحج في
باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولابي ذر حدثني (عبد الله بن محمد)
المسندى قال (اخبرنا ابو عامر) عبد الملك المقدي قال (حدثنا زهير) بضم الزاى مصفرا ابن محمد التيمي
الخراساني (عن زيد بن اسلم) مولى عمر بن الخطاب (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهمل (عن أبي سعيد) سعد
ابن مالك (الخدري) رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اياكم (التحذير) (والجلوس) بالنصب
(بالطرفان) ولابي ذر عن الكشميني في الطرفان (فقال يا رسول الله ما لنا من محاسننا) فراق منها (تحدثت
فيها) فيه دليل على أن أمره لهم لم يكن للوجوب بل على طريق الترغيب والاولى اذ لو فهموا الوجوب
لم يراجعوه هذه المراجعة قاله القاضي عياض (فقال اذ) بسكون المعجمة ولابي ذر عن الجوزي والمستقلى فاذا
(ايتم) بالموحدة امتنعتم (الاجلاس) بفتح اللام مصدر معي الاجلاس وفي اليونانية بكسر اللام

قوله فلا يحل للمرأة أن تنظر
الحج فيه نظر بعلم عراجعة
كعب الفقه اه

(فأعطوا) بهم حزة قطع (الطريق حقه قالوا وما حق الطريق يا رسول الله قال) حتى الطريق (غض البصر) عن كل محترم (وكف الأذى) عن الخلق (ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) مع القدرة عليهم ما وزاد عمر في حديثه عند أبي داود ونعشوا الملهوف وتهدوا الضال وفي حديث أبي طلحة وأرشاد ابن السبيل وتشجيت العاطس إذا جدد وعند البزار وأعينوا على الجملة والبراء عند الترمذي إهدوا السبيل وأعينوا المظلوم وأفسوا السلام وسهل بن حنيف عند الطبراني ذكر الله كثيرا وحشي بن حرب عند الطبراني وأهدوا الأغنياء وأعينوا المظلوم وحديث الباب سبق في المظالم ومناسبتها لما ترجم به هنا لاخفاء بها هذا (باب) بالنسبة (السلام اسم من أسماء الله تعالى وإذا حبيتهم) أي سلم عليكم فإن التحية في ديننا بالسلام في الدارين فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله تحيتهم يوم يقفونه سلام (بتحية) هي ففعله من حي يحي تحية (تحبوا بأحسن منها) أي قولوا عليكم السلام ورحمة الله إذا قال السلام عليكم وزيد وأوبركاه إذا قال ورحمة الله كما مر (أوردوها) أو أجيبوها بمثلها فرد السلام جوابه بمثله لأن المجيب يرد قول المسلم فحيه حذف مضاف أي ردوا مثلها وروى ما من مسلم يتر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه إلا نزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة وسقط لابي ذر وأردوها وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو ابن سلمة أبو وائل (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال) كما إذا صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم قلنا في التشهد (السلام على الله قبل عباده) أي قبل السلام على عباده (السلام على جبريل السلام على ميكائيل السلام على فلان) ولابي ذر زيادة وفلان وفي رواية عبد الله بن عمر عن الأعشى عن ابن ماجة يعنون الملائكة وللإسماعيلي من رواية علي بن مسهر فنعت الملائكة (فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم) أي فرغ من الصلاة (أقبل علينا بوجهه فقال إن الله هو السلام) قال النووي السلام اسم من أسماء الله يعني السالم من النقائص ويقال المسلم أولياءه وقيل المسلم عليهم انتهى فهو مصدر نعت به والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقص وقد ثبت في القرآن في أسمائه تعالى السلام المؤمن وفي الأدب المفرد من حديث أنس بسند حسن السلام من أسماء الله وضعه الله في الأرض فأفشوه بينكم وأخرجه البزار من حديث ابن مسعود مرفوعا وموقوفا والبيهقي في شعبه من حديث أبي هريرة مرفوعا بسند ضعيف وعن ابن عباس موقوفا السلام اسم الله وهو تحية أهل الجنة أخرجه البيهقي في الشعب والظاهر أن البخاري أخذ ببعض الحديث لما لم يجد شيئا صريحا على شرطه فجعله ترجمة وأورد ما يردى معناه على شرطه وهو حديث التشهد قال في شرح المشكاة ووظيفة العارف من قوله السلام أن يتخلق به بحيث يعلم قلبه من الحق والحدود وأرادة الشر وجوارحه عن ارتكاب المحظورات واقتراف الآثام ويكون مسالما لأهل الاسلام ساعيا في ذب المضار عنهم ومسلما على كل من براه عرفه ولم يعرفه (فاذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل التحيات لله) جمع تحية وهي الملك الحقيقي التام (والصلوات) قبل المراد الصلوات المعهودات في الشرع فيقدر واجبة لله وإن أريد بها رحمة التي تفضل بها على عباده فيقدر كائنه أو نبأته له إذا الله فيقدره مضاف محذوف (والطيبات) أي الكلمات الطيبات وهي ذكر الله تعالى كلها مستحقة لله (السلام عليكم أي النبي ورحمة الله وبركاته) السلام مبتدأ وعليك في موضع خبره وبه يتعلق حرف الجز والالف واللام للجنس ويدخل فيه المعهود والمعنى السلام عليك ولك أومعناه التسليم أو التعوذ أي الله معك أي متوليك وكفيل بك أومعناه الانقياد لكن قال الشيخ تقي الدين وليس بخلو بعض هذا من ضعف لأنه لا يتعدى السلام لبعض هذه المعاني يعني انتهى قال ابن فرحون ويحتمل أن يكون السلام عليك مبتدأ خبره محذوف أي السلام عليكم موجود ويتعلق حرف الجز بالسلام لأن فيه معنى الفعل (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) أعاد حرف الجز ليصح العطف على الضمير المجرور (فانه إذا قال ذلك) أي وعلى عباد الله الصالحين (أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض) اعتراض بين قوله الصالحين وبين قوله (أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يخبر) (المصلي بعدم الكلام) من الدعاء (ما شاء) • والحديث سبق في باب التشهد من الصلاة • (باب تسليم القليل من الناس على الكثير) منهم الشامل للواحد بالنسبة إلى الاثنين فكثر الاثنين بالنسبة

في الثلاثة فأكبره وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي الجبوري بمكة ومخط أبو الحسن لا يذو
 قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا معمر) بسكون العين المهمة ابن راشد (عن همام بن
 حنبل) بكسر الموحدة المشددة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يسلم
 الصغير) بلفظ الخبر ومعناه الأمر كما عند أحمد من طريق عبد الرزاق عن معمر يسلم بلام الأمر (على الكبير)
 فذا بالتوقير والتعظيم (و) (يسلم) (المار على القاعد) بكل حال سواء كان صغيراً أو كبيراً قليلاً أو كثيراً قاله النووي
 (و) (يسلم) (القليل على الكثير) وهو من باب التواضع لأن حق الكثير أعظم فإن قلت المناسب أن يسلم الكثير
 على القليل لأن الغالب أن القليل يخاف من الكثير أجاب في الكواكب بأن الغالب في المسلمين آمن بعضهم من
 بعض فلو حظ جانب التواضع الذي هو لازم السلام وحيث لم يظهر رجحان أحد الطرفين باستحقاق التواضع له
 اعتبر الأعلام بالسلامة والدعاء له رجوعاً إلى ما هو الأصل من الكلام ومقتضى اللفظ انتهى وقال الماوردي
 من الشافعية لو دخل شخص مجلساً فإن كان الجمع قليلاً بعهم بسلام واحد فسلم كفاه فإن زاد فخلص بعضهم
 قليلاً بأص وان كانوا كثيراً بحيث لا يتشرفهم فيبتدى أول دخوله إذا شاهدهم وتأذى سنة السلام في حق
 جميع من سمعه وإذا جلس سقط عنه سنة السلام فيمن لم يسمعه من الباقيين وهل يستحب أن يسلم على من جلس
 عندهم من لم يسمعه وجهان أحدهما لا لأنهم جمع واحد والثاني نعم والحديث أخرجه الترمذي في الاستئذان
 (باب تسليم الراكب) ولا يذعن الكشيبي (باب بالتسوية يسلم الراكب) (على الماشي) بلفظ المضارع ورفع
 الراكب وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذعن (محمد) ولا يذعن محمد بن سلام بتخفيف اللام على الأصح قال
 (أخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون المجمة وفتح اللام ابن يزيد الحزافي قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد
 العزيز قال (أخبرني) بالافراد (زياد) بكسر الزاي وتخفيف التحتية ابن سعد الخراساني ثم المكي (أنه سمع ثابثاً)
 هو ابن عياض الأحنف الأعرج العدوي (مولي عبد الرحمن بن زيد) أي ابن الخطاب أخى عمر بن الخطاب
 وليس ثابث في البخاري غير هذا الحديث وآخر في المصنفات من كتاب البيوع (أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم) أي يسلم (الراكب على الماشي) قال في شرح المشكاة وإنما
 استحب أداء السلام للراكب لأن وضع السلام انما هو لحكمة إزالة الخوف من الملتقيين إذا التقيا أو من
 أحدهما في الغالب وألغى التواضع المناسب لحال المؤمن أو لا تعظيم لأن السلام انما يقصده أحد امرين
 إما اكتساب ود أو استدفاع مكروه قاله الماوردي وقال ابن بطال تسليم الراكب ثلاثين كبر كونه فيرجع إلى
 التواضع وقال المازري لأن للراكب ضربة على الماشي فعوض الماشي بأن يدهأ الراكب احتياطاً على الراكب
 من الزهو (والماشي) يسلم (على القاعد) للإيذان بالسلامة وإزالة الخوف (والقليل) كل واحد يسلم (على
 الكثير) كالاثنتين فأكبر على ما سبق في الباب قبله لفضيلة الجماعة ولأن الجماعة لو ابتدأ على الواحد رعى
 فاحتيط له ولم يذكر في الرواية المذكورة في الباب السابق تسليم الراكب على الماشي ولا في رواية هذا الباب
 الصغير على الكبير كما ذكره في رواية همام فكان كلامهما حفظ ما لم يحفظه الآخر واشتمل الحديثان على
 أربعة اجتمعت في رواية الحسن عن أبي هريرة فيما رواه الترمذي قاله في الفتح والحديث أخرجه مسلم في الأدب
 (باب تسليم الماشي على القاعد) ولا يذعن (أخبرنا معمر) بفتح الميم وسكون المجمة (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد
 العزيز قال (أخبرني) بالافراد (زياد) بكسر الزاي وتخفيف التحتية ابن سعد الخراساني ثم المكي (أنه سمع ثابثاً)
 هو ابن عياض الأحنف الأعرج العدوي (مولي عبد الرحمن بن زيد) أي ابن الخطاب أخى عمر بن الخطاب
 وليس ثابث في البخاري غير هذا الحديث وآخر في المصنفات من كتاب البيوع (أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم) أي يسلم (الراكب على الماشي) قال في شرح المشكاة وإنما
 استحب أداء السلام للراكب لأن وضع السلام انما هو لحكمة إزالة الخوف من الملتقيين إذا التقيا أو من
 أحدهما في الغالب وألغى التواضع المناسب لحال المؤمن أو لا تعظيم لأن السلام انما يقصده أحد امرين
 إما اكتساب ود أو استدفاع مكروه قاله الماوردي وقال ابن بطال تسليم الراكب ثلاثين كبر كونه فيرجع إلى
 التواضع وقال المازري لأن للراكب ضربة على الماشي فعوض الماشي بأن يدهأ الراكب احتياطاً على الراكب
 من الزهو (والماشي) يسلم (على القاعد) للإيذان بالسلامة وإزالة الخوف (والقليل) كل واحد يسلم (على
 الكثير) كالاثنتين فأكبر على ما سبق في الباب قبله لفضيلة الجماعة ولأن الجماعة لو ابتدأ على الواحد رعى
 فاحتيط له ولم يذكر في الرواية المذكورة في الباب السابق تسليم الراكب على الماشي ولا في رواية هذا الباب
 الصغير على الكبير كما ذكره في رواية همام فكان كلامهما حفظ ما لم يحفظه الآخر واشتمل الحديثان على
 أربعة اجتمعت في رواية الحسن عن أبي هريرة فيما رواه الترمذي قاله في الفتح والحديث أخرجه مسلم في الأدب
 (باب تسليم الماشي على القاعد) ولا يذعن (أخبرنا معمر) بفتح الميم وسكون المجمة (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد
 العزيز قال (أخبرني) بالافراد (زياد) بكسر الزاي وتخفيف التحتية ابن سعد الخراساني ثم المكي (أنه سمع ثابثاً)
 هو ابن عياض الأحنف الأعرج العدوي (مولي عبد الرحمن بن زيد) أي ابن الخطاب أخى عمر بن الخطاب
 وليس ثابث في البخاري غير هذا الحديث وآخر في المصنفات من كتاب البيوع (أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم) أي يسلم (الراكب على الماشي) قال في شرح المشكاة وإنما
 استحب أداء السلام للراكب لأن وضع السلام انما هو لحكمة إزالة الخوف من الملتقيين إذا التقيا أو من
 أحدهما في الغالب وألغى التواضع المناسب لحال المؤمن أو لا تعظيم لأن السلام انما يقصده أحد امرين
 إما اكتساب ود أو استدفاع مكروه قاله الماوردي وقال ابن بطال تسليم الراكب ثلاثين كبر كونه فيرجع إلى
 التواضع وقال المازري لأن للراكب ضربة على الماشي فعوض الماشي بأن يدهأ الراكب احتياطاً على الراكب
 من الزهو (والماشي) يسلم (على القاعد) للإيذان بالسلامة وإزالة الخوف (والقليل) كل واحد يسلم (على
 الكثير) كالاثنتين فأكبر على ما سبق في الباب قبله لفضيلة الجماعة ولأن الجماعة لو ابتدأ على الواحد رعى
 فاحتيط له ولم يذكر في الرواية المذكورة في الباب السابق تسليم الراكب على الماشي ولا في رواية هذا الباب
 الصغير على الكبير كما ذكره في رواية همام فكان كلامهما حفظ ما لم يحفظه الآخر واشتمل الحديثان على
 أربعة اجتمعت في رواية الحسن عن أبي هريرة فيما رواه الترمذي قاله في الفتح والحديث أخرجه مسلم في الأدب

باب التنوين بـلم بلفظ المضارع الصغير رفع (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء لبي
سعيد الخراساني من أئمة الاسلام ليكن فيه ارجاء وبت قوله ابن طهمان لاي ذر (عن موسى بن عتبة عن
صفوان بن سليم) الزهرى مولاهم المدنى الامام القدوة ومن يستسقى بذكره (عن عطاء بن يسار الهلالي
(عن ابي هريرة) رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الصغير على الكبير تعظيما
وتوقيرا ولم يقع تسليم الصغير على الكبير في صحيح مسلم قال في الفتح وكأنه مراعاة حق السن فانه معتبر في أمور
كثيرة في الشرع فلو تعارض الصغير المعنوى والحسي كان يكون الاصغر أعلم مثلام أرفيه نقلا والذي يظهر
اعتبار السن لانه الظاهر كما تقدم الحقيقة على الجواز نقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل الامر بتسليم
الصغير على الكبير اذا التقيا فان كان أحدهما ماشيا والآخر راكبا بدأ الراكب وان كانا راكبين أو ماشين بدأ
الصغير (و) بسم (المارة) ماشيا كان أو راكبا صغيرا أو كبيرا قليلا أو كثيرا (على القاعدة) تشيما بالداخل على
أهل المنزل وفي حديث فضالة بن عبيد عند البزار في الأدب المفرد والترمذي وصححه النسائي وصححه
ابن حبان بسم الفارس على الماشي والماشي على القائم الحديث ولولا في ماران راكان أو ماشيان قال المازري
بدأ الأدنى منهما الأعلى قدرا في الدين أجلال الفضلة لأن فضيلة الدين مرغب فيها في الشرع وعلى هذا والحق
راكان ومركب أو أحدهما أعلى في الحسن من مركب الآخر كالجمل والفرس يبدأ صاحب الفرس أو
يكتفى بالنظر إلى أعلاه قدرا في الدين فيبدأ الذي دونه وهذا الثاني أظهر كما لا نظر إلى من يكون أعلاه
قدرا من جهة الدنيا إلا أن يكون سلطانا يخشى منه (و) بسم (القليل على الكثير) الفضل الجماعة كما مر وهذا
الظاهر وصله البزار في الأدب المفرد وأبو نعيم والبيهقي وقول الكرماني عبر البخاري بقوله وقال ابراهيم
لانه سمع منه في مقام المذاكرة الحافظ ابن حجر بأنه غلط عجيب فان البخاري لم يدرك ابن طهمان فضلا عن
أن يسمع منه فانه مات قبل مولد البخاري بست وعشرين سنة * (باب افشاء السلام) أي اظهاره بين الناس
ليحيوا سنته وسقط لفظ باب لا يذر * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جري) بفتح الجيم ابن عبيد
الحديد (عن الثيباني) بالنسبة المبهمة المفتوحة والتحية الساكنة والموحدة وبعد الالف نون أبي اسحاق
سليمان بن عمرو الكوفي الحافظ (عن اشعث بن ابي الشعثاء) سليم بن اسود (عن معاوية بن سويد بن مقرن)
بالقاف المفتوحة وكسر الراء المشددة (عن البراء بن عازب رضي الله عنهما) وسقط ابن عازب لا يذره (قال
أمرنا رسول الله) ولا يذر النبي (صلى الله عليه وسلم يسبح) أي يسبح خصال أو نحو ذلك لخذف ميم العدد
(بعبادة المريض) مصدر مضاف إلى مفعوله كاللواحق (واتباع الجنائز) افتعال من تبع يتبع (وتشيعت
العاطس) بالمججمة ويجوز بالمهولة بأن يقول له برحلك الله اذا جد (ونصر الضعيف) وفي باب تشيعت العاطس
ونصر المظلوم أي اغاثته ومنعه من الظالم (وعون المظلوم) قال في الفتح الذي يظهر أن نصر الضعيف المراد به
عون المظلوم (وافشاء السلام) اتشاره واطهاره وأقله كما قال النووي أن يرفع صوته به بحيث يسمع المسلم
عليه فان لم يسمعه لم يكن آتيا بالسنة قال ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يسمع انه سمعه فان شك استظهر وقد
أخرج الموق في الأدب المفرد بسند صحيح عن ابن عمر اذا سلت فأسمع فانها تحية من عند الله لكن يستثنى من
رفع الصوت ما اذا كان بمحضرة نيام فقد كان صلى الله عليه وسلم يحي من الليل فيسلم تسليما لا يوقظ نائما ويسمع
البظان رواء مسلم في صحيحه من حديث المقداد ومن فوائد افشاء السلام حصول المحبة بين المسلمين وفي
مسلم عن أبي هريرة الأذلكم على ما تحببون به أنفسكم السلام ينكم (و) من المأمورات وهو سابعها لفظا
(ابرا المقسم) بضم الميم وكسر السين اسم فاعل من أقسم أي ابراهيم المقسم والمراد بالامر هنا المطلق في
الاجاب والتدب لان بعضه الاجاب وبعضه اندب وليس ذلك من استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه لان ذلك
انما هو في صيغة افعل أما لفظ الامر فيطلق عليه ما حقيقة على المرجح لانه حقيقة في القول المخصوص (ونهاى)
صلى الله عليه وسلم (عن الشرب في) اناء (الفضة) والذهب من باب أولى والتعبير بالشرب خرج مخرج الغالب
(ونهاى) ولا يذر ونهى (عن تخطم الذهب) لبسا وكذا اتخاذا (وعن ركوب الميائير) بالثنية جمع ميعة بكسر
الميم وسكون الضمة من غير همز وطاء في السروج يكون من الحرير والديباغ (وعن لبس الحرير والديباغ) وهو
ما عطف وتفنن من ثياب الحرير والقيس بفتح القاف وكسر السين المهمة المشددة ثياب مضلة بالحرير تعمل

بلقيس قرية على ساحل البحر قريية من تيمس بلاد مصر وقبل غير ذلك مما سبق في موضعه (والاستبرق) همزة
 فتح مكسورة قال أبو البقاء أصل استبرق فعل على استعمل فلما سمي به قطعت همزة وهو غليظ الدياج وكل
 ذلك سبق غير مرة * والحديث سبق في الجنائز واللباس والادب والطب والاشربة وأخرجه في النذور * (باب
 مشروعية (السلام للمعرفة وغير المعرفة) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السديسي - الأصل الدمشقي -
 قال (حدثنا الليث) بن سعد الفهجي الامام قال (حدثني) بالافراد (يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخضر) مرند
 ابن عبد الله الزني - (عن عبد الله بن عمرو) بنغز الدين وسكون الميم ابن العاصي رضي الله عنهما (ان رجلا)
 لم يسم أو هو أبو ذر (سأل النبي صلى الله عليه وسلم) (اي) خصال (الاسلام خير قال تطم) الخلق (الطعام وتقرأ)
 بفتح القوية وضم الهمزة مضارع قرأ (السلام على من عرفت وعلى من لم تعرف) أي من المسلمين للتأيس
 ليكون المؤمنون كالهم اخوة فلا يستوحش أحد من أحد فلا حجة فيه لمن أجاز ابتداء الكافر بالسلام لأن
 أصل مشروعيته للمسلم فيحمل قوله من عرفت عليه وأما من لم تعرف فلا دلالة فيه بل ان عرف اسلامه سلم والا
 فلا ولو سلم احتسابا لم يمنع حتى يعرف انه كافر وسقط لابي ذر لفظ على من قوله وعلى من لم تعرف * والحديث
 سبق في كتاب الايمان * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري)
 محمد بن مسلم (عن عطاء بن يزيد الليثي) المديني (عن أبي ايوب) خالد بن زيد الانصاري (رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يحل لمسلم أن يجبر أخاه) المسلم (فوق ثلاث) أي ثلاث لبال
 بأبامهين (يلتقيان فيصدها ويصدها) بيان لكيفية الهجران أي فيعرض كل منهما على الآخر يقال صد
 عنه ويصد صدودا أي أعرض وصدته عن الامر صدأ منه وصرفه (وخرجهما الذي يبدأ بالسلام) لانه فعل
 حسنة وتب في فعل حسنة وهي الجواب مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية المبتدئ وترك ما يكره
 الشارح من الهجر والحناء وفي حديث ابن مسعود مر فوعا عند الطبراني والبيهقي في شعبه ان من أشراط
 الساعة أن يمر الرجل بالمسجد لا يصلي فيه وأن لا يسلم الاعلى من يعرفه * والحديث سبق في باب الهجرة من كتاب
 الادب (وذكر سفيان) بن عيينة بالسند السابق (انه سمعه) أي الحديث (منه) أي من الزهري (ثلاث مرات
 * (باب) ذكر نزول (آية الحجاب) في أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالا حجاب من الرجال ولا يذرعن
 الكتميني - علامة الحجاب بدل آية الحجاب * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي (الكوفي) نزيل مصر قال
 (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
 الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (أنس بن مالك) رضي الله عنه (انه قال كان ابن عمر سنيين مقدم رسول
 الله) ولابي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) أي وقت قدومه (المدينة) قال (نخدت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عنرا) من السنين (حياته) أي بقية حياته الى أن مات (وكنتم أعلم الناس بشأن) سبب نزول (الحجاب
 حين أنزل) بضم الهمزة (وقد كان ابي بن كعب يسألني عنه) أي عن سبب نزوله (وكان أول ما نزل في سبتي)
 بضم الميم وسكون الواو وفتح القوية والنون من الابتاء أي زفاف (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بن زب
 ابنة) ولابي ذر بنت (جش) الاسدية (اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا) نف يستوى فيه الرجل
 والمرأة مادام في اعراسهما (فدعا) صلى الله عليه وسلم (القوم) لوليمه وجاهوا (فأصاوا) فاكلوا (من الطعام ثم
 خرجوا وبقي منهم رهط) ثلاثة لم يسموا (عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الحجرة (فأطالوا المكث فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لخرج) من الحجرة ليخرجوا (وخرجت معه كبحر جوا فغشي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء عتبة حجرة عائشة) رضي الله عنها وفي تفسير سورة الاحزاب من غير هذا الوجه
 فانطلق الى حجرة عائشة فقال السلام عليكم علىكم أهل البيت ورحمة الله فقالت عليك السلام ورحمة الله كيف
 وجدت أهلك بارك الله لك فتهجد حزنائه كلهن يقول لهن كما يقول لعائشة ويقال له كما قالت عائشة (ثم
 ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم خرجوا فرجع ورجعت معه حتى دخل على زينب فاذا هم جلوس لم
 يتفرقوا فرجع رسول الله) ولابي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) ورجعت معه حتى بلغ عتبة حجرة عائشة فظن أن
 قد خرجوا فرجع ورجعت فاذا هم قد خرجوا فانزل) بضم الهمزة (آية الحجاب) بإيم الذين آمنوا لا تَدْخُلُوا
 بيوت النبي الاية وتسقط العموى والمستقلى لفظ آية (فتنرب) عليه الصلاة والسلام (في وبينه سترا)
 والحديث مضى في تفسير سورة الاحزاب * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل عازم قال (حدثنا

معمر قال أبي سليمان التيمي (حدثنا أبو مجاز) بكسر الميم وسكون الجيم بعد هالام مفتوحة قرأى لاحق بن حديد
 (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال لم تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زيب) بنت جهم (دخل القوم) جهرتها
 بعد أن دعاهم لوليبتها (فطعموا) من الخبز والهم (ثم جلسوا يتحدثون فآخذ) أي جل وشعر صلى الله عليه وسلم
 (كانت يهيا لأقيام) ليقوموا (فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام) ثبت لفظ ذلك للأصلي (فلما قام قام من قام من
 القوم وقعد بقية القوم وان النبي صلى الله عليه وسلم) ففتح الهمزة وكسر هاء معهما عليا في القوم (جاء يمدخل
 فإذا القوم جلوس ثم انهم طعموا) لما فهموا المراد (فانطلقوا فآخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء حتى دخل
 الحجر) فدخلت أدخل فالتى الحجاب (أي السر) يعني وبينه وأنزل الله تعالى بإيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
 النبي الآية إلى آخرها (قال أبو عبد الله) البخاري (فيه) أي الحديث (من الفتحة أنه لم يستأذنها) أي لم
 يستأذن القوم الذين تحلقوا (حين قام وخرج) فلا يحتاج في القيام والخروج إلى إذن الاضياف (وفيه أنه
 تم بالقيام وهو يريد أن يقوموا) فضبه جواز التعريض بذلك وقول البخاري هذا ثابت في رواية أبي الوقت
 وأبي ذر عن المسقي وسقط للباقيين قال في الفتح وهو أولى فانه أفرد لذلك ترجمة تأتي بعد اثنين وعشرين بابا ان شاء
 الله تعالى وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (احمق) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في مستخرجيه قال
 (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم) ثبت ابن إبراهيم لابي ذر قال (حدثنا أبي) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن
 العوام (ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سقط زوج النبي إلى آخره لابي ذر (قالت كان
 عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم) يا رسول الله (أحجب نساءك) فانه يدخل
 عليك البر والفاجر (قالت فلم يفعل) صلى الله عليه وسلم (وكان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يخرجن) للبراز
 للبول والقائط (لئلا إلى ليل قبل المصاع) بكسر القاف وفتح الواو أي جهة المناصع موضع معروف بالمدينة
 (خرجت) ولابي ذر خرجت (سودة بنت زمعة) القرشية أم المؤمنين رضي الله عنها لئلا من الليالي وثبتت
 زمعة في رواية أبي ذر (وكانت امرأة طوبى له فراها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال) لها (عرفتك) ولابي ذر
 عن الجوى والمخلى عرفتك (باسودة حرصا) نصب مفعولا له لقوله عرفتك (على أن ينزل الحجاب قالت) عائشة
 (فانزل الله عز وجل آية الحجاب) سقط لفظ آية لابي ذر واستشكل بانه ثبت أن قصة زيب كانت سببا لنزول آية
 الحجاب فتعارضا وأوجب بان عمر حرص على ذلك حتى قال لسودة ما قال فوقع القصة المتعلقة بزيب ففزلت
 الآية فكان كل من الأمرين ميلا لنزولها وأن عمر تكسر زمعة هذا القول قبل الحجاب وبعده وأن بعض الرواة
 ضم قصة إلى أخرى وقد سبق موافقات عمر رضي الله عنه في سورة الاحزاب وهذا (باب) بالتون (الاستئذان)
 شرع (من أجل البصر) لأن المستأذن لو دخل بغداذن رأى بعض ما يكره من يدخل إليه أن يطلع عليه وبه
 قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال الزهري) محمد بن مسلم ليس فيه
 التصريح بأن سفيان سمعه نعم اخرج الحديث مسلم والترمذي من طرق عن سفيان وبها عن الزهري ورواه
 الحمدي وابن أبي عمير في مسندهما فقالا حدثنا الزهري قال سفيان (حفظته) أي الحديث من الزهري (كما
 أنك ههنا) أي حفظا ظاهرا كالحسوس من غير شك ولا شبهة فيه (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه
 انه (قال اطلع رجل) قبل هو الحكم بن أبي العاصي بن أمية (من حجر) بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهملة
 الساكنة ثقب مستدير (في حجر النبي) بضم الطاء المهملة وفتح الجيم بلفظ الجمع ولابي ذر عن الكشي في حجة
 النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرى) بكسر الميم وسكون الدال المهملة وتووين الراء
 بوزن مفعول حديدة يبرح بها الشعر وقال الجوهري نبي كالمسلة يكون مع الماشطة تصلح بها قرون النساء
 والمدرى يذ كروبوئت (يحك به رأسه فقال) صلى الله عليه وسلم له (لو أعلم أنك تنظر) أي إلى ولابي ذر عن
 الجوى والمسقي تفتقر بوزن تفتعل والاول أوجه (لطعت به) بالمدرى (في عينك انما جعل الاستئذان)
 بضم الجيم وكسر العين أي شرع الاستئذان في الدخول (من أجل البصر) اثلا يقع على عودة أهل البيت
 ويطلع على أحوالهم والحديث سبق في باب الامشاط من كتاب اللباس وبه قال (حدثنا مسدد) بضم
 الميم وفتح السين والدال الاولى المشددة المهملة ابن مسعود قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الا انما
 أبو اسحاق الازدى اضر وكان يحفظ حديثه كالماء (عن عبيد الله) بضم العين (ابن أبي بكر عن)

عنه (أنس بن مالك) رضى الله عنه وسقط لابي ذر بن مالك (ان رجلا اطلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء وفتح الجيم بلفظ الجمع (فقام اليه النبي صلى الله عليه وسلم بمشقص) بكسر الميم وسكون المجهمة وفتح الصاد بعدها مهمله فصل مهم اذا كان طويلا غير عريض (او) قال (عشاقص) بلفظ الجمع والتثنية من الراوى قال أنس (فكأنى انظر اليه) صلى الله عليه وسلم (يحتل الرجل) بفتح أوله وسكون الحاء المجهمة وكسر الفوقية بعدها لام يأتيه من حيث لا يشعر (ليطعمه) يضم العين في عينه وهو غافل * والحديث أخرجه المؤلف أيضا في الديان ومسلم في الاستئذان وأبو داود في الأدب * (باب زنا الجوارح) كاللسان والغين (دون الفرج) * وبه قال (حدثنا الحميدى) * عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن طماوس) عبد الله (عن أبيه) طماوس بن كيسان (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال) وسقط لفظ قال لابي ذر (لم أر شيئا أشبه باللم من قول أبي هريرة) رضى الله عنه بفتح اللام المشددة والميم الأولى أى بالصغار تركا النظرة والقبلة واللمسة والغمزة وأصل اللثم ما قل وصغر وقيل أن يلم بشئ من غير أن يركبه يقال ألم بكذا أى قابه ولم يخاطمه وقال سعيد بن المسيب ألم على القلب أى خطر واقتصر البخارى من هذا الحديث من طريق سفيان على هذا القدر موقوفا على أبي هريرة ثم عطف عليه رواية معمر عن ابن طماوس فساقه مرفوعا بتمامه فقال (وحدثنى) بالافراد وسقط الواو لغير أبي ذر (محمود) هو ابن غيلان قال (أخبرنا) ولا يدرى حدثنا (عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن ابن طماوس) عبد الله (عن أبيه عن ابن عباس) رضى الله عنه ماله (قال) ما رأيت شيئا أشبه باللم ما قال أبو هريرة (ولا يدرى عن الكشيمى من قول أبي هريرة) (عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب) قد ر (على ابن آدم حظه) بالخاء المهملة والطاء المجهمة نصيبه بما قدر عليه (من الزنا أدرك ذلك لا محالة) بفتح الميم والخاء المهملة واللام المخففة لاجلته في التخاص من ادراك ما كتب عليه ولا بد له منه (فرنا العين) بالافراد ولا يدرى عن الحموى والمستقلى العينين (النظر) بشموه (وزنا اللسان المنطق) بالميم ولا يدرى عن الكشيمى النطق أى فيما يتلوه من محادثة ما لا يحل له وفى حديث أبي الضحى عن ابن مسعود عند ابن جرير قال زنا العينين النظر وزنا الشفتين التقبيل وزنا البدن البطش وزنا الرجلين المنى (والنفس غنى) بحذف احدى التاءين ولا يدرى عن الكشيمى تنهى بأشائها (ونشهى) قال ابن بطال سعى النظر والنطق زنا لانه يدعو الى الزنا الحقيقى ولذا قال (والفرج بصدق ذلك كله ويكذبه) ولا يدرى عن الكشيمى أو يكذبه واستدل به من قال انه اذا قال لرجل زنت يذ لك أو رجلك لا يكون قد فافلا حذوبه قال أشهب من أئمة المالكية وفى الروضة اذا قال زنى يذ لك أو عينك أو رجلك فكناية على المذهب وقال ابن القاسم يحدث ووجه بأن الافعال من فاعها تضاف الى الايدي قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم فكأنه اذا قال زنت يذ لك وصف ذاته بالزنا لان الزنا لا يتبعه وقال فى الكواكب فان قلت التصديق والتكذيب من صفات الاخبار فما معناهما هنا وأجاب بأنه لما كان التصديق هو الحكم عطائفة الخبر للواقع والتكذيب الحكم بعد ما فكأنه هو الموقع أو الواقع فهو تشبيه أو لما كان الايقاع مستلزما للحكم بهما عادة فهو كناية * (باب) استحباب (التسليم والاستئذان ثلاثا) سواء اجتمعا أو انفردا * وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن منصور الكوسج الحافظ قال (أخبرنا) ولا يدرى حدثنا (عبد الحميد) بن عبد الوارث قال (حدثنا عبد الله بن المنثى) أى ابن عبد الله بن أنس واختلف فيه فروقه العجلي واليزيدى وقال أبو زرعة وابن معين ليس بشئ وقال النساى ليس بالقوى قال ابن حجر لعله أراد فى بعض حديثه وقد تقرر أن البخارى حيث يخرج لبعض من فيه مقال لا يخرج شيئا مما أنكر عليه وقول ابن معين ليس بشئ أراد به فى حديث بهينه سئل عنه والرجل اذا ثبت عدالته لم يقبل فيه الجرح الا مفسرا بانه فادح وذلك غير موجود فى عبد الله بن المنثى هذا وقال ابن حبان لما ذكره فى الثقات رعا خطأ والذي أنكر عليه انما هو من روايته عن غيره ثمامة وانما أخرج له عن عمه هذا الحديث قال (حدثنا ثمامة ابن عبد الله) يضم المثناة وتخفيف الميم الأولى ابن أنس بن مالك قاضى البصرة وهو عم عبد الله بن المنثى (عن) جده (أنس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم) على أناس (سلم) عليهم (ثلاثا) أى ثلاث مررات وهذه المصنفة كما قال فى الكواكب تشعر بالاستقرار عند الاصوابين ونعقب بأن مصنفه كان يعجزها لا تقتضى دأومة ولا تكثيرا فاذا بشرط جوابه سلم وقال الامام على بن شيبه أن يكون ذلك كان اذا سلم سلام

الاستئذان على ما رواه أبو موسى وغيره أي الثاني لهذا الحديث وأما أن يزعم المسلمون أن هذا الحديث مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم فليس كذلك بل هو حديث مروي عن أبي موسى في نفسه مع غيره لكن يحتمل أن يكون ذلك كان يقع منه أيضاً إذا خشي أن لا يسمع سلامه وقد بشرع تكرر إذا كان الجمع كثيراً ولم يسمع بعضهم وقد استمعوا به وهل إذا سلم ثلاثاً فقلن أنه لم يسمع فقال مالك بن زيد حتى يتحقق وقال الجمهور أنه لا يزيد عملاً بالحديث (وإذا تكلم بكلمة) بحملة مفيدة (أعادها ثلاثاً) زأوى في كتاب العلم حتى تفهم وللمعنى والحاكم حتى تعقل عنه. والحديث سبق في باب من أعاد الحديث ثلاثاً ليفهم في كتاب العلم وقد قدم هنا السلام على الكلام كالحديث الأول من الباب المسوق في العلم وعكس في الحديث الثاني منه فقدم الكلام على السلام وقد نبت هناك على أن الحديث الأول من الباب المذكور ساقط في رواية ابن عساکر وأبي ذر. وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا يزيد بن خصيفة) هو يزيد بن عبد الله بن خصيفة بضم الخاء المجهدة وفتح الصاد المهملة وبعد التحيمة الساكنة الكندي (عن بسر بن سعيد) بكسر العين وبسر بضم الموحدة وسكون المهملة المدني (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الحديث) رضي الله عنه أنه قال كنت في مجلس من مجالس الانصار إذا جاء أبو موسى (عبد الله بن قيس الأشعري) وإذا كلمة مضاجعة (كانه مذهب) يقال ذعرته أي أفرغته (فقال استأذنت على عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (ثلاثاً) ولكن قد أرسل إليه أن يأتيه كما في مسلم عن عمر التائيد عن سفيان (فلم يؤذن لي) بضم التحتية وفتح المجهدة وكأنه كان مشغولاً (فرجعت) وفي البيوع ففرع عمر فقال ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس أنذونه فقبل الله رجوع وعند مسلم من رواية بكر بن الأشج عن بسر استأذنت على عمر أمس ثلاث مرات فلم يؤذن لي فرجعت ثم جئت اليوم قد خلت عليه فأخبرته أني جئت أمس (فقال) ولا يذرك قال (ما منعك) أن تأتينا قلت استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنت أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع فقال عمر رضي الله عنه (والله لتقيمن عليه) أي على ما رويته (بينة) وأغير أبي ذر بينة وزاد مسلم والأول وجهك فقال أبو موسى (أه نسكم) بهمة الاستفهام الاستخباري (أحد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم) فشهد عند عمر بذلك (فقال أبي بن كعب) سقط ابن كعب لا يذرك (والله لا يقوم معك) إلى عمر يشهد عنده بذلك (ألا أصغر القوم) وفي رواية بكر بن الأشج فوالله لا يقوم معك إلا أحد شئنا سناقم يا أبا سعيد قال (فكنت) بالقاء ولا يذرك كنت (أصغر القوم) فقامت معه فأخبر عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وفيه دليل على أن العلم الخاص قد ينجي على الأكابر فيعلمه من دونهم ألا ترى أن عمر رضي الله عنه خفي عليه علم الاستئذان ثلاثاً وعلمه أبو موسى وأبو سعيد وغيرهما قال ابن دقيق العيد وذلك بصحة في وجهه من يطلق من المقلدين إذا استدل عليه بحديث فيقول لو كان صحيحاً لكان مثلاً فان ذلك إذا خفي على أكابر الصحابة فهو على غيرهم أولى وقول عمر رضي الله عنه لتقيمن عليه بينة يتعلق به من يرى اعتبار العدد وليس قول عمر ذلك وذو الخبر الواحد بل خاف مسارعة الناس إلى القول على النبي صلى الله عليه وسلم مما لم يقل حكماً فإنه المبتدعون والكذابون فأراد رضي الله عنه سد الباب لاشكاف الرواية وفي الموطأ أن عمر قال لا ي موسى أما أني لا أهتمك ولكنني أردت أن لا يتجزأ الناس على الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديث الباب أخرجه مسلم في الاستئذان وأبو داود في الأدب (وقال ابن المبارك) عبد الله مما وصله أبو نعيم في مسخرجه (أخبرني) بالافراد (ابن عيينة) سفيان قال (حدثني) بالافراد أيضاً (يزيد بن خصيفة) وثبت ابن خصيفة لا يذرك (عن بسر) ولا يذرك زيادة ابن سعيد أنه قال (سمعت أبا سعيد) الحديث بهذا الحديث وغيره من سياقه هذا التعليق بيان سماع بسر له من أبي سعيد والله الموفق والعين لا اله غيره هذا (باب) بالتونين يذ كرفيه (إذا دعي الرجل) إلى منزل (بجاهل يستأذن) قبل أن يدخل أم لا (قال) ولا يذرك (سعيد) هو ابن أبي عروبة ولا يذرك عن الكشميهني شعبة أي ابن الحجاج قال في القح والاول هو المحفوظ (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي رافع) نضج البصري (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال هو) أي الدعاء (أذنه) فلا يحتاج إلى تجديد. وهذا التعليق وصله المؤلف في الأدب المقرد وأبو داود من طريق عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن سعيد بن أبي عروبة وزاد أبو داود إلى طعام ثم قال لم يسمع قتادة من أبي رافع كذا في رواية

عن أبي داود قال في القنق وقد ثبت سماعه منه في الحديث إلا في أن شاء الله تعالى في كتاب التوحيد
من رواية سليمان التيمي عن قتادة أن أبا رافع حدثه • وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا
أبو ذر) بضم العين في الأول وفتح الذال المجهمة وتشديد الراء المهملة (وحدثنا) وفي نسخة للتحويل
وحدثنا ولا يذر وحدثني بالافراد (محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا عمر
ابن ذر) المذكور قال (أخبرنا مجاهد) هو ابن جبر (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال دخلت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم منزله (فوجدنا في فح قد قال أبا هريرة) بكسر الهاء وتشديد الراء متونة زائدة في الرقاق
قلت لم يكن يا رسول الله قال (الحق) به - مزنة وصل وفتح الحاء المهملة (أهل الصفة) سقيمة كانت بالمسجد ينزل
فيها فقرأ الصحابة رضي الله عنهم (فادعهم إلى) بتشديد الباء (قال) أبو هريرة رضي الله عنه (فأنتهم
فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا) بالدخول (فأذن لهم) بضم الهمزة وكسر المجهمة (فدخلوا) الحديث ويأتي
بتمامه إن شاء الله تعالى في باب كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتخليهم من الدنيا من كتاب
الرقاق واستشكل قوله فاستأذنوا مع قوله في السابق هو أذنه أظاهره التعارض وأوجب بأنه يختلف بطول
العهد وقصره فان طال العهد بين الطالب والمجيء احتاج إلى استئذان الاذن والا فلا وقيد الساقط بمن علم
أنه ليس عنده من يستأذن لاجله قال والاستئذان على كل حال أحوط • (باب) مشروعية (التسليم على
الصيدان) وسقط لفظ باب لا يذر فالتسليم مرفوع • وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين
بعد هاء الهمزة مهملتين الجوهرى البغدادي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن يسار) بفتح السين المهملة
والتحسين المشددة وبعد الالف راء أبي الحكم بن وردان العنزي الواسطي (عن ثابت البناني) بضم الموحدة
نسبة إلى بناته امرأة (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه مر على صبيان) قال ابن حجر لم أقف على أسمائهم (فسلم
عليهم وقال كان) ولا يذر قال وكان (النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) أي السلام على الصبيان تدر يسألهم
على آداب الشريعة وفيه سلوك التواضع وابن الجانب نعم لو كان الصبي وضيا يخشى من السلام عليه الفسنة
فلا يشرع ولولم على صبي لم يجب عليه الرد لأن الصبي ليس من أهل الفرض ولولم على جماعة فيهم صبي فرد
دونهم لم يسقط الفرض عنهم ولولم الصبي على البالغ وجب عليه الرد والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان
وكذا الترمذي وأخرجه الترمذي في عمل اليوم والليلة • (باب) مشروعية (تسليم الرجال على النساء
و) (تسليم النساء على الرجال عند أمن الفسنة) • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعقبي قال (حدثنا ابن
أبي حازم) عبد العزيز (عن أبيه) أي حازم واسمه سلمة بن دينار (عن سهل) بفتح السين وسكون الهاء ابن سعد
الساعدي الأنصاري أنه قال كان فرح يوم الجمعة) ولا يذر عن الكشميني يوم الجمعة بزيادة الجار قال
أبو حازم (قلت لسهل) مستفهما (ولم) كنتم تفرحون به (قال) كانت لنا عجوز قال الحافظ ابن حجر لم أقف
على اسمها (ترسل إلى بضاعة) بضم الموحدة وحكى كسرهما وفتح المجهمة المخففة وبعد الالف عين مهملة (قال
ابن مسلمة) عبد الله شيخ المؤلف فسر البضاعة (تخل) بستان (بالمدينة) وأخبر أبي ذر نخل بالجزع عطف بيان
لبضاعة أو بدلائلها وقال غير ابن مسلمة إن بضاعة دور بني ساعدة وبها بئر مشهورة (فتأخذ) العجوز (من أصول
السلق) بكسر السين المهملة وسكون اللام بعدها قاف (قطرحه في قدر) بكسر القاف وسكون المهملة ولا يذر
ذر عن الكشميني في القدر (وتكركر) بضم الفوقية وفتح الكاف وسكون الراء بعدها كاف أخرى مكسورة
فراء أيضا طعن (حبات من شعير) والكركرة كما قال الخطابي الطين والجش وأصله الكر فضعف لتكرار
عود الرحي في الطين مرة بعد أخرى (فأذا صلينا الجمعة انصرفنا ونسلم عليها) وسقطت الواو من ونسلم لا يذر
(فتقدم) أي الطعام المذكور (الينا نفرح من أجله) أي الطعام (وما كنا نقبل) بفتح النون وكسر القاف
من القبلولة أي نستريح نصف النهار (ولا نتغذى) بالغين المجهمة أي لانا كل أول النهار (الابد) صلاة (الجمعة)
• وهذا الحديث سبق في باب قول الله تعالى فإذا قضيت الصلاة من بلب الجمعة • وبه قال (حدثنا ابن مقاتل)
محمد المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم
(عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (يا عائشة هذا جبريل عليه السلام) بقرأ (بفتح أوله) وثالثه (عليك السلام) قالت قلت وعليه السلام

ورحمة الله) وقد كان جبريل عليه السلام يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية وجند قصص المطابقة
 بين الترجمة والحديث ويزول الأشكال (تري ما ترى تريد) عائشة رضي الله عنها (رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 وضع الكوفون ابتداء التسا بالسلام على الرجال لأنهم منعن من الأذان والاقامة والجهر واستثنوا
 المحرم بقوزوا لها السلام على محرمها وفرق المالكية بين الشابة والعجوزة والذرية ومنع منه رحمة الله وهذه
 * (تابعه) أي تابع معصرا (شعب) هو ابن أبي حمزة في روايته عن الزهري في قول عائشة ورحمة الله وهذه
 المتابعة وصلها البخاري في الرقاق (وقال يونس) بن يزيد عما وصله في المناقب (والنعمان) بن راشد عما وصله
 الطبراني في الكبير كلاهما (عن الزهري وبركانه) * وحديث الباب سبق في بدء الخلق وفضل عائشة والادب
 وبأنى ان شاء الله تعالى في الرقاق بعون الله * هذا (باب) بالتشوين يذكرك فيه (إذا قال) صاحب المنزل لمن طرق
 الباب (من ذا) الذي يطرق (فقال أنا) ما حكمه وسقط لفظ باب لابي ذر * وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن
 عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله الهذلي التيمي المدني
 (قال سمعت جابرا) ولابي ذر جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول آتيت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان
 على أبي (أبي) الحكم اليهودي وكان ثلاثين ومقسما من التمر (فدقت الباب) بقافين الثانية ساكنة من الدق
 وعند الاسماعيلي فضربت ولمسلم استأذنت ولابي ذر عن الجوى والمسقى فدعت بالقاء ثم العين المهملة
 من الدفع (فقال) صلى الله عليه وسلم (من ذا) الذي يدق الباب أو يضربه أو يدفعه أو استأذن (فقلت) له
 (أنا فقال) صلى الله عليه وسلم (أنا أنا) الثانية ناكدة لسابقها (كأنه كرها) أي لفظة أنا ولابي داود الطيالسي
 في مسنده عن شعبه كره ذلك بالجزم وكره ذلك لأنه أجابه بغير ما يفيد علم ما سأل عنه فإنه صلى الله عليه وسلم أراد
 أن يعرف من ضرب الباب بعد أن عرف أن ثم ضاربا فأخبره أنه ضارب فلم يستفد منه المقصود * والحديث
 أخرجه مسلم في الاستئذان أيضا وأبو داود في الادب والترمذي في الاستئذان والنسائي في اليوم والليلة
 وابن ماجه في الادب * (باب من رد) على المسلم (فقال عليك السلام) بغير واو العطف والافراد وتأخير السلام
 عن قوله عليك (وقالت عائشة) رضي الله عنها لما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل يقرأ
 عليك السلام (وعليه السلام ورحمة الله وبركاته) بالواو وقد مر موصولا في الباب السابق (وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم) فيما سبق موصولا في بدء السلام (رد الملائكة على آدم السلام عليك ورحمة الله) * وبه قال (حدثنا
 اسحاق بن منصور) الكوفي قال (أخبرنا عبد الله بن غير) بنهم التون وفتح الميم المهملة في أبو هشام الكوفي
 قال (حدثنا عبد الله) بنهم العين ابن عمر بن حفص العمري (عن سعيد بن أبي سعيد) كيسان (المقبري) بنهم
 الموحدة (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا) هو خلاد بن رافع (دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 جالس في ناحية المسجد فسلم) أي ركعتين كما عند النسائي من رواية داود بن قيس فقيه كافي الفخ اشعار بأنه
 صلى فقلوا الاقرب انها ناحية المسجد (ثم جاء) أصله جبا فخرت البناء وافتتح ما قبلها فقلت أنا (فسلم عليه)
 أي على النبي صلى الله عليه وسلم (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام) بالواو والافراد وتأخير
 السلام وهذا الغرض من الترجمة (ارجع فصل) أمر من رجع وبأق لا زما مستعدا في اللازم هذا ومن
 المتعدي قوله تعالى فان رجعت الله لكن مصدرا لل لازم رجوعا ومصدرا للمتعدى رجعا وعند ابن أبي شيبة من
 رواية محمد بن بخلان فقال أعد صلاتك (فانك لم تصل) صلاة صحيحة نفي للتحقة الشرعية ولا شك في اتصافها
 باتفاق ركن أو شرط منها أو لم تصل صلاة كاملة اذا كان بسبب الطمأنينة وهي سنة عند قوم (فرجع
 فصل ثم جاء فسلم) على النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) له (وعليك السلام فارجع فصل) فانك لم تصل (فقال)
 الرجل (في الثانية اوفى التي بعده اعلمني يا رسول الله فقال) صلى الله عليه وسلم (إذا قلت الى الصلاة فاسبح
 الوضوء) همزة قطع وعند النسائي من رواية اسحاق بن أبي طلحة انه لما نتم صلاة أحكم حتى يتم الوضوء
 كما أمره الله فغسل وجهه ويديه الى المرفقين وبعصر رأسه ورجليه الى الكعبين (ثم استقبل القبلة فكبر)
 تكبيرة الانحراف (ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن) ما هنا موصولة أو موصوفة ومعك متعلق بتيسر أو حال من
 القرآن ومن ثمه مضية ويعد أن يتعلق من القرآن بأقر لأنه لا يجب عليه ولا يشوب أن يقرأ جميع ما تيسر له
 من القرآن قاله ابن فرحون وهو محمول على الفاقعة بأدلة أخرى على اشتراط قرأتها أو على من لم يحفظ

القاضية فانه يقرأ آيات من غيرهما (ثم ارفع حتى تستوي قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا) نصب على الحال كسابقتها من ضمائر الافعال قبلها (ثم افعل ذلك في صلاتك كلها) أكد الصلاة بكلمة لانها اركان متعددة ويحتمل أن يريد بقوله في صلاتك جنس جميع الصلوات على اختلاف أوقاتها وأسمائها (وقال أبو أسامة) حماد بن أسامة مما وصله في كتاب الايمان والندور (في اللفظ) (الاحير) وهو حتى تطمئن جالسا (حتى تستوي قائما) وأراد المؤلف بهذا الإشارة الى أن رآى الأولى خوفاً وأن الثانية عنده أريج * وبه قال (حدثنا ابن بشار) بالمعجمة محمد قال (حدثني) بالافراد (يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين العمري أنه قال (حدثني) بالافراد (سعيد) القبري (عن أبيه) كيسان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ارفع حتى تطمئن جالسا) كذا ساقه هنا مختصراً وأورد في الصلاة بتمامه واستدل به كثيرون على وجوب الطمأنينة لانه لما علمه صفة الصلاة صرح له بالطمأنينة فدل على اعتبارها وأمره بها فدل على وجوبها قال في العمد ولا علاقة لمن منع وجوب الطمأنينة يجعل الطمأنينة غاية في الركوع والسجود وغيرهما مما ذكر في الحديث في الدلالة على دعواه فإن الغاية في دخولها أقوال مشهورة فمن يقول الغاية لا تدخل مطلقاً ولو كانت من جنس ما قبلها كما مانا الشافعي وغيره ينبغي أن يقول الطمأنينة ليست واجبة لانا نقول هذه مغالطة ويانه من وجوه * أحدها انه قيد بالحال وهو راكعاً وساجداً وجالسا فالغاية داخله قطعاً بصريح التقييد لفظاً بالحال * الثاني انه لو لم يقيد بالحال كان داخلها باللازم لانه أمر مغبي بفعل آخر من المأمور فلا بد من وجوده لتحقيق الغاية * الثالث أن الغاية هنا صدق الطمأنينة وانما تصدق بوجودها انتهى وقد سبق في الصلاة من زيد مباحث الحديث والغرض هنا ما يتعلق بالترجمة وغرض البخاري أن رد السلام ثبت بتقديم السلام على عليك فيقال في الابتداء والرد السلام عليك لأن السلام اسم الله فينبغي أن لا يقدم عليه شيء وعن بعض الشافعية أن المبتدئ لو قال عليك السلام لم يجوز ثبت أيضاً بخبره فيقول عليك السلام ولفظ الافراد وقال بعضهم لا يقتصر على الافراد بل يأتي بصيغة الجمع في الادب المفرد من طريق معاوية بن قرة قال لي أبي اذا مرت بك الرجل فقال السلام عليكم فلا تقل وعليك السلام فتخصه وحده وسنده صحيح ولو وقع الابتداء بلفظ الجمع فلا يكفي الرد بالافراد لان صيغة الجمع تقتضي التعظيم فلا يكون امتثل الرد بالمثل فضلاً عن الاحسن كانه عليه الشيخ نفي الدين وقال آخرون لا يحذف الواو في الرد بل يجب بواو العطف فيقول وعليك وقال قوم يكفي في الجواب أن يقتصر على عليك بغير لفظ السلام قال النووي الافضل أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته يأتي بضمير الجمع وان كان المسلم عليه واحد او يقول المحبب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته يأتي بواو العطف في قوله وعليكم وأقل السلام أن يقول السلام عليكم فان قال السلام عليك حصل أيضاً وأما الجواب فأقله وعليك السلام أو وعليكم السلام فاذا حذف الواو اجزأه واتفقوا على انه لو قال في الجواب عليكم لم يكن جواباً فلو قال وعليكم بالواو فهل يكون جواباً فيه وجهان وقال الواحدى في تعريف السلام وتكثيره بالخيار وقال النووي بالالف واللام أولى ولو تلا في رجلان وسلم كل واحد منهما على صاحبه دفعة واحدة او أحدهما بعد الآخر فقال القاضي حسين وابو سعيد المتولى يصير كل واحد منهما مبتدئاً بالسلام فيجب على كل واحد أن يرد على صاحبه وقال الشافعي فيه نظر فان هذا اللفظ يصلح للجواب فاذا كان أحدهما بعد الآخر كان جواباً وان كان دفعة واحدة لم يكن جواباً قال وهو الصواب فاذا قال المبتدئ وعليكم السلام قال المتولى لا يكون ذلك سلاماً فلا يستحق جواباً ولو قال بغيره ووقف قطع الواحدى بأنه سلام يتختم على مخاطب به الجواب وان كان قد قلب اللفظ المعتاد وهو الظاهر وقد جزم به امام الحرمين انتهى فان قلت ما الفرق بين قولك سلام عليكم والسلام عليكم اوجب بأنه لا بد للمعترف باللام من معهود ما خارجى أودعني فان قيل بالاول كان المراد الذي سلمه آدم عليه السلام على الملائكة في قوله صلى الله عليه وسلم قال لا دم اذهب فلم على اولئك النفر فانهما تحييتك وتحية ذريتك وان قيل بالثاني كان من جنس السلام الذي يعرف كل واحد من المسلمين أنه هو فيكون تعريف الفرق بين تواجد السلامين معا وبين ترتيب أحدهما على الآخر وذلك أنه اذا تواجد كان الإشارة منه ما الى احد المعنيين

المذكورين فلا يحصل الرد وإذا تأخر كان المشار إليه مائتة بالمبتدئ فيجمع الرد وكانه قال السلام الذي
 وجهته الى فتدردنه عليك وقد ذهب الى مثل هذا الفرق في التعريض والتكثير المضمري في سورة مريم
 في قول عيسى والسلام على وقد جرت عادة بعضهم بالسلام عند المفاصلة فهل يجب الرد أم لا قال القاضي
 حين والمتولى يستحب لانه دعاء ولا يجب لان التحية انما تكون عند اللقاء لا عند الانصراف وانكره الشافعي
 وقال السلام سنة عند الانصراف كما هو سنة عند اللقاء فكما يجب الرد عند اللقاء كذلك عند الانصراف وهذا
 هو الصحيح تنبيه اذ اسلم على اسم فيلتفظ بالسلام لقدردته عليه ويشير باليد ليحصل الافهام ويستحق الجواب
 فلو لم يجمع بينهما لا يستحق الجواب ولو سلم عليه اسم فيلتفظ بالرد ويشير باليد ولو سلم على آخرس وأشار الاخرس
 باليد سقط الفرض لان اشارته قائمة مقام العبارة وكذا لو سلم عليه اخرس بالاشارة يستحق الجواب ولو سلم على
 صبي لا يجب على الصبي الرد لانه ليس من أهل الفرض ولو سلم الصبي على البالغ وجب الرد على الصحيح ولو سلم
 بالغ على جماعة فيهم صبي فردا الصبي وحده لا يسقط به عن الباقيين واذا سلم عليه انسان ثم لقيه عن قرب سن له أن
 يسلم عليه ثانيا والثالثا فكثر حديث النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام اذا كان المسلم عليه مشغلا بالبول
 والجماع ونحوه ولو سلم لا يستحق جوابا وكذا ان كان ناعسا أو نائما أو مصليا أو في حال الاذان والاقامة
 أو في حمام أو نحو ذلك أو في فم لقمة يأكلها ولو سلم على أجنبية جملة يخاف الاغتصاب بها ولو سلم عليها لم يجز لها
 رد الجواب ولا تسلم هي عليه فان سلمت لا رد عليها فان أجابها أكره له انتهى ملخصا من اذكار النووي وهذا
 (باب) بالتنوين (اذا قال) شخص لآخر (فسلام يقرئك السلام) بضم التحتية من اقر أو لا يذرع
 الله سبحانه يقرأ عليك السلام بفتح التحتية وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا)
 ابن أبي زائدة الكوفي (قال سمعت عامرا) الشعبي (يقول حدثني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف
 (أن عائشة رضي الله عنها حدثتني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها) يا عائشة (ان جبريل يقرئك السلام)
 بضم التحتية ولا يذرع بفتحها عليك السلام قال النووي يعني يقرأ السلام عليك وقال غيره كأنه حين يلغمه
 سلامه يحمله على أن يقرأ السلام ويرده (قالت وعليه السلام ورحمة الله) ولما بلغ صلى الله عليه وسلم خديجة
 عن جبريل سلام الله تعالى عليها قالت ان الله هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام رواه الطبراني
 وزاد النسائي من حديث انس وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته ففيه استحباب الرد على المبلغ
 وفي النساء عن رجل من بني تميم انه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم سلام أبيه فقال له وعليك وعلى أهلك السلام
 قال الحافظ ابن حجر لم أرى شي من طرق حديث عائشة انه اردت على النبي صلى الله عليه وسلم فدل على انه غير
 واجب وقال النووي في هذا الحديث مشروعية ارسال السلام ويجب على الرسول تبليغه لانه امانة وعرض
 بأنه بالودبعة اشبهه والحقيق أن الرسول ان التزمه اشبهه الامانة والافودبعة والوديع اذا لم يقبل لم يلزمه شي قال
 وفيه ان من أتاه شخص بسلام شخص اذنى ورقة وجب الرد على الفور والحديث سبق قريبا (باب) حكم
 التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركون وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) الرازي الصغير
 قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن
 عروة بن الزبير) أنه (قال أخبرني) بالافراد (أسامة بن زيد) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب
 حمارا عليه كاف) بكسر الهمزة كالبرذعة ونحوها الذوات الحوافر (بفتح القطيفة) بفتح القاف كساء له خيل
 (فدكية) بالفاء والال المهملة نسبة الى فذلك بفتحين مدينة بعيدة عن المدينة بيومين (وأردف وراة اسامة
 ابن زيد وهو يعود سعد بن عباد) من مرض كان به (في بني الحارث بن الخزرج وذلك قبل وقعة بدر حتى مرقى
 مجلس فيه اخلاط) ناس مختلطون (من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود) بالجر عطف على ساجته
 (وفيهم عبد الله بن أبي) بضم الهمزة والتنوين (ابن سلول) بفتح المهملة اسم امه فلا ينصرف (وفي المجلس
 عبد الله بن رواحة) بفتح الراء والحاء المهملة (فلما غشيت المجلس بحاجة الدابة) غارها الذي تبه (خبر)
 خطي (عبد الله بن أبي) انفه بردانه ثم قال (عبد الله بن أبي) لا تغبروا بالموحدة لا تبهروا الغبار) مما غطى عليهم
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم وقف فزل فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي (ابن سلول) النبي
 صلى الله عليه وسلم (أيها المرء لا) شي (أحسن من هذا) الذي تدعوا اليه (ان كان مائة قول سقا فلا تردنا)

به (في بحال السناد ارجع) بالواو ولا يذعن الجوى والمسقى ارجع (الى رحله) بالحاء المهملة متروك
 (في بحال) مثافا قصص عليه قال ابن زرواحه (ولابى الوقت قال عبد الله بن زرواحه) (اغسنا) بالغين والشين
 المختومة المجتبتين أى بشراياه يارسول الله (في بحال السناد) فانما ذهب ذلك فاستب السلون والمشرى ~~سكون~~
 واليهود) لذلك (حتى هموا) قصدوا (أن يتواشوا) بالثاء بعد هاء موحدة يتحاربوا ويتصاروا (فلم يرل النبي
 صلى الله عليه وسلم يفضهم) يسكنهم حتى سكتوا (ثم ركب) صلى الله عليه وسلم (دابة) فسار حتى دخل على
 سعد بن عبادته (فقال أى سعد لم تسمع ما) ولا نبى ذراى ما (قال أبو حبيب) بضم المهملة وتخفيف
 الموحدة (يريد) عليه الصلاة والسلام (عبد الله بن أبى قال كذا وكذا قال) سعد (أعف عنه يارسول الله
 وأصمح فوالله لقد أعطاك الله الذى أعطاك) من الرسالة (ولقد اصطلح أهل هذه البصرة) بفتح الموحدة وسكون
 المهملة ولا يذعن الجوى والمسقى الجيرة بضم الموحدة وفتح المهملة القرية والعرب تسمى القرى الجار
 وقال الجوهري البصرة دون الوادى والمراد طيبة (على أن يتوجه) أى عبد الله بن أبى بنجاح الملك
 (فبعصونه) بالقاف والنون ولا يذعن فيه مصوبه (بالعصابة) حقيقة أو كناية عن جعله ملكا وهما ملازمان للملكية
 (فبارك الله ذلك) الذى اصطلحوا عليه (بالحن الذى أعطاك شرق) بفتح المعجمة وكسر الراء غص ابن أبى (بذلك)
 الحن (فذلك) الحن الذى (فعل به ما رأيت) من فعله (ففعاف عنه النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث وسبق
 بأنهم من هذا قرية والقرض منه قوله أنه مرفى مجلس فيه اخلاط المسلمين والمشرى واليهود وأنه سلم عليهم
 صلى الله عليه وسلم ولم يرد أنه خص المسلمين باللفظ ففهم أنه سلم بافظ التعميم ويقصده به المسلم وقد اختلف في حكم
 ابتداء الكافر بالسلام هل يمنع منه في مسلم من حديث أبى هريرة لا تبدأ اليهود والنصارى بالسلام
 واضطرهم وهم الى أضيق الطرق وفي التساوى عن أبى بصرة الغفارى بفتح الموحدة أنه صلى الله عليه وسلم قال
 انى راكب غدا الى يهود فلا تبدأ بهم بالسلام وقال قوم يجوز ابتداءهم به ما عند الطبرى من طريق ابن عينة
 قال يجوز ابتداء الكافر بالسلام لقوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين وقول ابراهيم لايه
 سلام عليك والمعقد الاول وأن النهى للتحريم واجب بأنه ليس المراد بسلام ابراهيم على آية التحية بل المتاركة
 والمباعدة وقال ابن كثير هو كما قال الله تعالى في صفة المؤمنين واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فعنى قول
 ابراهيم لايه سلام عليك أى امان فلا ينالك منى مكروه ولا أذى وذلك لحرمه الابوة انتهى لكن المراد منع
 ابتداءهم بالسلام المشروع فلو سلم عليهم بلفظ يقتضى خروجهم عنه كأن يقول السلام علينا وعلى عباد الله
 الصالحين فسانع كما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل سلام على من اتبع الهدى ونقل ابن العربى عن
 مالك اذا ابتدأ شخص بالسلام وهو يظنه مسلما فبان كافر قال ابن عمر يسترد منه سلامه وقال مالك لا قال
 ابن العربى لأن الاسترداد حينئذ لا فائدة له لأنه لم يحصل له منه شئ الكونه قصد السلام على المسلم وقال غيره له
 فائدة وهى اعلام الكافر بأنه ليس أهلا للائتمان بالسلام وحديث الباب سبق في الادب وغيره (باب من لم
 يسلم على من اقرض ذنبا) اكتسبه (ومن لم يرد سلامه) وهو مذهب الجمهور نعم ان خاف ترتب مفسدة في دين
 أو دنياه لم يسلم ~~ك~~ كذا قال النووي قال ابن العربى وينوى أن السلام اسم من أسماء الله فكأنه قال
 الله رقيب عليهم والحق بعض الخفية بأهل المعاصى من يعاطى خوارم المروءة ككثرة المزاح ولحن القول
 فلا يرد على أحد سلامه (حتى يتبين نية) نادى له (والى متى تتبين نية العاصى) المعتمد أن ذلك ليس فيه حد
 محدود وليس يظهر ذلك من يومه ولا ساعة بل حتى يميز عليه ما يدل لذلك (وقال عبد الله بن عمرو) بفتح العين عما
 وصله في الادب المقر (لا تسلموا على شربة الخمر) بفتح المعجمة والراء الموحدة واعتزله السفاقي بأن للغويين
 لم يجمعوه ~~ك~~ كذلك بل شارب وشرب كصاحب ومحب واجب بأنهم قالوا فقه وكذبة في جمع فاسق وكاذب
 وعند سعيد بن منصور عن ابن عمر لا تسلموا على من يشرب الخمر ولا تعودوه اذا مرضوا ولا تسلموا عليهم اذا ماوا
 لكن سنده ضيف وهو عند ابن عدى بسند أضعف منه عن ابن عمر مرفوعا وبه قال (حدثنا ابن بكير)
 هو يحيى بن عبد الله بن بكير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين المهملة وفتح القاف ابن
 شاذ (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن عبد الرحمن بن عبد الله) ولا يذعن زيادة بن كعب (أن عبد الله بن كعب
 قال سمعت كعب بن مالك قال كونه) يحدث حين تخلف عن نبوته (أى عن غزواته) ونهى رسول الله صلى الله

قوله فلا يرد على أحد الخ
 هكذا في النسخ والظاهر
 أن أصل العبارة فلا يرد
 على أحد منهم سلامه أو
 فلا يرد عليه أحد سلامه
 تأمل اه

عليه وسلم) المسلمين (عن كلاسنا وافي) بمذاهمهم الممثلة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) معطوف
على جملة من الكلام حذفها الرواية له كذا أول تعرض الاختصار والبيان بالمراد منه (فأسلم عليه فأقول
في نصي هل حركه شئ من رذائل السلام) على (أم لا) لأنه لم يكن يديم النظر إليه من كثرة حياته (حتى تكلمت) بفتح
الميم (خسرون ليلة) من حين نهي صلى الله عليه وسلم عن كلامنا (وإدنى) بمذاهمهم الممثلة وفتح الميم اعلم وللكشمي
وإدنى بالقصر وكسر الميم (النبي صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى الفجر) الحديث وسبق إجماعه
في المغازي وإعرض عنه ما ترجم له وهو ترك السلام ناديا وترك الرد أيضا وهو ما يخص به عموم الأحرار بأفشاء
السلام * هذا (باب) بالتونين يذكرفيه (كيف ردت) بضم التحتية وفتح الراء (على أهل الدمة) بالمهجمة اليه
والتصاري (السلام) ولا يذكرفيه الرد بالسلام * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا
شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير
(أن عائشة رضي الله عنها قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك
ولم يعرف الحافظ ابن حجر أسماء اليهود المذكورين لكنه قال أخرج الطبراني بسند ضعيف عن زيد بن أرقم
قال منا أمانه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قبل رجل من اليهود يقال له نعلبه بن الحارث فقال السلام عليك
يا محمد فإن كان محفوظا احتل أن يكون أحد رهط المذكورين وكان هو الذي باشر السلام عنهم كما جرت العادة
من نسبة القول إلى الجماعة والمباشر له واحد منهم لأن اجتماعهم ورضاهم به في قوة مشاركته في النطق والسلام
بالمهمله والالف الساكنة وتخفيف الميم الموت وألفه منقلبة عن واو قالت عائشة (فهمتها فقلت عليكم السلام
واللعنة) أطلقت اللعنة عليهم أتمالا لأنها ترى حوازل الكفار المعين باعتبار الحالة الراهنة وأتمالا لأنها تقدم لها علم
بأن المذكورين يموتون على الكفر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا يا عائشة) وزعم بعضهم أن أصله
زيدت فيه لا (فإن الله يحب الرفق في الأمر كله) بفتح الراء (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا يا عائشة) بفتح
صلى الله عليه وسلم فقد فت وعليك) بابتات الواو والجمع دون لفظ السلام والمعنى وعليك أيضا أي نحن وأنتم
فهو سواء كنا نغوث فهو عطف على قولهم أو الواو للاستئناف أي وعليك ما تستحقونه من الذم ومباحث ذلك
في التالي لهذا وقال النووي اتفقوا على الرد على أهل الكتاب إذا سلموا الكفر لا يقال لهم وعليكم السلام بل
يقال لهم عليكم فقط أو وعليكم * والحديث سبق في كتاب الأدب في باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا
* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النيسابوري قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن عبد الله بن دينار عن
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سلم عليكم اليهود فاعلموا يقول أحدهم
السلام عليك فقل في الرد (وعليك) بألف فرد فيهما وبابتات الواو في الثاني وسقطت عند جميع رواة الموطأ
نم أخرجه الموطأ في استنابة المرتدين من طريق يحيى القطان عن مالك والثوري جميعا عن عبد الله بن دينار
بلفظ قل عليك بغير واو ولكن وقع في رواية السرخسي وحده فقل عليكم بصيغة الجمع بغير واو أيضا
وهو عند النساء أي من طريق ابن عيينة عن عبد الله بن دينار بغير واو بصيغة الجمع وقال النووي وقد جازت
الاحاديث في مسلم بالحذف والانبثبات والاكثر بالانبثبات ويحتمل أن تكون للعطف وأن تكون
للاستئناف كما مر واختار بعضهم الحذف لأن العطف يقتضي التشريك وتقريره أن الواو في مثل هذا التركيب
تقتضي تقرير الجملة الأولى وزيادة الثانية عليها كقول زيد كاتب فقلت وشاعر فانه يقتضي ثبوت الوصفين
زيد قال النووي والصواب أن الحذف والانبثبات جائزان والانبثبات أجود ولا مفسدة فيه لأن السلام
الموت وهو علينا وعليهم فلا ضرر فيه وقال البيضاوي في العطف شئ مقدراي وأقول عليكم ما تريدون بنا
أوما تستحقون وليس عطف على عليكم في كلامهم والاتصاف بذلك تقرير دعائهم ولذا قال فقل عليك بغير واو
وقد روي بالواو أيضا قال الطبري سواء عطف على عليكم أو على الجملة من حيث هي لأن المعنى يدور مع أرادته
المتكلم فإذا أردت الاشتراك كان ذلك وان لم ترد جعل على معنى الحصول والوجود كأنه قيل حصل منهم
ذلك ومعنى هذا قال ابن الحاجب حروف العطف هي الحروف التي بشرت بها بين المتبوع والتابع في الأعراب
فإذا وقعت بعدها المقتران فلا اشكال وإذا وقعت الجمل بعدها فان كانت من الجمل التي هي صالحة
لعمول ما تقدمت كان حكمها حكم المفرد في التشريك كقولك أصبح نيدا فاعلم وعمرو فاعلم وشبهه وإن كانت
الجمل معطوفة على غير ذلك كقولك أصبح نيدا وعمرو فاعلم وشبهه وإن كانت

حتى كأنه قال حصل قيسام زيد وخروج عمرو وبهذا يتبين ان معنى الواو على ما ذكرناه من تقدير حصول الامرين
 ثم كلامه هذا على تقدير أن يكونا جملتين وعطف احداهما على الاخرى واذا عطف على الخبر نظرنا الى عطف
 الجملة على الجملة لا على الاشتراك أيضا قال ابن جني في قوله تعالى والنجم والشجر يسجدان ان قوله والسماء
 رفعها عطف على يسجدان وهو جملة من فعل رفعها فاعل نحو قولك قام زيد وعمر اضربه وقال ابن الحارث في
 الامالي في قوله تعالى تتماثلونهم أو يسلمون الرفع فيه وجهان أحدهما أن يكون مشتركا بينه وبين تتماثلونهم
 في العطف والاخر أن تكون جملة مستقلة معطوفة على الجملة التي قبلها باعتبار الجملة لا باعتبار الافراد وقال
 في الشرح الرفع على الاشتراك أو على الابتداء بجملة معربة اعراب نفسه ما غير مشترك بينها وبين ما قبلها في عامل
 واحد اذا جملة الاسمية لا تكون معطوفة على جملة فعلية باعتبار التشريك ولكن باعتبار الاستقلال ذكره في
 شرح المشكاة * وبه قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) أبو الحسن العباسي - مولاهم الكوفي - الحافظ قال (حدثنا
 هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشر الواسطي - السلي - حافظ بغداد قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن
 أبي بكر بن انس حدثنا انس بن مالك) يعني جده (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم
 عليكم أهل الكتاب) اليهود والنصارى (فقولوا) لهم في الرد (وعليكم) وروى هذا الحديث بأتم منه عن قتادة
 عن انس من طريق شعبة عنده مسلم وأبي داود والنسائي - بلفظ ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ان أهل
 الكتاب يسلمون علينا فكيف نرد عليهم قال قولوا وعليكم وفي مسلم من حديث جابر قال سلم ناس من اليهود على
 النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم قال وعليكم قالت عائشة وغضبت اولم تسمع ما قالوا قال بلى
 قد رددت عليهم نجيب فيهم ولا يجابون فينا وقال بعضهم يقول في الرد عليهم السلام بكسر السين واعترضه
 أبو عمر بأنه لم يشرع لنايب أهل الذمة والحديث من افراده * (باب من نظري كتاب من يحذر) مبني للمفعول
 (على المسلمين) منه (ليستين امره) * وبه قال (حدثنا يوسف بن بهلول) بضم الواو وحده وسكون الهاء التميمي
 الكوفي - قال (حدثنا ابن ادريس) عبد الله الاودي - قال (حدثني) بالافراد (حصين بن عبد الرحمن) بضم
 الحاء وفتح الصاد المهملتين (عن سعد بن عبيدة) بضم العين وفتح الواو وحده ختن أبي عبد الرحمن السلمي - (عن أبي
 عبد الرحمن السلمي) بضم السين وفتح اللام (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال بعثني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والزبير بن العوام وأبا هريرة) بفتح الميم والمثناة بينهما ما راكنة (الغزوي) بفتح الغين المعجمة والنون وكسر
 الواو وسبق في الجهاد بدل قوله هنا أبا هريرة القاداد ولا منافاة لاحتمال اجتماعهما اذا التخصيص بالذكر لا ينفي
 الغير (وكانا فارسا فقالا فللقوا) بكسر اللام (حتى تأتوا روضة خاخ) بفتح الخاء وضم الخاء معجمة بينهما ألف موضع بين مكة
 والمدينة (فان بها امرأتين من المشركين) اسمها سارة (معها صحيفة من خاطب بن ابي بلعة الى المشركين) أي
 الى اناس من المشركين عن بكعة كما في رواية سورة الممتحنة (قال) علي رضي الله عنه (فأدر كما تسمعون على جل لها
 حيث قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلنا) لها (أين الكتاب الذي معك قالت ما معي كتاب فأخرجنا بها)
 جلها (قابلة فينا) فطينا الكتاب (في ركنها) بالحاء المهملة في متاعها (فأرجدنا ناسا قال صاحب) الزبير
 وأبو هريرة (ما نرى كتابا قال) علي - (قلت لقد علمت ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يحلف به
 ان يخرج من الكتاب) بضم الفوقية وكسر الراء والجيم وتشديد النون (اولا جز ذلك) من ثيابك (قال) علي رضي
 الله عنه (فلما رأته الجذمة) بكسر الجيم وتشديد المهملة (اهوت يدها الى ججزتها) بضم الحاء المهملة وسكون
 الجيم بعد هازاي معقد ازارها (وهي مخجزة بكساء فأخرجت الكتاب) فان قلت سبق في باب الجاسوس من
 كتاب الجهاد أنها اخرجته من عقاصها أي شعرها وهنا قال من ججزتها اجيب بأنه ربما كان في الخجزة أو لا
 فأخرجته وأخفته في العقاص فأخرج منها ثيابا وبالعكس (قال فانظروا تشابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال) الحاطب (ما جئت يا حاطب على ما صنعت قال ما بي الا أن اكون مؤمنا بالله ورسول) بكسر الهمزة
 وتشديد اللام على الاستئناف والكشميني - ألا بفتح الهمزة (وما غيرت) ديني يريد أنه لم يرتد عن الاسلام
 (ولا بدلت) بتشديد المهملة (أردت أن تكون لي عند القوم يد) منة ونعمة (يدفع الله بها عن أهلي ومالي)
 الذي بكعة (وليس من اصحابك) اخذله (هناك) أهل أو مال (الاوله من يدفع الله به عن أهله وماله قال) صلى الله
 عليه وسلم (صدق فلا تقولوا له الاخير اقال فقال عمر بن الخطاب انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني

فأضرب عنه) بالنصب والفاء قوله وللكشمي أضرب باسقاط الفاء والجزم (قال) على رضى الله عنه (فقال) صلى الله عليه وسلم (يا عمر وما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل بدر) الذين شاهدوا وقعتها (فقال) مخاطبا لهم خطاب تكريم (اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة) بالمغفرة في الآخرة والاولى توجه على أحد منهم حدث أرواح استوفى منه في الدنيا (قال فدمعت عيناه وعرف وقال الله ورسوله أعلم) وقول عمر رضى الله عنه مع قوله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا له الا خيرا يجعل على انه لم يسمع ذلك أو كان قوله قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم قاله السفاقي ويحتمل أن يكون عمر أشدته في أمر الله جل النبي على ظاهره من منع القول السيئ له ولم يرد ذلك ما نفعنا من اقامته ما وجب عليه من العقوبة للذنوب الذي ارتكبه فيمن صلى الله عليه وسلم أنه صادق في اعتذاره وأن الله عفا عنه * وفيه جواز النظر في كتاب الغير اذا كان طريقا الى دفع مقسدة هي أكبر من مفسدة النظر فحديث ابن عباس المروى عند أبي داود بسند ضعيف من نظري في كتاب اخيه بغير اذنه فيكفي ينظر في النار انما هو في حق من لم يكن متهما على المسلمين وأما من كان متهما فلا حرمة له والحاصل أنه يخص منه ما يتعين طريقا الى دفع المفسدة كما مر والحديث مزمع * هذا (باب) بالتزوين يذكرفيه (كيف يكتب الكتاب الى أهل الكتاب) اليهود والنصارى وسقط لفظ الكتاب الاول لابي ذر * وبه قال (حدثنا محمد بن مفضل) المروزي (ابو الحسن) قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) قال (أخبرنا يونس بن يزيد الايلي) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن ابن عباس اخبرنا ابن ابي شيان) حزر (بن حرب اخبرنا هرقل) لقبه قيصر (ارسل اليه) حال كونه (في) أي مع (نفر من قريش وكانوا نجارا) بكسر الفوقية وتخفيف الجيم (بالشام فأثروه فذكر الحديث) السابق في أول هذا الجامع وفي مواضع اخرى أن (قال ثم دعا) هرقل من يأتيه (بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرئ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم) أهل (الروم السلام على من اتبع الهدى اما بعد) الحديث الى آخره وليس المراد منه التحية لانه لم يسلم فليس هو من اتبع الهدى فهو وسلام مقيد لا تملك به لمن اجاز مكتوبة أهل الكتاب بالسلام عند الحاجة * وفيه جواز كتابة البسملة الى أهل الكتاب وتقديم اسم الكاتب على المكتوب اليه * هذا (باب) بالتزوين يذكرفيه (عن يدي الكتاب) بضم التحتية وسكون الموحدة وفتح المهملة أي بنفسه أو بالمكتوب اليه (وقال الليث) بن سعد الامام مما وصله المؤلف في الادب المفرد (حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) الكندي (عن عبد الرحمن بن هرم) (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل) سأل بعض بني اسرائيل أن يسلفه ألف دينار الى أجل فقال ائتني بكفيل قال الله فأعطاها الالف فلما بلغ الاجل وأزاد الخروج اليه وحبسه الريح (أخذ خشبة ففقرها) أي فخرها (فأدخل فيها ألف دينار وخبثه منه الى صاحبه) الذي اقترضه وهو النجاشي كما مر في الكفاية (وقال عمر بن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابيه) أنه (سمع ابا هريرة) ولا يذعن الجوى والمسمل عن أبي هريرة يقول (قال النبي صلى الله عليه وسلم نجر خشبة) بالنون والجيم المفتوحين والراء ولا يذعن الكشمي (فقر خشبة بالقاف) (لجعل المال) وهو الالف دينار (في جوفها وكتب اليه صحيفة من فلان الى فلان) فندم الكاتب اسمها على المكتوب له ولعل البخاري خص سياق هذا الحديث لعدم وجدانه ما هو على شرطه وهو على قاعدته في الاحتجاج بشرع من قبلنا اذا لم يشكر ولا سيما اذا ذكر في مقام المدح لفاعله وعند أبي داود من طريق ابن سيرين عن أبي العلاء بن الحضرمي عن العلاء أنه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم) * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن ابن عوف الزهري قاضي المدينة (عن ابي امامة بن سهل بن حنيف) بضم الحاء المهملة وفتح النون وبعد التحتية الساكنة فاء الانصاري (عن ابي سعيد) الخدري رضى الله عنه (أن اهل قريظة) بضم القاف وفتح الراء بالطاء المججمة قبيلة من يهود (نزلوا) من حصنهم بعد أن حاصروهم النبي صلى الله عليه وسلم (على حكم سعيد) هو ابن معاذ (فارسل النبي صلى الله عليه وسلم اليه) وكان وجعا لما رمى في الحلة (فخاء ففقال) صلى الله عليه وسلم للانصار خاصة أو لجميع من حضر من المهاجرين معهم (قوموا الى سيدكم او قال خيركم) توقيرا واكراما

ففيه اكرام أهل الفضل من علم أو صلاح أو شرف بالقيام لهم أو المراد قوموا اليه لتعينوه على النزول عن الجمار
وترفعوا به فلا يصيبه ألم وحذر من انفجار عرقه قاله التورثي قال ولو أراد الاكرام لقال لسيدكم باللام
يدل الي وأجاب الطيبي بأن الى في هذا المقام الختم من اللام كأنه قيل قوموا واذهبوا اليه تلقيا وكرامة يدل
عليه ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعبادة فان قوله الى سيدكم له للقيام له وليس ذلك الا لكونه
شريفا كريما على القدر انتهى نعم في مسند أحمد عن عائشة من طريق علقمة بن وقاص عنها في قصة غزوة بني
قريظة وقصة سعد بن معاذ فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فانزلوه وسنده حسن
وهذه الزيادة تخدش في الاستدلال بقصة سعد على مشروعية القيام المتنازع فيه وقد منع قوم القيام بمسكا
بحديث أبي امامة خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقمنا له فقال لا تقوموا كما تقوم
الاعاجم بعضهم لبعض وأجيب بضعفه واضطراب سنده وفيه من لا يعرف وفي حديث عبد الله بن بريدة عن
معاوية عند الحكم ما من رجل يكون على الناس يقوم على رأسه الرجال يحب أن يكترع عنده الخبوم فيدخل
الجنة وعند أبي داود عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب أن يمثله الرجال قبا ما
فليتبوأ مقعدا من النار وسئل مالك عن المرأة تباليغ في اكرام زوجها فاستلقاه وتزنع ثيابه وتنف حتى يجلس
فقال أما التلق فلا بأس به وأما القيام حتى يجلس فلا فان هذا فعل الجبارة وأجاب الخطابي عن قوله من أحب
أن يقام له أي بأن يلزمهم بالقيام له صفوف على طريق الكبر وقال غيره ان المنهى عنه أن يقام عليه وهو جالس
وعورض بأن سياق حديث معاوية على خلاف ذلك وانما يدل على انه كره القيام له لما خرج تعظيما له وبأن
هذا لا يقال له القيام للرجل وانما هو القيام على رأس الرجل أو عند الرجل انتهى وفي حديث انس عند الطبراني
وقال انما هلك من كان قبلكم فانهم عظموا ساو كهم بأن قاموا وهم قعود وعن أبي الوليد بن راشد أن القيام
يكون على اربعة ارجحة مخطوطين يريد أن يقام له تكبرا وتعظيما على السائقين له ومكره لمن لا يتكبر ولا يعظم
هلكن يحنى أن يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر ولما فيه من التشبيه بالجبارة وجاز على سبيل الاحترام
والاكرام لمن لا يريد ذلك ويؤمن معه التشبيه بالجبارة ومندوب لمن قدم من سفره فراح بدومه ليسلم عليه
أولى من تجددت له نعمة فيهنه بمصولها أو مصيبة فيعزيه بسببها أو الحاكم في محل ولايته كما دل عليه قصة
سعد فانه لما استقدمه النبي صلى الله عليه وسلم حاكما في بني قريظة فرآه مقبلا قال قوموا الى سيدكم وماذا
الا ليكون أنفذ لحكمه فأما اتخاذ ديوانين شعار العجم وقد جاء في السنن أنه لم يكن أحب اليهم من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان اذا جاء لا يقومون له لما يعلمون من كراهيته لذلك والله الموفق ومباحث المسألة فيها
طول يخرج عن الغرض ولشيخ الاسلام النووي جزء في ذلك ولا يبي عبد الله بن الحاج في ذلك كلام متين
جليل والله يهدينا سواء السبيل والشك في قوله أو قال خيركم من الراوى (فقد سعد عند النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له يا سعد هؤلاء) أدل قريظة (نزلوا) من حصنهم (على حكمك قال) سعد (فاني احكم) فيهم
(أن تقتل مقاتلتهم) أي الطائفة المقاتلة من الرجال (وتسبي ذرارهم) بالجمجمة وتشديد التحية وتخفيف جمع
ذرية أي النساء والصبيان (فتال) له صلى الله عليه وسلم (لقد حكمت) فيهم (يا حكمكم به الملاء) جل وعلا بكسر
اللام وهو الله وروى بفتحها أي بحكم جبريل الذي جاء به من عند الله (قال أبو عبد الله) المؤلف رحمه الله
(أنهم معنى بعض أصحابي) قال في فتح الباري يحتمل أن يكون محمد بن سعد كاتب الواقدي فانه أخرجه
في الطبقات (عن أبي الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي شيخ المؤلف في هذا الحديث بسنده (من قول أبي
سعيد) الخدرى من قول الحديث (الى) قوله فيه على (حكمك) وقال في النكواكب أي قال البخاري سمعت
أبا من أبي الوليد على حكمك وبعض اصحاب نقولوا عنه الى يحرف الاء بدل حرف الاستعلاء * والحديث
مضى في الجهاد وفضل سعد في المغازي * (باب) مشروعية (المصافحة) وهي الافضاء بصفحة اليد الى صفحة
اليد (وقال ابن مسعود) عبد الله رضى الله عنه (علمني النبي صلى الله عليه وسلم التشهد وكفى بين كفيه) وصله
المؤلف في الباب الذي بعده وسط هذا الباب (وقال كعب بن مالك) في قصة تخلفه عن تبوك (دخلت المسجد)
أي بعد أن تب عليه (فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام الى) بتشديد الياء (طلحة بن عبيد الله) حال
كونه (يهزل حتى صاحني وهناني) بتوبة الله على وهذا قطعة من حديث سبق موصولا في غزوة تبوك

• وبه قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم ابن عبد الله البصري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال قلت لانس) رضى الله عنه (اكانت المصاحفة في اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم) وعن أبي امامة عند الترمذي بسند فيه ضعف تمام تحيتكم بينكم المصاحفة وفي الادب المفرد بسند صحيح عن انس رفعه قد اقبل أهل اليمن وهم اول من جاء بالمصاحفة وفي حديث انس قيل يا رسول الله الرجل يلقي اخاه أينحن له قال لا قال فيأخذ بيده وبصاحفه قال نعم اخرجه الترمذي وقال حسن وعن البراء عند أبي داود والترمذي رفعه ما من مسلمين يلتقيان فيتصافيان الا غفر لهما قبل ان يتفرقا وزاد فيه ابن السني وتكاشرا لو ذوا نصيحة وفي رواية لابي داود وحده الله واستغفرا فالمصاحفة سنة مجمع عليها عند التلاقي كما قاله النووي لكن بسنتي من ذلك المرأة الاجنبية والامرء الحسن • والحديث اخرجه الترمذي في الاستذنان • وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي نزيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد المصري (قال اخبرني) بالافراد (حيوة) بفتح الحاء المهملة والواو بينهما مخفية ساكنة ابن شريح البصري (قال حدثني) بالافراد أيضا (أبو عقيل) بفتح العين المهملة وكسر القاف (زهرة بن معبد) بضم الزاي وسكون الهاء ومعبد بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة أنه (سمع جده عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان من بني غنم بن مرة (قال كاسع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ) بفتح الهمزة (يذكر عن الخطاب) الحديث اقتصر منه على الغرض هنا لان الاخذ باليد يستلزم التقاء صفحة اليد بصفحة اليد غالباً وساقه بتمامه في الايمان والتدور • (باب الاخذ باليدين) بالثنية ولا يذرع عن الجوى والمستعمل بالافراد ولما كان الاخذ باليد يجوز أن يقع من غير حصول مصاحفة افرد هذا الباب (وصافح حماد بن زيد بن المباركة) عبد الله المروزي (بيده) بالثنية وصله في تاريخ بخارى من طريق اسحاق بن احمد بن خلف • وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف) بسين مهملة مفتوحة وتحتية ساكنة بعد الفاء ابن سليمان أو ابن أبي سليمان الخزومي (قال سمعت مجاهداً) هو ابن جبر (يقول حدثني) بالافراد (عبد الله بن خليفة) بفتح الهمزة والموحدة بينهما ميم ساكنة وبعد الراء تأنيث (ابو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة (الازدي) الكوفي (قال سمعت ابن مسعود) عبد الله رضى الله عنه (يقول علمني رسول الله) ولا يذرع النبي صلى الله عليه وسلم وكفى بين كفيه) بالثنية وهو الاخذ باليدين فيطابق الترجمة والجملة حاله من ضمير المفعول في علمني معترضة بين الفاعل والمفعول الثاني وهو قوله (التشهد) وعند ابن أبي شيبة بتقديم التشهد على الجملة الحالية (كما علمني السورة) ما مصدرية والكاف نعت المصدر محذوف أي يعلمني التشهد لتعليم ما مثل تعليم السورة واختار ابن مالك أن تكون الكاف حالا من المصدر المفهوم من الفعل المتقدم المحذوف بعد الاضمار على طريق الانساع تقديره يعلمني التعليم مثل ما يعلمني السورة (من القرآن) من التبعيض أو لبيان الجنس لان كل سورة منه قرآن وفيه ما لحق حرف الجز بحال من السورة أي للسورة ككائنة من القرآن (التحيات لله) جمع تحية ففعله من الحياة بمعنى الاحياء والنبية الدائمة والتحيات مبتدأ ولله خبر والجملة الى آخرها محكية بدلالة من انشهد أعني مفعول علمني أو مفعول لا بفعل مقدّر على الحكاية يدل عليه ما قبله أي علمني التحيات لله الى آخره أي هذا اللفظ أو بقدر قال قبل التحيات لله فتكون الجملة الى آخر الحديث معمولة للقول المقدّر (والصلوات) قيل المعهودات في الشرع فيقدّر واجبة لله وان اريد بها رحمة التي تفضل بها على عباده فيقدّر كائنة أو ثابته لعباد الله فيقدّر مضاف محذوف (والطيبات) بحرف العطف وقدم الله عليهم ما فيتحمل أن يكونا معطوفين على التحيات ويحتمل أن تكون الصلوات مبتدأ وخبرها محذوف والطيبات عطف عليها والواو الاولى لعطف الجملة على الجملة التي قبلها ولا يذرع في ذر حذف الواو من والطيبات فتكون صفة للصلوات (السلام عليك ايها النبي) بالالف واللام للجنس ويدخل فيه المعهود (ورحمة الله وبركاته) معطوفان على السلام (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) أنهم أدان لاله الا الله جملة في محل نصب أو جرح على تقدير الباء أي بأن لا وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير منصوب محذوف والجملة بعدها خبرها والتقدير أشهد أنه لا اله الا الله (وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) عطف على سابقه ورسول فاعول بمعنى مرسل وفاعول بمعنى مفعول قليل قال ابن عطية العرب تجرى رسول مجرى المصدر فتصغّر به الجمع والواحد والمؤنث ومنه ان رسول رب العالمين (وهو) صلى الله عليه وسلم (بين ظهراينا) بفتح الزون وسكون التهمية بعدها نون اخرى

بالتشبيه أي ظهري المتقدم والمتأخر أي كائن بيننا فزيدت الآلاف والنون للتأكيد (فلما قبض) توفي صلى الله عليه وسلم (قلنا السلام) قال البخاري (يعني على النبي صلى الله عليه وسلم) يعني تركوا الخطاب وذكروه بلفظ القسمة وفي الحديث الأخذ باليد وهو مباغلة في المصافحة وهو مستحب واختلاف في تقبيل اليد فيذكره مالك وأجازه آخرون وجعلوا انكار مالك له على ما إذا كان على وجه التكبر فإن كان له ذلك أو صلاح أو علم أو شرف بخانزبل مستحب وفي حديث أسامة بن شريك عند أبي داود بسند قوي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قبضنا يده وفي حديث يزيد بن عذبة في قصة الأعرابي والشجرة فقال يا رسول الله أئذن لي أن أقبل رأسك ورجليك فأذن له فلو كان التقبيل لغني أو وجاهة في الدنيا كره وقال المتولي لا يجوز وللمألف أبي بكر بن المقرئ جزم في تقبيل اليد وفي الغرض جمع كتاب حافل في السلام والقيام والمصافحة والتقبيل والمعانقة أعانني الله عليه في عاقبة * والحديث سبق في الصلاة * (باب حكم المعانقة) وهي مفاعلة من عانق الرجل الرجل إذا جعل يديه على عنقه وضمه إلى نفسه وليس في حديث الباب ذكر للمعانقة نعم سبق ذكرها في البيوع في معانقته صلى الله عليه وسلم الحسن فيحتمل كما نقله ابن بطال عن المهلب أنه قصد أن يسوقه هنا فلم يستحضر له غير السند السابق وليس من عادته غالباً إعادة السند الواحد فذكر الموت قبل أن يقع له ما يوافق ذلك فصار ما ترجم له بالمعانقة خالداً من الحديث وبعده باب قول الرجل كيف فظن الكتاب الأول لما لم يجد بينهما حديثاً أن الباب معقود لهما فجمعهما لكن لفظ المعانقة والواو بعدها انما ثبت لابي ذر عن الكشمي وفي نسخة الحافظ عبد المؤمن الدمشقي مضروب عليهم ما على هذا فلا أشكال كما لا يخفى (وقول الرجل) بالجر عطف على السابق لا آخر (كيف أصبحت) * وبه قال (حدثنا إسحاق) هو ابن راهويه كما جزم به في الفتح أو ابن منصور كما قاله الكرماني بلفظ له قال (أخبرنا بشر بن شعيب) بكسر الموحدة وسكون المجهمة قال (حدثني) بالافراد (أبي) شعيب بن أبي حمزة دينار القرشي الجصي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله بن كعب) أي ابن مالك الأنصاري (أن عبد الله بن العباس) رضي الله عنهما (أخبره أن علياً يعني ابن أبي طالب) رضي الله عنه (خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله قال أخبرني عبد الله بن كعب إلى هنا لابي ذر قال البخاري (ح وحدثنا) بإثبات واو العطف على السابق لابي ذر (أحمد بن صالح) أبو جعفر بن الطبري المصري الثقة الحافظ قال (حدثنا عيسى) يعني مهمله وموحدة مفتوحة بينهما ونون ساكنة وبالسین المهمله آخره ثمانية ابن خالد الأيلي قال (حدثنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن كعب بن مالك) الأنصاري وقد ثبت سمع الزهري من عبد الله بن كعب كما مر في الوفاة النبوية (أن عبد الله بن عباس أخبره أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه فقال الناس) له (يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أصبح بحمد الله بارئاً) بالهمز في الفرع كأصله قال ثابت هذا على لغة أهل الحجاز يقولون برأت من المرض وتيم يقولون برئت بالكسر يعني بغير همز كما يروى بار يغير همز فيصيح أن يكون على اللغتين جميعاً (فأخذه) يد علي (العباس فقال) له (الأتراء) صلى الله عليه وسلم أي ميتاً أي فيه علامة الموت أو الضمير للشأن لأن الرؤية ليست بصيرية (أنت والله بعد الثلاث) ولا يذر بعد ثلاث أي بعد ثلاثة أيام (عبد العاص) أي تصير أمور الغيرة بموته صلى الله عليه وسلم وولاية غيره (والله في لاري) بضم الهمزة لا ظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم سيتوفي) على صبغة الجهول (في وجعه) هذا (واني لأعرف في وجوه بني عبد المطلب الموت) أي علامته (فأذهب بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسأله فيمن يكون الأمر) أي الخلافة بعده (فإن كان فينا علمنا ذلك وإن كان في غيرنا أمرناه) قال السفاقي أمرناه بتألهمة أي شاورناه قال والمنشور القصر أي طلبنا منه وفيه أن الأمر لا يشترط فيه العلم ولا الاستعلاء قال في الفتح وأعله أراد أن يؤكده عليه في السؤال حتى يصير كأنه أمر له بذلك (فأوصى بنا) الخليفة بعده (قال علي والله إن سألناها) أي الخلافة (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمنعنا) بلفظ المضارع ولا يذر عن الجوى والمستعمل في منعنا أي الخلافة (لا يعطيناها الناس أبداً واني لأبأسأها رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً) ولم يقع في الحديث أن اثنين تلاقيا فقال أحدهما للآخر كيف أصبحت بل فيه أن من حضر عنده بابه صلى الله عليه وسلم سأل علياً لما خرج من عند

النبي صلى الله عليه وسلم عن حاله عليه الصلاة والسلام فأخبر بقوله باريأثم أخرج البخاري في الادب المفرد من حديث جابر قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال بخير وأما المعاشقة ففي حديث أبي ذر من طريق رجل من عنزة لم يسم قال قلت هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصالحكم إذا اقيمتوه قال ما ألقيته قط إلا صالحتني وبعثتني ذات يوم فلم أكن في أهلي فلما جئت أخبرته أنه أرسلني إلى قأتيته وهو على سريرته فالتزمني فكانت أجود وأجود رواء الامام أحمد ورجاله ثقات إلا الرجل المبهم وفي الاوسط للطبراني من حديث أنس كانوا إذا تلاقوا تصالحوا وإذا قدموا من سفر تعانقوا وفي حديث عائشة لما قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي ففرع الباب فقام اليه النبي صلى الله عليه وسلم عريا فاجتزأ به فاعنتقه وقبله قال الترمذي حديث حسن وعن أبي الهيثم بن التيهان ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه فاعنتقه وقبله رواء قاسم بن اصبغ وسنده ضعيف رأ ما حديث طاووس عن ابن عباس لما قدم جعفر من الحبشة اعنتقه النبي صلى الله عليه وسلم فقال الذهبي في ميزانه هذه الحكاية باطلة واسنادها مظم * وحديث الباب سبق في اواخر المغازي في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم * (باب من اجاب) من ناداه أو سأله (بليكن) أي أنا مقير على ما عنتك (وسعديك) اسعد الله بك بعد اسعاد * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا همام) بالثديدين يحيى البصري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) هو ابن مالك (عن معاذ) هو ابن جبل رضي الله عنه انه (قال) أنارديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبنيك (وسعديك) يا رسول الله (ثم قال مثله ثلاثا) تا كيد اللاهتمام بما يجبر به ثم قال (هل تدري ما حق الله على العباد) قال معاذ (قلت لا) وفي باب ارداف الرجل خلف الرجل من اواخر اللباس قالت الله ورسوله اعلم قال حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة فقال يا معاذ قلت لبنيك (وسعديك) يا رسول الله (قال هل تدري ما حق العباد على الله) عز وجل هو من باب المشاكاة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فالاولى حقيقة والثانية لا وانما سميت سيئة لانها مجازاة لسيئة اولانه لما وعده تعالى ووعد الصديق صار حقما في هذه الجهة (إذا فلهوا ذلك) الحق الذي له تعالى عليهم المفسر بأن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا زاد في رواية الباب المذكورة فقلت الله ورسوله أعلم قال حق العباد على الله (أن لا يعذبهم) أي هو أن لا يعذبهم * ومطابقة الحديث لما ترجم له لاختفاء فيها * وبه قال (حدثنا هبة) بن خالد قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس عن معاذ بهذا) الحديث السابق * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا زيد بن وهب) الجهني أبو سليمان الكوفي هاجر ففاته رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم بأيام قال (حدثنا والله ابوذر) جندب الغضاري (بالريضة) بفتح الراء والموحدة والمججمة موضع على ثلاث مراحل من المدينة وذ كرزيد القسم تأ كيد او مصالفة دفعا لما قبل له ان الراوي لهذا الحديث أبو الدرداء لا أبو ذر كما يشعر به آخر الحديث (قال كنت اسنق مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة عشاء) ارض ذات حجارة سود بها (استقبلنا احد) بفتح اللام مستندا الى أحد وأحد رفع على الضاعلية جبل بالمدينة وللأصلي استقبلنا يسكون اللام مستندا الى ضمير المتكلمين وأحد انصب على المفعولية (فتال) صلى الله عليه وسلم (يا أبا ذر ما أحب أن أهدأ) الجبل المذكور (لي ذهابا) نصب على التمييز (تأني على) بتشديد التحتية (ليلة اول ثلاث) بالشك من الراوي (عندي منه دينار) ولا يذر دينار بالانصب (الارصده) بفتح الهمزة وضم الصاد ولا يذر يضم الهمزة وكسر الصاد من الرابعي والاستثناء مفرغ وللأصلي لا ارصده بكسر الصاد أي لا اعتده (لدين) صفة لدينار (الآن أقول به) أي اصرفه (في عباد الله) أي انفق عليهم (هكذا وهكذا وهكذا) ميمنا وشمالا وقد اما (وأرانا) ابوذر (بيده) ذلك (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (يا أبا ذر قلت لبنيك وسعديك يا رسول الله قال لا كثرون) مالا (هم الاقلون) ثوابا (الامن قال) صرف المال في عباده (هكذا وهكذا ثم قال لي) الزم (مكافك لا تبرح) منه (يا أبا ذر حتى ارجع) اليك (فانطلق) صلى الله عليه وسلم (حتى غاب عني فسمعت صوتا خفيت) ولا يذر عن الجوى ففقت (أن يكون عرس) مبنى للمفعول معصعا عليه في الفرع كاصله (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ظهر عليه أو أصابه آفة (فأردت أن أذهب ثم ذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح فكتبت) فلما جاء صلى الله عليه وسلم (قلت يا رسول الله سمعت صوتا خفيت) بالمجتمين أي خفت ولا يذر عن الجوى حبس بالحمام والسين

المهمتين والموحدة (أن يكون عرض لك) بضم العين (ثم ذكرت قولك) لاتبرح (فهمت) أى فوقفت أو فأنقت
 موضعي (يقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك) الذي سمعت (جبريل أتاني فأخبرني أنه من مات من أمتي
 لا ينير له بالله شيئاً دخل الجنة) قال أبو ذر (قلت يا رسول الله) يدخل الجنة (وان زنى وان سرق قال) صلى الله
 عليه وسلم يدخلها (وان زنى وان سرق) قال الأعشى بالاسناد السابق (قلت لزيد) أى ابن وهب المذکور (أنه
 بلغني أنه) أى راوى الحديث (أبو الدرداء فقال) زيد (أنه دخل الجنة) أى الحديث المذکور (أبو ذر) جندب
 (بالريضة) وأدخل اللام في الحديث لانه الشهادة في حكم القسم (قال الأعشى) سليمان بن مهران بالسند المذکور
 (وحدثني) بالواو والافراد (أبو صالح) ذكوان السمان (عن أبي الدرداء) عويمر (نحوه) أى نحو الحديث
 الماضي (وقال أبو شهاب) عبد ربه الحنظلي بالمهمتين والذون المشددة مما سبق موصولاً في الاستقراض
 (عن الأعشى) أى عن زيد بن وهب عن أبي ذر (يملك عندى فوق ثلاث) بدل قوله أتاني على ليله أو ثلاث
 عندى منه ديناراً والحديث سبق في الاستقراض * هذا (باب) بالتشوين (لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه)
 خبره معناه النبي * وبه قال (حدثنا إسماعيل بن عبد الله) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام
 (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه) قال لا يقيم لرجل الرجل من مجلسه
 ثم يجلس فيه) وفي رواية الليث عند مسلم بلفظ النهي المؤكد بالذون وظاهر النهي التحريم فلا يصرف عنه
 الابدال وزاد ابن جريج عن نافع عن أبي جهم في كتاب الجمعة قلت لنافع الجمعة قال الجمعة وغيره حافظ الحديث وان كان
 عاملاً لكنه مخصوص بالجمالس المباحة أما على العموم كالمساجد ومحاسن الحكام والعلم وأما على الخصوص
 كن يدعوقوما بأعيانهم الى منزله لوليمة ونحوها وأما الجمالس التي ليس للشخص فيها ملك ولا اذن له فيها فانه
 يقام ويخرج منها ثم هو في الجمالس العامة ليس عامناً في الناس بل خاص بغير المجانين ومن يحصل منه الاذى
 كاكل النوم التي اذا دخل المسجد والحكمة في هذا النهي منع استنفاص حتى المسلم المتقضي للضغائن
 ولان الناس في المباح كلهم سواء فمن سبق الى مباح استحققه ومن استحق شيئاً فأخذ منه بهر حق فهو غضب
 والغضب حرام قاله في حجة النفوس * والحديث سبق في الجمعة * هذا (باب) بالتشوين يذكر فيه قوله تعالى
 (اذا قيل لكم تصحوا في المجلس) توسعوا فيه وقرأ أعاصم في الجمالس بالجمع اعتباراً بأن لكل واحد مجلساً
 والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال نزلت يوم الجمعة وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ في الصفة وفي المكان ضيق وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار
 بخاء الناس من أهل بدر وقد سبقوا الى الجمالس فقاموا حيال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أرجلهم
 فينظرون أن يوسع لهم فلم يفسح لهم فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فنهال من حوله من غير أهل بدر فسم
 يافلان وأنت يا فلان وأجلسهم في اما كنهم فشق ذلك على من اقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم
 الكراهة في وجوههم وتكلم في ذلك المناقون قبلنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله رجلاً
 يفسح لآخيه فجعلوا يقومون بعد ذلك سرا عافيه ففسح القوم لآخوانهم ونزلت هذه الآية يوم الجمعة وعن ابن
 عباس هي محاسن القتال اذا اصطفوا للعرب قال الحسن كانوا يتشاحون على الصف الاول فلا يوسع بعضهم
 لبعض رغبة في الشهادة فتزلت والظاهر أن الحكم بطرد في محاسن الطاعات وان كان السبب خاصاً (ففسحوا)
 فوسعوا (يفسح الله لكم) يوسع الله عليكم في الدنيا والآخرة لان الجزاء من جنس العمل وهو يطلق في كل
 ما ينبغي للناس الفسحة فيه من المكان والرزق والقبر وغير ذلك (واذا قيل انشروا) انشروا التوسعة على المقبلين
 أو انشروا عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امرتم بالنهوض عنه أو انشروا الى الصلاة والجهاد
 وأعمال الخير (فانشروا فأنشروا) في المجلس للتفسيح لان مزيد التوسعة على الواردين يقع الى فوق فيفسح
 الموضع امره او لا بالتفسيح ثم ثانياً بامتنال الامر فيه (الآية) وبنيته ما يرفع الله الذين آمنوا منكم أى بامتنال
 أو امره أو امر رسوله والذين أو ثلوا العلم أى والعالمين منهم خاصة درجات والله بما تعملون خبير قال صاحب
 الاتصاف وقع في الجزاء رفع الدرجات مناسبة للعمل لان المأمورية تفسح الجمالس لثلاثاً فأنشروا في القرب
 من المكان المرتفع بجوار الرسول فيه فالتفسيح حاسب لنفسه عما ينافس فيه من الرفعة أو انشروا في الرفعة
 لقوله من تواضع الله رفعه الله ثم لماعلم أن أهل العلم يستوجبون رفع المجلس خصهم بالذكر ليسهل عليهم ترك
 ما لهم من الرفعة في المجلس تواضعاً لله يريد أنه من باب ملائكته وجبريل وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية

قال يا ايها الناس افهموا هذه الآية لترغبكم في العلم وسقط من قوله يفسح الله لكم الى آخرها لابي ذر * وبه قال
 (حدثنا خالد بن يحيى) بن صفوان السبلي الكوفي - نزىل مكة قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبيد الله)
 بضم العين هو العري (عن نافع عن ابن عمر) رضى الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهي) نهي نهي
 (ان يقام الرجل من مجلسه) اذا كان في موضع مباح (ويجلس فيه آخر ولكن تفسحوا وتوسعوا) هو عطف
 تفسيري - وعند ابن مردويه من رواية قبيصة عن سفيان ولكن ليقول افسحوا وتوسعوا قال في الكواكب
 وتفسحوا امر فكيف يكون الامر استندرا كما من الخبر وأجاب بأنه يقدر انما قال بعد لكن أو يقال نهي أن
 يقسم في تقدير لا يقين ويحتمل أن لا يكون من تنمة الحديث فهو من كلام ابن عمر انتهى وأشار مسلم الى أن قوله
 ولكن ليقول لتفرد بها عبيد الله عن نافع وان ما الكواكب وأيوب وابن جريج روه عن نافع بدونها وأن ابن
 جريج زاد قلت لنافع في الجمعة قال وفي غيرها (وكان ابن عمر) رضى الله عنهما بالسند السابق (يكراه أن يقوم
 الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه) بضم النخبة مصححا عليها في الفرع كأصله وكسر اللام من يجلس قال ابن
 حجر الحافظ في روايته بالفتح وضبطه أبو جعفر الغرناطي بالضم على وزن يقام وفي الادب المفرد عن قبيصة
 عن الثوري وكان ابن عمر اذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه وهذا محمول من ابن عمر على الورع لاحتمال
 أن يكون الذي قام لاجله استحي منه فقام عن غير طيب قلب فسد الباب ليسلم من هذا * (باب من قام من مجلسه
 أو يئنه ولم يستأنس احبابه أو نهيا للقيام ليقيم الناس) * وبه قال (حدثنا الحسن بن عمر) بن شقيق البصري
 قال (حدثنا معتمر) قال (سمعت ابي) سليمان بن طرخان البصري (يذكر عن ابي مجاز) بكسر الميم وسكون
 الجيم وفتح اللام بعد هازاي لاحق بن عبد السدوسي البصري (عن انس بن مالك رضى الله عنه) انه قال
 لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ابنة ولابي ذر بنت (بفتح دعال الماس طعموا) بكسر العين من
 وليته (ثم جلسوا يتحدثون قال) انس (فأخذ) صلى الله عليه وسلم (كأنيته هيا للقيام) ليقوموا استحبابا أن
 يقول لهم ذلك فلم يقوموا فلما رأى ذلك صلى الله عليه وسلم (قام فلما قام قام من قام معه من الناس وبقي ثلاثة
 وان النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا قال) انس (فجئت فأخبرت
 النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد انطلقوا فحاج حتى دخل) بجزيته قال انس (فذهبت ادخل) معه (فأرختي
 الحجاب بيني وبينه وأنزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى قوله ان ذلكم
 كان عند الله عظيما) أي ذنبا عظيما وفيه انه لا ينبغي لاحد أن يطيل الجلوس بعد قضاء حاجته التي دخل لها
 ولصاحب المدار أن يظهر له أن يقوم من عنده ويظهر التناقل به * والحديث سبق قريبا في باب آية الحجاب
 وسورة الاحزاب * (باب حكم الاحتياء) بالحاء المهملة الساكنة والفوقية المكسورة والموحدة بعد هاء ألف
 مهموز (باليد وهو) أي الاحتباء ولا يذر عن السكتين هي وهي أي صفة الاحتباء (القر فضاء) بضم القاف
 والقاف بينهما راء ساكنة وبعد الصاد المهملة ألف مهموز وهو أن يجلس على أليتيه ويصق فخذييه بطنه ويحتبي
 يديه فيضعهما على ساقيه وقال ابن فارس وغيره الاحتباء أن يجمع ثوبه لظهره وركبتيه وقيل القر فضاء
 الاعتماد على عقبه ومن أليتيه بالارض * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن ابي غالب)
 الواسلي - نزىل بغداد القومسي بالقاف المضمومة وبعد الواو الساكنة ميم فهملة قال (اخبرنا ابراهيم بن
المتذر) بكسر المعجمة (الحزامي) بكسر الحاء المهملة وبازاي قال (حدثنا محمد بن فليح) بضم الفاء وفتح اللام
 آخره مهمله مصغرا الاسلي المدني (عن ابيه) فليح بن سليمان المدني (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما)
 انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة) بكسر الفاء ما امتد من جانبها من قبل بابها (محتبيا
 يديه) بالافراد (هكذا) زاد في الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن صاعد فأرانا فليح موضع يئنه على يساره
 موضع الرسغ وفي حديث أبي هريرة عند البزار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس عند الكعبة فضم رجله
 فأقامهما واحتبي يديه وفي حديث أبي سعيد عند أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس احتبي
 يديه زاد البزار ونصب ركبتيه * (باب من اتكأ بين يدي احبابه) قال الخطابي كل معقد على شيء متمكن منه
 فهو متكئ (وقال خباب) بفتح المعجمة والموحدة المشددة وبعد الالف موحدة ثانية ابن الارث لمصاحبي بما مر
 موصولا في علامات النبوة (اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسط بردة) ولابي ذر عن الجوي
 والسكتين يئنه بربده بالهاء (قالت ألتدعو الله فقع) * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا

بكره الموحدة وسكون الجملة والمفضل بالاضاد الجملة المفتوحة ابن لاحق البصري قال (حدثنا
 الجري) بضم الجيم وفتح الراء سعيد بن اياس (عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه) أي بكرة بضم
 الله (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالتخفيف استقاجية (أخبركم بأكبر الكبائر) جمع كبيرة
 (قالوا بلى) أخبرنا (يا رسول الله قال) هو (الأشر بالله) عز وجل بأن يخذل مع آله آخر أو مطلق الكفر بالخيار
 والجريد متعلق بالصدر (وعقوف الوالدين) مذنبهم ما وعطفه على سابقه تعظيما لأمر الوالدين وتفظيلا على
 العاقبة وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر) المذكور بسنده (منه) أي مثل الحديث
 السابق وقال (وكان) صلى الله عليه وسلم (متكئا جالس) اهتما ما وتعظيما للقيح ما سبقوله (فقال ألا) بالتخفيف
 (وقول الزور) الباطل الشامل للكفر والشهادة والكذب الكثير (فأزال) صلى الله عليه وسلم (يكزرها) أي
 قول الزور (حتى قلنا) أي إلى أن قلنا (لينة سكت) لما حصل لهم من الخوف والحديث سبق في الأدب وساقه
 هنامن طريقين لقوله فيه وكان متكئا جالس وفي حديث انس في قصة ضمام بن ثعلبة قال ايكم ابن عبد المطلب
 فقالوا ذلك الايض المكي وفي حديث سمرة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا على وسادة رواء
 الدارمى وصحبه الترمذي وأبو عوانة وابن حبان وفيه كما قاله المهاب أنه يجوز للأمام الاتكاء في مجلسه
 بمحضرة جلسائه لاستراحة أو ألم في بعض أعضائه * (باب من أسرع في مشيه) بفتح الميم في الفرع (لحاجة)
 أي لأجل سبب من الأسباب (أو قصد) أي لأمر مقصود * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الفضال النخيل
 البصري (عن عمر بن سعيد) بضم العين في الأول وبكسرهما في الثاني القرشي النوفلي المكي (عن ابن أبي
 مليكة) عبد الله بن عبد الرحمن (أن عقبة بن الحارث) بن عامر بن نوفل بن عبد مناف (حدثه قال صلى النبي
 صلى الله عليه وسلم أصر فأسرع) في مشيه بعد فراغه من الصلاة (ثم دخل البيت) زاد في الصلاة في باب من
 صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم ففرغ الناس من سرعته فخرج عليهم فرأى أنهم قد عجبوا من سرعته فقال
 ذكرت شيئا من تبرع عندنا فكرهت أن يحسني فأمرت بقسمه وفي باب من أحب تجهيل الصدقة من الزكاة فلم يلبث
 أن خرج فقلت أو قبل له فقال كنت خلفت في البيت تبرأ من الصدقة فكرهت أن أيتته فقسمته وفي قوله ففرغ
 الناس من سرعته أشهار بأن مشيه لغير حاجة كان على هيئته فقيه أن الإسراع في المشي ان كان لحاجة
 فلا بأس به والأفلا نعم روى عن ابن عمر أنه كان يسرع المشي ويقول هو أبعد من الزهو وأسرع في الحاجة
 أخرجه ابن المبارك في الاستئذان * (باب حكم اتخاذ السرير) قال الراغب أنه مأخوذ من السرو ولأنه
 في الغالب يكون لاهل النعمة وقد يبره عن الملك * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جري) هو ابن
 عبد الحميد (عن الأعمش) سليمان الكوفي (عن أبي الفصيح) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن
 عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السرير يسكون بين وسط
 في القرع ولم يضبطها في اليونانية وقال السفاقي قرأناه يسكون السبع المهمة والمنهورة في اللغة فجمعها قال
 في الصحاح يقال جلست وسط القوم بالتسكين لانه طرف وجلست وسط الدار بالتصريك لانه أدم وكل موضع
 صلح فيه وين فهو بالتسكين والافه بالتصريك (وأنا مضطبعة) جلة حاله (بينه وبين القبلة) تكون إلى الحاجة
 فأكره أن أقوم فأستقبله) بهمة قطع وكسر الموحدة والنصب (فأنسل) بقطع الهمة والرفع (أنسلأه
 باب من التقي) بضم الهمة (له وسادة) رفع نائب عن الفاعل والوسادة ما يتكأ عليه * وبه قال (حدثنا) ولأبي
 ذر بالأفراد (أصحاح) بن شاهين الواسطي قال (حدثنا خالد) الطحمان قال البصري (ح) وحدثني (بالولو
 والأفراد) (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين فيه ما ابن اوس السلي من شيوخ
 البصري قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحمان (عن خالد) الحذاء (عن أبي قلابة) عبد الله بن زيد الجرمي
 أنه (قال أخبرني) بالأفراد (أبو الملق) بفتح الميم وكسر اللام وبعد التخصية الساكنة طاء مهمل عامر وقيل زيد
 ابن أسامة الهذلي (قال) يحاطب ابافلابة (دخلت مع ابيك زيد) الجرمي (على عبد الله بن عمرو) بفتح العين
 زين العاصي (حدثنا) بفتح المثناة (أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر) بضم الجيم (له صوي فدخل على)
 شبيب التميمي صلى الله عليه وسلم (فألقته له) صلى الله عليه وسلم (وسادة من آدم) جلد (حنوها ليف) هو
 ما يخرج في أصول بعض النخل فتشوي به الوسائد وتقتل منه الجبال (جلس) صلى الله عليه وسلم (على الأرض)

غواضها (وصارت الوسادة بين يديه فقال لي اما) بعضها الميم (يكفيك من كل شهر ثلاثة ايام) نصومها برفع
ثلاثة (قلت يا رسول الله) اطبق احدكم من ذلك (قال) صلى الله عليه وسلم (صم) (خسبا) أي خسة ايام (قلت
 يا رسول الله) اطبق اكثر (قال) صم (سبعا) أي سبعة ايام (قلت يا رسول الله) اطبق اكثر (قال) صم (سبعا)
 قلت يا رسول الله) اطبق اكثر (قال) صم (احدى عشرة قلت يا رسول الله) اطبق اكثر (قال) صم (لاصوم فوق
 صوم داود شطرا الدهر) ينصب شطر على الاختصاص (صيام يوم وافتطار يوم) بالرفع في صيام وافتطار يتقدّر
هو ولا يذّر بالنصب على الاختصاص * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر بالافراد (يحيى بن جعفر) أي ابن ابي
زكريا البصري البيكدي قال (حدثنا يزيد) هو ابن هارون الواسطي (عن شعبة) بن الحجاج (عن مغيرة) بن
مقسم الضبي بالضاد المجمة والموحدة (عن ابراهيم) الضبي (عن علقمة) بن نيس الضبي (انه قدم الشام ح)
 قال البحاري (وحدثنا) بالواو (ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن مغيرة) بن
مقسم (عن ابراهيم) الضبي ورأيت في حاشية الفرع مانصه من قوله عن ابراهيم عن علقمة الى قوله عن ابراهيم
 كل هذا مكتوب في حاشية اليونانية وفي آخره صحح بالسواد ثم رآه من الاصل كما هنا وتحت مكتوب قال أبو ذر
 زائد هذا فلم يذكر رأيت في اليونانية (قال ذهب لعلمة) بن نيس (الى الشام فأق المسجد فصرى ركعتين فقال
اللهم ادرقني جيسا) زاد في مناقب عمار صالحا (فصم) علقمة (الى أبي الدرداء) عويمر (فقال ابو الدرداء)
اطعتم من انت قال علقمة (من اهل الكوفة قال) ابو الدرداء (أليس فيكم صاحب السر) أي سر التفاق
لانه صلى الله عليه وسلم عين له اسماء المنافقين ولم يطعم غيره عليها كما قال (الذي كان لا يعلم غيره يعني حذيفة) بن
اليمان (أليس فيكم أو كان فيكم الذي أجاره الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الشيطان) لانه دعا له
بأمانه من الشيطان وقال انه طيب مطيب والشك في قوله أو كان فيكم من شعبة (يعني عمار أو ليس) بالواو
المفتوحة (فيكم صاحب السوال والوساد) بكسر الواو ولا يذّر عن الكشمهني والوسادة بناء لثأيت (يعني
ابن مسعود) عبد الله رضي الله عنه (كيف كان عبد الله) بن مسعود (يقرأ والليل اذا يغشي قال) علقمة يقرأ
عبد الله بن مسعود (والذكر والانشي) بدون وما خلق وكان أبو الدرداء يقرأ كذلك وأهل الشام يناطرونه على
القراءة المتواترة وهي وما خلق الذكرو والانشي وبشككونه في قرأته الشاذة (فقال) أبو الدرداء (ما زال هؤلاء
حتى كادوا يشككوني) ولابي ذر يشككونني (وقد سمعتها) أي بدون وما خلق (من رسول الله صلى الله عليه
وسلم) كما يقرأها ابن مسعود * والحديث سبق في مناقب عمار والغرض منه هنا قوله والوساد والمراد أن ابن
مسعود كان يولي أمر سواكه صلى الله عليه وسلم ووساده ويتعاهد خدمته في ذلك بالاصلاح وغيره واقه الموفق
والمعين لا اله سواه * (باب القائلة بعد صلاة الجمعة) بأن يستتر يحج باليوم وغيره وسقط لفظ أب لابي ذر فلفظ
القائلة رفع * وبه قال (حدثنا محمد بن شعير) العدي البصري قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (سهمان)
الثوري (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي أنه (قال كفافيل) تسام (وتعقدي) بالعين
المجمة والدال المهملة (بعد صلاة الجمعة) وفيه اشعار بأن هذا كان عاداتهم * والحديث سبق في اواخر الجمعة
 * (باب حكم القائلة في المسجد) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي قال (حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم
 عن) أبيه (أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي أنه (قال ما كان لهي) رضي الله عنه (أمر
 أحب اليه من ابي تراب وان كان ليعرج به) باسم ابي تراب وان مخففة من الثقلية وسقط لفظ به لابي ذر (إذا
 دعي بها) بالكنية (جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت فاطمة عليها السلام فلم يجد عليا في البيت فقال)
لفاطمة رضي الله عنها (ابن ابن عم ففالت كان بيني وبينه شيء ففاضني فخرج) حسما المادة الكلام ولان يسكن
سورة مخضهما (فلم يقل) بفتح التحتية وكسر القاف أي فلم ينم (عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان
 انظر ابن هو لحاء فقال يا رسول الله هو في المسجد راقد فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو) أي والحال
أن عليا (مضطجع قد سقط رداؤه عن شقه) بكسر المجمة (فاصا به تراب فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبه
عه وهو يقول قم) يا ابا تراب قم) يا ابا تراب مرتين * والحديث مرق في باب السكنى بأبي تراب قبل كتاب
 الاستئذان * (باب من زاد قوما فقال) أي نام (عندهم) نصف النهار * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي
أبو رجاء قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بن المثنى (الانصاري) فاضي البصرة روى عنه المؤلف كثيرا بلا واسطة
 (قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن النضر بن مالك (عن ثمامة) بضم الميم وخفض

الحمد لله بن أنس بن مالك وهو من عبد الله بن المنذر (عن أنس) رضي الله عنه وهو جليل شامة وسقط
لا يخرجه عن أنس كما في الفرع وأصله (أن أم سليم) الغصية أو الرميصة بنت مطان بن خالد الأنصارية وهي
أم أنس وعلى رواية أبي ذر باسقاط أنس يكون الحديث من سلاسل ثمانية لم يدرك جده أي أم سليم قال في الفتح
لكن دل قوله في أوخره فلما حضر أنس بن مالك الوفاة وصى إلى أن يجعل في حنوطه على أن ثمانية حنطه عن
أنس فليس من سلاسل من مسند أم سليم بل من مسند أنس وقد أخرجه الإسماعيلي من رواية ابن السني
عن محمد بن عبد الله الأنصاري فقال في روايته عن ثمانية عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم نهذا بشعر يأن
انسا انحمله عن أمته انتهى قات واطاهر أن الحافظ ابن حجر لم يقف على ثبوت ذلك لغير أبي ذر ولم يصح عنده
فلذا جعل الحديث من مسند أنس بطريق المفهوم كما قرره ونقلته عنه نعم ثبت عن أنس في كل ما رأته من
السمع الصحيحة وعليه شرح العيني وبه صرح المزي في اطرافه فقال في مسند أنس ما نصه ثمانية عن أنس بن
مالك الأنصاري عن جده أنس قال حدثت أن أم سليم كانت تبسط للنبي صلى الله عليه وسلم نطعا فاذا قام
أخذت عرقه الحديث أخرجه البخاري في الاستئذان عن قتيبة عن محمد بن عبد الله الأنصاري عن أبيه
عنه به انتهى وقد وقع ما يشعرب أن انساجله عن أمه أيضا في مسلم من رواية أبي قلابة عن أنس عن أم سليم
(كانت تبسط للنبي صلى الله عليه وسلم نطعا) بكسر الهمزة وفتح المهملة (فيقول) فينام (عندها على ذلك النطع
قال) أنس (فاذا نام) ولا يذر فاذا قام (النبي صلى الله عليه وسلم أخذت) أم سليم (من عرقه) وكان كثير
العرق (و) ما تناثر من (شعره) عند الرجل (جمعه) مع عرقه (في قارورة) من زجاج (ثم جمعه في سلك) بضم
السين المهملة وتشديد الكاف طيب مر كب وايس المراد انها كانت تأخذ من شعره (وهو نائم) وعند ابن سعد
بسند صحيح عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خلق شعره بنى أخذ أبو طلحة شعره فألقى به أم
سليم فجعلته في سكرها قالت أم سليم وكان يحيى ويقيم عندي على نطع فجعلت اسلك العرق ففصبها بها أخذت
العرق وقت قبلوته اضافته إلى الشعر الذي عندها لانها أخذت من شعره لما نام وفي رواية ثابت عن أنس
عند مسلم دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندنا فغرق وجاءت أم سليم بضرورة فجعلت تسلك العرق
فيها فاستيقظ فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرقك فجعلته في طيننا اذ هو من أطيب الطيب
(قال) ثمانية (فلما حضر أنس بن مالك الوفاة وصى ان) ولا يذر أوصى إلى أن يجعل في حنوطه) بفتح
الحاء المهملة وهو الطيب الذي يصنع للميت خاصة وفيه الكافور يجعل في اكفانه (من ذلك السلك) الذي فيه
من عرقه وشعره (قال فجعل) بضم الجيم (في حنوطه) كما أوصى تبركاه وعودته من المكروه والحديث من
افراد به قال (حدثنا إسماعيل بن أبي أويس) قال حدثني (بالأفراد) مالك (الامام الأعظم) (عن اسحاق
ابن عبد الله بن أبي طلحة عن) عمه (أنس بن مالك رضي الله عنه انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا ذهب إلى قبائه بالمذ والصرف (يدخل على أم حرام) بالحاء المهملة المقبوحة والراء الرميصة (بنت مطان)
بكسر الميم وسكون اللام وفتح الحاء المهملة وبعد الاف نون خالة أنس (قطعهه وكانت تحت عبادة بن
الصامت) ظاهرها انها كانت اذ ذلك زوجته لكن سبق في باب غزو المرأة في البحر من طريق أبي طوالة عن أنس
أن تزوج عبادة لها بعد دخوله صلى الله عليه وسلم عندها وفي مسلم فتزوج بها عبادة بعد وجع بأن المراد بقوله
هنا وكانت تحت عبادة الاخبار عما آل إليه الحال بعد ذلك (قد دخل) صلى الله عليه وسلم عليها (يوما فأطعمته)
لم أقف على تعيين ما أكل عندها (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقت القابلة (ثم استيقظ) حال كونه
(يضحك) عجايبا وفرحاً بما رأى من المنزلة الرفيعة (قالت) أم حرام (فقلت ما يضحكك يا رسول الله فقال) بأس
من امتي مرضوا عليّ) بتشديد التثنية (غزاة في سبيل الله) عز وجل (يركبون نيج هذا البحر) بفتح المثناة
والموحدة والجيم هولة ومعظمه أو وسطه ولم يركبوا ظهر البحر أي يركبون السفن التي تجري على ظهره
ولما كان جرى السفن غالباً انما يكون في وسطه قبل المراد وسطه والا فلا اختصاص لوسطه بالركوب (ما يضحك)
نصب قال في العدة بنزع الخافض أي مثل ملوك ولا يذر ملوك بالرفع أي هم ملوك (على الاسيرة) في الجنة
بوزن ياء صلى الله عليه وسلم وصي وقال الله تعالى في صفة أهل الجنة على سرور متقابلين (او قال مثل الملوك على
الاسيرة شك) ولا يذر يشك بلفظ المضارع (اسحاق) بن عبد الله بن أبي طلحة المذكور قال في الفتح والاشباه

القتل في معظم طرق الحديث يدل على انه رأى ما بين يديه من الجاهل لا انهم كانوا في مكان ما او وضع
 قتيبه انهم فيهم فيه من التعيم الذي انبوا به على جهادهم من قبل ما كان الدنيا على امرتهم والقضية
 بالمحسوب الجع في نفس السامع (قلت) ولاي ذرفقت يا رسول الله (ادع الله أن يجعلني منهم فدا على قتال
 اللهم اجعلها منهم وفي رواية حماد بن زيد في الجهاد فقال أنت منهم) ثم وضع رأسه فنام ثم استيقظ حال كونه
 (بعض) الجاهل باور جبار آه من التعيم (قلت ما يضحك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا عليّ عزاء
 في سبيل الله بركون نبي) ظهر (هذا الجرم لو كان على الاسرة) قال (مثل الملول على الاسرة فقلت) يا رسول
 الله (ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاقارب) زاد أبو عوانة من طريق الدراوردي عن أبي طولة ولس
 من الآخرين وفي رواية غير بن الاسود في باب ما قيل في قتال الروم أنه قال في الاولى يغزون هذا البحر وفي
 الثانية يغزون قيسر فيدل على أن الثانية انما غزت في البر (فركبت البحر) أم حرام (زمن) ولاي ذرف زمان
 امرة (معروفة) بن أبي سفيان على الشام في خلافة عثمان (فصرعت عن دابة ما حين خرجت من البحر فملكك)
 أي ماتت وفي رواية اللث في الجهاد فلما انصرفوا من غزوهم فاقبل الى الشام فزبت لها دابة لتركها فصرعت
 عنها فماتت وفي الحديث جواز ركوب البحر الملح وكان عمر يمنع منه ثم اذن فيه عثمان قال ابن العربي ثم منع
 منه عمر بن عبد العزيز ثم اذن فيه من بعده واستقر الامر عليه ونقل عن عمر أنه انما منع من ركوبه لغير الملح
 والعمرة ونحو ذلك ونقل ابن عبد البر أنه يحرم ركوبه عند ارتجابه اتفاقا فاكره مالك ركوب النساء البحر لما يحتمل
 من الاطلاع على عورات الرجال اذ يعسر الاحتراز من ذلك وخص اصحابه بذلك بالسفن الصغار وأما الكبار
 التي يمكن فيها الاستتار بما كن تحصن فلا حرج ومشروعية القائل لما فيها من الاعانة على قيام الليل وفيه علم
 من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وهو الاخبار بما يقع فوقه كما قال في الحديث سبق في الجهاد (باب
 الجاهل كيف ما تبصر) وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن
 الزهري) محمد بن مسلم (عن عطاء بن زيد الليثي) بالثنية (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه قال نهى
 النبي صلى الله عليه وسلم عن لبسين بكسر اللام (وعن يعقوب) بفتح الموحدة (استقال الصماء) بتشديد
 الميم بعد الصاد المهملة وهو أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه ليس عليه ثوب واشتال جزبلا
 من سابقه كقوله (والاحتباء في ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه ثي والملازمة) بضم الميم والخفض
 عطفا على سابقه وهو لبس الرجل ثوب الاخر يده (والمنازمة) بالذال المججمة وهي أن يلبس الرجل الى الرجل
 ثوبه ويبدل الاخر ثوبه ويكون ذلك يبعهما من غير نظر ومطابقة الحديث لما ترجم من حيث انه خص النهي
 بمحلتين فيفهم منه أن ما عداهما ليس منهما عنه لأن الاصل عدم النهي فالاصل الجواز ثم نقل ابن بطال عن
 ابن طائوس أنه كان يكره التربع ويقول هي جلسة مهلكة لكن عورض بأن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان اذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس رواه مسلم وغيره من حديث جابر بن سمرة (تابعه)
 أي تابع سفيان بن عيينة في روايته عن الزهري (معمر) هو ابن راشد مما وصله المؤلف في البيوع
 (ومحمد بن أبي حصص) بالحاء والصاد المهملتين بينهما فاما كنة البصري مما وصله ابن عدي (وعبد الله
 ابن بديل) بضم الموحدة وفتح الدال المهملة وبعد التثنية الساكنة لام الخزايعي المكي مما وصله
 الذهلي في الزهريات كما جزم به في المقدمة وقال في الشرح اظنها في الثلاثة (عن الزهري) محمد بن مسلم
 (باب من ناجى) أي خاطب غيره وتحدث معه (بين يدي الناس ولم يتخير) احدا (بسر) صاحبه فاذا مات
 اخبر به الغير وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل التبوذكي) (عن أبي عوانة) الوضاح بن عبد الله
 الدمشقي أنه قال (حدثنا فراس) بكسر التاء بعد هاء فأنف فسين مهمله ابن يحيى المكتب
 الكوفي (عن عامر) أي ابن شراحيل الشعبي (عن مسروق) هو ابن الاجدع أنه قال (حدثني) بناء
 التامة والافراد (عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها أنها (قالت انا كنا ازواج النبي صلى الله عليه
 وسلم) ورضي عنهن (عنده) في مرض موته (جميعا تغادر) بضم الفوقية وفتح المجمة وبعد الاقاب مهمله
 مفتوحة فرائس الجاهل لم تترك (منها واحدة باقيا فاطمة) ابنته (عليها السلام) قتي لا ولاي ذر
 عن الكشميني (ولا والله ما تخفى منيها) بفتح الميم وحسب ما سمعنا على الفتح (من مشية رسول

صلى الله عليه وسلم) بكسر هاء وزن فله توهى لتتزع أى كان مشبهاً ثلاثية (طاهر آفا) صلى الله عليه وسلم
 (رغب) بتشديد المهملة (قال عمر حبا) ولا بى ذوق قال مر حبا (بأنقى ثم اجلسها عن يمينه او عن شماله)
 بالشك من الراوى (ثم سارها) بتشديد الراء أى كلها ساراً (فبكت بكاء شديداً لما رأى) صلى الله عليه وسلم
 (خرتها سارها الثانية اذا) ولا بى ذوق اذا (هى تفعل) قالت عائشة رضى الله عنها (فقلت لها فامس بين نسائه
 فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسرى من بيننا ثم انت تبيكين فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سالتها
 عما بالقلب بعد الميم ولا بى ذرع عن الكشميهنى عم (سارك) بأسقاط الالف (قالت ما كنت لأفنى) بضم الهمزة
 (على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره فلما توفى) صلى الله عليه وسلم (قالت لها عزمت) اقصت (عليك بمالى
 عليك من الحق) والباء فى بمالى للقسم (لما) بفتح اللام وتشديد الميم معهما على كل منهما فى القرع كاصله معنى
 الا (اخبرنى) وهى افة مشهورة فى هذا بل تقول اقصت عليك لما فعلت كذا أى الافعلت قاله الاخضر
 ولا بى ذرع عن الحموى والمسمى اخبرني بآيات النصبة بعد الفوقية (قالت) فاطمة رضى الله عنها (اما الان
 فتم) اخبرك قالت عائشة (فاخبرنى قالت) فاطمة رضى الله عنها (اما حين سارنى فى الامر الاول فانه اخبرنى
 ان جبريل كان يعارضه بالقرآن كل سنة مرة وانه قد عارضنى به) هذا (العام مرتين ولا يرى) بفتح الهمزة
 (الاجل الا قد اقرب فاتنى الله واصبرى فانى ثم السلف مالك) بكسر الكاف (قالت بكت بكاء الذى رايت)
 بكسر الفوقية (فلما رأى جرحى) عدم صبرى (سارنى الثانية قال يا فاطمة ألا ترضين ان تكونى سيدة نساء
 المؤمنين) ولا بى ذرع عن الكشميهنى المؤمنات (اوسيدة نساء هذه الامة) * (باب) حوازل الاستلقاء وهو
 الاضطجاع على القفا وضع الظهر على الارض سواء كان معه نوم أم لا * وبه قال (حدثنا على بن عبد الله)
 المدنى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرنى) بالافراد
 (عباد بن نعيم) بفتح العين والموحدة المشددة المازنى الانصارى (عن عمه) عبد الله زيد الانصارى رضى الله
 عنه أنه (قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد) حال كونه (مستلقياً) على قفاه حال كونه
 (واضعاً إحدى رجله على الأخرى) فيه كما قال الخطابى أن النهى الوارد فى مسلم عن ذلك منسوخ أو محمول
 على أنه حيث يجثى أن يسد العورة والجواز حيث يؤمن ذلك ورجع الثانى اذ النسخ لا يثبت بالاحتمال وعلى
 هذا فيجمع بينهما بما ذكر وجزم به البغوى والبيهقى وغيرهما والظاهر أن فعله صلى الله عليه وسلم كان لبيان
 الجواز وكان فى وقت الاستراحة لا عند مجتمع الناس لما عرف من عادته صلى الله عليه وسلم من الجلوس بينهم
 بالوقار التام وعند البيهقى عن محمد بن نوفل انه رأى اسامة بن زيد فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مضطجعا احدى رجله على الأخرى * والحديث سبق فى أبواب المساجد وفى آخر اللباس وأخرجه مسلم
 فى اللباس أيضاً أبو داود والترمذى * هذا (باب) بالتسوية يذكرفيه (لا تنأجى اثنان دون الثالث) الا باذنه
 وسقط باب لا بى ذرع (وقوله تعالى) ولا بى ذرع وقال عز وجل (يا ايها الذين آمنوا) بألسنتهم وهو خطاب للمنافقين
 والظاهر أنه خطاب للمؤمنين (اذا تناجيتهم فلا تنأجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) أى اذا تناجيتهم
 فلا تنسبوا باليهود والمنافقين فى تناجيتهم بالشهر وهو من التجوز بلفظ المراد عن الارادة المعنى اذا أردتم
 التناجى ومنه اذا قضى أمرافنا بقوله كن فيكون أى اذا أراد قضاء أمر ومنه وان حكمت فاحكم بينهم
 بالقسط معناه وان أردت الحكم فاحكم بينهم بالقسط وفيه مجاز من وجهين أحدهما التعبير بالحكم عن
 الارادة والثانى التعبير بالماضى عن المستقبل (وتناجوا بالبر) بأداء الفرائض والطاعات والتقوى الى قوله
 تعالى وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى يكون أمرهم الى الله ويستعبدون به من الشيطان وسقط لا بى ذرع
 قوله بالاثم والعدوان الى فليتوكل (وقوله تعالى) يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول) أى اذا أردتم
 مناجاته (فقد موا بين يدي نجواكم صدقة) أى قبل نجواكم وهى استعارة عن له يدان كقول عمر رضى الله عنه
 من أفضل ما وبت العرب الشعر يقدمه الرجل أمام حاجته فيسقط به الكبريم ويستقر به التبرير بطريق
 حاجته (ذلك) التقديم (خير لكم) فى دينكم (وأظهر) لان الصدقة طهرة (فان لم تجدوا) ما تصدقون به (فان
 الله غفور رحيم) فى ترخيص المناجاة من غير صدقة وقد نسخ وجوبه ذلك عنهم وقيل انه لم يعمل بها قبل نسخها
 الا على بن أبى طالب رضى الله عنه وقال معمر بن قتادة ما كانت الاساعة من ثمرة عن ابن عباس لما أكره

المسلمون المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شراطه فأراد الله أن يشترع يومئذ بالام
 إذا تابعهم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ففرض كثير من الناس وكفوا عن المسائل فأمر الله تعالى
 أن شفقهم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فإن لم تفعلوا وثاب الله عليكم فأقبلوا الصلاة وآوا الزكاة فوسع
 الله عليهم ولم يضيق (إلى قوله والله خير بما تعملون) ولا يذوق مقدموا بين يدي نجواكم صدقة إلى قوله وما
 تعملون وأشار بالآيتين الأولى إلى أن اتساجي الجاهل من قديان لا يكون في الأثم والعدوان • وبه حال
 (حدث عبد الله بن يوسف النيسبي) قال (أخبرنا مالك) الإمام قال البخاري (ع) وحدثنا اسماعيل بن أبي
 اويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) حوا بن أنس الأصمعي - الإمام (عن نافع) سولي ابن عمر (عن عبد الله
 ابن عمر) رضي الله عنه (عن أبيه) (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كانوا ثلاثة) بالرفع معهما عليه
 في الفرع كما صله ولا يذوق ثلاثة بالنصب ومعهم عليه أيضا خبر كان والاول على انها تامة ونسب في فتح الباري
 وتبعه العيني الرفع لحديث مسلم ولعله لم يقف عليه في رواية البخاري (فلا يتناجي) بألف لفظا مقصورة ثابتة
 في الكتابة تخفية وتسقط في الارجح للساكنين بلفظ الخبر وعنه النهي وللشك في فلاتناج باسقاطها بلفظ
 النهي ومعناه (اثنان دون الثالث) لانه وبما يتوهم انه ما يريد ان به غايته وفي مسلم عن نافع عن ابن عمر مر فوعا
 اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجي اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذللا يحزنه • (باب حفظ السر) وهو ترك افشائه لانه
 أمانة وحفظها واجب وعند ابن أبي شيبة من حديث جابر مر فوعا اذا حدث الرجل بالحديث ثم التفت فهي
 أمانة وعند عبد الرزاق من مرسل أبي بكر بن حزم انما يتجالس المتجالسان بالامانة فلا يحل لاحد ان يفشي
 على صاحبه ما يكره • وبه قال (حدثنا عبد الله بن صباح) بفتح الصاد آخره ما مهملتين بينهما موحدة مشددة
 فألف العطار البصري قال (حدثنا معمر بن سليمان قال سمعت ابي) سليمان بن طرخان التيمي (قال سمعت انس
 ابن مالك) رضي الله عنه يقول (أمر إلى) بتشديد الباء (النبي صلى الله عليه وسلم سر) أيضا خبرت به احدا
 بعده أي بعد وفاته عليه الصلاة والسلام (ولقد سألتني أم سليم) عن ذلك (فما خبرتني به) وفي مسلم عن ثابت
 عن أنس فبعثني في حاجة فأبطأت على أمي فلما جئت قالت ما حبستك قلت بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لحاجة قالت ما حاجته قلت انه سر قالت لا تخبري رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا الحديث قال بعضهم
 كان هذا السر يختص بنساء النبي صلى الله عليه وسلم والافلوكان من العلم ما وسع أنسا كتمان وفي الفتح
 انقسام كتمان السر بعد صاحبه إلى ما يساج وقد يستحب ذكره ولو كرهه صاحبه كان يكون فيه تركه من
 كرامة أو منقبة وإلى ما يكره مطلقا وقد يحرم وهو ما اذا كان على صاحبه منه ضرر وغضاضة وقد يجب ذكره
 بكنى عليه كأن يعذر بترك القيام به فربما بعده اذا ذكر لمن يقوم به عنه • والحديث أخرجه مسلم في الفضائل
 • هذا (باب بالنسب يذكرفيه) اذا كانوا اكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة) بتشديد الراء (والمساجاة) مع
 بعض دون بعض لعدم التوهم الحاصل بين الثلاثة وسقط لفظ باب لا يذوق • وبه قال (حدثنا) ولا يذوق
 بالافراد (عثمان) بن أبي شيبة قال (حدثنا جابر) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المغيرة (عن
 أي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا كنتم ثلاثة) بالنصب معهما عليه في الفرع كما صله (فلا يتناجي رجلان دون الآخر) بالياء والالف بعد جيم
 يتناجي في الفرع كما صله ولا يذوق عن السكسيني فلا يتناج بيمين فقط من غير شيء بعدها (حتى يختلطوا بالناس)
 بالفوقية قبل الخاء المجهة الساكنة في الفرع مصلحة على كسبها بالتحنية أي حتى يختلط الثلاثة بغيرهم وهو
 أعم من أن يكون واحدا أكثر (أجل) بفتح الهزرة وسكون الجيم بعدها لام مفتوحة كذا استعمله العرب
 فنالوا أجل قد فضلكم بحذف من أي من أجل (أن يحزنه) بضم القصة وكسر الزاي ويخفق ثم ضم من أحزن
 وحزن والعلة ظاهرة لأن الواحد اذا بقي فردا وتناجي من عداه ودونه أحزنه ذلك اما قلته احتقارهم إياه عن أن
 يدخلوه في نجواهم وامالانه قد يقع في نفسه أن سرهم في مضرتهم وهذا المعنى مأمون عند الاختلاط وعدم
 افراده من بين القوم بترك المساجاة فلا يتناجي ثلاثة دون واحد ولا عشرة كما نقل عن أشهب لانه قلبي أن
 يترك واحدا من المعنى في ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد ومهما وجد المعنى فيه الحق في الحكم •
 والحديث أخرجه مسلم في الامتنان • وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جليل المروزي

(عن أبي هريرة) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم ما قسمته (هو يوم حنين) فأثر
فأثرا عظيما على الأقرع مائة من الإبل وأعطى عينة مثل ذلك وأعطى ناسا (فقال رجل من الأنصار) هو معتب
(أن هذه لقصة ما أودعهم الله) ولا يذرع عن الكشممى والمشتلى به قال ابن مسعود (قلت أما) بالتصنيف
وهي ثابتة للجوى والمشتلى (والله لا تبن النبي صلى الله عليه وسلم فأنتبه وهو ملا) من الناس (فسارته)
بقول الرجل (معضب حق أحز وجهه) من شدة غضبه لله (ثم قال رحمه الله على موسى) أي الكليم (أودى)
بضم الهمزة وكسر الذا لالمجة (يا أتر من هذا) الذي أوديت (فصبر) والغرض من الحديث قوله فأنتبه
ودوى ملا فسارته لأن فيه دلالة على أن أصل المنع يرتفع إذا بقي جماعة لا يذون بالسرار نعم إذا أذن من بين
ارتفع المنع وظاهر الإطلاق أنه لا فرق في المنع بين السفر والحضر وهو قول الجمهور وخص ذلك بعضهم بالسفر
في الموضع الذي لا يأمن فيه الرجل على نفسه فأما في الحضر والعمارة فلا بأس وقيل إن هذا كان في أول الإسلام
ظنا فشا الإسلام وأمن الناس سقط هذا الحكم والعصم بقاء الحكم والتعميم والله أعلم * (باب طول الجوى)
قال في الباب الجوى يكون اسماء ومصدرا قال تعالى وأذهب نجوى أي متناجون وقال ما يكون من نجوى
ثلاثة وقال في المصدر انما الجوى من الشيطان وسقط لفظ باب لا يذرع (وأذهب نجوى) ولا يذرع وقوله وأذهب
نجوى هو (مصدر من ناجيت موصفهم بها والمعنى يتناجون) وقال الأزهري أي هم ذو نجوى وهذا كله ثابت
في رواية المشتلى * وبه قال (حدثنا) ولا يذرع حدثني بالافراد (محمد بن بشر) بالوحدة والمجعة المشددة
المعروف ببندار قال (حدثنا محمد بن جعفر) المعروف بقندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد العزيز) بن
صهيب (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال أقيم الصلاة) أي صلاة العشاء كما في مسلم (ورجل يناجي رسول
الله صلى الله عليه وسلم) يتحدث معه ولم أعرف اسم الرجل (بخازال يناجيه حتى نام اصحابه) رضي الله عنهم
وعند اصحاب بن زاهر به في مسنده حتى نعى بعض القوم (ثم قام) صلى الله عليه وسلم (فصلى) * والحديث
سبق في باب الامام تعرض له الحاجة بعد الإقامة بلفظ حتى نام القوم كذا في الفرع وسائر ما وقف عليه من
الاصول وفي النسخة التي شرح عليها الحافظ ابن حجر في الباب المذكور في الصلاة حتى نام بعض القوم وقال
في هذا الباب فيحصل حديث الإطلاق أي في حديث هذا الباب على ذلك أي المقيدي ذلك الباب والله الموفق
للصواب * هذا (باب) بانسوين يذكرك فيه (لا تترك النار) بضم القوقية مبنيا للمفعول والنار رفع نائب
عن الفاعل أي لا تترك أحد (في البيت عند النوم) * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا ابن
عبينه) (سفيان) (عن زهري) محمد بن مسلم (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا تتركوا النار) على أي صفة كانت كالسراج وغيره (في بيوتكم حين تنامون) قبله لم يحصل
الغفلة به غالبا ثم إذا أمن الضرر كالفتاديل المعلقة فلا بأس * والحديث أخرجه مسلم في الاثر به وأبو داود
في الادب والترمذي في الاطعمة وابن ماجه في الادب * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) أبو كريب الهمداني
الكوفي قال (حدثنا ابو أسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن) جده
(أبي بردة) عامر وقيل الحارث (عن) ابيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه قال
احترق بيت بالدينة الشريفة (على اهله) لم أفسح على تسبيحهم (من الليل فحدث) بضم الحاء المهملة مبنيا
لمفعول (بأنهم النبي صلى الله عليه وسلم قال إن هذه النار انما هي عدو لكم) أي لانها كما قال ابن العربي
تتلقى ابد التناؤا أموالا تنافاة العدو وان كانت لتسايم امنفعة فأطلق عليها العداوة لوجود معناها (فإذا نمت
فأطفئوها عنكم) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن كثير) زاد أبو ذر هو ابن
شظير بكسر المعجمة بينهما نون ساكنة وبعد الفاء مشددة تحته ساكنة فراء الأزدي البصري (عن عطاء) هو
ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خروا لآية
أي غطوها (وأجيبوا) بفتح الهمزة وكسر الجيم وبعد التحية الساكنة فاء مضومة أي أغلقوا (الابواب
فأطفئوا المصابيح) التي لا يؤمن معها الاحراق (فان القويصة) بضم الفاء وفتح الواو والسبعين المهمة
وبالتصنيف الفأرة الأمور بفتحها في الخلل والحرم والقسط الخروج عن الاستقامة وسبب بذلك على الاستمارة

لطفه أو قبل لاسم أعدت إلى جبال المدينة فطعمتها وليس في الحيوان أقصد منها إلا تأتي على حثول لا جليل إلا
 أهلكته وأظفته (ومما جرت القضية) التي في نحو السراج (فأحرقت أهل البيت) وفي حديث يزيد بن أبي نعيم
 عند الطبري أنه سأل أبا عبد الله عن رجل لم يمت الفأرة القويصة قال استبقه النبي صلى الله عليه وسلم ذات
 ليلة وقد أخذت فأرة قبيصة لتحرق على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام إليها وقبلها وأحل قتلها السلال
 والمهرم وعن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت تجز القضية فذهبت الجارية تزجرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم دعيها فجاءت بها فالتفتا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعدا عليها فأحرقت منها
 موضع درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا غم فاطفئوا سرجكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا
 قصركم فيه بيان سبب الأمر بالاطفاء وبيان السبب الحامل للفأرة على جز القضية وهو الشيطان فيستعين
 وهو عبد الإنسان بعد وأخروهي النار أعادنا الله منها بوجه الكرم ديناً وأخرى قال النووي وهذا الأمر
 عام يدخل فيه نار السراج وغيرها وأما القناديل المعلقة في المساجد وغيرها فإن خيف حريق بسببها دخلت
 في الأمر وإن أمن ذلك كما هو الغالب فأنظر أنه لا بأس بها لا تنفأ العلة التي عال بها صلى الله عليه وسلم وإذا
 اتقت العلة زال المنع (فائدة) ذكر أصحاب الكلام في الطبائع أن الله تعالى جمع في النار الحركة والحركة
 واليوسنة واللطافة والنور وهي تفعل بكل صورة من هذه الصور خلاف ما تفعل بالأخرى فبالحركة تفعل
 الأجسام وبالحرارة تبخض وبالليوسنة تنجف وباللطافة تخذ وبالنور تضي مما حولها ومنفعة النار تقتض
 بالإنسان دون سائر الحيوان فلا يحتاج إليها شيء سواء وليس له غنى عنها في حال من الأحوال ولذا عظمها
 الجوس والحديث سبق في كتاب بدء الخلق وأخرجه أبو داود في الأشربة والترمذي في الاستئذان (باب)
 مشروعية (إغلاق الأبواب) بهمة مكسورة ولا يذرع في الأبواب (بالليل) بإسقاط الهمة في لغة قلبية
 وبه قال (حدثنا حسن بن أبي عباد) بفتح الحاء والسين المشددة المهملة في الأول وفتح العين والموحدة
 المشددة في الثاني واسمه حسن أيضاً البصري ثم المكي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن عطاء) هو ابن
 أبي رباح ولا يذرع عطاء (عن جابر) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله) ولا يذرع النبي صلى الله
 عليه وسلم أظنوا المصابع بالليل إذا رقدتم) أذهو الغفلة فربما سقط منها شيء على متاع البيت أو جرت
 القويصة القضية فيقع الحريق (وعلقوا) بفتح الميم وكسر اللام المشددة ولا يذرع عن الكشميين وأعلقوا
 (الأبواب) مراعاة للنفس والأموال من أهل الفساد ولا سيما الشيطان (وأوثقوا الأسقية) أي أربطوا
 ذم القرب وشده صيانة من الشيطان فإنه لا يكشف عطاء ولا يجمل سقاء واحترام من الوباء الذي ينزل في ليلة
 من السنة من السماء كما روى وقيل إنها في كآون الأول (وخروا الطعام والشراب) بالهاء المجهمة
 أي غطوها (قال همام) هو ابن يحيى السابق (وأحسبه) أي أظن عطاء (قال) وخروا الطعام
 والشراب (ولو بعد) زاد أبو ذر عن الكشميين يعرضه أي أحدهم عليهما (باب) ذكر مشروعية
 (الختان بعد الكبر) بكسر الكاف وفتح الموحدة والختان بكسر الخاء المجهمة قطع القلفة التي تغطي الحشفة
 في فرج الرجل وقطع بعض الجلدة التي في أعلى فرج المرأة ويسمى ختان الرجل أعذاراً بالعين المهملة والذال
 المجهمة وختان المرأة خفضاً بالحاء والفاء المهملة بينهما فاء ساكنة (و) ذكر مشروعية (تف الابط) هـ
 وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بالقاف والزاي والعين المهملة المفتوحة المكي المؤذن قال (حدثنا)
 إبراهيم بن سعد) بكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعد
 ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الفطرة) أي خصال الفطرة التي
 هي سنة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الذين أمرنا بالاعتدائهم (خمس الختان) وهو واجب عند الشافعية
 وقال مالك وأبو حنيفة سنة (و) ثمانية (الاستعداد) وهو خلق شعر العانة (و) ثمانية (ت) شعر (الابط)
 (و) رابعها (قص الشارب) خامسها (تقليم الأنف) وسبق في أواخر اللباس مبحث ذلك والفرق منه هنا
 ذكر الختان وهو واجب والأربعة الأخرى سنة والمراد بالفطرة السنة التي هي الطريقة الأصلية
 من المندوب وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعب بن أبي حمزة) بالحاء المهملة
 والزاي قال (حدثنا أبو الزناد) عبيد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبيد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة)

رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اختن إبراهيم) خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام (بعد
 ثمانين سنة) من مولده (واختن بالقدم) بفتح القاف وضم الدال المهملة (مخففة) بعد هاء واوهم (قال
 أبو عبد الله) البصري (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا المغيرة) بن عبد الله الحزامي (بالحاء المهملة
 المكسورة والراء المخففة المدني) (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان الحديث (وقال بالقدم وهو موضع
 مشدق) داله وسقط لغير أبي ذر وهو موضع مشدق في المتن للجوزي بسند صحيح عند عبد الرزاق قال القدم
 قرية وفي تاريخ أبي العباس السراج عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى بن سعيد عن أبي مجلان عن أبيه عن أبي
 هريرة رفعه اختن إبراهيم بالقدم قال فقلت ليحيى ما القدم قال الفأس وقال ابن القيم لاكثر أن القدم
 الذي اختن به إبراهيم هو الآلة ويقال بالتشديد والتخفيف والافصح التخفيف وأنكر ابن السكيت التشديد
 مطلقا وقبل قدم وكانت قرية عند حلب وقبل كانت مجلس إبراهيم وقال المهلب بالتخفيف الآلة
 وبالتشديد الموضع قال وقد يتفق لإبراهيم صلى الله عليه وسلم الأمران يعني أنه اختن بالآلة وفي الموضع وفي
 الموطن من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة موقوف عليه أن إبراهيم أول من اختن وهو ابن عشرين
 ومائة واختن بالقدم وعاش بعد ذلك ثمانين سنة وهو في فوائد ابن السماك من طريق أبي أويس عن أبي الزناد
 بهذا السند مر فوالكن أبو أويس فيه لين وأكثر الروايات أنه اختن وهو ابن ثمانين كحديث الباب وجمع
 في الفتح بينهما على تقدير تساوي الحديثين في الرتبة باحتمال أن يكون المراد بقوله وهو ابن ثمانين سنة من
 وقت فراق قومه وهاجر من العراق إلى الشام وإن الرواية الأخرى هي ابن مائة وعشرين أي من مولده وأن
 بعض الرواة رأى مائة وعشرين فظنهما مائة لا عشرين أو بالعكس وإيس المراد تأخير الاختن لما ذكر كالا يفتي
 والذي ينبغي المبادرة به عند بلوغ السن الذي يؤمر فيه الصبي بالصلاة وثبت لأبي ذر قوله قال أبو عبد الله
 وقوله وهو موضع مشدد * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر بالأفراد (محمد بن عبد الرحيم) صاعقة البغدادي
 قال (أخبرنا عبد بن موسى) بتشديد الموحدة بعد فتح المهملة الخنلي بضم الخاء المعجمة وتشديد الفوقية
 المفتوحة بعد هاء لام من سيوح المؤلف قال (حدثنا إسماعيل بن جعفر) الانصاري الزرق (عن إسرائيل)
 ابن يونس (عن) جده (أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن سعيد بن جابر) أنه (قال سئل ابن عباس)
 رضي الله عنهما (مثل) بكسر الميم وسكون المثناة من أنت حين قبض النبي صلى الله عليه وسلم قال أيا يوم مشد
 يوم قبض (مختون قال) أبو إسحاق أو إسرائيل أو من دونه (وكانوا لا يحسنون الرجل) بفتح القمية وكسر
 الفوقية أي كانت عاداتهم لا يحسنون الصبي (حتى يدرك) الحلم (وقال ابن إدريس) هو عبد الله بن إدريس بن
 يزيد بن عبد الرحمن بن الأسود الأودي الكوفي فيما وصله الأسماعيلي (عن أبيه) إدريس (عن أبي إسحاق)
 السبيعي (عن سعيد بن جابر عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قبض النبي صلى الله عليه وسلم وأناختين) بفتح
 المعجمة وكسر الفوقية والصحيح أن ابن عباس ولد بأشعب قبل الهجرة ثلاث سنين فيكون له عند وفاة النبوة
 ثلاث عشرة سنة فيكون أدرك ثنتين قبل وفاة النبوة وبعد حجة الوداع والختان إنما يجب بعد البلوغ ويندب
 قبله ووجه مناسبة الترجمة لكتاب الاستئذان كما قال الكرماني أن الختان يستدعي الاجتماع في المنازل
 غالبا هذا (باب) بالتونين (كل هو باطل إذا غل) أي شغل اللاهي به (عن طاعة الله) ولو كان مأذونا فيه
 كن اشتغل بصلاة نافلة أو تلاوة أو ذكر أو تفكير في معاني القرآن حتى خرج وقت المفروضة عمدا (ر) حكم (من)
 قال لصاحبه تعال أقامرك) بالجرم (وقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث) قال ابن مسعود فيما
 رواه ابن جرير هو الغناء والله الذي لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات وبه قال ابن عباس وجابر وعكرمة وسعيد
 ابن جبير وقال الحسن انزلت في الغناء والمزامير وعند الامام أحمد عن وكيع قال حدثنا خالد الصفار عن
 عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم بن عبد الرحمن هو أبو عبد الرحمن مرفوعا لا يحل بيع المغنيات
 ولا شراؤهن ولا التجارة بهن وأكل ثمنهن حرام ورواه ابن أبي شيبة بالسند المذكور إلى القاسم عن أبي
 امامة مرفوعا بلفظ أحمد وزاد وفيه انزات هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ورواه الترمذي
 من حديث القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبعوا المغنيات
 ولا تشتروهن ولا تملوهن ولا خيري في تجارة بهن وثنهن حرام في مثل هذا انزات هذه الآية ومن الناس من
 يشتري لهو الحديث الآية وقال حديث غريب إنما نرفه من هذا الوجه قال وسأت البصري عن استاذ

هذا الحديث فقال علي بن زيد ذاهب الحديث ووثق عبيد الله والقاسم بن عبد الرحمن ورواه ابن ماجه
 في التجارات من حديث عبيد الله الإفريقي عن أبي امامة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع
 المغنات وعن ثرائهن وعن كسبهن وعن أكل أثمانهن ورواه الطبراني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غن الغينة صحت وغناؤها حرام والنظر إليها حرام وثمنها من غن الكلب وغن
 الكلب صحت ومن نبت لحمه من صحت فالتأرا أولى به ورواه البيهقي عن أبي امامة من طريق ابن زحر من رواية
 الامام أحمد وفي صحيح الطبراني الكبير من حديث أبي امامة الباهلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما رفع رجل بعقيرة غنائه إلا بعث الله شيطانين يجلسان على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يسكت
 متى سكت وقيل الغناء مفسدة للقلب مفسدة للمال مسخطة للرب وفي ذلك الزجر الشديد للاسقياء المعرضين
 عن الانتفاع بسماع كلام الله المقبلين على استماع المزامير والغناء بالالحان وآلات الطرب وإضافة اللهو
 الى الحديث للتمييز بمعنى من لأن اللهو يكون من الحديث وغيره فبين بالحديث أول التبعيض كأنه قبل ومن
 الناس من يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو منه (يلضل) أي ليضل الناس (عن سبيل الله) دين الاسلام
 والقرآن وسقط لابي ذر قوله ليضل عن سبيل الله وقال بها الآية * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكر) هو يحيى
 ابن عبد الله بن بكر الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي أبو الحارث
 المصري الامام المشهور (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي الاموي مولاهم (عن ابن شهاب) الزهري
 أنه (قال اخبرني) بالافراد (حدثنا عبد الرحمن) بضم الحاء المهملة وفتح الميم ابن عوف الزهري المدني
 (ان اباه ربه) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف منكم) بغير الله (فقال في حلقه)
 عينه (باللات) بالموحدة أوله (والعزى) كما يحلف المشركون (فليقل لاله الا الله) البرأ من الشرك فانه قد
 شابه الكفار حيث حلف بالآلهتهم فكفارته كلمة التوحيد (ومن قال لصاحبه نعم قال) بفتح اللام (اقامرك)
 بضم الهمزة والجزم جواب الامر (فبصدق) بما يطلق عليه اسم الصدقة فانه يكفر عنه ثم دعائه صاحبه الى
 القمار المحرم اتفاقا وفيه أن القمار من جملة اللهو ووجه تعلق هذا الحديث بالترجمة والترجمة بالاستئذان
 كما قاله في الكواكب أن الداعي الى القمار لا ينبغي أن يؤذن له في دخول المنزل ثم لا يضمن اجتماع
 الناس ومناسبة بقية حديث الباب للترجمة أن الحلف باللات لهو يشغل عن الحق بالحق فهو باطل *
 والحديث سبق في تفسير سورة البجم * (باب ما جاء في البناء) من إباحة ومنع (قال ابو هريرة) رضي الله عنه
 مما سبق موصولا في كتاب الايمان (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في سؤال جبريل اياه متى الساعة قال
 (من اشراط الساعة) أي علاماتها السابقة عليها أو مقدماتها (إذا تطاول رعايا البهائم في البنيان) بكسر الراء
 وبعد الالف همزة مدودا والهم بفتح الموحدة وسكون الهاء ولا في ذرع عن الجوى والمسقى رعاة بضم الراء
 وبعد الالف هاء تأنيث أي وقت تفاخرهم في طول بيوتهم ورفعتها تطاول الرجل اذا تكبر قال في الفخ وأشار
 المؤلف بهذه القطعة من الحديث الى ذم التطاول في البنيان وفي الاستدلال بذلك نظره وقد ورد في ذم تطويل
 البناء صريحاً ما أخرج ابن أبي الدنيا بسند ضعيف مع كونه موقوفاً من رواية عمار بن عاصم اذا رفع الرجل
 بناء فوق سبعة أذرع نودي يا فاسق الى أين تذهب وفي ذمه مطلقاً حديث خباب يرفع يجر الرجل في نفقته
 كلها الا التراب وقال البناء صححه الترمذي وأخرج له شاهدان أنس يلفظ الا البناء فلا خير فيه وفي المعجم
 الاوسط من حديث أبي بشر الانصاري اذا أراد الله بعد سوء أنفق ماله في البنيان وهو محمول على ملاءمة
 الحاجة اليه مما لا بد منه للتوطن وما يمكن من البرد والحر * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال
 (حدثنا اسحاق بن سعيد) بكسر العين ابن عمرو بن سعيد بن العاصي الاموي القرشي (عن) أبيه (سعيد
 عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال رأيتني) بضم القوية أي رأيت نفسي (مع النبي صلى الله عليه وسلم)
 في زمنه (بنيت بيدي بيتا يكتنى) بضم التحتية والنون الاولى المشددة بينهما كاف مكسورة من اكن أي يقيني
 (من المطر ويطلقني من الشمس ما عاني عليه) أي على بناءه (احد من خلق الله) عز وجل فأكيد لقوله بنيت
 يدي * والحديث أخرجه ابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان)
 ابن عيينة (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار (قال ابن عمر) عبد الله رضي الله عنهما (والله ما وضعت لينة على
 يميني) بفتح اللام وكسر الموحدة فيهما ويجوز الكسر ثم السكون (ولا غرست نخلة منذ قبض النبي صلى الله

عليه وسلم قال سلمان بن عيسى (قد ذكرته) أي الحديث (لبعض أهله) أي أهل ابن عمر ولم يقف الحافظ ابن
 عمر على فهمه (قال والله لقد بنى) ابن عمر زاد أبو ذر عن الكشيحي (قال سفيان قلت) لبعض أهله (فأعله
 قال) ما وضعت لبنة على لبنة (قبل أن يبنى) البيت الذي بناه بيده وهو اعتد أحسن من سفيان رحمه الله تعالى
 • هذا آخر كتاب الاستئذان والله الحمد والمئة فرغ في رابع عشر جمادى الأولى سنة أربع عشرة وتسعمائة
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 (بسم الله الرحمن الرحيم • كتاب الدعوات) بفتح الدال والعين المهملتين جمع دعوة بفتح الألف مصدر يراد به
 الدعاء يقال دعوت الله أي سأله (قوله) بالرفع على الاستئناف ولا يذوق قول الله تعالى بالجزم عطفا على السابق
 (ادعوني استجب لكم) لما كان من اشرف أنواع الطاعات الدعاء والتضرع أمر الله تعالى به فضلا وكما
 وتكفل لهم بالاجابة وعن سفيان الثوري فيماروا ابن أبي حاتم انه كان يقول يا من أحب عباد الله من ماله
 فما كثر سؤاله وبما من أبغض عباد الله من لم يسأله وبما من أحد كذلك غيرك يارب وفي معناه قال القائل
 الله بغضب ان تركت سؤاله • وترى ابن آدم حين يسأل بغضب
 وفي حديث أنس بن مالك عند أبي يعلى في مسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم فيماري روى عن ربه عز وجل وأما
 التي بيني وبينك فذلك الدعاء وعلى الاجابة • وفي حديث النعمان بن بشير عند الامام أحمد مرفوعا ان الدعاء
 هو العبادة ثم قرأ دعوني استجب لكم الآية ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه • وفي حديث أبي هريرة
 مرفوعا من لم يدع الله غضب الله عليه رواه أحمد منفردا به بأسناد لا بأس به وقيل المراد بقوله ادعوني
 استجب لكم الامر بالعبادة بدليل قوله بعد (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين)
 صاغرين ذليلين والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن كقوله ان يدعون من دونه الا انانا وأجاب الاقول بأن
 هذا ترك للظاهر فلا يصار اليه بالبدليل وقال العلامة نقي الدين السبكي الاولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره
 وأما قوله بعد ذلك عن عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة فمن استكبر عن العبادة استكبر عن
 الدعاء وعلى هذا فالوجه انما هو في حق من ترك الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك كفر انتهى وتختلف الدعاء عن
 الاجابة انما هو اذ شرطه وفي قوله تعالى ادعوني استجب لكم إشارة الى أن من دعا الله وفي قلبه ذمرة من
 الاعتماد على ماله أو جاهه أو أصدفائه أو اجتاده فهو في الحقيقة مادي لا باللسان وأما القلب فانه يقول
 في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله وأما اذا دعا الله تعالى في وقت لا يكون القلب فيه ملتفتا الى غير الله
 فالظاهر انه يستجاب له واستشكل حديث من شغل ذكرى عن مسأتي أعطيت أفضل ما أعطى السائلين
 المقضى لافضلة ترك الدعاء حينئذ مع الآية المقتضية للوعيد الشديد على تركه وأجيب بأن العقل اذا كان
 مستغرقا في الشئ كان أفضل من الدعاء لأن الدعاء طلب الجنة والاستغراق في معرفة جلال الله أفضل من
 الجنة أما اذا لم يحصل الاستغراق كان الاشتغال بالدعاء أولى لأن الدعاء يشتمل على معرفة عز الربوبية
 وذل العبودية والصحيح استحباب الدعاء ورجح بعضهم تركه استسلاما لقضاء وقيل ان دعا لغيره فحسن وان خص
 نفسه فلا وقبل ان يجد في نفسه باعثا للدعاء استحب والا فلا وسقط لابي ذر قوله ان الذين يستكبرون الى آخره
 وقال بدله الآية (ولكل نبي) ولا يذري بالتنوين اكل نبي (دعوة مستجابة) • وبه قال (حدثنا اسماعيل)
 ابن أبي أوسر (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس بن مالك بن أبي عامر الاصمجي أبو عبد الله المدني
 امام دار الهجرة (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن (عن ابي هريرة) رضى الله عنه
 (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعو) ولا يذري دعوة مستجابة يدعو (بها) أي بهذه
 الدعوة على امته مقطوع فيها بالاجابة وما عداها على رجاها الاجابة (واريد أن اختي) ببناء مجبة ساكنة
 وفوقية مفتوحة فمكسورة فموزنة أي آخر (دعوى) المقطوع باجابتها (شماعة لا تقي في الآخرة)
 في أهم اوقات حاجتهم وهذا من كمال شفقتهم على امته ورأفتهم بهم واعتنايه بالنظر في أحوالهم جزاء الله عنهم
 أفضل ما جازي نبياس عن امته صلى الله عليه وسلم كثير اذا تمأبدا • والحديث من افترده (وقال معمر) هو ابن
 سليمان التيمي ولغير أبي ذر وقال لي خليفة هو ابن خضاط قال معمر (عن أبي سليمان) رضى الله
 عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لكل نبي سؤال سؤالا) بضم السين وسكون الهمزة مطلوب (وقال
 لكل نبي دعوة) في حق امته والشك من الراوى (ادعوا بها فاستجب) له في الدنيا وفي نعمة فاستجيبت بزيادة

كأنه الثابت الساكنة آخره (بخط عروق) الجارية بجزءنا (شفاعة لا تأتي يوم القيامة) قال ابن الجوزي رحمه الله هذا من حسن تصرفه صلى الله عليه وسلم حيث استشار أن تكون فيما سبق ومن كثرة كرمه أن أقره على نفسه ومن جهة نظره أن جعلها للمذنبين أن تكون لهم أحوج اليها من الطائعين * والحديث ذروا مسلم موصيلاً (باب بيان) (افضل الاستغفار) الاستغفار استفعال من الغفران وأصله من الغفر وهو الباس الشيء مما يصونه من الدنس ومنه قيل اغفر ثوبك في الوعاء فإنه اغفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله هو أن يصون العبد من أن يمسك له ذناب وسقط لفظ باب لابي ذر فأفضل رفع والافضل الاكثر ثواباً عند الله فالثواب للمغفر لا للاستغفار فهو مخوكة أفضل من المدينة أي ثواب العابد فيها أفضل من ثواب العابد في المدينة فالمراد المستغفر به هذا النوع من الاستغفار أكثر ثواباً من المستغفر بغيره قاله في الكواكب (وقوله تعالى) بالقرع عطفاً على الجبر وروى قوله (استغفروا ربكم) أي سألوه المغفرة لذنوبكم بأخلاص الإيمان (أنه كان غفاراً) لم يزل غفاراً للذنوب من ينسب اليه (يرسل السماء) المطر قال

اذنزل السماء بأرض قوم * رعياء وان كانوا غضاباً

أوفيه اضمار أي يرسل ماء السماء (عليكم مدراراً) يحتمل أن يكون حالاً من السماء ولم يؤث لأن مفعلاً لا يستوي فيه المذكر والمؤنث فتقول رجل مخدوم ومطراب وامرأة مطراب ومخدوم وأن يكون نعماً المصدر محذوف أي ارسلوا مدراراً وجزم يرسل جواباً للامر ومعنى مدراراً ذاعيت كثير (ويعدكم بأموال وبنيين) يزدكم أموالاً وبنيين (ويجعل لكم جنات) بسايتين (ويجعل لكم أنهاراً) جارية بآثار عكم وبساتينكم قال مقاتل لما كذبوا نوحاً عليه السلام زماناً طويلاً حبس الله عنهم المطر وأقام نساءهم أربعين سنة فهلكت مواشيهم وزرعهم فصاروا إلى نوح عليه السلام واستغاثوا به فقال استغفروا ربكم أنه كان غفاراً وفي هذه الآية دليل على أن الاستغفار يستتدل به الرزق والمطر قال الشعبي خرج عمر يستقي فلم يزد على الاستغفار حتى رجع فأمره فافعلوا ما رأيتم قال استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديح السماء التي يستتزل بها المطر ثم قرأ استغفروا ربكم أنه كان غفاراً إلى آخر ذلك وشكا رجل إلى الحسن الجذوبة فقال استغفروا الله وشكوا آخر إليه الفتر فقال استغفر الله وقال له آخر ادع الله أن يرزقني ولداً فقال له استغفر الله وشكوا إليه آخر جفاف بسايتيه فقال له استغفر الله فقلنا له في ذلك فقال ما قالت من عندي شيئاً إن الله تعالى يقول في سورة نوح استغفروا ربكم إلى آخر ذلك وسبق الآية إلى آخر قوله أنهم راغفروا رواية أبي ذر قوله إلى قوله غفارا ثم قال الآية (والذين إذا فعلوا فاحشة) فعلة متزايدة الفجح خارجة عما أذن الله فيه أو الفاحشة الزنا (أو ظلموا أنفسهم) باكتساب أي ذنب كان مما يؤخذ الإنسان به أو الفاحشة الكبيرة وظلم النفس هي الصغيرة كالبغلة واللمسة وانظروا قبل فعلوا فاحشة فعلاً وظلموا أنفسهم قولاً (ذكروا الله) بلسانهم أو بقلوبهم ليعفونهم على التوبة أو ذكروا وعبدوا الله أوعا به فهو من باب حذف المضاف أو ذكروا العرض الأكبر على الله (فاستغفروا لذنوبهم) قنابوا عنهم التبعها نادمين على فعلها وهذا حقيقة التوبة فأما الاستغفار باللسان فلا أثر له في إزالة الذنب وقوله لذنوبهم أي لاجل ذنوبهم (ومن يغفر الذنوب الا الله) من مبدأ ويغفر خبره وفيه ضمير يعود إلى من والا لله بدل من الضمير في يغفر والاستغفار بمعنى التوبة والتقدير ولا أحد يغفر الذنوب الا الله وفيه تليد انفس من العباد وتشتيط للتوبة وبعث عليها ووردع عن اليأس والقنوط وبيان لسعة رحمة وقرب مغفرة من التائب واشعار بأن الذنوب وإن جلت فإن عفوه أجل وكرمه أعظم وفي استغفروا أن الذنوب إلى نفسه المقدسة سبحانه وإثباته لذاته المقدسة بعد وجود الاستغفار وتصل عبده دلالة على وجوب ذلك قطعاً بحسب الوعد الذي لا يخاف له (ولم يصروا على ما فعلوا) جلة حاله من فاعل استغفروا أي استغفروا وغير مصرين أو بالجملة منسوقة على فاستغفروا أي ترتب على فعلهم الفاحشة ذكر الله تعالى والاستغفار لذنوبهم وعدم الاصرار عليها وتكون الجملة من قوله ومن يغفر الذنوب الا الله على هذين الوجهين معترضة بين المتعاطفين على الوجه الثاني وبين الحال وذی الحال على الأول والمعنى ولم يبقوا على قبيح فعلهم (وهم يعلمون) حال من فاعل استغفروا أو من فاعل يصروا أي ولم يصروا على ما فعلوا من الذنوب حال ما كانوا عاقلين بكونهم محترمة لأن قد بعد من لا يطمح مرة الفصل أما العالم بالحكمة فلا يعذر ومعه من يعلمون محذوف العلم به تقديره يعلمون أن

ان الله يتوب على من تاب او تركه اولى او انها عصية او ان الاصر ارضاء وانهم ان استغفروا غفر لهم
 وشط لا يذر من قوله ذلك وكروا لله الخ وقال الآية بدل ذلك وبه قال (حدثنا ابو معمر) عبد الله بن عمرو
 ابن ابي الجراح التيمي المتحد المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد
 قال (حدثنا الحسين) بضم الحاء ابن ذكوان المعلم قال (حدثنا عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة ابن الحبيب
 الاسدي ابوسهل المروزي خاضعها (عن بشير بن كعب) بضم الموحدة وفتح المجه (العدوي) ولا يذر قال
 حدثني بالافراد بن كعب العدوي (قال حدثني) بالافراد (شداد بن اوس) الانصاري (رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال (سيد الاستغفار) ترجم البخاري بالافضلية والحديث بلفظ السيادة
 فكأنه كما في الفتح أشار الى أن المراد بالسيادة الافضلية والسيادة هنا مستعار من الرئيس المقدم الذي يعقد
 عليه في الحوائج ويرجع اليه في الامور كهذا الدعاء الذي هو جامع لمعاني التوبة كلها (ان تقول) بصيغة المخاطب
 في الفرع وقال في الفتح أن يقول العبد وثبت في روايه أحد والهاء اي ان سيد الاستغفار أن يقول العبد
 (اللهم أنت رب لا اله الا أنت خلقتني) كذا في الفرع وأصله أنت مرة واحدة وقال الحافظ ابن حجر أنت أنت
 بالسكر مرتين وسقطت الثانية من معظم الروايات (وأنا عبدك) قال في شرح المشكاة يجوز أن تكون حالا
 مؤكدة وأن تكون مقدرة أي أنا عبدك كقوله تعالى وبشرناه بإسحاق نبيا من الصالحين ونصره عطف قوله
 (وأنا على عهدك ووعدك) أي ما عاهدتك عليه ووعدتك من الإيمان بك وإخلاص الطاعة لك (ما استطعت)
 من ذلك وفيه إشارة الى الاعتراف بالعجز والقصور عن كنه الواجب من حقه تعالى وقد يكون المراد كما قاله
 ابن بطال بالعهد الذي أخذه الله على عباده حيث أخرجهم أمثال الذر وأشهدهم على أنفسهم ألاست
 بربكم فأقرؤوا له بالربوبية وأذنوا له بالوحدانية وبالوعد ما قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ان من مات
 لا يشرك بالله شيئا وأدى ما افترض عليه انه يدخل الجنة (اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء) بضم الموحدة وسكون
 اللواو بهدها مرة معدودا اعترف (لأنك تسمعني وأبوء بذنبي) اعترف به وأحله برغمي فلا يستطيع
 صرفه عني ولا يذر عن الكسبيني وأبوء لك بذنبي (اغفر لي) ولا يذر غفري بزيادة فاه (فانه لا يغفر الذنوب
 الا أنت) قال في شرح المشكاة اعترف أولا بأنه انعم عليه ولم يقصده ليشمل كل النعم ثم اعترف بالتقصير وأنه
 لم يقدّم بأداء شكرها وعده ذنباً مبالغة في التقصير وضم النفس انتهى قال في الفتح ويحتمل أن يكون قوله وأبوء
 لك بذنبي اعترافاً بوقوع الذنب مطلقاً ليصح الاستغفار منه لانه عدم ما قصر فيه من اداء النعم ذنباً (قال) صلى الله
 عليه وسلم (ومن قالها) أي الكلمات (من النهار موقناً) مخلفاً (بها) من قلبه مصداقاً بتأويلها (فغاث من
 يومه قبل أن يمسي فهو من اهل الجنة) اذا خيل لها ابتداء من غير دخول النار لان الغالب أن المؤمن بحقيقتها
 المؤمن بمضمونها لا يدعي الله تعالى أو أن الله يهتفوعه ببركة هذا الاستغفار قاله في الكواكب (ومن قالها
 من الليل وهو موقن) مخلف (بها) فغاث قبل أن يصبح فهو من اهل الجنة) ويحتمل أن يكون هذا فين قالها
 ومات قبل أن يفعل ما يغفر له به ذنوبه وقال في هجة النفوس من شروط الاستغفار صحة النية والتوجه والادب
 فلو أن احدا حصل الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ الوارد واستغفر آخر بهذا اللفظ الوارد لكن اخل
 بالشروط هل يساويان والذي يظهر أن اللفظ المذكور انما يكون سيد الاستغفار اذا جاع الشروط المذكورة
 قال وقد جمع هذا الحديث من يدب المعاني وحسن الالتفات ما يحق له أن يسمى سيد الاستغفار فيه الاقرار الله
 وحده بالالهية والعبودية والاعتراف بأنه الخالق والاقرار بالعهد الذي أخذه عليه والرجاء بما وعده به
 والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه وازداف النعماء الى موجدتها وازداف الذنب الى نفسه ورغبته في
 المغفرة واعترافه بأنه لا يقدر أحد على ذلك الا هو وفي كل ذلك الإشارة الى الجمع بين الشريعة والحقيقة وأن
 تكاليف الشريعة لا تفصل الا اذا كان في ذلك عون من الله تعالى انتهى وقال في الكواكب لا شك أن في الحديث
 ذكر الله تعالى بأكل الاوصاف وذكر العبد نفسه بأنقص الحالات وهي اقصى غاية التضرع ونهاية الاستكانة
 لمن لا يستحقها الا هو أما الاول فلأنه من الاعتراف بوجود الصانع وتوحيده الذي هو أصل الصفات العدمية
 المسماة بصفات الجلال والاعتراف بالصفات السبعة الوجودية المشتملة بصفات الاكرام وهي القدرة اللازمة
 من الخلق اللازمة للارادة والعلم والحياة والخامسة الكلام اللازم من الوعد والسمع والبصر اللازمة من

المتفرقة إذ المتفرقة للمعصية والمبصر لا يتصور إلا بعد السماع والابصار وأما الثاني فليأتيه أيضا من الاعتراف
 بالعبودية وبالذنوب في مقابلة النعمة التي تقتضي تقييدها وهو الشكر انتهى * والحديث أخرجه الأنسائي
 في الاستعاذة وفي اليوم والليلة * (باب) مقدار (استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة) * وبه قال
 (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال
 (أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (قال قال أبو هريرة) رضى الله عنه (سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول والله أني لاستغفر الله واتوب) زاد أبو ذر عن الكشيبي (اليه) في اليوم ~~سبعين~~
 سبعين مرة (أي) أفعل ذلك الاستغفار اظهارة للعبودية واقترار الكرم الربوبية أو لتعليمه لامتته أو من ترك
 الأولى أو قاله فواضعا أو انه صلى الله عليه وسلم لما كان دائم الترقى في معارج القرب كان كلما ارتقى درجة ورأى
 ما قبله يادونه استغفر منها لكن قال في الفتح ان هذا مفرغ على أن العدد المذكور في استغفاره كان
 مفرقا بحسب تعدد الاحوال وظاهر ألفاظ الحديث يخالف ذلك وفي حديث أنس اني لاستغفر الله في اليوم
 سبعين مرة والتعبير بالسبعين قيل هو على ظاهره وقيل المراد التسعة والاربعة والعشرون نضع السبع والسبعين
 والسبع مائة موضع الكثرة وقوله في حديث الباب أكثر منهم يحتمل أن يفسر بحديث أبي هريرة لاستغفر الله
 في اليوم مائة مرة وفي حديث الآخر عند مسلم من فروع انه ليغان على قلبي وانى لاستغفر الله كل يوم مائة مرة
 وقد ذكر في الغين وجوها ذكر منها جملة في كتابي المواهب واحق من يعبر عن هذا او يعرب كما قال في شرح
 المشكاة مشايخ الصوفية الذين نازل الحق اسرارهم ووضع الذكرا وزارهم قال ومن كلمات شيخنا شيخ الاسلام
 أبي حفص السهروردي لا ينبغي أن يعتقد أن الغين نقص في حاله صلوات الله عليه وسلامه بل كمال وتمام كمال
 وهذا سر دقيق لا ينكشف إلا عند الغنى وهو أن الجفن المسبل على حدة البصر وان كانت صورته صورة نقصان
 من حيث هو اسباب وتغطية على ما من شأنه أن يكون بادي مكشوف فافان المقصود من خلق العين ادراك
 المدركات الحسية وذلك لا يتأتى إلا بانبعاث الاشعة الحسية من داخل العين واتصالها بالمرئيات على مذهب
 قوم وبانطباع صور المدركات في الكرة الجليدية على مذهب آخر فكيفما قصد لا يتم المقصود إلا بانكشاف العين
 عما يمنع من انبعاث الاشعة عنها ولكن لما كان الهواء المحيط بالابدان الحيوانية قريبا مخلوقا من الاغبرة النائرة
 بحركة الرياح فلو كانت الحدقة دائمة الانكشاف لاستغشرت بملاقاتها وتراكمها عليها فاسبلت اغطية الجفون
 وقاية لها ومصقلة لتسفل الحدقة باسبال الاهداب ورفعها خلف حركة الجفن فيدوم جلاؤها ويحتمل نظرها
 فالجفن وان كان نقصا ظاهرا فهو كمال حقيقة فكذا تزل بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم معترضة لان تصدأ
 بالاغبرة النائرة من انفاها لا يغار فلا جرم دعت الحاجة الى اسبال جفن من الغين على حدة بصيرته ستر لها
 وقاية وصقلا عن تلك الاغبرة النائرة برؤية الاغبار وانفاها فصيح أن الغين وان كانت صورته نقصا فمعناه كمال
 وصقال حقيقة ثم قال ايضا ان روح النبي صلى الله عليه وسلم لم تزل في الترقى الى مقامات القرب مستتعبة
 للقلب في رقبها الى مركزها وهكذا القلب كان يستمتع بنفسه الزكية ولا يخاف أن حركة الروح والقلب اسرع واتم
 من نهضة النفس وحركتها فكانت خطا النفس تقصر عن مدى الروح والقلب في العروج والولوج في حرم
 القرب ولحقوقها ما فاقتضت العواطف الربانية على الضعفاء من الامة ابطاء حركة القلب بالبقاء الغين عليه
 لئلا يسرع القلب ويسرح في معارج الروح ومدارجها فتقطع علاقة النفس عنه لقوة الانجذاب فتبقى العباد
 مهملين محرومين عن الاستنارة بأنوار النبوة والاستضاءة بمشكاة مصباح الشريعة وحيث كان يرى صلى الله
 عليه وسلم ابطاء القلب بالغين الملقى عليه وقصور النفس عن شأوتها ترقى الروح الى الرفيق الاعلى كان يفرغ الى
 الاستغفار اذ لم تقف قواها في سرعة اللعوق لها وهذا من اعز مقول في هذا المعنى واحسن مشروح فيه
 * (باب التوبة) سقط لفظ باب لابي ذر قال توبة رفع وهي في الشرع ترك الذنب لقضه والتدم على ما قرط منه
 والعزم على ترك المعادة وتدارك ما مكنته أن يتدارك من الاعمال بالاعمال بالاعادة ودر الظلمات لنورها
 أو تحصيل البراءة منهم وزاد هبه الله بن المبارك وان يعمد الى البدن الذي ربه بالسحت فيذيبه بالهم والحزن
 حتى ينشأ له لحم طيب وأن يذيق نفسه ألم الطاعة كما اذا قها لذة المعصية انتهى * والتوبة اهم قواعد الاسلام
 وهي ازل مقامات سالكي الآخرة فيها عبادة الابد (قال) ولا يذوق قال (قنادة) فيها وصله عبد بن حميد

في تفسير قوله تعالى (يُؤْتِي إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا) أي (الصادقة الناصحة) وقبل هي التي لا عود بعدها كما لا يعود
إلى الضرع وقبل الناصحة وقال الحسن النضوح أن ينقض الذنب الذي أحبه ويستغفر منه إذا ذكره
وقيل نصوحا من نصاحة التوب أي توبة ترفوخر وقل في دينك وترم خللك ويجوز أن يراد توبة تنصح الناس أي
تدعوهم إلى مثلها الظهور أثرها في صاحبها واستعماله الجدة والعزيمة في العمل على مقتضاها وسقط توبوا إلى
الله لا يذره وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البرعي الكوفي قال
(حدثنا أبو شهاب) عبد ربه بن نافع الحنظلي بالحاء المهملة والنون المشددة وبعد الالف مهملة الصغير لا الكبير
(عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن عمارة بن غير) بضم العين فيهما والثاني مصغر التميمي من بني تميم
اللات بن ثعلبة الكوفي (عن الحارث بن سويد) النبي أيضا السابعي الكبير كالسابقين لكن أولهما صغير
من صفارهم والذي بعده من أوساطهم قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) وسقط لغير أبي ذر ابن مسعود رضي
الله عنه (حدثني أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه قال) وهو الحديث الموقوف
(أن المؤمن يرى ذنوبه) مفعول يرى الثاني محذوف أي كالجبال يدل قوله في الآخرة كذاب مزأ وهو قوله
(كانه فاعد تحت جبل يحاف أن يقع عليه) لقوة إيمانه وشدة خوفه فلا يأمن العقوبة بسبب ذنوبه والمؤمن
دائم الخوف والمراقبة يستصغر عمله الصالح ويخاف من صغير عمله (وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب) بالمجئمة
الطير المعروف (مز على أفعه) فلا يبالى به لاعتقاده عدم حصول كبير ضرر بسببه (فأبى به) بالذباب (هكذا)
أي يخاف يده أو دفعه وهو من إطلاق القول على الفعل فالفاجر أقله علمه يقل خوفه فيسهب بالهصبه ودل التمثيل
الأول على غاية الخوف والاحتراز من الذنوب والثاني على نهاية قلة المبالاة والاحتفال بها (قال أبو شهاب)
الحنظلي المذکور بالسند السابق في تفسير قوله فقال به أي (ييده فوق أفعه) والتعير بالذباب لكونه أخف
الطير وأحقه ولأنه يدفع بالقل وبالف المبالغة في اعتقاده خفة الذنب عنده لأن الذباب قما ينزل على الاتف
وانما يقصد غالب العين وبالإدنا كيد للغة (ثم) قال ابن مسعود (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله)
بلام التأكيد المفتوحة (أفرح) أرضي (توبة عبده) وأقبل لها والفرح المتعارف في نعوت بني آدم غير جائز
على الله تعالى لأنه أمتزأ طرب بجده الشخص في نفسه عند ظفريه بغرض يستكمل به نقصانه أو يبدئه خلقه
أو يدفع به عن نفسه ضرا أو نقصا وانما كان غير جائز عليه تعالى لأنه الكامل بذاته الغنى بوجوده الذي لا يلحقه
نقص ولا قصور وانما معناه الرضى والسلف فهم ما منه ومن أشباهه ما وقع الترغيب فيه من الأعمال والأخبار
عن فضل الله وأثبتوا هذه الصفات له تعالى ولم يستغلوا بتفسيرها مع اعتقادهم تنزيهه تعالى عن صفات
المخلوقين وأما من اشتغل بالتأويل فله طريقان أحدهما أن التشبيه مركب عقلي من غير نظر إلى مفردات
التركيب بل تؤخذ الزبدة والخلاصة من المجموع وهي غاية الرضى ونهايته وانما أبرز ذلك في صورة التشبيه
تقرير المعنى الرضى في نفس السامع وتصوير المعناه وثانيهما اعتيلى وهو أن يتوهم للمشبه الحالات التي للمشبه به
ويتزعم له منها ما يناسبه حاله حاله بحيث لم يحتل منها شيء والحاصل أن إطلاق الفرحة في حق تعالى مجاز عن
ارضاه وقد يعبر عن الشيء بسببه أو عن غمرته الحاصلة عنه فإن من فرح بشئ جاد لقاعله بما سأل وبذل له ما طلب
فعبير عن إعطائه تعالى وواسع كرمه بالفرح وزاد الاسماعيلي بعد قوله عبده المؤمن وكذا عند مسلم ولا يذره
أفرح بتوبة العبد (من رجل نزل منزلا) بكسر الزاي في الثاني (وبه) أي بالمنزل وعند الاسماعيلي بدوية
بمجموعة مكسورة فذل مفتوحة فواو مكسورة فتحية مشددة مفتوحة فهأ تأنيث وهو كذا عند مسلم والسند
أي مقفزة (مهلكة) بفتح الميم واللام ثم لا سال كها أو من حصل فيها وفي بعض النسخ كما في الفتح مهلكة بضم
الميم وكسر اللام من مزيد الرابح أي تملك هي من حصل بها وفي مسلم في أرض بدوية مهلكة (وسعه راحته عليها)
طعامه وشرا به فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ) من نومه (وقد ذهب راحته) فخرج في طلبها (حتى اشتد)
ولا يذره حتى إذا اشتد (عليه الحر والعطش أو ما شاء الله) شك من أبي شهاب قاله في الفتح وفي رواية أبي معاوية
حتى إذا أدركه الموت (قال أرجع إلى مكاني) بقطع الهمزة الذي كنت فيه فأنام (فرجع) إليه (فنام نومة ثم)
رفع رأسه) بعد أن استيقظ (فأذرا راحته عنده) عليها زاده طعامه وشرا به كذا في رواية عند مسلم (تألهه)
أي تابع أباشهاب الحنظلي (أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري فيما وصله الاسماعيلي (و) تابعه

أيضا (جرب) - فخرج الجيم فيما وصله البزار (عن الاعمش) سليمان بن مهران (وقال ابو اسامة) جاد بن اسامة
 فيما وصله مسلم (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا معاوية) بن عمار قال (حدثنا الحارث بن
 سويد) يعني عن ابن مسعود بن الحارث بن مهران في الفتح ان هؤلاء الثلاثة وافقوا ابا شهاب في اسناد هذا
 الحديث الا ان الاولين صنعناه (وقال شعبة) بن الحجاج (وابو مسلم) بن مسلم وسكون للمسلم زاد ابو ذر عن
 المسقل احمه عبيد الله بن العيين بن سعيد بن مسلم كوفي قاتل الاعمش سليمان وقد ضعفه جماعة لكن
 لما وافقه شعبة اخرج له البخاري وقال في تاريخه في حديثه نظير (عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث
 ابن سويد) اي عن ابن مسعود فضعه ان شعبة وابو مسلم خافا ايا شهاب الحناط ومن وافقه في تسمية شيخ الاعمش
 فقال الا قولن عمارة وقال هذا ابراهيم التيمي (وقال ابو معاوية) محمد بن خازم بالمجتمعين (حدثنا الاعمش)
 سليمان (عن عمارة) بن مسلم العيين وتتحقق الميم ابن عمار (عن الاسود) بن يزيد القضي (عن عبد الله) اي ابن
 مسعود وغيره من المؤلف الاعلام بأن ابا معاوية خالف الجميع فجعل الحديث عن الاعمش عن عمارة بن عمار
 (وعن ابراهيم التيمي) جميعا لكنه عند عمارة عن الاسود بن يزيد وعند ابراهيم التيمي (عن الحارث بن
 سويد عن عبد الله) يعني ابن مسعود وابوشهاب ومن تبعه جعلوه عند عمارة عن الحارث بن سويد قال في الفتح
 ورواية ابي معاوية لم اقف عليها في شيء من السنن والمسانيد على هذين الوجهين ثم قال وفي الجملة فقد اختلف
 فيه على عمارة في شيخه هل هو الحارث بن سويد والاسود واختلف على الاعمش في شيخه هل هو عمارة
 او ابراهيم التيمي والراجح من الاختلاف كله ما قاله ابوشهاب ومن تبعه ولذا اقتصر عليه مسلم وصدر به البخاري
 كلامه فأخرجه موصولا وذكر الاختلاف معلقا كعادته في الاسناد للاشارة الى أن مثل هذا الاختلاف غير
 قاذح والله اعلم * تنبيه * قوله حدثنا عبد الله حديثين احدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والاخر عن نفسه
 اي نفس ابن مسعود ولم يصرح بالمر فروع قال النووي قالوا المر فروع لله افرح الخ والا قول قول ابن مسعود وكذا
 جزم ابن بطال بأن الاول هو الموقوف والثاني هو المرفوع قال الحافظ ابن حجر وهو كذلك * وبه قال
 (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (اصحاق) هو ابن منصور كما قال الجاني والفظه يحتمل أن يكون ابن منصور
 فان مسلما اخرج عن اسحاق بن منصور عن حبان حديثا غير هذا وقواه الحافظ ابن حجر بمخالف باب البيهقي
 بالخيار في رواية ابن علي بن شيبة حدثنا اسحاق بن منصور حدثنا حبان فذكر حديثا غير هذا قال (اخبرنا
 حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم ابن هلال الباهلي البصري قال (حدثنا) ولابي ذر اخبرنا
 (همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاول ابن يحيى قال (حدثنا قتادة) بن دعامة ولابي ذر عن قتادة قال (حدثنا
 انس بن مالك) رضي الله عنه وسقط لابي ذر ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (ح وحدثنا)
 ولابي ذر وحدثني بالافراد (هبة) بن خالد قال (حدثنا همام) قال (حدثنا قتادة عن انس رضي الله عنه)
 أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله (بهزمة وصل) (افرح) ارضى (بتوبة عبده) وهو من باب
 التثنية كالمز وهو ان يشبه الحال الحاصلة بتجيز الرضى والاقبال على العبد السائب بحال من كان في المفاضة
 على الصورة المذكورة في الحديث ثم يترك المشبه ويذكر المشبه به وفي مسلم من رواية ابي هريرة وغيره لله افرح
 بتوبة عبده المؤمن (من احكم سقط على بعيره) اي صادفه وعثر عليه من غير قصد قطف به (وقد اضله) ذهب
 منه بغير قصد (في ارض فلاة) بالاضافة اي مفاضة ليس فيها ما يربو كل ولا ما يشرب قال في الفتح الى هنا انتهت
 رواية قتادة وزاد اسحاق بن ابي طلحة عن انس فيه عند مسلم فانظرت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى
 شجرة فاضطجع في ظلها فنام فبينما هو كذلك اذ اتيها فائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم انت
 عبيدي وانا ربك اخطأ من شدة الفرح وفيه كما قال القاضي عياض أن مثل هذا صدر في حال الدهشة والمذ هول
 لا يراخذه الانسان وكذا احكاية عنه على وجه العلم أو الفائدة الشريعة لا على سبيل الهزء والعبث واقفه
 تعالى عنه وكرمه يعافينا من كل مكروه * (طلب) استصواب (الفتح) بفتح الفحة وسكون الجيم (على المشق
 الامين) بكسر الشين المهملة * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا
 هشام بن يوسف) الصنعاني فاضربها قال (اخبرنا معمر) بفتح الميم بينه ما عين موهمة ساكنة ابن راشد عالم
 العين (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها (كانت) كان النبي

صلى الله عليه وسلم صلى من الليل إحدى عشرة ركعة فإذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين (سنة الفجر) ثم
 اضطجع على شقه الايمن) لأنه كان يحب التيمم (حتى يجي المؤذن فيؤذنه) يسكون الواو وكسر الذا المجهة
 مخففة يعلمه بصلاة الصبح قال في الكواكب فان قلت ما وجه تعلق هذا بكتاب الدعوات وأجاب بأنه يعلم من سائر
 الاحاديث انه كان عليه الصلاة والسلام يدعوه عند الاضطجاع وقال في الفتح وذكر المصنف هذا الباب والذي
 بعده يؤمنه لما يذكركه بعده ما من القول عند النوم انتهى * والحديث أخرجه في أبواب الوتر * هذا (باب)
 بالتسوية يذكرك فيه الشخص (اذا بات طاهراً) ولا يذو زيادة وفضله * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
 قال (حدثنا معمر) هو ابن سليمان (قال سمعت منصوراً) هو ابن المعتمر (عن سعد بن عبيدة) يسكون العين في
 الاول وضه في الثاني وآخره ما تأنيث الكوفي قال (حدثني) بالافراد (البراء بن عازب رضى الله عنه) ما
 انه (قال قال رسول الله) ولا يذو الا يصلي - قال لي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اذا أتيت مضجعك) بفتح
 الجيم اذا أردت أن تأتي موضع نومك (فوضوا وضوءكم) كوضوئكم (للمسألة) والامر للتدبير لئلا يأتيه الموت
 بغتة فيكون على هيئة كاملة قال مجاهد قال لي ابن عباس لا تبين الاعلى وضوء فان الارواح تبعث على
 ما قبضت عليه رواء عبد الرزاق بسند رجاله ثقات الا يجي انقتات وهو صدوق فيه كلام واتصدق رؤياه وليكون
 أبعد من تلاعب الشيطان به (ثم اضطجع على شقك) بكسر الشين المجهة جانبك (الاين) لأنه أسرع للاستيقاظ
 لتعلق القلب الى جهة اليمين فلا يتقل بالنوم (وقل اللهم أسلمت نفسي اليك) ولا يذو وجهي بدل نفسي قيل
 ذاتي أي جعلت نفسي متفاداة لك تابعة لحكمك اذا قدرته لي على تدبيرها ولا على جلب ما ينفعها اليها ولا على
 دفع ما يضرها عنها (ودعوت أمرى اليك) أي توكلت عليك في أموري كله لتكفيني همه وتولي صلاحه
 (والجأت ظهري اليك) أي اعتمدت في أموري عليك لتعينني على ما ينفعني لان من استند الى شيء تقوى به
 (رهبة) خوفاً من أليم عقابك (ورغبة اليك) أي طمعاً في رفدك ونوابك وهما متعلقان بالاجزاء وأسقط من مع
 ذكر الرهبة وأعمل الى مع ذكر الرغبة على طريق الاكتفاء (لا تلجأ) بالهمز أي لا مهرب (ولا مضجاً) بالقصر
 لا مخلص (منك الا اليك) ويجوز همز مجاز لا لزواج وأن يترك الهمز فيه ما وأن همز المهموز يترك الآخر وقال
 في الكواكب في أواخر الوضوء هذان اللفظان ان كانا مصدرين يتدارعان في منك وان كانا ظرفين فلا اذا سم
 المكان لا يعمل وتقديره لا ملجأ منك الى أحد الا اليك ولا ملجأ الا اليك (أمنت بكابك) القرآن (الذي أنزل) *
 على رسولك صلى الله عليه وسلم وهو يتضمن الايمان بجميع كتب الله المنزل (وبنيك) محمد (الذي أرسله) * والايمان
 به مستلزم للايمان بكل الانبياء (فان من) زاد في الوضوء من يملك (مت على الفطرة) أي دين الاسلام قال
 الشيخ اكل الدين الحنفى في شرحه لما شارق الانوار فان قلت اذا مات الانسان على اسلامه ولم يكن ذكر من هذه
 الكلمات شيئاً فقد مات على الفطرة لا محالة فافائدة ذكر هؤلاء الكلمات أجيب بتوزيع الفطرة ففطرة القائلين
 فطرة المقرين بالصالحين وفطرة الآخرين فطرة عامة المؤمنين ورد بأنه يلزم أن يسكون للقائلين فطرتان فطرة
 المؤمنين وفطرة المقرين وأجيب بأنه لا يلزم ذلك بل ان مات القائلون فهم على فطرة المقرين وغيرهم لهم فطرة
 غيرهم انتهى وعند أحمد من رواية حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة بن جهم في الجنة بدل قوله مات على
 الفطرة (واجعلهن) أي الكلمات ولا يذو فاجعلهن بالقاف بدل الواو (آخر ما تقول) تلك الليلة قال البراء
 (فقلت استذكرهن) أي الكلمات (وبرسولك الذي أرسله) * (قال) صلى الله عليه وسلم (لا) تقل ورسولك بل
 قل (وبنيك الذي أرسله) * لأنه ذكر ودعاء فينبغي أن يقتصر فيه على اللفظ الوارد بجروقه لان الاجابة ربما تعلقت
 بتلك الحروف أو لعله أوحى اليه بها عين أدائها بلفظها * والحديث سبق في آخر كتاب الوضوء قبل الفصل (باب)
 ما يقول الشخص (اذا نام) * وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح الناف وكسر الموحدة وبعد التحية الساكنة
 مهملة ابن عقبة الكوفي قال (حدثنا سفیان) الثوري (عن عبد الملك) بن عمر (عن ربي بن حراش) بكسر
 الراء وسكون الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد التحية وحراش بالحاء المهملة المكسورة وبعد الراء ألف
 فشين مجمة (عن حذيفة) رضى الله عنه ولا يذو زيادة ابن الجمان انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوى)
 بقصر الهمزة (الى فراشه) دخل فيه (قال باسمك) بوصل الهمزة (أموت وأحي) بفتح الهمزة أي بذكر اسمك
 أحي ما حيت وعليه أموت أو المراد باسمك الميت أموت وباسمك الحي أحي أذهعني الاسماء الحسنى ثابتة

تعالى فكل ما ظهر في الوجود فهو صادر عن تلك المقتضيات (واذا قام) من النوم (قال الحمد لله الذي أحياها
 بعد ما ماتنا) قال ابن الأثير معنى النوم موتا لأنه يزول معه العقل والحركة فتميل وتشيها انتهى قال الله تعالى
 الله يتوفى الأنفس حين موتها أي يسلبها أي به حبة حساسة دراكه والذي لم تمت في منامها أي يتوفى الأنفس
 التي لم تمت في منامها أي يتوفاها حين تنام تشيها للناغين بالموت حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما أن الموتى كذلك
 وقيل يتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها هي أنفس التميز فالتى تتوفى في المنام هي نفس التميز لأنفس الحياة لأن
 نفس الحياة إذا زالت زال معها النفس والناغم بنفس وكل انسان نفسان نفس الحياة التي تفرقه عند الموت
 والاخرى نفس التميز التي تفرقه اذا قام وعن ابن عباس في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس
 فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والتحرك فاذا نام الانسان قبض الله نفسه ولم يقبض
 روحه (والله تعالى) (النشور) الاحياء للبعث يوم القيامة فان قيل ما يجب الشكر على الالتباء من النوم اجاب
 في شرح المشكاة بأن انتفاع الانسان بالحياة انما هو بتعزي رضى الله عنه ونوحى طاعته والاجتناب عن خطئه
 وعقابه فمن زال عنه هذا الانتفاع ولم يأخذ نصيب حياته وكان كالميت فكان قوله الحمد لله شكر النشور هذه
 النعمة وزوال ذلك المانع (تنشورها) بالنفوية المضمومة قوله أي (تخرجها) كذا في الفرع وأصله وهو ثبات في
 رواية الجوى والذي في القرآن نشرها بالنون ورواه الطبري من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد * والحديث
 أخرجه البخاري أيضا في التوحيد وأبو داود في الادب والترمذي وأخرجه النسائي في اليوم واللبس وابن
 ماجه في الدعاء وبه قال (حدثنا سعد بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة وسعد في الفرع بسكون العير والذي
 في البيهقي وهو الصواب سعيد بكسر هاء ثم تحتية البصري (ومحمد بن عرفة) بفتح فسكون ففتح مهملا (قالا)
 حدثنا شعبه) بن الخجاج (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السديعي انه (سمع) ولابي ذر سمعت (البراء بن عازب)
 رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا) زاد أحمد من الانصار قال البخاري (وحدثنا آدم) بن
 أبي اياس قال (حدثنا شعبه) ابن الخجاج قال (حدثنا أبو اسحاق) عمرو بن عبد الله (الهمداني) بفتح الهاء
 وسكون الميم بعد هادال مهمل السديعي (عن البراء بن عازب) رضى الله عنه ولابي ذر عن الجوى عن أبي اسحاق
 سمعت البراء بن عازب قال في الفتح والاول أصوب والالكان موافقا للرواية الاولى من كل وجه (ان النبي صلى
 الله عليه وسلم أوصى رجلا) هو البراء راوى الحديث (فقال اذا أردت مضجعا فقل اللهم أسلمت نفسي اليك)
 جعلها منقادة لك (وفوضت أمري اليك) لتتولى صلاحه (ووجهت وجهي) أي ذاتي (اليك) وهذه ليست
 في الرواية السابقة في الباب قبل هذا (والجأت) استندت (ظهرى اليك) قال في شرح المشكاة في قوله أسلمت نفسي
 اليك إشارة الى أن جوارحه منقادة لله تعالى في أوامره ونواهيه وقوله وجهت وجهي اليك الى أن ذاته مخصصة
 له تعالى بريئة من النفاق وفوضت الى أن أموره الخارجية والداخلية مفضضة اليه لا مدبر لها غيره وأجأت بعد
 قوله وفوضت تفويض أموره التي هو مقرر اليها وبها معاشه وعليها مدار أمره (رغبة ورهبة اليك) منصوبان على
 المفعول له على طريقة الف والتشريع أي فوضت أمري اليك رغبة والجأت ظهري من المكارة والشدة اليك
 رهبة منك لانه (لا يلجأ ولا منجأ) بالقصر فيه ما في الفرع كصله للأزد واج (منك) الى أحد (الا اليك آمنت بكتابك)
 القرآن المستلزم الايمان به الايمان بسائر الكتب السماوية (الذي أنزلت وتبيك الذي أرسلت فان مت) من ليلتك
 (مت على الفطرة) الاسلامية * وسبق هذا الحديث قريبا وفي الوضوء * (باب) استصحاب (وضع اليد اليمنى
 تحت الخذايعين) ولابي ذر اليمنى على تأنيث اللد لغة فيه لكن رأيت في حاشية الفرع كاصلة قال ابن سيده في
 المحكم قال الجبائي وهو مذكر لا غير وسقط لاي ذر قوله اليمنى من قوله اليد اليمنى * وبه قال (حدثني) بالافراد
 ولابي ذر حدثنا (موسى بن اسماعيل) أبو سلمة التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح بن عبد الله) (عن عبد
 الملك بن عبد ربه) بكسر الراء وسكون الموحدة ابن حرام (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) انه
 (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم (من الليل) صلة لاخذ على طريق الاستعارة
 لأن لكل أحد حظا منه وهو السكون والنوم فكانه يأخذ منه حظه ونصيبه قال الله تعالى جعل لكم الليل
 لتسكنوا فيه فالمضجع على هذا يكون مصدرا (وضع يده) زاد أحمد من طريق شريك عن عبد الملك بن عبد
 الرحمن (تحت خده) وبهذا الزيادة يحصل الغرض من الترجمة وجرى المؤلف على عادته في الإشارة الى ما وقع

في بعض طرق الحديث (ثم يقول اللهم باسمك) بكرا سمك (أموت وأحي) بفتح الهمزة (وإذا استيقظ قال الحمد لله الذمنا أحيانا بعد ما ماتنا) أي وذنا أنفسنا بعد أن قبضنا عن التصوف بالنوم والنوم أخو الموت (والله الشكور) الأحياء بعد الاماتة والبعث يوم القيامة * والحديث سبق قريبا * (باب) استحباب (النوم على الشق الايمن) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى مولا هم البصري قال (حدثنا العلاء بن المسيب) بفتح التحتية ابن رافع الاسدي (قال حدثني) بالافراد (أبي) المسيب بن رافع السكاهلي (عن البراء بن عازب) رضى الله عنهما انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى) بقصر الهمزة (الى فراشه) دخل فيه (نام على شقه الايمن) بكسر الشين المجمة (ثم قال اللهم أسلمت نفسي) ذاتي (اليك ووجهي ووجهي) قصدي (اليك وفوضت أمري اليك) اذا لا قدرة لي على صلاحه (والجأت ظهري اليك) أي توكلت عليك واعتمدتك في أمري كما يعتمد الانسان بظهره الى ما يسند له (رغبة) طمعا في ثوابك (ورغبة اليك) خوفا من عقابك وأخرج الترمذي وأحمد من طريق حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن عبيدة عن البراء بن عازب رغبة منك ورغبة اليك (لا ملجأ) بالهمز (ولا منجأ) بغير همز وفتح الميم فيهما (منك الا اليك) آمنت بكأنت الذي أنزلت اسم جنس شامل لكل كتاب سماوي (ونبيك) ولابي ذر ونبيك (الذي أرسلت) وفي رواية أبي زيد المروزي أرسلته وأنزلته بزيادة الضمير فيهما (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالهن ثم مات تحت ليلته) قال في شرح المشكاة فيه اشارة الى وقوع ذلك قبل أن ينسلخ النهار من الليل وهو تحتها أو المعنى بالتحت أنه مات تحت نازل ينزل عليه في ليلته (مات على الفطرة) أي على الدين القويم مله ابراهيم فانه عليه الصلاة والسلام اسلم واستسلم وقال جماعة دين الاسلام وقد تكون الفطرة بمعنى الخلقة كقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها قال الكرماني وهذا الذي كرمشتمل على الايمان بكل ما يجب به الايمان اجمالا من السكب والرسول من الالهيات والنبوات وعلى اسناد الكل الى الله من الذوات ويدل عليه الوجهة ومن الصفات ويدل عليه الامور ومن الافعال ويدل عليه اسناد الظاهر مع ما فيه من التوكل على الله والرضا بقضائه وهذا بحسب المعاش وعلى الاعتراف بالثواب والعقاب خيرا ونورا وهذا بحسب المعاد (استرهبوهم) في سورة الاعراف هو (من الرهبة) وهي الخوف (مذكوت) تفسيره (ملك) بضم الميم وسكون اللام (مثل رهبتون) بفتح الميم والمثلثة معتمدا عليه في اليونانية (خبر من رجوت) في الوزن (تقول ترهب خير من أن ترحم) بفتح الأول والثالث فيهما كذا في الفرع وأصله بفتح المثناة فوقية فيهما ماصلا على كسطة وفي غيرهما بضمهما أي لان ترهب خير من أن ترحم وسقط قوله استرهبوهم الخ لابي ذر كذا في الفرع وأصله وقال في الفرع وقال الحافظ وقع في مستخرج أبي نعيم في هذا الفرع مانصه استرهبوهم الخ ولم أره لغيره هنا وقال العمري هذا لم يقع في بعض النسخ وليس لذكره مناسبة هنا وانما وقع هذا في مستخرج أبي نعيم * (باب) استحباب (الدعاء اذا أتته بالليل) ولابي ذر عن الجوى والمستقلى من الليل * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا ابن مهدي) بفتح الميم عبد الرحمن (عن سفيان) الثوري (عن سلمة) بن كهيل (عن كريب) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال بت عند ميمونة) بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين خالة ابن عباس رضى الله عنهما (فقام النبي صلى الله عليه وسلم فأتى حاجته غسل) ولابي ذر فغسل (وجهه ويديه ثم نام ثم قام فأتى القرية فأطلق شئنا قها) بكسر الشين المجمة وبعد النون ألف ففأف رباطها (ثم توضأ وضوء ابن وضوءين) بضم الواو ولابي ذر بقصها من غير تغيير ولا تبذير كما فسره بقوله (لم يكثر) بأن اكتفى بأقل من الثلاث في الغسل (وقد أبلغ) أوصل الماء الى ما يجب ايصاله اليه (فصل ففصلت) بالمثناة التحتية الساكنة وأصله تخط أي تمدد وقيل هو من المطا وهو الظهور لان المتطلى يمد مطاه أي ظهره (كرهية أن يرى) صلى الله عليه وسلم (أتى كنت أنقيه) بهمزة مفتوحة فنون ساكنة ففصلت مكسورة فتحتية ساكنة كذا في الفرع مصلحة على كسطة ولابي ذر في هامشه كأصله أرقبه براء ساكنة بهمزة مفتوحة وبعد القاف موحدة ولم يرقم عليه في اليونانية وفي الفرع أنقيه بمثناة فوقية متددة وقاف مكسورة كذا في القسبي وطائفة وقال الخطابي أي أرتقبه وفي رواية أشتقبه بتخفيف التون وتشديد القاف ثم موحدة من التنقيب وهو التفتيش وفي رواية القاسبي أبغيه بموحدة ساكنة بعدها غين مججمة مكسورة ثم فتحية أي أطلبه قال والإكثار أرقبه

وهي أوجه (فتوضأت فقام) صلى الله عليه وسلم (بصلى قمعت عن يساره فأخذ بأذني فأدارني عن يمينه فتناثرت)
 بمنائين فغافل وهو لا يجي إلا لازماً أي تكامات (صلاته ثلاث عشر ركعة ثم اضطجع فقام حتى نفع وكان)
 عليه الصلاة والسلام (إذا نام نفع فاذنه) بالمدى أعلمه (بلال بالصلاة فصلى ولم يتوضأ) لانه تنام عينه ولا ينام
 قلبه لمي الوحي إذا أوحى إليه في منامه (وكان يقول في) جلة (دعائه اللهم اجعل في قلبي نورا) يكشف لي عن
 المعلومات (وفي بصري نورا) يكشف المبصرات (وفي سمعي نورا) مظهر المسموعات (وعن يميني نورا وعن
 يساري) ولا يذر عن الكشمهني وعن شمالي (نورا) وخص القلب والبصر والسمع بني الظرفية لأن
 المقاب مقر الفكرة في آلاء الله والبصر مسارح آيات الله المصونة والاسماع مراشي أنوار وحي الله ومحمدا
 آياته المنزلة وخص العين والشمال بعن إذا تابحوا بالانوار عن قلبه وسمعه وبصره إلى من عن يمينه وشماله من
 اتاعه قاله الطيبي (وفوق نورا وتحت نورا واما ي نور او خلفي نورا) ثم أجل ما فصله بقوله (واجعل لي نورا)
 فذلكه لذلك وتوكل الله وقد سأل صلى الله عليه وسلم النور في أعضائه وجهانه ليزداد في أفعاله وتصرفاته
 ومقتبلاته نوراً على نور فهو دءابء واما ذلك فانه كان حاصله لا محالة أو هو تعليم لآتمته وقال الشيخ الكمل الدين
 أما النور الذي عن يمينه فهو المؤيد له والمعين على ما يطلبه من النور الذي بين يديه والذي عن يساره نور الوفاية
 والذي خلفه فهو النور الذي يسعى بين يدي من يتقدمه ويتبعه فهو لهم من بين أيديهم وهو له صلى الله عليه وسلم
 من خلفه فيتبعونه على بصيرة كما أن المتبع على بصيرة قال الله تعالى قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا
 ومن اتبعني وأما النور الذي فوقه فهو تنزل نور الهى قدسى بعلم غريب لم يتقدمه خبر ولا يعطيه نظر وهو الذي
 يعطى من العلم بالله ما تزداد الأدلة العقلية اذ لم يكن لها إيمان فان كان لها إيمان نوراني قبلته بتأويل للجمع بين
 الامرين وقوله واجعل لي نورا يجوز أنه صلى الله عليه وسلم أراد نورا عظيماً جامعاً للأنوار كلها يعنى التي ذكرها
 هنا والتي لم يذكرها كأنوار الاسماء الالهية وأنوار الارواح وغير ذلك وتحقيق هذا المقام يقتضى بسطاً يخرج
 عن غرض الاختصار (قال كريب) مولى ابن عباس بالسند المذكور (وسمع) من الحكامات أو الأنوار (في
 التابوت) الصدر الذي هو وعاء القلب تشبهاً بالتابوت الذي يحوز فيه المتاع أو التابوت الذي كان لبني اسرائيل
 فيه السكينة أو الصندوق أى سمع مكتوبة عند كريب لم يحفظها ذلك الوقت أو المراد بالتابوت حينئذ أن
 السبعة يجسد الانسان بالامعاني كالجهات الست قال كريب أو سلمة بن كهيل (ولقيت رجلاً من ولد العباس)
 هو على بن عبد الله بن العباس رضى الله عنهم (خذني بين قد كرعصني) بفتح العين واصاد المهملتين ثم موحدة
 أظناب المفاصل (ولحي ودمى وشعري وبشري) ظاهر جلد الشريفة (وذ كرعصني) أى العظم والمنح كما قاله
 السفاقسى والداودى وقال في الكواكب اعلمها الشعم والعظم وفي مسلم من طريق عقيل بن سلمة بن كهيل
 فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة كلمة حدثها كريب فخفظت منها عشرة ونسيت ما بقى فدكر ما في
 رواية الثوري وزاد في لساني نورا بعد قوله في قلبي وقال في آخره واجعل لي في نفسي نورا وأعظم لي نورا وعند
 الترمذى وقال غريب من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده سمعت نبي الله صلى الله
 عليه وسلم ليلة حين فرغ من صلاته يقول اللهم انى أسألك رحمة من عندك الحديث وفيه اللهم اجعل لي نورا
 في قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم والدم ثم العظام ثم قال في آخره
 اللهم أعظم لي نورا وأعظم لي نورا واجعلني نورا وعند ابن أبي عاصم في كتاب الدعاء من طريق عبد المجيد بن عبد
 الرحمن عن كريب في آخر الحديث وهب لي نورا على نوري والحديث أخرجه مسلم في الصلاة وفي الطهارة وأبو داود
 في الادب والنساء في الصلاة وابن ماجه في الطهارة وبه قال (حدثنا) ولا يذرب الافراد (عبد الله بن محمد)
 المسندى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت سليمان بن أبي مسلم) الاحول (عن طاوس) هو ابن
 كيسان (عن ابن عباس) انه قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتعبد) حال من الضمير في قام
 (قال) في موضع نصب خبر كان أى كان صلى الله عليه وسلم عند قيامه متعبد يقول (اللهم لك الحمد) وفي رواية
 مالك عن أبي الزبير عن طاوس اذا قام الى الصلاة من جوف الليل وظاهر السباق انه كان يقول اول ما يقوم
 الى الصلاة واتعبد السبقت من النوم والهجوم والنوم فعناء التجنب عن النوم والحمد الوصف بالجليل على التفضيل
 والالف واللام فيه للاستغراق (أنت نور السموات والارض) منورهما (و) منور (من فيهن) بنور هدايتك

وهو من دون ما تعلب الملعلة على غيرهم (ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن) المدبر لهم في جميع
 أحوالهم فلا يتصور وجوده وجود الاله (ولك الحمد أنت الحق) أي التحقق الوجود الثابت بلا شك فيه
 (ووعدك حق) ثابت لا يدخله شك في وقوعه وحقه ولا يذلل الحق بالتعريف (وقولك حق) أي يدلولة ثابت
 وقد رواه أبي ذر بالتعريف كالسابقة (ولقائكم) بعد الموت في القيامة (حق والجنة حق والنار حق والساعة)
 وهو قيامها (حق) فلا بد منه وهو مما يجب الإيمان به فنكره كافر بيننا الله على ذلك وعلى تصديق كل ما جاء به
 الرسل صلوات الله وسلامه عليهم (والتيون حق) لا يجوز أنكار واحد منهم (ومحمد حق) عطفه عليهم أي أنا
 بالتفاير إذ أنه فائق عليهم بخصوصيات اختص بهم دونهم وجزءه عن ذاته كانه غيره ووجب عليه الإيمان به
 وتصديقه مباينة في إثبات نبوته وهذه كلها وسائل قدمت لتحقيق المطلوب من قوله (اللهم لك أسلمت) انقدت
 لأمرك ونهيك (وعليك توكلت) أي قوت الأمر اليك فاطعاً النظر عن الأسباب العادية (وبك أمنت)
 صدقت بك وبما أنزلت (واليك أتيت) رجعت مقبلاً بالقلب عليك (وبك) بما أعطيتني من البرهان والبيان
 (خاصت) الخصم المعاند وقته بالحق والسيف (واليك حاكمت) كل من جحد (فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما
 أسررت وما أعلنت) أخفيت وأظهرت أو ما تحزك به لسانى أو حدثت به نفسى قال ذلك مع القطع بالمغفرة
 تواضعاً وتعظيماً لله تعالى وتعلماً بأمره وإرشاد الملائكة (أنت المتقدم) لى البعث في القيامة (وأنت المؤخر) لى
 في البعث في الدنيا (لا اله الا أنت اولا الله غيرك) ولا يذعن السكينة بسقاط الالف من أو • والحديث
 سبق في أول التهجيد في آخر كتاب الصلاة • (باب استصحاب التكبير والتسبيح) وكذا التمجيد للشخص
 (عند المنام) • وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواشحي قال) (حدثنا شعبه) (بن الجراح) (عن الحكم) (بفتح
 ابن عديبة) (عن ابن أبي ليلى) (عبد الرحمن) (عن علي) (أي ابن أبي طالب رضى الله عنه) (أن فاطمة عليها السلام
 شكت) (بالتحفيف) (ما تلقى في يد هامن الرضى) من اثر اذارة الرضى وهى بالقصر الطحن البر والشعر (فأتى النبي
 صلى الله عليه وسلم تسالها خادماً) جارية تخدمها ويطلق على الذكر وكان قد بلغها انه جاءه رقيق كفى النفقات من
 طريق يحيى القطان عن شعبه (فلم تجده فذكرت ذلك لعائشة) رضى الله عنها (فاجاء أخبرته) عائشة رضى الله
 عنها (قال) على رضى الله عنه (فجاءنا) صلى الله عليه وسلم (وقد أخذ نامضاً جعناً فذهب اقوم فقال مكانك)
 الزمه وفى اليونانية كسط نصبة الكاف ولم يضبطها نعم فى آل ملك كسر هافلياً مل (جلس يئنا حتى وجدت
 برد قدميه) بالتثنية (على صدرى) زاد مسلم هنا فى اخبرته أنك جئت تطليبنى فما حاجتك قالت بلغنى انه قدم
 عليك خدم فأحببت أن تعطى خادماً يكفينى الخبز والعين فانه قد شق على (فقال ألا) بالتحفيف وفتح الهمزة
 (ادسك على ما هو خير لك من خادم) فى الآخرة وأنه يحصل لك ما يبب ذلك قوة تقدر ان بها على الخدمة
 أكثر مما يقدر الخادم عليه قال ابى فقال كلمات علميهن جبريل (إذا أوتيت الى فراشك أو أخذت حماماً جعلاً)
 بالشك من الراوى سليمان بن حرب كما فى الفتح (فكبر ثلاثاً وثلاثين) مرة (وسبح ثلاثاً وثلاثين واحمد ثلاثاً
 وثلاثين فهذا) التكبير وما بعده إذا قلتم فى الوقت المذكور (خير لك من خادم) فأحب لابنته وزوجها
 ما أحب لنفسه من اتيار الفقر وتحمل شدة البصر عليه تعظيماً للابن وأثر أهل الصفة لوقفهم انفسهم على سماع
 العلم المقضى لعدم التكسب وقال الطيبي وهذا من باب تلقى الخطاب بغير ما يتطلب ايذاناً بأن الاهم من
 المطلوب هو التزود للمعاد والتجافى من دار القرور • (وعن شعبه) (بن الجراح) بالسند السابق (عن خالد) (الحذاء
 عن ابن سيرين) محمد موقوفاً عليه أنه (قال التسبيح اربع وثلاثون) ووقع فى مرسل عروة عند جعفر أن
 التصعيد اربع واتفاق الرواة على أن الاربع للتكبير أربع • والحديث سبق فى باب الدليل على أن الخمس
 لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتاب الخمس • (باب النعوذ والعروة عند المنام) مصدر ميم ولا يذ
 عند النوم • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) أبو محمد الكلاعى الدمشقى ثم التنيسى الحافظ قال (حدثنا
 الليث) (بن سعد) (الامام قال) (حدثني) (بالافراد) (عقيل) (بضم العين وفتح القاف) (ابن خالد) (ابى) (عن ابن شهاب)
 الزهري محمد أنه (قال اخبرني) (بالافراد) (عروة) (بن الزبير) (عن عائشة رضى الله عنها) (أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان إذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم (نصف في يده) بالمثلثة نفع كالذى يصق قبل لبصاق فيه فان كان فهو
 المتفل وقيل هما معنى ولا يذعن الجوى والمستل فى يده بالافراد (وقرأ بالمعوذات) بكسر الواو المشددة وبالذال

المجبة قل هو الله أحد والسورة بعد هاو عبر بالمعوذات تغلبيا (ومسح بهما) يديه (جسده) ما استطاع منه والنفس بعد القراءة والواو لا تقتضي الترتيب * والحديث مرفى آخر فضائل القرآن * هذا (باب) بالتسوية من غير زجة وهو ساقط لبعضهم * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس مشهور بجمعه قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن عمر) بضم العين العمري قال (حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه) أبي سعيد كيسان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أوى أحدكم) بقصره - مزه أوى (إلى فراشه) أتى إليه لينام عليه (فلينعض) بضم الفاء (فراشه) قبل أن يدخل إليه (بداخلة أزاره) طرفه الذي يلي جسده وحكمة ذلك له السر طي - يمنع من قرب بعض الحيوانات استأثر الشارع بعلمه وقال البيضاوي وإنما أمرنا بالنعض به لأن المتحول إلى فراشه يحمل بينه خارجه أزاره وتبقى الداخلة معلقة فينعض بها وقال الكرماني ولينعض ويده مستورة بطرف أزاره لئلا يحصل في يده مكروه إن كان شيء هناك (فانه لا يدري ما خلفه) بفتح المجبة واللام (عليه) من المؤذيات كعقرب أو حية أو المستقذرات (ثم يقول يا حي ربى وضعت جنبي وبك أرفعه) أي بك استعين على وضع جنبي وعلى رفعه قالبا للاستعانة (إن أمسكت نفسي) تؤتيها (فأرحها) وإن أرسلتها (رددتها) فاحفظها بما تحفظ به الصالحين ولا بوى الوقت وذريه عبادة الصالحين وعند النساءى وصححه ابن حبان من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا إذا أخذ مضجعه أن يقول اللهم أنت خلقت نفسي وأنت توفاها لك موتها وحياها إن أحببتها فاحفظها وإن أمتها فاغفرها (تابعه) أي تابع زهير بن معاوية (ابن عمر) أنس بن عياض فيما وصله في الأدب المقرد ومسلم في صحيحه (واسماعيل بن زكريا) أبو زياد الكوفي مما وصله الحارث بن أبي أسامة في مسنده كلاهما (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري السابق في إدخال الوسطة بين سعيد المقبري وأبي هريرة (وقال يحيى) بن سعيد القطان مما وصله النساءى (وبشر) بكسر الموحدة وسكون المجبة ابن المفضل فيما وصله مستد في مسنده الكبير كلاهما (عن عبيد الله) العمري (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) بدون الوسطة بين سعيد وأبي هريرة (ورواه) أي الحديث المذكور (مالك) إمام دار الهجرة فيما وصله الموائف في التوحيد (وابن بجلان) بفتح العين وسكون الجيم محمد الفقيه فيما وصله أحمد وغيره كلاهما (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) من غير واسطة أيضا * وفي حديث الباب ثلاثة من التابعين على نسق واحد وأخرجه مسلم في الدعوات وأبو داود في الأدب والنساءى في اليوم واللبلة * (باب) فضل (الدعاء نصف الليل) على غيره إلى طلوع الفجر لخصيصه بالتزلزلاله والفضل باجابة الدعاء وغيره * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) العامري الأوبسى الفقيه قال (حدثنا مالك) إمام الأعظم (عن ابن شهاب) عن محمد بن مسلم الزهري (عن أبي عبد الله) سلمان (الأعز) بفتح الغين المجبة وتشديد الراء الجهمي المدني (وابي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتزلزل بالوقية بعد التحية وفتح الزاى المشددة وللسكهم ينزل (ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا) هذا من التشابهات وحظ السلف من الراغبين في العلم أن يقولوا آمنا به كل من عند ربنا ونقله البيهقي وغيره عن الأئمة الأربعة والسفيانيين والحمادين والاوزاعي والليث ومنهم من أقول على وجه يليق مستعمل في كلام العرب ومنهم من أفرط في التأويل حتى كاد أن يخرج إلى نوع من التعريف ومنهم من فصل بين ما يكون تأويله قريبا مستعمل في كلام العرب وما يكون بعيدا مجورا فأقول في بعض وفوض في آخر ونقل هذا عن مالك قال البيهقي وأسأله الإيمان بلا كيف والسكوت عن المراد إلا أن يرد ذلك عن الصادق فصار إليه ونقل عن مالك أنه أقول التزول هنا ينزل رحمة تعالى وأمره أو ملائكته كما يقال فعل الملك كذا أي إتياعه بأمره ومنهم من أقره على الاستعارة والمعنى الإقبال على الداعي باللفظ والاجابة وقد سبق في التهجد من أواخر كتاب الصلاة مباحته وما أتى أن شاء الله تعالى بهون الله غير ذلك في كتاب التوحيد وقال البيضاوي لما ثبت بالقواطع أنه سبحانه منزله عن الجسمية والتعيز امتنع عليه التزول على معنى الانتقال من موضع إلى موضع انخفض منه فالمراد دنو رحمة أي يقتل من مقتضى صفة الجلال التي تقتضى الغضب والانتقام إلى مقتضى صفة الأكرام

التي تقتضي الرحمة والرأفة (حين يبق ثلث الليل الآخر) بكسر المجهمة والرفع صفة لثلاث لأنه وقت خلوة
ومساجلة ونضرة وخلو النفس من خواطر الدنيا وشواغلها * وشاق المؤلف الترجمة بلفظ نصف الليل
والحديث مصرح أن التزل ثلث الليل فيجتمهمل أنه جرى على عادته بالاشارة الى حديث أحمد عن أبي سلمة
عن أبي هريرة بلفظ ينزل الله الى السماء الدنيا نصف الليل الآخر أو ثلث الليل الآخر وأخرجه الدارقطني عن
الاغزي عن أبي هريرة بلفظ شطر الليل من غير تردد وقد اختلفت الروايات في تعيين الوقت على ستة الثلث الاخير
كما هنا أو الثلث الاول أو الاطلاق فيعمل المطلق على المقيد والذي بأوان ان للشك فالجزم به مقدم على
المشكوك فيه وان كان للتردد بين حابين فيجمع بذلك بين الروايات بأن ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال لكون
أوقات الليل تختلف في الزمان والافاق باختلاف تقدم دخول الليل عند قوم وتأخره عند قوم ويكون
التزل يقع في الثلث الاول والقول يقع في النصف وفي الثلث الثاني أو أنه يقع في جميع الاوقات التي وردت به
ويجمل على انه اعلم بأحد هاتي وقت فأخبره به ثم بالآخر في آخر فأخبره فنقلت الصحابة ذلك عنه (يقول)
ولا يذرفه قول (من يدعوني فاستجب له) فأجيب دعاءه (من يسألني فأعطيه) سؤله (من يستغفرني
فأغفر له) ذنوبه وقوله فأستجب فأعطيه وفأعقر نصب على جواب الاستهتام ويجوز الرفع على تقدير مبتدأ
أى فأنا أعقر فأنا استجب فأنا أعطيه وفي الحديث ان الدعاء في هذا الوقت مجاب ولا يكر عليه تخلفه عن
بعض الداعين فقد يكون ظلم في شرط من شروط الدعاء كالا حتراف في المظم والمشرى والملبس أو الاستجمال
الداعي أو بأن يكون الدعاء بانه أو قطعية رحم أو تحصل الاجابة وتأخر وجود المطلوب لمصلحة العبد أو لاضر
يريد الله تعالى * والحديث سبق في باب التهجيد وبأن ان شاء الله تعالى دعون الله وقوته في كتاب التوحيد
* (باب الدعاء عند) ارادة دخول (الخلا) وهو بفتح الخاء المجهمة ومداد أو أصله المكان الخالي كوايقصدونه
لقضاء الحاجة ثم غلب في الكنف * وبه قال (حدثنا محمد بن عرفة) بن البردقالي (حدثنا شعبة) بن الجراح
(عن عبد العزيز بن صهيب) السبائي الا معي (عن انس بن مالك رضي الله عنه) أنه قال كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا دخل (الخلا) اراد دخوله (قال الله تعالى اعوذ بك) استجير بك والباء في بك اللامعاق وهو الصاق
معنوي لانه لا يلتصق شيء بالله ولا صفاته لكنه التصاق تخصيص كانه خص الرب سبحانه بالاستعاذة (من الخبث
والخبائث) بضم الموحدة وبالضمة فيهما يريد ذكران الشياطين وانهم ويروي بسكون الموحدة وذكر الخطابي
التسكين في اغالب الحديث ويراد به الكفر والخبائث الشياطين وقيل الخبث الشياطين والخبائث البول
والغائط استعاذة من شر الاول وشر الاخرين وقال التورثي الخبث ساكن الباء مصدر خبث الشيء
يخبث خبثا وفي اراد الخطابي هذا اللفظ في جملة الالفاظ التي يروها الرواة لمحوته نظر لان الخبث اذا جمع
يجوز ان تسكن الباء للتخفيف كما يفعل في سبل وسبل ونظائرهما من الجوع وهذا الباب مستفيض في كلامهم
غير نادر ولا يسمع من أحد مخالفته الا ان يزعم أن ترك التخفيف فيه اولى للاتباع به بالخبث الذي هو المصدر
ومن تتبعه في بعض والتقدير من كيدهم وشرهم أو لا يشاء اذا فرأى كورا لجن وانهم وخص الخلاء لان
الشياطين تحضر الاخيلة لانه يجبر فيها ذكر الله تعالى واستعاذته صلى الله عليه وسلم لاطهار العبودية
وتعليم الامة والافه صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك كله * والحديث سبق في الطهارة * (باب ما يقول)
الشخص (اذا أصبح) * وبه قال (حدثنا مسدد) بالسبب بعد هاد الان مهملات ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد
ابن زريع) بضم الزاي وفتح الراء أبو معاوية البصري قال (حدثنا حسين) بضم الحاء وفتح السين ابن ذكوان
المعلم البصري قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء (عن بشر بن كعب) بضم الموحدة وفتح
السين المجهمة العدوى (عن شاذان ابن اوس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال سيد
الاستغفار) أي أفضل وأعظمه نفعا اللهم أنت ربي لا اله الا انت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك الذي
عاهدتك عليه (وعدك) الذي واعدتك من الايمان بك والاخلاص (ما استطعت ابوء) اعترف (للبعث منك
وأبوء) اعترف (للكذبني فأغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت اعوذ بك من شر ما صنعت اذا قال) ذلك (حين
يمسي فات دخل الجنة او) قال (كان من اهل الجنة) من غير أن يدخل النار (واذا قال) ذلك (حين يضيغ
فما من يومه مثله) * وسبق الحديث قريبا في باب افضل الاستغفار * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن

قوله في الزمان والافاق
هكذا في بعض النسخ
وفي بعضها في الزيادة
والافاق وكلاهما
لا يخلو عن شيء فلعن
الانساب بما بعده أن
يكون أصل العبارة في
الزمان والمكان تأمل اه

فكيف قال (حدثنا سفيان بن عيينة) عن عبد الملك بن عيسى (بسم العين) وفتح الميم (عن ربي بن حراش) بكسر
 الراء وسكون الواو وكسر العين المهملة وحراش بكسر الحاء المهملة وفتح الزاؤه المنخفضة وبعد الالف شين مبهمة
 (عن حذيفة) بن الحارث رضي الله عنه أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام قال بسمك اللهم
 أموت واحي) بفتح الهمزة قال القرطبي فيه أن الاسم عين المسمى فهو كونه سجع اسم ربك الأعلى أي سجع
 ربك انتهى والمعنى نزهة تسمية ربك بأن تذكره وأنت له معظم ولذا كره محترم فالاسم يكون بمعنى التسمية وقال
 الامام كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الالفاظ الموضوع لها عن الرقت وسوء الادب وقال
 آخرون المعنى نزهة ربك فالاسم صله لأن أحد الايقول سبحانه اسم الله بل سبحانه الله وقد سمي الله تعالى نفسه
 بالاسماء الحسنى ومعانيها ما يتله فكل ما ظهر في الوجود فهو صادر عن تلك المقتضيات فكأنه قال بسمك
 المحي أحياء وباسمك الميت أموت وقال بعضهم المحي من أحيى قلوب العارفين بأنوار معرفته وأرواحهم
 بطاقت مشاهدته والميت من أمات القلوب بالغفلة والنفوس بابتداء الزلزلة والاهل بالثبوت (و) كان صلى
 الله عليه وسلم (إذا استيقظ من منامه قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا) أطلق الموت على النوم لما بينهما
 من الشبه بجماع ما بينهما من عدم الادراك والانتفاع بما شرع من القربات فحمد الله تعالى شكر اعلى رتبة
 ذلك لينال ذلك وهذا صدر منه صلى الله عليه وسلم على جهة العبودية والتطيم (واليه النشور) الاحياء البعث
 أو المرجع في نيل الثواب مما كتبه في حياته هذه (والحديث مرفى باب ما يقول اذا نام * وبه قال) (حدثنا
 عبدان) هو عبد الله بن عثمان المروزي (عن أبي حمزة) بالحاء المهملة والراء المشددة الفزاري بالقاء والراء
 منصور) هو ابن المعتمر (عن ربي بن حراش) أبي مريم العيسى الكوفي ثقة عابد مخضرم (عن خشة بن الحر)
 بفتح الخاء المعجمة والراء والشين المعجمة والحاء بالحاء المهملة المضمومة والراء المشددة الفزاري بالقاء والراء
 بعد هاء مكسورة (عن أبي ذر) جندب الغفاري (رضي الله عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا
 أخذ مضجعه) بفتح الجيم (من الليل قال اللهم بسمك أموت وباسمك أحي) فاذا استيقظ) فأذا بالفاء هاءتا وفي
 السابق بالواو وبدلها (قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور) ولم يحصل في حديث حذيفة الماضي
 وحديث أبي ذر هذا اختلاف في المتن الا في الفاء والواو وكذا كونه وقد ظهر أن لربي فيه طريقين وقد وافق أبا
 حمزة على هذا الاسناد شيان التحوى فيما أخرجه الاسماعيلى وأبو نعيم في مستخرجيه من طريقه وفي الباب
 احاديث أخرى (باب الدعاء في الصلاة) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا) ولا يذر
 حدثنا (الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرئ بن عبد الله
 الزبي المصري (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن المعاصي رضي الله عنهما (عن أبي بكر الصديق رضي الله
 عنه) أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم (عني) قال ابن فرحون أي حفظني (دعاء) مفعول ثان لعلم (أدعوه في
 صلاتي) جلة في محل نصب صفة لدعاء والعاث قوله به والتعبير به ودعى دعا وفي صلاتي متعلق بأدعوا بلعنى
 افساد المعنى (قال) صلى الله عليه وسلم (قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا) بلا بسة ما يوجب عقوبتها
 أو ينقص حظها وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه والنفس الماراد بها هنا الذات المشغلة على الروح
 وان كان بين العلماء خلاف في أن النفس الروح أو غيرها حتى قيل ان فيها ألف قول وظلما مصدر
 وكثير بالمثلثة نعت لا بالمتعوت (ولا يغفر الذنوب الا أنت) فليس لي حيلة في دفعها فأنا المقتدر اليك المضطر
 الموعود بالاجابة (فاغفر لي مغفرة من عندك) القاء للسببية واغفر لفظه لفظ الامر ومعناه الدعاء والايجاب
 للثني وقائدة قوله من عندك وان كان الكل من عند الله أن فضل الله ومغفرته لا في مقابلة عمل ولا بإيجاب على
 الله وتفيد العندية معنى القرب في منزلة (وارحني) عطف على سابقه (انك انت الغفور) فعول بمعنى فاعل
 (الرحيم) بمعنى راحم وفي الكلام لف ونشر مرتب لأن طلب المغفرة بقوله اغفر لي وطلب الرحمة بقوله ارحمني
 فالتقدير اغفر لي انك أنت الغفور وارحني انك أنت الرحيم وفي الكلام حذف دلالة ما تقدم عليه والتقدير
 ولا يغفر الذنوب الا أنت ولا يرحم العباد الا أنت فحذف ولا يرحم العباد الا أنت دلالة وارحني ويحتمل أن
 يكون التقدير ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي ولا يرحم العباد الا أنت فارحني * وهذا الدعاء من أحسن
 الادعية لاسيما في ترتيبه فان فيه تقديم ذاء الرب واستغاثته بقوله اللهم ثم الاعتراف بالذنوب في قوله

قلت قسني ثم الاعتراف بالتوحيد الى غير ذلك مما لا يخفى مع ما استعمل عليه من القائلين بقوله انك انت الغفور
الرحيم بكلمة ان وضعا الفصل وتعرف الخبر باللام وبصفة المبالغة (تمني) الامر في قوله صلى الله عليه وسلم
ان يقتضى جواز الدعاء به في الصلاة من غير تعيين محله لكنه يخص بالموضع اللاتى بالدعاء وعينه بعضهم
في السجود لحديث فاما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء وعينه آخرون بعد التشهد لحديث ثم ليخبر بعد ذلك
في المسألة وهذا الاخبار رجح ابن دقيق العيد وبؤيده أن الأئمة كالبخارى والنسائي والبيهقي وغيرهم
اخبروا بهذا الحديث للدعاء في آخر الصلاة وقال النووي انه استدلال صحيح وقال الفاكهاني الجمع بينهما
في المثلين أولى • وحديث الباب سبق في اوخر صفة الصلاة قبل كتاب الجمعة (وقال عمرو) بفتح العين ولا يذو
عمرو بن الحارث فيما وصله البخارى في التوحيد (عن يزيد) بن حبيب (عن ابي الخضر) مرئد (انه سمع عبد الله
ابن عمرو) أى ابن العاص (قال ابو بكر رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم) وثبت قوله انه لا يذو
الكشميتي • وبه قال (حدثنا علي) هو ابن سلمة اللبتي بفتح اللام والموحدة بعدها قاف مكسورة كما قاله
الكلاباذي قال (حدثنا مالك بن سعيد) بضم السين وفتح العين المهملة وبعد التحية الساكنة راء ابن النخعي
يكسر الخاء المجهدة وسكون الميم بعدها سين مهله قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) رضى الله عنها
(ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها انزلت في الدعاء) وقال به ابن عباس فيما رواه عنه عكرمة وقال به مجاهد
وسعيد بن جبير ومكحول وعروة بن الزبير وقال آخرون ولا تجهر بصلاتك أى بقراءة صلاتك على حذف مضاف
لانه يلتمس اذا الجهر والخافتة يعتقبان على الصوت لا غير الصلاة أفعال وأذكار وسبق في تفسير سورة الاسراء
حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمعه المشركون
سبوا فزلت الآية وحديث عائشة ظاهرا للعموم في الصلاة وخارجها لكن روى حديثها هذا ابن خزيمة
والحاكم وزاد فيه في التشهد فهو مخصص لاطلاقة كما مر في آخر الاسراء والله أعلم • وبه قال (حدثنا عثمان
ابن ابي شيبة) هو عثمان بن محمد بن ابي شيبة واسم أبي شيبة ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي اخو أبي بكر
والقاسم قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي وانث) شقيق بن سلمة
(عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه قال كان قول في الصلاة السلام على الله زاد يحيى في روايته
عند الموافق باب ما يخبر من الدعاء بعد التشهد من عباده وأخرجه أبو داود عن مسدد وشيخ البخارى فقال
قبل عباده (السلام على فلان) مرة وفي الصلاة على فلان وفلان وفي ابن ماجه يعنون الملائكة (فقال لنا
النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم) لفظ ذات مقع أو هو من اضافة المسمى الى اسمه (ان الله هو السلام) فكل
سلام منه وهو مالكة ومعطية وقال الخطابي المراد أن الله هو ذو السلام فلا تقولوا السلام على الله فان
السلام منه واليه يعود ويرجع الامر في اضافته اليه انه ذو السلام من كل آفة وعيب (فاذا قعد أحدكم في)
تشهد (الصلاة) في وسطها وأخرها (فليقل التحيات لله) أى أنواع التعظيم له (الى قوله الصالحين) القائلين بما
يجب عليهم من حقوق الله وحقوق عباده وتتفاوت درجاتهم (فاذا قالها) أى وعلى عبادة الله الصالحين (اصاب
كل عبد لله في السماء والارض صالح) بالخرصة لعبد (اشهد أن لا اله الا الله واشهد أن محمدا عبده ورسوله
ثم يخبر من الثناء) على الله (ما شاء) وفي كتاب الصلاة في باب ما يخبر من الدعاء بعد التشهد من الدعاء يدل قوله
هنا من الثناء • والحديث سبق في الصلاة • (باب) مشروعية (الدعاء بعد الصلاة) المكتوبة • وبه قال
(حدثني) بالافراد (اصحاق) هو ابن منصور وأبو داود هو به قال (اخبرنا يزيد) من الزيادة ابن هارون بن زاذان
السلي مولاهم الواسطي أحد الاعلام قال (اخبرنا ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء بعدها قاف معدود ابن
عمر أبو بشر الشكري الحافظ (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى أبي بكر بن
عبد الرحمن بن الحارث بن هشام (عن ابي صالح) ذكر أن السحان (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (قالوا) أى
فقراء المهاجرين وسمى منهم النسائي في اليوم والليلة ابا الدرداء من طريق أبي عمر الضبي وأبي صالح كلاهما
عن أبي الدرداء بلفظ قلت يا رسول الله رأيت أبا داود والطبراني في الاوسط من وجه آخر عن أبي هريرة أبا داود
وأخرجه الامام أحمد وابن خزيمة وابن ماجه من حديث أبي ذر نفسه (يا رسول الله ذهب أهل الدثور) بضم
الدال المهملة والمثناة جمع دثر والدثر المال الكثير والدثور أيضا الدروس يقال دثر كقعد الرسم وتدار الدثور
الغنى الرجل الغافل النور وفي رواية عبيد الله العمري عن سمى في الصلاة ذهب أهل الدثور من الاموال

(بالدرجات والتعظيم المقيم) الذي لا انقطاع له والتعظيم ما ينقسم به من مطعم وملبس وعلوم ومعارف وغيرها
والبناء في الدرجات بمعنى المناجاة أي ذهب أهل الذنوب بالدرجات واستعملوها معهم في الدنيا والآخرة
ومضوا بهم ولم يتركوا التبايناً فاسألنا (قال) صلى الله عليه وسلم (كيف ذلك) استفهام والكاف الخطاب
وحذف في خطاب الجماعة ذاكم بالكاف والميم ولكنه أراد خطاب واحد منهم لأن الكلام قد يكون من واحد
لمصلحة جماعة (قال) أحد الفقهاء من المهاجرين ولا يذرعن الكشمي قالوا (صلوا كما صلياً) أي كانوا
يصلون كما نصلي وما مصدرية والكاف نعت لمصدر محذوف عند الفارسي ومن تبعه واختار ابن مالك أن تكون
حالا من المصدر المفهوم من الفعل المتقدم بعد الاضمار على طريق الاتساع أي يصلون الصلاة في حال كونها
مثل ما نصلي (وجاهدوا) في سبيل الله (كجا هداوا) تنفقوا من فضول أموالهم أي من زيادتها صدقات
ومبرات (وايت لنا أموال) تنفق منها كما أنفقوا (قال) صلى الله عليه وسلم (أفلا أخبركم) الأحرف عرض
والفاء عاطفة وكان حقها أن تنقد على حمزة الاستفهام إلا أن الاستفهام له المصدر وقبل الفاء زائدة
مؤكد وقيل يتدر في مثل هذا محذوف من معنى الجلة قبله فانه عطف عليه والامسي هنا إذا قلتم ذلك فأعلمكم
(بأمر تدركون) أي به (من كان قبلكم) من هذه الأمة المحمدية لأن فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم ثابت
وان لم يذكر هذا الذكر (ونسبقون) به (من جاء بعدكم) من أهل الأموال (ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم) زاد
أبو ذر به (الامن جاء بجله) بمثل ما جئتم به (تسبحون في دبر كل صلاة) مكتوبة (عشرا) بعد السلام إجماعاً فليس
المراد بدبرها قرب آخرها وهو تشهد كما قال بعضهم قال ابن الأعرابي دبر الشيء بالضم والفتح وقال المطرزي
في اليواقيت دبر كل شيء بفتح الدال آخر أوقاته من الصلاة وغيرها قال وهذا هو المعروف في اللغة وأما الدبر
الذي هو الجراحة فبالضم والمراد بالدبر في الحديث عقب السلام والصلاة فهو مخالف لكلام أهل اللغة
قالوا إلا أن يكون مراد أهل اللغة بأخر أوقات الشيء الفراغ منه فيطابق تفسيرهم (وتحمدون عشرا
وتكبرون عشرا تابعه) أي تابع ورفاه (عبيد الله بن عمر) العمري فيما رواه مسلم في روايته (عن سمى) عن أبي
صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه وهذه المتابعة في إسناد الحديث وأصله لا في العدد المذكور وقد خالف
ورفاه غيره في قوله عشر قال في فتح الباري لم أقف في شيء من طرق حديث أبي هريرة على من تابع ورفاه على
ذلك إلا عن سمى ولا عن غيره ثم قال وجدت لرواية العشر شواهد منها عن علي عند أحمد وعن سعد بن أبي وقاص
عند التميمي وعن عبد الله بن عمرو وعنده وعند أبي داود والترمذي وعن أم سلمة عند البزار وعن أم مالك
الانصارية عند الطبراني وفي حديث زيد بن ثابت وابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يقولوا كل ذكر
منها خسا وعشرين ويزيدوا فيها لا اله الا الله خسا وعشرين أخرجه التميمي وفي حديث ابن عمر عند البزار
بإسناد فيه ضعف إحدى عشرة إحدى عشرة وسبق في باب الذكر بعد الصلاة بلفظ تسبحون وتحمدون
وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين وجمع البغوي في شرح السنة بين هذا الاختلاف باحتمال أن يكون
ذلك صدر في أوقات متعددة أو لها عشر أم إحدى عشرة الخ ويحتمل أن يكون على سبيل التخيير (ورواه) أي
حديث الباب (ابن عجلان) بفتح العين المهملة وسكون الجيم مح (عن سمى) عن (رجاء بن حيوة) بفتح الراء
والجيم مدودا وحيوة بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وفتح الواو بعد دهاها تانيث وهذا أصله مسلم قال
حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن عجلان فذكره مقرونا برواية عبيد الله العمري كلاهما عن أبي صالح به ووصله
الطبراني من طريق حيوة بن شريح عن محمد بن عجلان عن رجاء بن حيوة وسمى كلاهما عن أبي صالح عن أبي
هريرة وفيه تسبحون الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدونه ثلاثا وثلاثين وتكبرونه أربعاً وثلاثين (ورواه)
أيضا (بحري) أي ابن عبد الجيد (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء الاسدي المكي (عن أبي صالح)
الهماني (عن أبي الدرداء) عويمر الانصاري فيما وصله أبو يعلى في مسنده لكن في سماع أبي صالح من أبي الدرداء
نظير (ورواه) أيضا (مهمل) بضم السين وفتح الهاء (عن أبيه) أي صالح ذكر أن الهماني (عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم) رواه مسلم لكن قال تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين فالي مهمل
إحدى عشرة وأحدى عشرة فذلك كله ثلاث وثلاثون وأخرجه التميمي من رواية الليث عن
ابن عجلان عن سهيل بهذا الإسناد وقال فيه من قال خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين تكبيرة وثلاثا وثلاثين

جميعه وظلالا ثلاثين تحميدة ويقول لاله الا الله وحده لا شريك له يعني غمام الملائكة عثرت له خطاياهم وهذا
 اختلاف شديد على سهل والمعتقد في ذلك رواية تسمى عن أبي صالح عن أبي هريرة قاله في الفتح وحديث الباب
 سبق في الصلاة وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن
 منصور) هو ابن المعمر (عن المسيب) بفتح الباء التسمية المشددة (ابن رافع) الكاهلي (عن وراذ) بفتح الواو
 والراء المشددة وبعد الالف دال مهملة (مولى المغيرة بن شعبه) وكان به أنه (قال كذب المغيرة الى معاوية بن أبي
 سفيان) لما كتب له معاوية أن كتب لي بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة) مكتوبة ولا يذرع عن الجوى والمسح على صلاته (إذا سلم) منها (لا اله الا الله
 وحده لا شريك له) تأكيدا لبقائه مع ما فيه من تكثير حسنات الذكر (له الملك وله الحمد) زاد الطبراني من
 طريق آخر عن المغيرة بن يحيى ويحيى وهو حى لا يموت يسده الخبر (وهو على كل نبي قدبر) هذا معدود من
 العمومات التي لم يطررها تخصيص وانزع بعضهم فيه من جهة تخصيصه بالمستحيل لكنه مبني على أن لفظة
 شيء تطلق على المستحيل بل على المعدوم وفيه خلاف منهم ورومذهب أهل السنة المنع (اللهم لا مانع) يمنع من
 كل أحد (لما أعطيت) أي لما أردت إعطاءه والافبعاد الإعطاء من كل أحد لا مانع له إذا واقع لا يرتفع
 بخلاف قوله (ولما عطى لما نمت) فانه لا يحتاج الى هذا التأويل والرواية بفتح مانع ومعطى واستكمل
 لأن اسم لا إذا كان شيعا بالضاف يعرب فواجه ترك التنوين وأجيب بأن الفارسي حكى لغة بأجره الشبيه
 بالضاف مجرى المفعول فيكون مبنيا وجوز ابن كيسان في المطول التنوين وتركه وقال تركه أحسن (ولا يقع
 ذا الجدة منك الجدة) بفتح الجيم قال ابن دقيق العيد الذي ينبغي أن يضمن يقع معني يمنع أو ما يقاربه ولا يعود
 منك الى الجدة على الوجه الذي يقال فيه حظي منك كثيرا أو قليل بمعنى عنايتك بي أو رعيتك لي فإن ذلك مانع
 قال ابن فرحون وإنما قال ذلك لأن العناية من الله تعالى تنفع ولا بد وأما الجدة الثاني فانه فاعل يقع أي لا يقع
 صاحب الحظ من نزول عذابك حظه وانما ينفعه عمله الصالح فالالف واللام في الجدة الثاني عوض عن الضمير
 وقد سوغ الزمخشري ذلك وكذا اختار كثير من البصريين والكوفيين في نحو قوله تعالى فإن الجنة هي
 المأوى انتهى والجوهري على أن الجدة معناه الحظ والغنى أي لا يقع ذا الغنى والحظ منك غناه وحظه وانما ينفعه
 العمل الصالح وقيل أراد بالجنة أبا الأب وأبا الأم أي لا يقع أحد انسيبه وضبطه بعضهم بالكسر وهو الاجتهاد
 أي لا يقع ذا الاجتهاد منك اجتهاده وانما ينفعه رحمتك (وقال شعبه) بن الحجاج بالسند المذكور (عن
 منصور) أي ابن المعمر (قال سمعت المسيب) بن رافع ووصله أحد عن محمد بن جعفر حدثنا شعبه به بلفظ ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث وحديث الباب سبق
 في الصلاة (باب) ذكر (قول الله تعالى وصل عليهم) أي اعطهم عليهم بالعاء لهم والرحم (و) ذكر (من خص
 اخاه) المسلم أو من القرب (بالعاء دون نفسه) فيه رد لما في حديث ابن عمر عند ابن أبي شيبة أبا نفسك (وقال
 أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه فيما وصله المؤلف في غزوة أوطاس (قال النبي صلى الله
 عليه وسلم) لما قال له أبو موسى ان أبا عامر قال قل للنبي صلى الله عليه وسلم يستغفر لي ودعا صلى الله عليه وسلم
 بعاء فتوضأ به ثم رفع يديه (اللهم اغفر لعبيد) بالتنوين (أبي عامر) وهو عم أبي موسى وفيه فقلت ولي فاستغفر
 فقال (اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس) الأشعري (ذنبه) وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما وبه قال (حدثنا
 مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن يزيد بن أبي عبيد) أي خالد (مولى سلة) بن
 الأكوع قال (حدثنا سلة بن الأكوع) رضي الله عنه انه (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر
 قال) ولا يذوق قال (رجل من القوم) لم يعرف اسمه لعامر بن الأكوع وهو عم سلة (أبا عامر) وفي نسخة أي
 عامر (لوا سمعنا من هنيهة) بضم الهاء وقع التنوين وبعد التسمية الساكنة هاء أخرى جمع هنيهة ولا يذوق
 ولا يصلي هنيهة بكسر الهمزة وتشديد النون من غير هاء ثانية من اراجيز القصار (قزل) عامر (يحمدونهم
 يذكر) بفتح الذال المجزئة وتشديد الكاف المكسورة (ناقه لولا الله ما هتدينا) يقول ذلك وما بعده من
 المصارع الأخرى فهو ولا تمدقنا ولا ملينا قال يحيى القطان (وذكر) يزيد بن أبي عبيد (شعر آخر هذا ولكن
 لم أحفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هـ هذا السابق) لا بل (قالوا عامر بن الأكوع قال) رسول الله

صلى الله عليه وسلم (رحمة الله) وكانوا يعرفوا أنه صلى الله عليه وسلم ما اجترح لافسان قط في غزاة يخضع
 الا لمنتهى (وقال) ولا يذوق (رجل من القوم) وهو عمر بن الخطاب (يا رسول الله لولا) (حلا) (مقتضاه)
 أي وجبت له الجنة بدعائه ولا تتركه لنا (فما صاف) المسلمون (القوم) قالوا هم فأصيب عامر) الحمادي
 (بقائمة سيف نفسه) لأنه كان قصيرا قنابله ساق به ودي ليضربه فرجع ذباب السيف فأصاب عين ركبته
 نفسه (فأت) رضي الله عنه (فلما اسوا) مساء اليوم الذي فتح عليهم خيبر (أو قدوا) نارا كثيرة فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النار على أي شيء توقدون قالوا) (نوقدها) (على) (حمرانسية فقال)
 صلى الله عليه وسلم (أهريقوا) بهم - مزة مفتوحة وسكون الهاء أي أريقوا (ما فيها وكسروها) بتشديد السين
 المهملة ولا يذوقها باسقاط الهمزة وفتح الهاء وأكسروها بهمزة قطع مفتوحة (قال رجل) لم يسم أو هو
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه (يا رسول الله) ولا يذوقها بي الله (ألا) بالتخفيف (نهر يق) بضم النون وفتح الهاء
 أي نهرين (ما فيها ونفسها قال) صلى الله عليه وسلم (أو ذلك) باسكان الواو في الفرع حرف عطف والمعطوف
 عليه محذوف أي افعلوا الاراقة والغسل ولا تكسروا القدر ولا تظنوا بالفسل وقال في التنقيح أو ذلك بفتح
 الواو على معنى التفرير. والحديث سبق في غزوة خيبر وغيرها. وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم (قال
 حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين ولا يذوقها من مرة بضم الميم وتشديد الراء المفتوحة بعد هاء
 تأنيث انه (قال سمعت ابا ابي اوفى) عبد الله الصحابي ابن الصحابي (رضي الله عنه) ما قال كان النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا اتاه رجل بصدقة) بركة ماله ولا يذوق من الحوى والمسقى بصدقة (قال اللهم صل على آل
 فلان) امتثال لقوله تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وفيه مشروعية الدعاء لدافع الزكاة والجمهور على
 سنبة ذلك خلافا لمن أخذ بظاهر الامر وسقط لابي ذر لفظ آل (فأتاه ابي) أبو اوفى علقمة بصدقة (فقال اللهم
 صل على آل ابي اوفى) أي عليه نفسه قال مقدم أو عليه وعلى اتباعه ولا يحسن هذا من غيره صلى الله عليه
 وسلم اذ هو معد ومن خصائصه نعم تجوز الصلاة لنا على غير الانبياء تبعوا والمراد بالصلاة هنا معناها اللغوية
 وهو الدعاء. والحديث سبق في الزكاة والله أعلم. وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا شعبان
 ابن عبيدة) (عن اسماعيل) بن ابي خالد الاحمسي الكوفي (عن قيس) هو ابن أبي حازم انه (قال سمعت جريرا) بفتح
 الجيم وكسر الراء ابن عبد الله الاحمسي الكوفي (الجبلي) (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ألا)
 بالتخفيف (ترحمي) بالراء والحاء المهملين من الراحة (من ذي الخليفة) بالخاء المعجمة واللام والصاد المهملة
 المفتوحات (وهو نصب) بضم النون والصاد المهملة صم أو حجر (كانو يعدونه) من دون الله (يسمى الكعبة
 البمانية) بالتخفيف ولا يذوق عن الكشمي كعبة البمانية (قلت يا رسول الله في رجل لا يذوق على الخيل) أي
 اسقط لعدم اعتيادي ركوبها أو كان يخاف السقوط عنها حاله جريها (صن) بالصاد المهملة المفتوحة فضررب
 صلى الله عليه وسلم (في صدرى) وقال اللهم (فدعاه صلى الله عليه وسلم) أكثر مما طلب وهو الثبوت مطافا
 (واجعله هاديا) لغيره حال كونه (مهديا) في نفسه (قال) جرير (نخرجت في خشن) زاد أبو ذر عن الكشمي
 فاردا (من اجس من قوى) قال علي بن المديني (ويعا قال سفيان) بن عيينة (فانطلق في عصبة) ما بين عشرة
 الى أربعين رجلا (من قومي) اجس (فأنتها) أي ذا الخليفة (فأخرتها) وكان ذلك أول ما استجيب من دعائه
 صلى الله عليه وسلم وذلك انه عمل في ذلك هو والناسون ما لا يعمل خمسة آلاف (ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
 فقلت يا رسول الله والله ما أتيتك حتى تركتها) أي ذا الخليفة (من الجمل الاجرب) أي المطلي بالقطران
 فكان المشيعة باعتبار السواد الحاصل بالاحراق (فدعا) صلى الله عليه وسلم (لا جس وخيلها) وفي المغازي
 فبرأه على خيل أجس ورجالها خمس مرات. والحديث سبق في المغازي. وبه قال (حدثنا عبد بن الربيع)
 أبو زيد الهروي البصري وكان يجرى في الشبابة الهروية قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعابة
 السدوسي انه (قال سمعت أنسا) رضي الله عنه (قال قالت) أي (أم سليم) رضي الله عنها (لنبي صلى الله
 عليه وسلم) يا رسول الله (أذن خادمك) ادع له (قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم أكثر) بهم مزة مفتوحة وكسر
 المنة (ماله وولده وبالرسله فما أعطيه) وكثر ماله وكان له بالبصرة بستان يفرق السنة مزمين وممكنان فيه
 دججان ربحهم مع السك وكان له مائة وعشرون ولدا وقبل انه كان يطوف بالكعبة ومعه من فريضة اكن

من سبعين نفسا واطال عمره فقل عاش تسعا وتسعين سنة وقيل مائة سنة وثلاثين سنة وقيل مائة وعشرين
وقيل مائة وسبعين وفي صحيح مسلم قال أنس فوالله أن مالي لكثير وإن ولدي وولادي ليعادون علي نحو المائة
* وحديث الباب أخرجه مسلم في القضاة * وبه قال (حدثنا) بالجميع ولا يذرح حدثي (عثمان بن أبي شيبة)
هو عثمان بن محمد ونسبه لجدته أبي شيبة إبراهيم لشهرته به قال (حدثنا عبدة) بفتح المهملة وسكون الموحدة
آخرها تأنيث ابن سليمان (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها
(قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا) هو عبد الله بن زيد الانصاري (يقربني المسجد فقال رحمه الله لقد
اذ كرتي كذا وكذا آية اسقطتها) أي نسيتها بعد تبليغها (في سورة كذا وكذا) قال الحافظ ابن حجر ولم أقف
على تعيين الآيات المذكورة * والحديث سبق في فضائل القرآن وأخرجه مسلم في الصلاة والنساء
في فضائل القرآن * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين ابن الحارث بن خزيمة الأزدي الحوضي
قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (أخبرني) بالافراد (سليمان) بن مهران الأعشى (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة
(عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما) بفتح القاف وسكون
السين غنائم حنين فأثرنا في التهمة أعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وأعطى عيينة بن حصن مائة من
الابل وأعطى ناسا من العرب استنلا فالهم (فقال رجل) اسمه معتب بن قشير المنافق كما عند الواحدى (أن هذه
لقسمة ما أريدكم أوجه الله) بضم همزة أريد منبأ للمفعول قال ابن مسعود رضي الله عنه (فأخبرت النبي صلى
الله عليه وسلم) بذلك (فغضب حتى رأيت الغضب) أي أثره (في وجهه) وفي باب الصبر على الأذى من كتاب
الادب وتغير وجهه (وقال يرحم الله موسى لقد أذى بأكثر من هذا) الذي قاله هذا الرجل (فصبر) وأشار
بقوله لقد أذى بأكثر من هذا الى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى وآذى موسى
عليه السلام هو حديث المومسة التي راودها قارون على قذفه بنفسها حتى كان ذلك سبب هلاك قارون
وأثم الله بهم أياه يقتل هارون فأحياء الله فأخبرهم ببراءة موسى وأقوله هو آذر وفي الحديث أن أهل الفضل
قد يغضبهم ما يقال فيهم مما ليس فيهم ومع ذلك فيستلقونه بالحلم كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم اقتداء بموسى عليه
السلام والمراد من الحديث هنا قوله يرحم الله موسى نفسه بالدعاء فهو مطابق لاحد برأي الترجمة والله أعلم *
(باب ما يكره من السجيع في الدعاء) وهو بفتح السين المهملة وسكون الجيم بعدها عين مهملة كلام مقفى من غير
مرعاة وزن * وبه قال (حدثنا يحيى بن محمد بن السكن) بفتح المهملة والكاف بعدها نون ابن حبيب القرشي
الجزار بالموحدة والمجعة البصري نزيل بغداد قال (حدثنا حبان بن هلال) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة
(أبو حبيب) الباهلي قال (حدثنا هارون) بن موسى (المقرئ) بالهمزة النحوي قال (حدثنا الزبير بن الخزيم)
بكسر الخاء والمجعة والراء المشددة بعدها تحية ساكنة ثم منة البصري (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن
ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال) أمر امرأته (حدث الناس كل جمعة مرة فان آيت) امتنعت
(فترين) في كل جمعة (فان أكثر فتلات مرار) ولا يذروا الاصيل وابن عساكر مرآت (ولا تمل الناس هذا
القرآن) بضم القوقبة وكسر الميم وتشديد اللام المفتوحة من الاملال وهي السامة والناس نصب على
المفعولية وهو كالباء لحكمة الامر بعدم الاكثار والقرآن مفعول ثان وأبرز الخافض أي لا تعلمهم عن القرآن
(ولا) بالواو ولا يذرعن الجوى والمستقلى بالقاف (ألفينك) بضم الهمزة وسكون اللام وكسر القاف وفتح
التحبة وتشديد النون المؤكدة أي لا اصادفك ولا اجدتك (تأني القوم وهم) والحال انهم (في حديث من
حديثهم فتقص عليهم فتقطع عليهم حديثهم فتملهم) بضم القوقبة وكسر الميم والرفع ويجوز النصب بتقدير فان
تملهم (ولكن أنصت) بهمزة قطع مفتوحة وكسر الصاد اسكت مع الاصغاء (فاذا امروك) التمسوا منك أن
تقص عليهم وتحدثهم (فحدثهم وهم) والحال أنهم (يشتهون فانتظر) بالقاف ولا يذروا انظر (السجيع من الدعاء)
المتكلف المانع من الخشوع المطلوب فيه أو المستكره من السجيع أو الاستكثار منه (فاجتنبه) ولا تشغل
فكره له لما ذكر (فاني عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لا يفعلون الا ذلك) والفتحة الاثباتية في رواية
أبي ذر عن الجوى والمستقلى كما في الفرع وأصله فتكون ساقة عند الكشميين وحينئذ فيكون موافقا لما عند
الاسماعيلي عن القاسم بن زكريا عن يحيى بن محمد شيخ البخاري بسنده فيه حديث قال لا يفعلون ذلك باسقاط

الا وذلك واضح كما لا يخفى وفسره في غير رواية أبي ذر على وجه اثبات لفظ الا بقوله (يعني لا يفعلون الا ذلك الاجتناب) وقوله يعني ساقط لابي ذر قال في الاحياء المكروه من السجيع هو المتكلف لانه لا يلائم الهنر لجهة والمذلة فان وقع من غير قصد فلا بأس به وفي الاقفاص النبوية كثير من ذلك كقوله اللهم منزل الكتاب مجرى الحساب هازم الاحزاب وكقوله صدق وعده وأعز جنده وقوله اعوذ بك من عين لا تدمع ونفس لا تشبع وقاب لا ينجح * هذا (باب) بالتزوين (ليعزم) الشخص (المسألة) لربه تعالى (فانه لا مكروه له) بكسر الراء * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا اسماعيل) بن علية قال (اخبرنا عبد العزيز) بن صهيب (عن انس) رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا احدكم فليعزم المسألة) أي فليقطع بالسؤال ولا جد الدعاء عبد المسألة (ولا يقولن اللهم ان شئت فأعطني) بقطع الهمزة أي فلا يشك في القبول بل يستيقن وقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك بمشيئة الله وان كان ما موراني جميع ما يريد فعله بمشيئة الله (فانه لا مستكروه له) بكسر الراء فينبغي الاجتهاد في الدعاء وان يكون الداعي على رجا الاجابة ولا يقطع من رجة الله تعالى فانه يدعو كرماء يلج فيه ولا يستغنى بل يدعو دعا البائس الفقير وفي الترمذي وقال حديث غريب عن أبي هريرة مر فو دعا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه قال التوربشقي أي كونوا عند الدعاء على حالة تستحقون فيها الاجابة وذلك بائيان المعروف واجتناب المنكر وغير ذلك من مراعاة اركان الدعاء وآدابها حتى تكون الاجابة على القلب اغلب من الرد أو المراد ادعوه معتقدين وقوع الاجابة لان الداعي اذا لم يكن متحققا في الرجاء لم يكن رجاءه صادقا واذا لم يكن الرجاء صادقا لم يكن الرجاء خالصا والداعي مخلصا فان الرجاء هو الباعث على الطلب ولا يتحقق الفرع الا بتحقق الاصل * والحديث أخرجه مسلم في الدعوات والنساء في اليوم والليلة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب الحارثي القعنبي (عن مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت لان هذا التعليق صورته صورة الاستغناء عن المطالب والمطلوب منه وقوله ان شئت ثبت في رواية أبي ذر عن الحموي في الاولى وأما في الثانية فتثبت اتفاقا وزاد في رواية همام عن أبي هريرة في كتاب التوحيد اللهم ارحمني ان شئت (ليعزم المسألة) ولا يقل ان شئت كما لم يستغنى فلو قال ذلك للتبرك لا للاستغناء فلا يكره (فانه لا مكروه له) تعالى وهل النهي للتحريم أو للتزنية خلاف وجهه النووي على الثاني * والحديث أخرجه أبو داود في الصلاة والترمذي في الدعوات * هذا (باب) بالتزوين (يستجاب للعبد) دعاءه (مالم يعجل) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابي عبيد) بضم العين وتزوين الدال (مولى ابن ازرهر) بفتح الهمزة والهاء بينهما ما زى ساكنة آخره راء عبد الرحمن (عن ابي هريرة) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم مالم يعجل) بفتح التحتية والجيم بينهما عين ساكنة وقال في الكواكب يستجاب من الاستجابة بمعنى الاجابة قال الشاعر فلم يستجبه عند ذلك محجوب وقوله لاحدكم أي يجاب دعاء كل واحد منكم اذا المفرد المضاف يفيد العموم على الاصح (يقول) بيان لقوله مالم يعجل ولا يذر دعاء في الفتح فيقول بالقاء والنصب (دعوت فلم يستجب لي) بضم التحتية وفتح الجيم وفي رواية أبي ادريس الخولاني عن أبي هريرة عنده مسلم والترمذي لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ومالم يستعجل قبل وما الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم ارجع فاجاب لي فيه تحسر عند ذلك ويدع الدعاء وقوله فيستحسر بمحلات استفعال من حسر اذا أعجب وتعجب وتكرار دعوت للاستمرار أي دعوت مرارا كثيرة قال المظهر من كان له ملالة من الدعاء لا يقبل دعاءه لان الدعاء عبادة حصلت الاجابة أو لم تحصل فلا ينبغي له من ان يمل من العبادة وتأخير الاجابة اما لانه لم يأت وقتها فان لكل شي وقتا واما لانه لم يقدر في الازل قبول دعائه في الدنيا ليعطى عوضه في الآخرة واما ان يؤخر القبول لمع ويا نفع في ذلك فان الله تعالى يحب اللاح في الدعاء مع ما في ذلك من الانقياد والاستسلام واظهار الافتقار ومن يكثر فرغ الباب يوشك أن يفتح له ومن يكثر الدعاء يوشك أن يستجاب له * والدعاء آداب منها تقديم الوضوء والصلاة والتوبة والاخلاص واستقبال القبلة واقتناحه بالحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وأن يحتم الدعاء بالطابع وهو أمين وأن لا يخص نفسه بالدعاء بل يمد يد رجاءه وطلبه في نساء عفيف

دعاء الموحدين ويحفظ حاجته بحاجتهم لعلها أن تقبل بركتهم وتجاب وأصل هذا كله ورأسه انتهاء الشبهات
 فضمن الحرام وفي حديث مالك بن يسار مر فوعا إذا سألت الله فأسأله يظنون أكفكم ولا تسألوه بظهورها
 فإذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم رواه أبو داود ومن عادة من يطلب شيئا من غيره أن يذكفه إليه فالداعي يسقط
 كفه إلى الله متواضعا متخشعا وحكمة مسح الوجه بهما التفاؤل بأصابه ما طالب وتبر كإصابه إلى وجهه الذي
 هو أعلى الأعضاء وأولها فنه يسرى إلى سائر الأعضاء * والحديث أخرجه مسلم في الدعوات أيضا
 وأبو داود في الصلاة والترمذي وابن ماجه في الدعاء * (باب) مشروعية (رفع الأيدي في الدعاء) وسقط لفظ
 باب لابي ذر (وقال أبو موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضى الله عنه فيما سبق موصولا في غزوة حنين
 (دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه) في قصة قتل أبي عامر عم أبي موسى (ورأيت يياض ابطيه) بكسر
 الهمزة وسكون الموحدة (وقال ابن عمر) رضى الله عنهم ما وصله المؤلف في غزوة بني جذيمة بجيم ومجبة
 بوزن عظيمة (رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه اللهم) ولا يذرعن الكسبي حتى وقال اللهم (اني ابرأ اليك عما
 صنع خالد) أي ابن الوليد رضى الله عنه من قتله لهم بعد قولهم صبأنا يريدون خرجنا من ديننا إلى دين الاسلام
 ولم يحسنوا أن يقولوا ذلك ولم يثبت في امرهم ولم يرو أنه صلى الله عليه وسلم أوجب عليه القود لانه متأول
 (قال أبو عبد الله) البخاري رحمه الله (وقال الاويبي) عبد العزيز بن عبد الله (حدثني) الافراد (محمد بن
 جعفر) أي ابن أبي كثير (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (وشريك) بفتح الشين المجبة ابن أبي غير أنهما (معنا انسا)
 رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (رفع يديه حتى رأيت يياض ابطيه) * وهذا طرف من حديث
 سبق في الاستسقاء معافا ووصله أبو نعيم وفي حديث أبي هريرة قدم الطفيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال ان دوسا عصت فادع الله عليها فاستقبل القبلة ورفع يديه فقال اللهم اهد دوسا رواه البخاري
 في الادب وفي حديث عائشة عند مسلم انها رأت النبي صلى الله عليه وسلم يدعور ارفا يديه وفي الباب احاديث
 كثيرة يطول سردها وفيها رد على القائل بعدم الرفع الا في الاستسقاء لحديث أنس الصحيح لم يكن النبي صلى الله
 عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء واجيب بأن المنني صفة خاصة لأصل الرفع فالرفع
 في الاستسقاء يخالف غيره اما بالمبالغة الى أن تصير اليدين في حذو الوجه مثلا وفي الدعاء الى المنكبين ويكون
 رؤية يياض ابطيه في الاستسقاء ابلغ منها في غيره أو أن الكفين في الاستسقاء يليان الارض وفي الدعاء يليان
 السماء * (باب الدعاء) حال كون الداعي (غير مستقبل القبلة) * وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) بالحاء
 المهملة الباني البصري قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن
 انس رضى الله عنه) أنه (قال يينا) بغير ميم (النبي صلى الله عليه وسلم يحطب يوم الجمعة فقام رجلا) اعرابي
 (فقال يا رسول الله ادع الله أن يسقينا فغيم السماء) الفاء هي القصيدة الدالة على محذوف أي فدعا فاستجاب
 الله دعاء فغيمت السماء (ومطرنا حتى ما كاد الرجل يصل الى منزله) من كثرة المطر ولا يذرعن الجوى
 والكسبي حتى الى المنزل (فلم تنزل مطر) بضم النون وفتح الطاء من الجمعة (الى الجمعة المقبلة) والذي في الفرع وأصله
 فلم تنزل مطر بالقوية فيها (فقام ذلك الرجل او غيره فقال) يا رسول الله (ادع الله أن يصرفه) أي المطر (عنا)
 فتدعونا فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أنزل المطر (حوالينا ولا) تنزلنا علينا فجعل السحاب يتقطع حول
 المدينة ولا يطر بضم أوله وكسر ثالثة السحاب (اهل المدينة) نصب ولا يذروا يطر بفتح الطاء مبني للمفعول
 وأهل رفع * ومناسبة الحديث للترجمة من جهة أن الخطيب من شأنه أن يكون مستدبر القبلة وأنه لم ينقل
 أنه صلى الله عليه وسلم لما دعا في المزمين استدار * والحديث سبق في الاستسقاء على المنبر * (باب الدعاء) حال
 كون الداعي (مستقبل القبلة) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم
 الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين المازني الانصاري (عن عباد بن تميم) بفتح
 العين وتشديد الموحدة الانصاري المازني (عن عبد الله بن زيد) الانصاري رضى الله عنه أنه (قال خرج
 النبي) ولا يذرعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا المصلى (بفتح اللام المستددة) يستقي فدعا واستسقى
 ثم استقبل القبلة وقلب رداءه) فقدم الدعاء قبل الاستقبال وحينئذ فلامطابقة بين الترجمة والحديث لكن
 قال الاسماعيلي يحتمل أن البصري أراد أنه لما تحول وقلب رداءه دعا حينئذ أيضا ويحتمل أنه أشار كعادته

لما ورد في بعض طرق الحديث مما سبق في كتاب الاستسقاء أنه لما أراد أن يدعو استقبل القبلة وحول رداءه
وقد ورد في استقبال القبلة عند الدعاء من فعله صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث * (باب) ذكر (دعوة) وفي نسخة
دعاء (النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه) أنس بن مالك رضى الله عنه (بطول العمر وبكثرة ماله) * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن أبي الأسود) نسجه بخدمة واسم أبيه محمد واسم أبي الأسود جده قال (حدثنا حرمي) بفتح
الحاء المهملة والراء وكسر الميم ونشد يد التحية ابن عمارة العنكي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة)
ابن دعامة السدوسي (عن أنس رضى الله عنه) أنه (قال قالت أمي) أم سليم الرميضاء (يا رسول الله خادمتك
أنس ادع الله له) سقط أنس لابي ذر (قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته) زاد
مسلم من طريق اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس في آخر هذا الحديث قال أنس فوالله إن مالي لكثير
وان ولدي وولادتي أبعادون على نحو المائة اليوم وثبت في الصحيح أنه كان في الهجرة ابن تسع سنين وكانت
وفاته سنة إحدى وتسعين فيما قيل وقيل سنة ثلاث وله مائة وثلاث سنين قال خليفة وهو المعقد وأما طول
عمره فلم يذكر في حديث الباب وكان المواقف أشارا في بعض طرق الحديث عن أنس قال قالت أم سليم خويديك
ألا تدعوه فقال اللهم أكثر ماله وولده وأطول حياته واغفر له رواء البخاري في الأدب المفرد وفيه دلالة على
إباحة الاستكثار من المال والولد والعيال لكن إذا لم يشغل ذلك عن الله والقيام بحقوقه قال الله تعالى إنما
أموالكم وأولادكم فتنة ولا تمنه أعظم من شغلهم العبد عن القيام بحقوق المولى ولولا دعوته صلى الله عليه وسلم
لأنس لخيف عليه * (باب) ذكر (الدعاء عند الكرب) بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موحدة وهو ما يدهم
الإنسان فبدأ خذ بنفسه فيغمه ويحزنه * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدي الفراهيدي بالقاء البصري
قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي الحافظ المفسر (عن أبي العالية)
رفيع الرياحي (عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عند حلول
(الكرب) ولمسلم من رواية يوسف بن عبد الله بن الحارث عن أبي العالية كان إذا حزبه أمر وهو بفتح الحاء
والزاي وبالموحدة أى هجم عليه أو غلبه (يقول لا اله الا الله العظيم) المطلق البالغ أقصى مراتب العظمة الذي
لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة (الحليم) الذي لا يستفز غضب ولا يحمله غيظ على استهجال العقوبة
والسارعة الى الانتقام وسقط لغير أبي ذر لفظ يقول (لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش
العظيم) بالجر صفة للعرش ووصف العرش بالعظيم لأنه أعظم خلق الله مطافا لاهل السماء وقبله للدعاء وضبطه
الداودي فيما نقله عنه ابن التين السفاقي بالرفع وبه قرأ ابن محيى آخر التوبة لعن الرب قال أبو بكر الاصم
جعل العظيم صفة لله اولى من جعله صفة للعرش وثبت الواو في قوله ورب العرش لابي ذر * وبه قال (حدثنا
مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعد القطان (عن هشام بن أبي عبد الله) الدستوائي (عن
قتادة) بن دعامة (عن أبي العالية) ورفيع (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول عند حلول (الكرب) ولمسلم من رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة كان يدعو بهن ويقولهن عند
الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض ورب
العرش الكريم) وصف العرش بالكريم لأن الرحمة تنزل منه أولئك به الى اكرم الاكرمين وقرئ في آية المؤمنين
بالرفع صفة للرب تعالى كما مر وقد صدر هذا الشئ بذكر الرب ليناسب كشف الكرب لأنه مقتضى
التربية ووصف الرب تعالى بالعظمة والحلم وهما صفتان مستلزمتان كمال القدرة والرحمة والاحسان
والتجاوز ووصفه بكمال ربوبيته الشاءة للعالم العلوى والسفلى والعرش الذي هو سقف المخلوقات وأعظمها
وحلمه يستلزم كمال رحمته واحسانه الى خلقه فعلم القلب ومعرفته بذلك يوجب محبته واجلاله وتوحيده
فيحصل له من الابتهاج واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والهتم والغم فاذا قابلت بين ضيق
الكرب وسعة هذه الاوصاف التي تضمنها هذا الحديث وجدته في غاية المناسبة لتفريح هذا الضيق
وخروج القلب منه الى سعة البهجة والسرور وانما صدق هذه الامور من اشرفت فيها نوارها وباشر
قلبه حقائقتها اشار اليه في زاد المعاد وقال في الكواكب فان قلت هذا ذكر لادعاء قلت هو ذكر
يستفتح به الدعاء بكشف كربيه وعن سفيان بن عيينة أ ماعلت أن الله قال من شغلته ذكرى عن مسأقي أعطيتها

أفضل ما أعطى السائلين ومن دعوات الكرب ما رواه أبو داود وصححه ابن حبان عن أبي بكره رفعه اللهم
رحمنا رجوا فلا تكلني الى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا اله الا انت ومنها الله الله وبني لاشر له شأرا واه
أصحاب السنن الا الترمذي من حديث أسماء بنت عيسى قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك
كلمات تقولهن عند الكرب ولا بن أبي الدنيا كتاب الفرج بعد الشدة فائق في معناه (وقال وهب) بفتح الواو
وسكون الهاء والمستملى وهيب بضم الواو وفتح الهاء لكن قال أبو ذر الهروي الصواب وهب بمعنى بفتح الواو
وهو وهب بن جرير بن حازم قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) السدوسي (مثله) أي مثل الحديث
السابق وأشار المؤلف بهذا التعليق الى رد قول القائل ان قتادة لم يسمع من أبي العالية الا أربعة احاديث
حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عددي رجال
مريضون لان شعبة ما كان يحدث عن أحد من المدلسين الا بما يكون ذلك المدلس قد سمعه من شيخه وقد
حدث شعبة بهذا الحديث عن قتادة فانتفرت رية تدليس قتادة في هذا الحديث حيث رواه بالغفنة لاسيما
وقد أخرجه مسلم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أبا العالية حدثه فصرح بسماعه له منه (باب
التعوذ) بالله (من جهد البلاء) بفتح الجيم وضمها وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا
سفيان) بن عيينة قال (حدثني) بالافراد (سمي) بضم السين وفتح الميم وتشديد التثنية مولى أبي بكر بن
عبد الرحمن (عن أبي صالح) ذكر ان الزيات (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه قال (كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتعوذ) بعد اوقافه وتعلما لامته (من جهد البلاء) بفتح الواو وحده مع المذوي ويجوز الكسر مع التمه
وهو الحالة التي يختم بها الانسان وتنشق عليه بحيث يتنى فيها الموت ويختاره عليها وعن ابن عمر جهد البلاء
قلة المال وكثرة العيال (و) من (درك الشقاء) بفتح الدال والراء المهملةين وقد تسكن الراء للحقاق والوصول
الى الشيء والشقاء بالثنتين المحبة والقفاف الهلاك وقد يطلق على السبب المؤدى الى الهلاك (و) من (سوء
القضاء) ما يسوء الانسان ويوقعه في المكروه ولفظ السوء ينصرف الى المقضى عليه دون القضاء وهو كما قال
النووي شامل للسوء في الدين والدنيا والبدن والمال والاهل وقد يكون في الخاتمة أسأل الله تعالى العافية
واسأله بوجاهة وجهه الكريم أن يختم لي وللمسلمين بخاتمة الحسنى ويرفعنا الى المحل الاسنى بمنه وكرمه (و) من
(شماتة الاعداء) وهي فرح العدو بزيادة نزل بن يهاده (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (الحديث)
مذكور فيه (ثلاث زدت أنا واحدة) من قبل نفسي (لا أدري ايتهن هي) وقد أخرج الاسماعيلي الحديث
من طريق ابن أبي عمر عن سفيان فيبين فيه أن الخصلة المزيدي هي شماتة الاعداء ولعل سفيان كان اذا حدث
مبزهاته طال الامر فطرأ عليه التسيان فحفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل أن يطارأ عليه التسيان ثم كان
بعد أن خفي عليه تعيينها يذكر كونها مزيدي مع اجهامها والحديث أخرجه البخاري أيضا في القدر ومسلم
في الدعوات والنسائي في الاستعاذة (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم) عند موته بقوله (اللهم الرفيق
الاعلى) قال في فتح الباري وتبعه العيني وفي رواية الاكثرين باب بغير ترجمة وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير)
نسبه لحدثه عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء وبعد التثنية الساكنة واء واسم أبيه محمد (قال حدثني) بالافراد
ولا بن ذر بالجمع (اليث) بن سعد امام المصريين صاحب المكارم العظيمة (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم
العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه قال (اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب)
أحد الاعلام وسيد التابعين (وعروة بن الزبير) بن العوام الاسدي المدني ولد في اوائل خلافة عثمان وتوفي
سنة أربع وتسعين على الصحيح (في رجال من أهل العلم) أي اخبراه في جلة طائفة أخرى أخبروه أيضا بذلك
أو في حضور طائفة مستعين له وقال في الفتح لم أقف على تعيين أحد منهم صريحا وقد روى أصل الحديث
المذكور عن عائشة وابن أبي مليكة وذكر ان مولى عائشة وأبي سلمة بن عبد الرحمن والقاسم بن محمد فيحتمل
أن يكون الزهري عنهم أو بعضهم (ان عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
وهو صحيح لن يقبض نبى قط) وللأصملي وأبي ذر عن السكيتي لم يقبض بلم الجازمة ويقبض بضم أوله
وفتح ثالثه مبني للمفعول فيهما (حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر) على صيغة الجهول بين الموت والحياة (فلما
نزل به) بفتح النون والزاى في الفرع كاصلة حضره الموت (ورأسه) والحال أن رأسه (على نخدي) بالمجهتين

(غشى عليه ساعة ثم افاق فاشتخص) بفتح الهمزة والخاء أى رفع (بصر) الى السقف ثم قال اللهم الرفيق الاعلى
يصب الرفيق أى اختبر الرفيق الاعلى وهو اسم جاء على فعيل ومعناه الجاهل كالصديق والخليل قيل وهو الذى
جاء مينا فى الحديث من قوله مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وقيل هم
المفزون من الملائكة وقيل ليس الاعلى من الله - فئات الموصحة فلا يهزم - ثم أنعمه رفيعا ليس بأعلى بل هو من
الصفات المادية من باب قوله تعالى يحكمهم النبيون الذين املوا قالت عائشة (قلت اذا لا يصحارنا وعاتت أنه
الحديث الذى كان يحدثنا) به (وهو صحيح) تعنى قوله لن يقبض نبى قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر (هات
فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها اللهم الرفيق الاعلى) * والحديث يأتى ان شاء الله تعالى فى الرفاق وسبق فى مواضع
وأخرجه مسلم فى الفضائل * (باب) ذكر كراهية (الدعاء بالموت والحياة) اذا كانت الحياة شر اللداعى * وبه
قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد (عن قيس)
ابن أبي حازم أنه (قال آتيت خبابا) بالخاء المعجمة والموحدة المشددة المفتوحة حين وبعد الالف موحدة أخرى ابن
الارث (وقد اكنوى - جمعاً) لوجع كان به (قال) وللتكسيمي وقال (لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا
أن ندعو بالموت لدعوت به) على نفسه * والحديث مر فى الطب * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحديثي (محمد
ابن المنني) العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى) القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد أنه (قال حدثني) بالافراد
(قيس) هو ابن أبي حازم (قال آتيت خباباً وقد اكنوى سبعة فى بطنه) لم يقتل فى الاولى فى بطنه فلذا اورد هذا
الحديث أيضاً (فسمعه به) ولولا ان النبي (وفى نسخة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت
لدعوت به) * وبه قال (حدثنا) ولا يذرحديثي بالافراد (ابن سلام) بتخفيف اللام وتشديد هاء محمد قال
(احبرنا اسماعيل بن عليه) بضم العين وفتح اللام والتخمية المشددة هو اسماعيل بن ابراهيم بن مقسم الاسدي
مولاهم البصري (عن عبد العزيز بن صهيب) البجلي الاعشى (عن أنس رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم) مخاطباً للصحابه ومن بعدهم من المسلمين عموماً (لا يتنين) بنون التأكيد الثقيلة (أحد
منكم) ولا يذرحديثي الحوى والمستمل أحدكم (الموت لضرت) أى لاجل مرض أو غيره (نزل به فان كان) من نزل به
الضرت (لا بد من الموت فليقل اللهم) بقطع الهمزة كهزمة (أحبني ما كانت الحياة خيراً الى وتوفني اذا كانت
الوفاة خيراً الى) وقوله لا يتنين - نهى خرج فى صورة النبي للتأكد وانما نهى عن ذلك لأنه فى معنى التبرم عن
قضاء الله فى أمر منفعته عائدة على العبد فى آخرته نعم لو كان القسنى خوف فساد الدين ساغله ذلك وقوله فليقل
ليس للوجوب لان الامر بعد الخطر لا يبق على حقيقته * والحديث أخرجه مسلم فى الدعوات أيضاً والترمذى
فى الجنائز والنسائي فى الطب والله اسأل أن يطيل عمرى فى طاعته ويلبسنى ثواب عافيته ويقبضنى على
الاسلام والسنة من غير فتنة ولا محنة فى طيبة الطيبة وأن يرزقنى رزقى ويصلح لى دينى ودينائى وآخرتى والحمد لله
وصلى الله على سيدنا محمد رسول الله وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً * (باب الدعاء للصبيان بالبركة) ومصح
رواهم وقال ابو موسى (عبد الله بن قيس الاشعري رضى الله عنه مما سبق موصولاً فى العقيقة) ولدى غلام
ولا يذرحديثي الكشمي مولود (ودعاه النبي صلى الله عليه وسلم) معطوف على محذوف ذكره فى العقيقة
ولفظه ولدى غلام فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم وحسنه بركة ودعاه (بالبركة) * وبه قال
(حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البلخي قال (حدثنا حاتم) بالخاء المعجمة وبعد الالف فوقية ابن اسماعيل
المدني أبو اسماعيل الحافظ الحارثي مولاهم (عن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (ابن عبد الرحمن)
ويدهى الجعيد بن اوس وقد نسب الى جده أنه (قال سمعت السائب بن يزيد) بن سعيد الكندي صحابي صغيره
احديث قليلة وجميع فى حجة الوداع وهو ابن سبع سنين وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة رضى الله عنهم
(يقول ذهبت بي خالتي) لم تسم (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقالت يا رسول الله ان ابن اخي (عليه بنت
نريم) (وجع) بفتح الواو وكسر الجيم أى مريض قال السائب (فمصح) صلى الله عليه وسلم (رأيت) يدمر (ودعاه
بالبركة) وهذا من غرض بعض الترجمة (ثم نوضاً) صلى الله عليه وسلم (فشربت من وضوئه) بفتح الواو ومن الماء
المناظر من اعضائه المقدسة (ثم قت خلف ظهره فنظرت الى خاقه) الذى كان يعرفه عند أهل الكتاب (بين
كتفيه) بالثنية الى جهة كتفه الايسر (مثل زرا الحلة) بكسر الميم وسكون المثناة مفعول فظرت وزر بكسر

الراى ونشد يد الراى والجله بفتح الحاء المهملة والجم واحدة الخجال بيوت تزين لها عرى وأزوار * والحديث
سبقت في باب خاتم النبوة قبل المبعث وفي باب استعمال وضوء الناس من كتاب الطهارة * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله أحد الاعلام قال (حدثنا سعيد بن أيوب)
الخراساني مولا لهم المصري أبو يحيى بن مقلاص (عن أبي عقيل) بفتح العين المهملة وكسر القاف زهرة بن معبد
ابن عبد الله بن هشام القرشي المصري (انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام) التميمي من بني نعيم بن مرة (من
السوق اولى السوق) بالشك من الراوى وفي باب الشركة في الطعام الى السوق بالجزم من غير شك (فيشري
الطعام فيلته ابن الزبير) عبد الله (وابن عمر) عبد الله (فيقولان) له (اشركا) بقطع الهمزة مفتوحة وكسر الراء
في الطعام الذي اشترته (فان النبي صلى الله عليه وسلم قد دعاه بالبركة) وذلك ان امه زينب بنت حميد ذهبت
به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح رأسه ودعاه كما في رواية الباب المذكور (فيشركهم) بفتح التحتية
والراء لا يذروا بالضم ثم الكسر لغيره وعبر بالجمع باعتبار ان اقل الجمع اثنان (فربما اصاب) ابن هشام من الرشح
(الراحلة كجاهي) أى تمامها (فيبعثها الى المنزل) بركة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له * وفي الحديث ما ترجم
له من الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم كما في رواية باب الشركة المذكور واجابة دعائه صلى الله عليه وسلم * وبه
قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى الفقيه قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف المدني ابي محمد أو ابي الحارث مؤدب
ولد عمر بن عبد العزيز عن ابن شهاب (الزهري انه قال) (اخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع) بفتح الراء وكسر
الموحدة الانصاري الجزري المدني (وهو الذي يحج رسول الله) ولا يذو النبي (صلى الله عليه وسلم في وجهه
وهو غلام) ابن خمس سنين (من) ماء (بترهم) التي في دارهم وكان فعله لذلك صلى الله عليه وسلم للتبريك على عاتقه
الشريفة مع أولاد أصحابه والدعابة معهم لطفًا ورحمة وتشريعًا ليعلموا الله عنا أفضل ما جازى نبيا عن امته وصلى
عليه وسلم كثيرا * والحديث مر في العلم وغيره * وبه قال (حدثنا عیدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة بن أبي
رؤاد العتيكي المروزي الحافظ ابو عبد الرحمن قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا هشام بن عروة عن
ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضی الله عنها) انها قالت ~~كان~~ كان النبي صلى الله عليه وسلم يوقى بالصبيان
فيدعولهم فأتى بصبي لم يأكل ولم يشرب غير اللبن للتغذي وهو ابن ام تيس أو الحسن أو الحسين كما في الاوسط
للطبراني (فبال) الصبي (على نوبة) صلى الله عليه وسلم (فدعاهما فأتبعه اياه) بقطع الهمزة وسكون الفوقية
صبه عليه حتى غمره من غير اسالة بدل قوله (ولم يغسله) * وسبق الحديث في الوضوء * وبه قال (حدثنا
ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه قال (اخبرني)
بالافراد (عبد الله بن ثعلبة) بفتح المثناة والعين المهملة الساكنة الصحابي (ابن صعب) بضم الصاد وفتح العين
المهملةين الصحابي أيضا (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مسح عينه) سبق له لقاء في غزوة القح من طريق
يونس عن الزهري مسح وجهه عام الفتح (انه رأى سعد بن ابي وقاص يوتر بركمة) واحدة وحمل الطحاوي هذا
ومثله على أن الركعة مضومة الى الركعتين قبلها ولم يمسك في دعوى ذلك الا بالنهي عن التبرامع احتمال
أن يكون المراد بالتبرامع أن يوتر بواحدة فردة ليس قبلها شيء ولا يخفى مطابقة الحديث لما ترجم له والله الموفق
* (باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم) الصلاة لغة الدعاء قال تعالى وصل عليهم أى ادع لهم * والدعاء
نوعان دعاء عبادة ودعاء مسألة فالعبادة ادع كالسائل وبه ما فسر قوله تعالى ادعوني استجب لكم فقيل أطمعوني
أمسكهم وقيل سلوني أعطيتكم وقد يستعمل بمعنى الاستغفار ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اني بعثت الى أهل
البقيع لاصلي عليهم فقد فسر في الرواية الاخرى امرت أن استغفر لهم وبمعنى القراءة ومنه قوله تعالى ولا تجهر
بصلاتك واذا علم هذا فليعلم أن الصلاة يختلف حالها بحسب حال المصلي والمصلى له والمصلى عليه * وقد سبق
نقل البضاري في تفسير سورة الاحزاب عن أبي العالية أن معنى صلاة الله تعالى على نبيه ثناءه عليه عند ملائكته
ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء له ورجح القرافي المالكي أن الصلاة من الله المغفرة وقال الامام نضر الدين
والآمدى انها الرحمة وتعقب بأن الله تعالى غاير بين الصلاة والرحمة في قوله أو ائلك عليهم صلوات من ربهم
ورحمته وقال ابن الاعراب الصلاة من الله الرحمة ومن الادميين وغيرهم من الملائكة والجن الركوع والسجود

والدعاء والتسبيح ومن الطير والاهوام التسبيح قال تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه وبه قال (حدثنا آدم)
 ابن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الخفاف قال (حدثنا الحكم) بنغ الحاء المهملة والكاف ابن عتيبة بضم العين
 المهملة وفتح القوية وسكون التحيية بعدهامو حدة فقيه الكوفة في عصره (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى)
 بنغ اللامين مقصور الانصاري عالم الكوفة (قال لقيني كعب بن جعرة) بضم العين المهملة وسكون الجيم بعدها
 راء مقنونة فيها تأنيث المدنى الانصاري بالخلف من اصحاب الشجرة وعند الطبري من طريق الحارثي عن
 مالك بن مغول أن ذلك كان وهو يطوف بالبيت الحرام (فقال) لي (ألا) بالتخفيف وتكون للعرض والتخصيص
 والفرق منه وبين العرض أن العرض معه أين بخلاف التخصيص فإنه بحث فقوله هنا (ألا) (أهدى) بضم الهمزة
 (للهدي) عرض والهدية اسم مصدر والمصدر اهداه لانه من اهدى والهدية ما يتقرب به الى المهدى اليه
 توددا واکراما وزاد فيه بعضهم من غير قصد نفع عوض دينوي بل لقصد ثواب الآخرة وأكثر ما يستعمل في
 الاجسام لاشياء والهدية فيها نقل من مكان الى آخر وقد يستعمل في المعاني كالعلوم والادعية مجازا لما يشتركان
 فيه من قصد المودة والتواصل في ابدال ذلك اليه وفي رواية شعبة وعفان عن شعبة عند الخليلي في فوائده قلت
 بلى (أن) بكسر الهمزة على الاستئناف ويجوز الفتح بتقدير هي أن فتكون معمولة أو بتقدير فعل أى اهدى
 لانه (النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله) عطف على خرج وجملة يا رسول الله معمولة لقول
 وقوله قلنا بصيغة الجمع يحتمل انه اراد نفسه وغيره من الصحابة ممن كان حاضرا قال في الفتح وقد وقعت من تعيين
 من باشر السؤال على جماعة منهم أبي بن كعب عند الطبراني وبشير بن سعد والد النعمان في حديث ابن مسعود
 عند مالك ومسلم وزيد بن خارجة الانصاري عند التميمي وطلمة بن عبيد الله عند الطبري وحديث أبي هريرة
 عند الشافعي وعبد الرحمن بن بشير عند اسماعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة فان ثبت أن السائل كان متقدما
 فواضح وان ثبت انه كان واحدا فالحكمة في التعبير بصيغة الجمع الاشارة الى أن السؤال لا يختص به بل يريد
 نفسه ومن يوافقه على ذلك ولا يقال هو من باب التعبير عن البعض بالكل بل جملة على ظاهره من الجمع هو
 المعتمد لما ذكره وعند البيهقي والخليلي من طريق الاعمر ومسلم ومالك بن مغول عن الحكم عن عبد الرحمن
 ابن أبي ليلى عن كعب بن جعرة لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله (قد علمنا
 كيف نسلم عليك) بما علمنا من أن نقول السلام عليك أيها النبي وقد أمرنا الله تعالى بالصلاة والسلام
 عليك في الآية (فكيف صلى عليك) أي فعلنا كيف اللفظ اللائق بالصلاة عليك (قال) صلى الله عليه وسلم
 (فقلوا) والامر هنا للوجوب اتفاقا ثم اختلف هل يتعدا لم لا فقيل في العمر مرة واحدة وقيل في كل تشهد
 يعقبه سلام قاله الشافعي وفيه مباحث سبقت في سورة الاحزاب وقيل يجب كلما ذكر حديث وغنم
 ان رجلا ذكر عند من يصل على وفي كتابي المواهب اللدنية من ذلك ما يكتفى ويشفي ولا يذوق فقال قولوا
 (اللهم صل على محمد) قال الحلبي أي عظمه في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دينه وابقاء شريعته
 وفي الآخرة باجزاء منوته رتبه فيه في امته وابداء فضيلته بالمقام المحمود ولما كان البشر عاجزا عن أن
 يبلغ قدر الواجب له من ذلك شرع لنا أن نجعل أمر ذلك على الله تعالى بأن نقول اللهم صل على محمد أي
 لانك أنت العالم بما يليق به من ذلك (وعلى آل محمد) من حرمت عليه الصدقة (كما صليت على آل ابراهيم)
 وعند البيهقي من وجه آخر عن آدم بن أبي اياس شيخ المؤلف على ابراهيم ولم يقل على آل ابراهيم قال في الفتح
 والحق أن ذكر محمد و ابراهيم وذكر آل محمد وآل ابراهيم ثابت في أصل الخبر وانما حفظ بعض الرواة
 ما لم يحفظ الآخر (انك حميد) محمود (مجيد) ماجد وصفان نبيا للمبالغة (اللهم بارك على محمد) أي أثبت له
 وأدم له ما أعطيته من التشريف والكرامة وزده من السكالات ما يليق بك وبه (وعلى آل محمد كما باركت على
 آل ابراهيم انك حميد مجيد) قال في شرح المشكاة هذا تذييل للكلام السابق وتقريره على سبيل العموم أي
 انك حميد فاعل ما تستوجب به الحمد من الزم المتكاثرة والالاء المتعاقبة المتواليه بمجيد كريم الاحسان الى
 جميع عبادك الصالحين ومن محامدك واحسانك أن توجه صلواتك وبركاتك وترحمك على حبيبتك في الرحمة
 وآله والمحافظة أبي الحسن بن الفضل المتدسي بجمع فيه طرق حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن

عليه وسلم وجزاه عنا أفضل الجزاء منه وكرمه وأما شاعلي محبته وسنته * والحديث أخرجه مسلم في الادب *
 (باب التعمد من السنن) جمع قسنة وهي اسم للامتحان والاختبار * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحارث
 ابن خزيمة الخوضي الأزدي البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس
 رضي الله عنه) أنه قال (سألو) أي الصحابة (رسول الله) وللأصلي وأبي ذر عن الجوى والمسقل سئل بضم
 السين مبنيا للمفعول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حتى أحفوه المسألة) بحاء مهمله ساكنة وفتح الفاء
 وسكون الواو أطوا عليه فيها (غضب) عليه الصلاة والسلام لتغتهم وتكافهم بما لا حاجة لهم به (فصعد)
 بكسر العين المهملة رقى (المبرهه قال أنس) بجذف نون الوقاية ولا يذرا تسألوني (اليوم عن شيء) من
 الغيب (الايته لكم) قال أنس (جعلت انظر بيننا وبينه لا فاذا أكل رجل) حاضر من الصحابة (لا ف رأسه
 في ثوبه يكي) بأف بعد لام ففاء مشددة مرفوعة ولا يذروا بن عسا كرلا قابالنصب أي حال كونه لا فوافي
 تفسير المائدة من وجه آخرهم خنين وهو بالخاء المعجمة المفتوحة والنون المكسورة صوت مرتفع من الانف
 بالسكاه (فاذا رجل كان إذا لحي) بالخاء المهملة المفتوحة أي خاصم (الرجال يدعي) بضم التحتية وسكون
 الدال وفتح العين المهملة ينسب (غير أبيه فقال يا رسول الله من أبي قال) عليه الصلاة والسلام له أبوك
 (حدثنا) بضم الحاء المهملة وفتح الدال المعجمة المخففة وبعد الألف فاء وعند أحمد عن أبي هريرة فقال عبد الله
 ابن حذافة من أبي يا رسول الله فقال حذافة بن قيس وقيل الرجل هو خارجة أخو عبد الله والمعروف السابق
 (ثم اشاع) بن الخطاب رضي الله عنه لما رأى بوجهه صلى الله عليه وسلم من اثر الغضب (فقال) شفقة على
 المسلمين (رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا) قال في الكواكب أي رضينا بجماعنا
 من كتاب الله وسنة نبينا وكفينا به عن السؤال (نعوذ بالله من الفتنة) جمع قسنة (فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما رأيت في الخير والشر كالיום) يوما مثل هذا اليوم (قط أنه) بكسر الهمزة (صورت) بضم المهملة
 وكسر الواو المشددة (لى الجنة والنار حتى رأيتهما) رؤيا عين صورتها صلى الله عليه وسلم (وراء الحائط) أي
 حائط محرابه الشريف كانطباع الصورة في المرأة فرأى جميع ما فيها لا يقبل الانطباع انما يكون في الاجسام
 الصلبة لان ذلك شرط عادي فيوزا تخراق العادة خصوصه صلى الله عليه وسلم (وكان فتادة) بن دعامة
 السدوسي (يذكر عن هذا الحديث هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) قال الخليل وسيبويه
 وجهور البصريين أصله شيئا بهم مرتين بينهما ألف وهي فعلا من لفظ شيء وهمزتها الثانية للتأنيث ولذا لم
 تصرف كمرأ وهي مفردة لفظا جمع معني ولما استقلت الهمزتان المعجمة تان قدمت الاولى التي هي لام
 فجعت قبل الشين فصارت وزنها السقاء والجملة الشرطية في قوله (ان تبدلكم نسوكم) صفة لأشياء في محل جر
 وكذا الشرطية المعطوفة أيضا * والحديث أخرجه المؤلف أيضا في الفتنة وسبق مختصرا في كتاب العلم
 وأخرجه مسلم في الفضائل * (باب التعمد من غلبة الرجال) أي قهرهم * وبه قال (حدثنا قيس بن سعيد)
 البطني وسقط ابن سعيد لابن ذر قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) المدني ابن أبي كثير الانصاري الزرق (عن
 عمرو بن أبي عمرو) بفتح العين فيه ما وسم الثاني ميسرة (مولي المطلب بن عبد الله بن حنطب) بفتح المهملة
 بينهما نون ساكنة آخرها موحدة المخزومي القرشي (انه سمع أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول قال
 رسول الله) ولابي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم لا يطلعه) زيد بن سهل الانصاري زوج أم سلمة أم أنس
 (التمس لنا) ولابي ذر عن الجوى والمسقل لى (غلاما من غلمانكم يخدمني) بالرفع أي هو يخدمني (فخرج بي
 أبو طلحة) حال كونه (يردفني وراءه) على الدابة (فكنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما خرج الى
 غزوة خيبر (كلما نزل فكنت اسمعه يكثر أن يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن) بفتح المهملة
 والزاى وفتح بينهما لان الهم انما يكون في الامر المتوقع والحزن فيما قد وقع (و) من (الهمز) بسكون الجيم
 وأصله التأخر عن الشيء مأخوذ من العجز وهو مؤخر الشيء وللزوم الضعف والقصور عن الاتيان بان شيء استعمل
 في مقابلة القدرة واشتهر فيها (والكسل) هو التأخر عن الشيء مع وجود القدرة عليه والداعية اليه
 (والبحل) هو ضد الكرم (والحن) ضد الشجاعة (وضع الدين) بفتح المعجمة واللام والدين بفتح الدال المهملة
 نقله حتى يميل صاحبه عن الاستواء لثقله وذلك حيث لا يجدهم وقاه ولا سيما مع المطالبة (وغلبة الرجال)
 تسلطهم راسد قتيلا منهم هرجا ومرجا وذلك كغلبة القوام قاله الكرماني وعن بعضهم قهر الرجال هو جود

السلطان (لم أزل أحدهم) صلى الله عليه وسلم (حتى أقبلنا من خير وأقبل بصفيته بنت حيي قد حازها) بالمهمل
المهملة والراي بينهما ألف أخذها لنفسه من الغيبة (فكنت أراه) بفتح الهمزة أنظر إليه (بحوى) بضم التحتية
وفتح الحاء المهملة وكسر الواو المشددة بعدها تحية ساكنة أي يجمع ويدور (وراءه بعبادة) هي ضرب من
الأكسية (أو كساة) بالمد بالتك من الراوي نحو صنام الراحلة (ثم يردفها) أي صفيته (وراءه) وإنما كان
يحوى لها خشية أن تسقط (حتى إذا كآ بالصهباء) بالصاد المهملة والموحدة المقطوعتين بينهما هاء ساكنة
ممدودا اسم موضع وحلت صفيته بطورها من الحيض (صنع حبسا) بحاء وسين مهملتين بينهما تحية ساكنة
طعنا ما من غم وأقط ومنه (في نطع ثم أرسلني فدعوت رحا لافا كواو أو كان ذلك بناء بها) زفافه بصفيته (ثم أقبل)
إلى المدينة (حتى بدأ) ظهر ولا يذرح حتى إذا بدا (له أحد) بضم الهمزة والمهملة (قال) صلى الله عليه وسلم (هذا
جبل) بالتصغير ولا يذرح جبل (يحسنا) حقيقة أو مجازا أو أهله والمراد بهم أهل المدينة (وحبه فلما شرف
على المدينة قال اللهم في أحرم ما بين جبلين مثل ما حرم إبراهيم مكة) في حرمة الصيد لافي الجزاء ونحوه ومثل
نصب ينزع الخافض (اللهم بارك اللهم) لاهل المدينة (في مذهبهم وصاعهم) وسبق الحديث في باب من غزا بصبي
من كتاب الجهاد (باب التوبة وذنم عذاب القبر) وبه قال (حدثنا الجدي) عبد الله بن الزبير بن عيسى قال
(حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون الصاد ففتح العين المهملة ابن سعد
(أم خالد) اسمها أمة بتخفيف الميم (بنت خالد) أي ابن سعيد الأموية الصحابي ولدت بالحبشة (قال) موسى
(ولم أسمع أحدا مع من النبي صلى الله عليه وسلم غيرها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول) بعلمنا لآلته
(من عذاب القبر) العذاب اسم للعقوبة والمصدر التعذيب فهو مضاف إلى الفاعل على طريق المجاز
أو الإضافة من إضافة الظروف إلى ظرفه فهو على تقدير في أي يقول من عذاب في القبر وفيه إثبات عذاب
القبر فالإيمان به واجب (باب التوبة وذنم البخل) قال الواحدى البخل في كلام العرب عبارة عن منع الإحسان
وفي الشرع منع الواجب والباب مع تاليه ثابت في رواية أبي ذر عن المسقل ساقط غيره وهو الوجه لأنه ذكره
قرى بعد ثلاثة أبواب (وبه قال) (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد
الملك) بن عمير بن سويد بن حارثة الكوفي (عن مصعب) بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين المهملة ابن سعد
ابن أبي وقاص (قال كان سعد) أي ابن أبي وقاص (يأمر) ولا يذرح عن الكشميني يأمرنا (بجمس) ويذكره
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمر بهن اللهم أني أعوذ بك من البخل ضد الكرم وأعوذ لفظه لفظ الخبر
ومعناه الدعاء قالوا في ذلك تحقيق الطلب كما قيل في غفر الله لك بلفظ الماضي والباء للاستباق وهو الصاق
معنوي لأنه لا يلتصق شيء بآفته ولا بصفاته لكنه التصاق تخصيص كآته خص الرب بالاستعاذة قال الإمام
نحو الذين جاء الحمد لله والله الحمد وتقديم المفعول بفيد الحصر عند طائفة في الحكمة في أنه جاء أعوذ بآفته
ولم يسمع بآفته أعوذ لأن الأتيان بلفظ الاستعاذة أمثال الأمر وقال بعضهم تقديم المفعول في الكلام فنحن
وأنبساط والاستعاذة هرب إلى الله وتذلل فقبض عنان الانبساط والتفنن فيه لائق لأنه لا يكون إلا حالة خوف
وقبض والحالة شكر وتذكر إحسان ونعم (وأعوذ بك من الجبن) ضد الشجاعة وهي فضيلة قوة الغضب
وانقيادها للعقل (وأعوذ بك أن أرتد) بضم الهمزة وفتح الراء والدال المهملة المشددة (إلى إردل العمر) أخيه
يعنى الهرم والخرف (وأعوذ بك من فتنة الدنيا يعني) بفتنة الدنيا (فتنة الدجال) قال الكرماني إن قوله يعني
فتنة الدجال من زيادات شعبه بن الحجاج ورده في فتح الباري بما في حديث الاسماعيلي أنه من كلام عبد الملك بن
عمير (وأعوذ بك من عذاب القبر) الواقع على الكفار ومن شاء الله من عصاة الموحدين أعاذنا الله من كل مكروه
والحديث أخرجه المؤلف أيضا والنسائي في الاستعاذة واليوم والليلة (وبه قال) (حدثنا) ولا يذرح
حدثني (عثمان بن أبي شيبة) قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المقبر (عن
أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة) رضي الله عنها أنها قالت دخلت على
عجوزان) بالتحية لم يسمعا (من عجوز ود المدينة) بضم العين والجيم جمع عجوز كعمود وعد ويجمع
أيضا على عجائز العجوز المرأة المسنة ولا يقال عجوزة بها التانيث أو هي لغة رديئة (فقال تعالى إن أهل
القبور يعذبون في قبورهم فكذبتهما ولم أتم) بضم الهمزة وكسر العين بينهما نون ساكنة أي ولم أحسن

(ابن ابي عمير) من عندي (ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان عجوزين) من
يهود المدينة دخلتا على (وذكرت له) ما قالتا والرائي ذكرنا كنه وعنده الاسماعيلي عن عمران بن موسى
عن عثمان بن أبي شيبة دخلتا على قزعثا أن أهل القبور يعذبون في قبورهم (تقال) صلى الله عليه وسلم
(صدقناهم) أي أهل القبور المعذبين (يعذبون عذاباً تسمعه البهائم كلها) والعذاب ليس مسموعاً فالسموع
صوت المعذب أو بعض العذاب مسموع كالضرب قاله الكرماني (فأرأيت) عليه الصلاة والسلام (بعد في
صلاة الاعتوذ) بلفظ الماضي ولا يذر عن الكشميني الاعتوذ (من عذاب القبر) وقوله عجوزان بالتثنية
لا ينافي قوله في الحديث المروي في الجنائز أن يهودية دخلت عليها لاحتقال أن أحداً ما تكلمت وأقزتها
الأخرى على ذلك فتسبب عائشة القول اليها بما جازا والافراد يحمل على المتكلمة * (باب الاعتوذ من قسنة الحيا
والمات) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا المعمر قال سمعت أبي سليمان بن طرخان قال
سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول) تشر بها لآفته وتعلمها هم صفة
المهم من الادة (اللهم اني اعوذ بك من العجز) وهو عدم القدرة (والكسل) وهو التاقل والفتور والتواني
عن الأمر (والجن) ضد الشجاعة ولا يذر زيادة والجل بدل والجن (والهرم) وهو أقصى الكبر (واعوذ بك
من عذاب القبر واعوذ بك من قسنة الحيا) مما يعرض للانسان في مدة حياته من الاقتتان بالدين والشهوة وانها
وجها لآلها وأعظمها والعباد بالله أمر الخاتمة عند الموت (وقسنة) (المات) قيل قسنة القبر كسؤال المالكين
والمراد من شر ذلك والأفصل السؤال واقع لا محالة فلا يدعى برفعه فيه كون عذاب القبر مسبباً عن ذلك
والسبب غير المسبب وقيل المراد القسنة قبيل الموت وأضيفت الى الموت لقربها منه وحينئذ تكون قسنة الحيا
قبل ذلك وقبل غير ذلك والحيا والمات مصدران مجروران بالاضافة على وزن مفعول ويصلحان للزمان والمكان
والمصدر والحديث سبق في الجهاد بهذا الاسناد والمتن * (باب الاعتوذ من المأثم) بفتح الميم والمثلثة بينهما همزة
ساكنة (والمغرم) بفتح الميم والراء بينهما غين معجمة ساكنة * وبه قال (حدثنا معلى بن اسد) بضم الميم وفتح العين
واللام المشددة قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري (عن هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول) تعلما لآفته أو عبودية منه (اللهم اني اعوذ بك
من الكسل) وهو الفتور عن الشيء مع القدرة على عمله ايثار الراحة البدن على التعب (و) من (الهرم) وهو
الزيادة في كبر السن المؤدية الى ضعف الاعضاء (والمأثم) ما يوجب الائم (والمغرم) أي الدين فيما لا يجوز (ومن
قسنة القبر) سؤال منكرو نكير (وعذاب القبر) وهو ما يترتب بعد قسنته على الجرمين فالاول كالقدمة للثاني
وعلامته عليه (ومن قسنة النار) هي سؤال الخزنة على سبيل التوبيخ واليه الاشارة بقوله تعالى كلما نفي فيها فوج
سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير (وعذاب النار) بعد قسنتها (ومن شر قسنة الغنى) كالبطر والطغيان وعدم تأدية
الزكاة (واعوذ بك من قسنة الفقر) كأن يحمله الفقر على اكتساب الحرام أو التلطف بكلمات مؤدية الى الكفر
قال في الكواكب فان قلت لم زاد لفظ الشر في الغنى ولم يذكر في الفقر ونحوه وأجاب بأنه تصريح بما فيه من
الشر وأن ضرره أكثر من مضرة غيره أو تفلطعاً على الأغنياء حتى لا يغتروا بغناهم ولا ينفخوا عن مفاسدهم أو
ايماء الى أن صورة اخوانه لا خير فيها بخلاف صورته فانما قد تكون خيراً انتهى وتعقبه في الفتح بأن هذا كله
غفلة عن الواقع فان الذي ظهر لي أن لفظة شر في الاصل ثابتة في الموضوعين وانما اختصره بعض الرواة فسيأتى
بعد قليل في باب الاستعاذة من أرذل العمر من طريق وكيع وأبي معاوية مفترعان هشام بسنده هذا بلفظ
وشر قسنة الغنى وشر قسنة القبر ويأتى بعد أبواب أيضاً ان شاء الله تعالى من رواية سلام بن أبي مطيع عن هشام
باسقاط شر في الموضوعين والتقييد في الغنى والفقر بالشر لا بد منه لان كلامهم ما فيه خير باعتبار التقيد في
الاستعاذة منه بالشر يخرج ما فيه من الخير سواء قل أم كثر انتهى وتعقبه العيني فقال هذا غفلة منه حيث
يدعى اختصار بعض الرواة بغير دليل على ذلك قال وأما قوله وسيأتى بعد بلفظ شر قسنة الغنى وشر قسنة الفقر فلا
يساعد فيما قاله لان الكرماني أن يقول يحتمل أن يكون لفظ شر في قسنة الفقر مدرجاً من بعض الرواة على انه
لم ينف مجيء لفظ شر في غير الغنى ولا يلزمه هذا لانه في بيان هذا الموضوع الذي وقع هنا خاصة انتهى قال الحافظ
ابن حجر في تنقيح الاعتراض حكاية هذا الكلام أي الذي قاله العيني نفى العارف عن التشاغل بالرد عليه

(واعوذ بك من قسنة المسح) بفتح الميم وكسر السين آخره هامه ملتبس (الدجال) بتشديد الجيم الاعور الكذاب وهذه الفتنة وان كانت من جله قسنة الهبال لكن أعيدت تأكيدها عظمتها وكثرة شرها وألكنها تقع في تحيا اناس مخصوصين وهم الذين في زمن خروجه وقتة الحيا عامة لكل أحد فتغايا (اللهم اغسل عني خطاي) جمع خطية (عما الثلج) بالثلاثه (والبرد) بفتح الموحدة والراء هو حب الغمام وفي باب ما يقول بعد التكبير في أوائل صفة الصلاة بالماء والتلج والبرد وقال التوربشتي ذكر أنواع المطهرات المنزلة من السماء التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة إلا بها تبيانا لأنواع المغفرة التي لا يخلص من الذنوب إلا بها أي طهرني من الخطايا بأنواع مغفرتك التي هي في تحميم الذنوب بمثابة هذه الأنواع الثلاثة في إزالة الأرجاس والأوصاب ورفع الجنابة والاحداث وقال الطيبي ويمكن أن يقال ذكر التلج والبرد بعد ذكر الماء المطلوب منها شمول أنواع الرحمة بعد المغفرة لاطفاء حرارة عذاب النار التي هي في غاية الحرارة لأن عذاب النار يقابل الرحمة فيكون التركيب من باب قوله منقلد اسيفاور محيا أي أغسل خطاي بالماء أي اغفرها وزد على الغفران شمول الرحمة (ونق) بفتح النون وتشديد القاف (قلبي من الخطايا كما نقبت الثوب الأبيض من الدنس) أي الوسخ ونقبت بفتح المثناة الفوقية وهوتا كيد للسابق ومجاز عن إزالة الذنوب ومحو أثرها (وباعد) أبعد (بين وبين خطاي كما باعدت) أي كتبعيدك (بين المشرق والمغرب) أي حل بيني وبينها حتى لا يتي لها مني اقتراب بالكلمة * وسبق الحديث في صفة الصلاة * (باب الاستعاذة من الجن) بضم الجيم وسكون الموحدة (و) الاستعاذة من (الكل) بفتح الكاف والمهملة (كسالي) بضم الكاف (وكسالي) بفتحها (واحد) وبالأول قرأ الجمهور وبالأخر قرأ الأعرج وهو لغة تميم وهذا ثابت هنا لا يذروا في الوقت عن المستقلى * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم واللام بينهما مجمة ساكنة القطواني الكوفي قال (حدثنا سليمان) بن بلال (قال حدثني) بالافراد (عمر بن أبي عمرو) بفتح العين فيهما مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب (قال سمعت أنسا) ولابي ذر أنس بن مالك (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن) بفتح الحاء المهملة والزاي (والهجز والكسل) قال الزركشي قال صاحب تحقيق اللسان الهجز ما لا يستطيعه الانسان والكسل أن يترك الشيء ويتراخى عنه وان كان يستطيعه (و) أعوذ بك من (الجن) وهو الخور من تعاطى الحرب ونحوها خوفا على المهجة (و) أعوذ بك من (الجل) ضد الكرم (و) أعوذ بك من (ضلع الدين) بفتح الضاد المجمة واللام ثقلة (و) من (غلبة الرجال) تسلطهم * والحديث سبق قريبا * (باب التعوذ من الجل) بسكون الحاء المجمة (الجل) بضم الموحدة وسكون المهجة (والجل) بفتحهما (واحد) في المعنى وبالثاني قرأ حمزة والكسائي (مثل الحزن) بضم الحاء وسكون الزاي (والحزن) بفتحهما وزنا وهذا ثابت في رواية المستقلى هنا وقد تكرر ذكر الجل في الحديث وصح خصلتان لا يجتمعان في مؤمن الجل وسوء الخلق وقال سلمان إذا مات الجنيل قالت الأرض والحفظة اللهم احب هذا العبد عن الجنة كما تحب عبادك عافى يده من الدنيا * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن المنقذ) (الغزي) قال (حدثني) بالافراد (عند) محمد بن جعفر (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عبد الملك بن عمير) الكوفي (عن مصعب بن سعد عن) أبيه (سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) انه (كان يأمر بهؤلاء الخمس ويحذرنهن) ولابي ذر عن الكشمي ويخبرهن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهي (اللهم اني أعوذ بك من الجل) بأي شيء من الخير سواء كان مالا أو علما (واعوذ بك من الجن) ضد الشجاعة (واعوذ بك أن) ولابي ذر عن الجوى من أن (أردأني أرذل العمر) بالذال المجمة الهرم الشديد (واعوذ بك من قسنة الدنيا) سبق قريبا انها الدجال وفي اطلاق الدنيا على الدجال إشارة الى أن قسنته أعظم الفتن الكاسنة في الدنيا (واعوذ بك من عذاب القبر) من إضافة المظاروف الى ظرفه وسبق * (باب التعوذ من أرذل العمر أرذلنا) في قوله تعالى الا الذين هم أرذلنا أي (اسقاطنا) ولا مستقلى والكشمي سقاطنا بضم السين وتشديد القاف تقول قوم سقاطي واسقاط وسقاط والساقط التيم في حسبه ونسبه * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة المنقري المقعد البصري الحافظ قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري (عن عبد العزيز بن صهيب) البائي الاعشى (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوذ) حال كونه (يقول اللهم اني اعوذ بك من الكسل) سقط من أصل اليونانية بك من قوله أعوذ بك من الكسل

(واعوذ بك من الجبن واعوذ بك من الهرم واعوذ بك من الجبل) وليس في هذا الحديث ما ترجم به لكنه كما قال في الفتح أشار بذلك إلى أن المراد بأرذل العمر في حديث سعد بن أبي وقاص السابق في الباب قبله الهرم الذي في هذا الحديث المفسر بالشيخوخة وضعف القوة والعقل والفهم وتناقض الأحوال من الخرف وضعف الفكر قال في شرح المشكاة المطلوب عند المحققين من العمر التفكر في آلاء الله ونعماته تعالى من خلق الموجودات فيقوموا بواجب الشكر بالقلب والجوارح والخرف الناقض لما فهو كالشيء الردي الذي لا ينتفع به فينبغي أن يستعاض منه * (باب الدعاء برفع الوباء) بفتح الواو والموحدة والمتدريض عام منشأ عن فساد الهواء وقد يسمى طاعونا بطريق الجاز (د) بفتح (الوجع) الشامل لكل مرض وهو من عطف العام على الخاص * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد القرطبي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم حبب إلينا المدينة طيبة وسبب ذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كانت أوبأ أرض الله ووعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهم لما قالت عائشة دخلت عليهما فقلت يا أبا ب كيف تجدد وبأبلال كيف تجدد وكان أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول كل امرئ مصيب في أهله * والموت أدنى من شر النملة وكان بلال إذا أظلم عنه الحمى رفع عقبيه فيقول

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة * بواد وحولي أذخر وجليل

وهل اردن يوم مابيا مجنحة * وهل يدون لي شامة وطفيل

فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال اللهم حبب إلينا المدينة (كما حببت إلينا مكة أو أشد) حباً من حبنا مكة (وانقل جماعنا إلى الجنة) انضم الجيم وسكون المهمله ميقنات مصر وكانت مسكن يهود فذلت إليها (اللهم بارك لنا في يثرب واصنعنا) يريد كفرة الأقوات من الثمار والغلات * والحديث سبق * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) يسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قال أخبرنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عامر بن سعد) يسكون العين (أن أباه) سعد بن أبي وقاص (قال عادي) بالذال المهمله (رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من شـ كوى) بغير تنوين مرض (اشقبت) بالهمزة الساكنة وبعد الفاء تحية ساكنة أشرفت (منه على الموت) ولابي ذر عن الكشيبي منها أي من الشكوى وانفق أصحاب الزهري على أن ذلك كان في حجة الوداع إلا ابن عيينة فقال في فتح مكة أخرجه الترمذي وغيره من طريقه وانفق الحفاظ على أنه وهم فيه نعم ورد عند أحمد والبخاري في تاريخه وابن سعد من حديث عمرو بن القاري ما يدل (رواية ابن عيينة ويمكن الجمع بينهما بالاعتدال مرتين مرة في عام الفتح وأخرى في حجة الوداع) (فقات يارسول الله بلغني ما ترى من الوجع وأما ذومال ولا يرخي) من أرباب الفروض أو من الأولاد (الابنة) ولابي ذر بنت (في واحدة) زكني أم الحكم الكبرى (أفأصدق بثاني مالي) بفتح المثناة الثانية وسكون التحيمة والتعير بقوله أفأصدق يمتثل التخيير والتعليق بخلاف أفأوصى يمكن الخروج متحدي فيحمل على التعليق جمعاً بين الروايتين (قال) صلى الله عليه وسلم (لا قلت) يارسول الله (فبسطه) أي فينصفه (قال) صلى الله عليه وسلم (الثالث) كاف وهو (كثير) بالثنية (أنك أن تذر) بفتح الهمزة والذال المعجمة أن تدع (ورثك أغنياء خير من أن تذرهم) ولابي ذر عن الكشيبي تدعهم (عالة) بالعين المهمله وتختلف اللام فقراء (يكتفون) يسألون (الناس) بألفهم أو يسألون ما يكف عنهم الجوع) وانك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله (تعالى) (الاجر) أي عليها والجملة عطف على قوله أنك أن تذر وهو علة للنهي عن الوصية بأكثر من الثالث كأنه قبل لا تفعل لأنك أن مت وتذر ورثك أغنياء خير من أن تذرهم فقراء وان عشت ونصحت فتجانبني من الثالث وأنفقت على عيالك يسكن خير لك (حتى ما تجعل في في امرئك) في هذا قال سعد (قلت) يارسول الله أخلف بعد أصحابي) يضم همزة أخلف في البونية (قال) عليه الصلاة والسلام (أنك لن تصلف) بفتح اللام المشددة كالسابق بعد أصحابك (فعمل) نصب عطف على سابقه (علا) صالحاً (تبتغي به وجه الله) تعالى (الازددن) أي بالعمل الصالح (درجة ورفعة) ولعلك تحلف حتى ينتفع بك أقوام من المسلمين (ويغفر) بفتح الصاد (بك آخرون) من المشركين (اللهم أمض) بقطع الهمزة أي أتم (لاصحابي هجرتم) من

٣ قوله ورفقهامة في البونية
وجده يخطه هنا أيضاً مانصه في
البونية آخف مصلح على
ألف أخلف قطعة ورفعة فوقها
ورفقهامة مدة ٥

مكة الى المدينة (ولا تزدهم على اعقابهم) بترك هجرتهم قال ابراهيم بن سعد فيما قال الزهري (لكن البائس)
 الذي عليه أثر البؤس وهو الفقر والحاجة (سعد بن خولة) بفتح الحاء المعجمة وسكون الواو (قال سعد بن خولة) بفتح
 الراء والمثناة بلفظ الماضي أي تحزن وتوجع (له النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم من أن توفي) في
 حجة الوداع (بمكة) التي هاجر منها وحرم ثواب الهجرة وقوله قال سعد بن خولة النبي صلى الله عليه وسلم صريح في
 وصل قوله لكن البائس فلا يكون مدرجا من قول الزهري كما ادعاء ابن الجوزي وغيره * وفي الحديث جواز
 اخبار المريض بشدة مرضه وقوة ألمه اذا لم يقترن به ما يمنع كعدم الرضى وغير ذلك مما لا يخفى * وسبق الحديث
 في كتاب الوصايا (باب الاستعاذة من اذل العمر) وسبق قبل باب باب التعوذ من اذل العمر (ومن قننه
 الدنيا وقننه النار) ولا يدرى عن الكشميني وعذاب النار يدل قوله وقننه النار * وبه قال (حدثنا) ولا يدرى
 بالافراد (اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه قال (اخبرنا الحسين) بضم الحاء ابن علي الجعفي الزاهد المشهور (عن
 زائدة) بن قدامة الكوفي (عن عبد الملك) بن عمير (عن مصعب بن سعد) وثبت ابن سعد لابي ذر (عن أبيه) سعد
 ابن أبي وقاص انه (قال تعوذوا بكلمات) خمس (كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ بهن) عبودية وارشادا
 لامته (اللهم اني اعوذ بك) استجير وأعتصم وأصله أعوذ بك كون العين فنقلت حركة الواو تخفيفا اليها (من
 الجبن) ضد الشجاعة (وأعوذ بك من الجبل) ضد الكرم ولما كان الجودا ما بالنفس واما بالمال ويسمى الاول
 شجاعة ويقال لها الجبن والثاني سخاوة ويقال لها الجبل ولا تجتمع السخاوة والشجاعة الا في نفس كاملة ولا
 ينعدمان الا من متناه في النقص استعاذ منهما لما لا يخفى (وأعوذ بك من أن أزد الى اذل العمر) الى أسفله وهو
 الهرم الشديد حتى لا يعلم ما كان قبل أن يعلم وهو أسوأ العمر أعاذنا الله من البلايا بمنه وكرمه (وأعوذ بك من قننه
 الدنيا) وأعظمها قننه الدجال (و) من (عذاب القبر) ما فيه من الاهوال والشدائد * وبه قال (حدثنا يحيى بن
 موسى) البجلي المعروف بخت قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح أبرسفيان الرواسي
 أحد الاعلام (قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني اعوذ بك من السكسل والهرم) المفسر بأرذل العمر فيما مر (و) أعوذ
 بك من (المفرم) مصدر وضع موضع الاسم يراد به مفرم الذنوب والمعاصي وقيل كالفرم وهو الدين ويريد
 به ما استدين فيما يكرهه الله أو فيما يجوز ثم عجز قال بعضهم ما دخل هم الدين قلبا الا أذهب من العقل ما لا يعود
 اليه فأما دين احتاج اليه وهو قادر على ادائه فلا يستعاذ منه (والمأثم) الامر الذي يأثم به الانسان أو هو الاثم
 نفسه وضع المصدر موضع الاسم (اللهم اني اعوذ بك من عذاب النار وقننه النار) بسؤال الخزنه على سبيل
 التوبيخ (وقننه القبر) بسؤال منكر ونكير مع الخوف وهذه ثابتة هنا لابي ذر ساقطة لغيره (و) من (عذاب القبر)
 (و) من (شرقنة الغنى) من البطر والطغيان والتفاخر به وصرف المال في المعاصي وما شبه ذلك (وشرقنة القبر)
 بآيات لفظ شرو سبق أن هذه ثابتة في رواية أبي ذر بعد قوله وقننه النار (ومن شرقة المسح الدجال) سمى
 مسحا لان احدى عينيه مسوحة فعلا بمعنى مفعول أولانه يسح الارض يقطعها في أيام معلومة بمعنى فاعل
 (اللهم اغسل خطايي بماء الثلج والبرد) بفتح الموحدة والراء حب الغمام قال في الكواكب العادة انه اذا أريد
 المبالغة في الغسل يغسل بالماء الحار لا بالبارد قال الخطابي هذه أمثال لم يرد بها اعيانها بل التأكيد في التطهير
 والمبالغة في محوها والثلج والبرد ما أن مقصوران على الطهارة لم تمسهما الايدي ولم يمتعهما الاستعمال فكان
 ضرب المثل بهما او كدى المراد (ونق قلبي من الخطايا كما ينقى) بضم التحتية وفتح القاف المشددة مبنيا للمفعول
 (الثوب الابيض من الدنس) أى الوسخ (وباعدني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب) والحديث
 سبق قريبا * (باب الاستعاذة من قننه الغنى) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التيوذ كى قال (حدثنا
 سلام بن ابي مطيع) بتشديد اللام الخراعى البصرى (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) عائشة
 أم المؤمنين رضى الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ اللهم) معمول لقول مقدراى يقول اللهم
 (اني أعوذ بك من قننه النار) أى من قننه تؤدى الى عذاب النار (ومن عذاب النار وأعوذ بك من قننه القبر)
 من قننه تؤدى الى عذاب القبر (وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من قننه الغنى) كصرف المال في المعاصي
 (وأعوذ بك من قننه الفقر) ككا الطمع في مال الغير وغير ذلك مما سبذ كفى الباب اللاحق (وأعوذ بك من

قننة المسيح الدجال) يدل من المسيح أو عطف بيان * (باب التوذن قننة الفقر) * وبه قال (حدثنا
محمد بن سلام قال (أخبرنا) ولا يذبحنا (أبو معاوية) محمد بن حازم بالمجتبين بينهما ألف قال (أخبرنا) ولا ي
ذبحنا (هشام بن عروة) سقط لابي ذر ابن عروة (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من قننة النار وعذاب النار وقننة القبر وعذاب القبر وشرقنة
الغنى وشرقنة الفقر) باثبات لفظة شرقي الغنى والفقر كما مر التنبيه عليه محققا والمراد الفقر المدقع لانه الذي
يحاف من فقته كسده الغنى والتذلل له بما يتدنس به عرضه ويثلم به دينه وتسخطه وعدم رضاء بما قسم الله له
الى غير ذلك مما يذم فاعله ويأثم عليه (اللهم اني اعوذ بك من شر قننة المسيح الدجال اللهم اغسل قلبي بماء الثلج
والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق
والمغرب اللهم اني اعوذ بك من الكسل والماثم والمغرم * باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة) ثبت هذا الباب
مع ترجمته في رواية المستنقلى والكشميهني وسقط للعموي والصواب كما قال الحافظ ابن حجر اثباته * وبه قال
(حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة ابن عثمان العبدى مولا هم الحافظ بن دار قال
(حدثنا عن) بضم المجعة وسكون النون وفتح المهمله اخره را محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج
قال سمعت قتادة بن دعامة (عن انس عن ام سليم) وهي ام انس رضي الله عنهم انها قالت يا رسول الله انس
خادمك ادع الله قال صلى الله عليه وسلم (اللهم اكثرماله وولده) فكان اكثرا الصابة ولدا قاله النووي
وقال ابن قتيبة في المعارف كان بالبصرة ثلاثة مائة واثني راي كل واحد منهم من ولده مائة ذكر اصله ابو بكر
وانس وخليفة بن بدر وزاد غيره رابعاه وهو المهلب بن ابي صفرة (وبارك له فيما أعطيه) هذا اعم من المال
والولد فتناول العلم والدين وعند الترمذي باسناد رجاله ثقات انه كان له بستان ثاقى منه في كل سنة الفاكهة
مرتين وكان فيه ريحان يحي منه ريح المسك (وعن هشام بن زيد) أي ابن انس أي بالسند المذكور الى قتادة
قالوا وعطف عليه قال (سمعت انس بن مالك مثله) أي الحديث السابق وأخرجه الاسماعيلي من رواية حجاج
ابن محمد عن شعبة عن قتادة عن هشام بن زيد جميعا عن انس ولا يذبحنا بزيادة الموحدة ففقد عن شعبة جمل
الحديث من مسند ام سليم وكذا هو عند الترمذي عن محمد بن بشار عن غندر وقال حسن صحيح وكذا عند الامام
أحمد عن حجاج بن محمد وعن محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة وأخرجه الواقفي باب دعوة النبي صلى الله عليه
وسلم لخادمه بطول العمر من طريق حري بن عمار عن شعبة عن قتادة عن انس قال قالت امي ام سليم فظا هره
انه من مسند انس وهذا الاختلاف لا يضر فان انساً حضر ذلك والحديث سبق قريبا * (باب الدعاء بكثرة الولد
مع البركة) ثبت الباب وما بعده لابي ذر * وبه قال (حدثنا ابو زيد سعيد بن الربيع) الهروي نسمة ليسع النيباب
الهروية قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي انه قال سمعت انس رضي الله عنه قال
قالت ام سليم رضي الله عنها أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (انس خادمك ادع الله له قال) صلى الله عليه وسلم
(اللهم اكثرماله وولده وبارك له فيما أعطيه) فيه دليل لتفضيل الغنى على الفقر وأجيب بأنه يختص بدعائه
صلى الله عليه وسلم وانه بارك فيه ومتى بارك فيه لم يكن فيه قننة ولم يحصل بسببه ضرر وفيه استحباب انه اذا دعا
بشيء يتعلق بالدين ان يضم الى دعائه طلب البركة فيه والصيانة * (باب الدعاء عند الاستخارة) أي طلب الخبرة
بكسر الخاء وفتح التحتية بوزن العنبة اسم من قولك اختار الله له وقال في النهاية الاستخارة طلب الخبرة في الشيء
وهي استفعال من الخبرضة الشرف فلما راد طلب خيرا من الله احتاج الى أحدهما * وبه قال (حدثنا طريف
ابن عبد الله) بضم الميم وفتح الطاء المهمله وكسر الراء مشددة بعدها فاء (ابو مصعب) بضم الميم وسكون الصاد
وفتح العين المهملة الاصل مولى ميمونة بنت الحارث قال (حدثنا عبد الرحمن بن ابي الموالي) بفتح الميم وتخفيف
الواو وبعد الالف لام من غير ياء جمع مولى واسمه زيد ويقال زيد جده عبد الرحمن وأبوه لا يعرف اسمه وثقه ابن
معين وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله التميمي المدني الحافظ (عن
جابر رضي الله عنه) انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها) خصه في جمعة
النفوس بغير الواجب والمستحب فلا يستخار في فعله ما هو المحرم والمكروه لا يستخار في تركهما فانحصر
الامر في المباح والمستحب اذا تعارض فيه أمران أي ما يذم به أو يقتصر عليه والحق به في الفتح الواجب

قوله اذا هم بالامر هكذا في نسخ
الشرح والذي في نسخة صحيحة
من المتن اذا هم أحدكم بالامر
فليحذر اهـ

والسحب الخبر وفيما اذا كان موسعا قال وتناول العموم العظيم والخبر قريب حقيق يرتب عليه الامر العظيم
(كالسورة) كما علمنا السورة (من القرآن) قال في البهجة التشبيه في تحفظ حروفه وترتيب كلماته ومنع الزيادة
والنقص منه والدرس له والمحافظة عليه (اذا هم) فيه حذف تقديره يقول اذا هم (بالامر) قال الشيخ عبد الله
ابن أبي جرة ترتيب الوارد على القلب على مراتب الهمة ثم اللمة ثم الخطرة ثم النية ثم الارادة ثم العزيمة فاللثة
الاول لا يؤخذ بها بخلاف الثلاثة الاخر فقوله اذا هم يشير الى أول ما يرد على القلب (فليحذر ركعتين) أي من
غير القريضة في غير وقت كراهة (ثم يقول) دعاء الاستخارة فيظهر له اذ الذبيرة الصلاة والدعاء ما هو خير
بخلاف ما اذا تمكن الامر عنده وغويت فيه عزيمته وادانه فانه يصبر اليه مبل وحس فيخشي أن يخفى عنه
وجه الارشادية لغلبة مبل اليه قال ويحتمل أن يكون المراد بالهم العزيمة لان الخطر لا يثبت فلا يسهل الا على ما
يقصد التعميم على فعله والاولواستخاري كل خاطر لاستخار فيما لا يعاب به فتضيع عليه أوقاته انتهى وقوله فليحذر
جواب اذا التزم معنى الشرط ولذا دخلت فيه الفاء واحترز بقوله في الرواية الاخرى من غير القريضة عن
صلاة الصبح مثلا وذكر النووي انه يقرأ فيها بسورة الكافرون والاحلاس لكن قال الحافظ زين الدين
القرافي لم أقف لذلك على دليل ولعله ألحقهما بركعتي التجر قال ولهما مناسبة بالحال لما فيه من الاخلاص
والتوحيد والمختبر يحتاج لذلك قال ومن المناسب أن يقرأ مثل قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وقوله وما كان
لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة والاكمل أن يقرأ في كل منهما السورة
والآية الاولى في الاولى والاخرين في الثانية وهل يقدم الدعاء على الصلاة الظاهر للالتباس بتم المتضمنة
لترتيب في قوله ثم يقول (اللهم اني استخيرك بعلمك) أطلب منك الخيرة (واستقدرك بقدرتك) أي أطلب منك أن
تجعل لي على ذلك قدرة أو أطلب منك أن تتدبر لي اذا المراد بالتقدير التيسير والبأس في بعلمك بقدرتك التعليل
أي لانك أعلم ولانك قادر ولا استعانة كقوله بسم الله مجراها ولا استعفاف كقوله رب بما أعنت علي (واسألك
من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر) الايك (وتعلم ولا أعلم) الايك فيما فيه خبري فالقدرة والعلم لك وحده
ليس للعبد الا ما تدره له (وانت علام الغيوب) فيه لف وتشر غير مرتب (اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر
خيري) قال في الكواكب فان قلت كلمة ان الشك ولا يجوز الشك في كون الله عالما وأجاب بأن الشك في أن
العلم يعلق بالخبر والشك لا في أصل العلم وفي رواية أبي زرعة الحموي والسقلى تعلم هذا الامر خيرا (في ديني
ومعاشي) بالشيخ المجتهد وفتح الميم حياقي أو ما يعاش فيه وفي الاوسط للطبراني عن ابن مسعود في ديني ودنياي
وعنده من حديث أبي أيوب دنيائي وآخرى (وعاقبة امرى او قال في عاجل امرى وآجله فاقدري) بوصل
المهمزة وضم الدال وتكسر أى اجعله مقدورا الى أو قدره أو يسره (وان كنت تعلم أن هذا الامر شرى في ديني
ومعاشي وعاقبة امرى او قال في عاجل امرى وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه) حتى لا يبق قلبى بعد صرفه
عني متعلقا به ثم عم الطلب بقوله (واقدر لي الخير حيث كان) ثم ختم بقوله (ثم رضيت) بتشديد الميم لان رضى الله
ورضى العبد متلازمان بل رضى العبد مسبوق برضى الله وهو جاع كل خير واليسير منه خير من الجنان ولا ي
ذر عن الكسبية ثم أرضني (به) بالهمزة قبل الراء والذي في اليونانية لا يذر عن الكسبية ثم أرضني أى
اجعلني به راضيا (ويسمى حاجته) أى يخلق بها بعد الدعاء ويستخسرها بقلبه عند الدعاء أى فليدع مسجعا
حاجته فالجمله حالية والشك في قوله أو قال في الموضعين من الراوى قال في الكواكب ولا يخرج الداعي به عن
العهد حتى يكون جازما بأنه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدعوه ثلاث مرات يقول تارة في ديني
ومعاشي وعاقبة امرى وأخرى في عاجلي وآجلي وثالثة في ديني وعاجلي وآجلي انتهى وينبغي أن يفتح الدعاء
ويحتمل بالحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يستخير الله سبعاً في حديث أنس عن ابن
السقي اذا هممت بأمر فاستخبرك سبعاً ثم انظر الى الذي يسبق في قلبك فان الخير فيه لكن سنده واه جدا
وليس راع في حاجته فان كان له فيه ما خيرة يسر الله له أسبابها وكانت عاقبتها محموداً وقد ورد المحاملى في الباب
حديثا لابي أيوب الانصاري في استخارة التزويج عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اكتم الخطبة ثم تروا
فاحسن الوضوء ثم صل ما كتب الله لك ثم احذر بك ويحده ثم قل اللهم انى استخبرك بعلمك واستقدرك بقدرتك
واسألك من فضلك العظيم انك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب فان رأيت لي في فلانة وتسفيها

ما سمعها خبر إلى في ديني وديناي وآخرتي فأقضها إلى أوقال أقدرها إلى وإن كان غيرها خبر إلى منها في ديني وديناي
 وآخرتي فأصرها عن أي فلانة المسماة وفي نسخة فأقضها إلى أوقال أقدرها وأقسمها إلى أي غير فلانة * (باب
 الدعاء عند الوضوء) * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر بالافراد (محمد بن العلاء) بفتح العين والمذا أبو كريب
 الهمداني الحافظ قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن)
 جده (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي
 الله عنه أنه (قال) كما سبق معناه في المغازي لما روى رجل جشمي - أبا عامر يعني عمه في ركبته بسهم فأثبته وأنه
 قال له يا ابن أخي أقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام وقل له يستغفر لي ثم مات (دعا النبي صلى الله عليه وسلم)
 حين بلغه ذلك (بما فتواضأتم) ولابي ذر عن الكشيمية فتواضأ به ثم (رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد) بضم
 العين وفتح الموحدة (أبي عامر) الأشعري قال أبو موسى (ورأيت بياض ابطينه) صلى الله عليه وسلم (فقال
 اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس) بيان لما قبله لأن الخلق أعم والحديث يترقى غزوة
 أوطاس وساقه هنا مختصرا * (باب الدعاء إذا علا) سعد الانسان (عقبه) بفتح العين والقف * وبه قال
 (حدثنا سليمان بن حرب) أبو أيوب الواشجي الأزدي البصري قاضي مكة قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن
 درهم أحد الأئمة الاعلام (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل التهدي (عن أبي موسى)
 الأشعري رضي الله عنه أنه (قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على تعيينه
 (فكذا إذا علونا) شرفا (كبرنا) الله تعالى فرفعنا أصواتنا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أيها الناس اربعوا)
 بالوصل وفتح الموحدة (على أنفسكم) أي ارفعوا أصواتكم ولا تباعقوا في الجهد (فأنكم لاتدعون أصم) قال
 الأكرماني ويروى أصم بالالف قال ولعله باعتبار مناسبتة لقوله (ولا غابا ولكن) بتخفيف النون (تدعون سميعا
 بصيرا) كالتعليل لقوله لاتدعون أصم وفي الجهاد أنه معكم أنه سميع قريب قال أبو موسى (ثم لقي) صلى الله
 عليه وسلم (على) بتشديد التحتية (وأنا أقول في نفسي لا حول ولا قوة الا الله فقال) لي (يا عبد الله بن قيس
 قل لا حول ولا قوة الا بالله فأنما كنز من كنوز الجنة أوقال ألا أدلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة) بالك من
 الراوي قال في الكواكب أي كالكنز في كونه نفيسا متخرا مكنونا عن أعين الناس وقال في شرح المشكاة
 هذا التركيب ليس باستعاره لذكر المشبه وهو الحوقلة والمشبه به وهو الكنز ولا التشبيه الصريح لبيان
 الكنز بقوله من كنوز الجنة بل هو ادخال الشيء في جنس وجعله أحد أنواعه على التغليب فالكنز اذا أنواع
 الاول المتعارف وهو المال الكثير يجعل بعضه فوق بعض ويحفظ والثاني غير المتعارف وهو هذه الكلمة
 الجامعة المكتنزة بالمعاني الالهية لما فيها محتوية على التوحيد الخفي لانه اذا نفيت الحيلة والاستطاعة عما من
 شأنه ذلك واثبتت لله على سبيل الحصر بإيجاده واستغاثته وتوحيده لم يخرج شيء من ملكه وملكه ومن الدليل
 على انهاد الله على التوحيد الخفي قوله صلى الله عليه وسلم لابي موسى ألا أدلك على كنز مع انه كان يذكرها في
 نفسه والدلالة انما تستقيم على ما لم يكن عليه وهو انه لم يعلم انه توحيد خفي وكنز من الكنوز ولانه لم يقل له
 ما ذكرته كنز من الكنوز بل صرح بها فقال (لا حول ولا قوة الا بالله) تنبيهه على هذا السر انتهى فان قلت
 ما مناسبة الحديث للترجمة فانه ترجم بالدعاء والذي في الحديث التكبير أوجب باحتمال أن يكون أخذ من
 قوله فيه فأنكم لاتدعون أصم * (باب الدعاء إذا هبط) نزل (واديافيه) أي في الباب (حديث جابر) الانصاري
 (رضي الله عنه) السابق في باب التسليم إذا هبط وأدبنا من كتاب الجهاد بلفظ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان
 عن حسين بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كما اذا صعدنا كبرنا
 واذا نزلنا سجدنا هذا آخر الحديث وحكمة التكبير عند الصعود والاستشعار بكبرياء الله تعالى عند ما يقع
 البصر على الامكنة العالية والتسليم عند الهبوط استنباط من قصة يونس وتسيحه في بطن الحوت لينجوا من
 بطن الاودية كما نجا يونس من بطن الحوت وقيل غير ذلك مما ذكرته في الباب المذكور وهذا الباب والترجمة
 وقوله فيه حديث جابر رضي الله عنه ثابتة في رواية المسقلى والكشيمية في ساقطة لغيرهما * (باب الدعاء اذا
 اراد الانسان سفر اوجع) منه (فيه) أي في الباب (يعني بن ابي اسحاق) الحضرمي (عن انس) مما وصله في
 الجهاد في باب ما يقول اذا رجع من الغزو وفيه فلما أشرقت على المدينة قال آيرون تابون عابدون لربنا حامدون

سفيان فيما سبق موصولا في الغباري والنفقات (و) لا (محمد بن مسلم) الطائفي - فيما سبق أيضا في المغازي في روايتهما (عن عمرو) هي ابن دينار عن جابر (بارك الله عليك) باب ما يقول الرجل (إذا أتى أهله) إذا أراد أن يجامع امرأته * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا في ذر حدثني (عثمان بن أبي شيبة) أبو الحسن العباسي - مولا هم الكوفي - الحافظ قال (حدثنا جابر) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن كريب) بضم الكاف آخره موصولة مصغرا ابن أبي مسلم الهاشمي - مولا هم المدني مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله يجامع امرأته أو سريره (قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا) وأطلق ما على من يعقل لأنها بمعنى شيء كقوله والله أعلم بما وضعت (فانه ان يقدّر) بفتح الدال المشددة (بينما ولد في ذلك) الجماع المقول فيه ذلك (لم يضره شيطان) باضراره في دينه أو بدنه (أبدا) * والحديث سبق في باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله من كتاب النكاح * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتانا في الدنيا حسنة) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري (عن عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس) رضي الله عنه انه (قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا) وللكتيميني - اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) الجار في قوله في الدنيا يتعلق بآتنا أو بمحذوف على انه حال من حسنة لانه كان في الاصل صفة لها فلما قدم عليها انتصب حالا والواو في قوله وفي الآخرة عاطفة شينين على شينين متقدمين في الآخرة عطف على في الدنيا باعادة العامل وحسنة عطف على حسنة والواو تعطف شينين فاكثر على شينين فاكثر تقول اعلم الله زيد اعمر افاضلا وبكر اخلاصا لحالنا اللهم الآن ينوب عن عاملين فقيها خلاف وتفصيل مذكور في محله واختلف في الحسنتين فمن الحسن مما أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح العلم والعبادة في الدنيا وعنه عند عبد الرزاق الرزق الطيب والعلم النافع وفي الآخرة الجنة وعن قتادة العافية في الدنيا والآخرة وعن محمد بن كعب القرظي - الزوجة الصالحة من الحسنات وعن عطية حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة يسير الحساب ودخول الجنة وعن عوف قال من آتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقيل الحسنات في الدنيا الصحة والامن والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الاعداء وفي الآخرة الفوز بالثواب والخلاص من العقاب ومنشأ الخلاف كما قال الامام نضر الدين انه لو قيل آتانا في الدنيا الحسنات وفي الآخرة الحسنات لكان ذلك متساويا لكل الحسنات لكنه انكر في محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة فلذلك اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على ما رآه أحسن أنواع الحسنات وهذا بناء منه على أن المفرد المعترف بالالف واللام بهم وقد اختلف في المحصول خلافة ثم قال فان قيل أليس لو قيل آتنا الحسنات في الدنيا والحسنة في الآخرة لكان متساويا لكل الاقسام فلم ترك ذلك وذكره منكرنا وأجاب بأن قال اننا نبينا انه ليس للداعي أن يقول اللهم أعطني كذا وكذا بل يجب أن يقول اللهم ان كان كذا وكذا مصلحة لي موافقة لقضائك وقدرتك فأعطني ذلك فلو قال اللهم أعطني الحسنات في الدنيا لكان ذلك جزما وقد بينا أن ذلك غير جائز فلا ذكره على سبيل التذكير كان المراد منه حسنة واحدة وهي التي توافق قضاءه وقد روي فكان ذلك أقرب الى رعاية الادب (وقتنا عذاب النار) فتنا محذوف منه فآؤه ولامه لانه من وفي يتي وقاية أما محذوف فانه قبل الحل على المضارع لوقوع الواو بين ياء وكسرة وأما محذوف لانه فلان الامر جار مجرى الفعل المضارع المجزوم وجرزه بحذف حرف العلة فكذلك الامر منه فوزن قنا عنا والاصل او قنا فلما حذف الفاء استغنى عن همزة الوصل فحذف والمعنى احفظنا من عذاب جهنم أو عذاب النار المرأة السوء * وهذا الحديث سبق في تفسير سورة البقرة * (باب التعوذ من قسنة الدنيا) سقط لفظ ياب لابي ذر فالتعوذ رفع * وبه قال (حدثنا عمرو بن أبي القراء) بفتح الميم وسكون القين المجبة بعد هاء راء ومدود او فرة بفتح الفاء وسكون الراء أبو القاسم الكندي - الكوفي قال (حدثنا عبدة) بفتح العين وكسر الموحدة (ابن) ولا في ذر هو ابن (حميد) بضم الحاء المهملة مصغرا الضبي (عن عبد الملك بن عير) بضم العين المهملة مصغرا (عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه) سعد بسكون العين (رضي الله عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا هؤلاء الكلمات) أي الخمر (كما تعلم الكتابة) بضم الفوقية وفتح العين واللام المشددة ولا في ذر عن الكتيميني الكتاب

باسقاط هاء التانيث وهي (اللهم اني أعوذ بك من الجبل) الذي هو ضد التكريم (وأعوذ بك من الجبن) الذي هو
 ضد النجاسة (وأعوذ بك أن) ولا يذم من أن (ترد) بالنون وفي باب الاستعاذة من أرذل العمر من أن أرذل
 بالهمزة تبدل النون (الى أرذل العمر) وهو الهرم المؤدى الى الخرف (وأعوذ بك من فتنة الدنيا) فتنة المسيح
 الدجال أو أعم (و) من (عذاب القبر) * وسبق الحديث قريبا في الباب المذكور (باب تكرير الدعاء) مرة بعد
 أخرى لاطهار القفر والحاجة الى الرب تعالى وخضوعا وتذلالا * وبه قال (حدثنا) ولا يذم بالافراد (ابراهيم
 ابن المنذر) الحزامي المديني أحد الاعلام قال (حدثنا انس بن عياض) أبو حمزة (عن هشام عن ابيه) عروة بن
 الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طبع) بضم الطاء المهملة وتشديد
 الموحدة سحر (حتى انه ليخيل اليه) مبنى للمفعول واللام للتأكيدي أي يظهر له من نشاطه وسابق عاداته (انه
 قد صنع الشيء وما صنعه) أي جامع نساء وما جامعهن فاذا دنا منهن أخذته أخذة السحر فلم يتمكن من ذلك ولم
 يكن ذلك الا في أمر زوجته فلا ضرر فيه على نبوته اذ هو معصوم (وانه) عليه الصلاة والسلام (دعا به) عز
 وجل وفي كتاب الطب من طريق أبي اسامة عن هشام بن عروة دعا الله ودعا (ثم قال اشعرت) اعلمت (ان الله)
 تعالى (افتانى) ولا يذم من الكشميهني قد أفتانى (فيما استفتيته فيه فقالت عائشة) رضي الله عنها (فما) بالقاء
 ولا يذم (وما) ذال يارسول الله قال جاءني رجلان (أي ملكان في صفة رجلين) فجلس أحدهما) وهو جبريل
 (عند رأسي والآخر) وهو ميكائيل (عند رجلي) بتشديد التحتية على التثنية (فقال أحدهما لصاحبه) وفي
 الرواية المذكورة فقال الذي عند رأسي للآخر وعند الجدي فقال الذي عند رجلي للذي عند رأسي قال
 الحافظ ابن حجر وكأنها أصوب (ما وجع الرجل) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (قال مطبوع) أي مسحور
 (قال من طبعه) من سحره (قال) سحره (ليبدن الأعصم) بفتح الهمزة وسكون العين وفتح الصاد المهملة
 وزاد في الرواية المذكورة رجل من بني زريق حليف لهم وود كان منافقا (قال فيباذا) سحره (قال في مشط)
 الاكلة المعروفة (ومشاة) بضم الميم وبالطاء ما يخرج من الشعر بالمشط وفي رواية ابن جريح عن آل عروة عن
 عروة في الطب في مشاة بالشاف (وجف طلعة) بضم الجيم وتشديد الناء وضافتها التالها واء طلع النخل وقيل
 في أخرى بذكر (قال فأين هو قال في ذروان) بالذال المعجمة المنسوحة وسكون الراء (وذروان) بفتح زريق
 قالت عائشة رضي الله عنها (فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم) في اناس من أصحابه فنظر اليها وعليها نخل
 (ثم رجع الى عائشة) رضي الله عنها (فقال) لها (والله لك أن ماها) يعني البئر (نقاعة الحناء) بضم النون
 بعدها قاف أي في حرة لونه (ولسكان نخلها) أي نخل البستان الذي هي فيه (رؤس الشياطين) في بشاعة
 منظرها وخبيثتها ويحتمل أن يراد برؤس الشياطين رؤس الحيات اذ العرب تسمى بعض الحيات شيطانا (قالت)
 عائشة رضي الله عنها (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرها عن البئر) قالت عائشة (فقلت يارسول الله
 فهل أخرجه) أي الجف (قال) عليه الصلاة والسلام (أما أنا) بتشديد الميم (فقد شفاني الله) منه (وكرهت
 ان اثير على الناس شيئا) باستخراجه فيعلمونه ويضربون به المسلمين (زاد عيسى بن يونس) بن ابي اسحاق السبيعي
 على الحديث المذكور وما وصله في الطب (والثب بن سعد) مما سبق في بدء الخلق كلاهما (عن هشام عن ابيه)
 عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت سحر النبي) ولا يذم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بضم السين مبنيا للمفعول (ودعا ودعا) بتكرير دعاء مرتين (وساق الحديث) الى آخره ولم يذكر في رواية أنس بن
 عياض المسوقة في هذا الباب تكرير الدعاء وفي رواية عبد الله بن جعفر عن هشام عند مسلم في هذا الحديث فدعا
 ثم دعاه ثم دعا بالتكرير فحصل المطابقة بين الحديث والترجمة * (باب الدعاء على المشركين) قيد هذه الترجمة في
 الجهاد بالهزيمة والزلة والتبويب هنا ثابت لا يذم عن المستغنى (وقال ابن مسعود) عبد الله رضي الله عنه
 مما سبق موصولا في الاستسقاء (قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعني عليهم) على كفار قريش (يسمع) من
 السنين مقبلة (كسبع يوسف) عليه السلام (وقال) صلى الله عليه وسلم مما رواه عنه ابن مسعود رضي الله
 عنه وسبق موصولا في آخر كتاب الطهارة في قصة سلا الجزور (اللهم عليك بابي جهل) دعا عليه بالهلاك (وقال
 ابن عمر) رضي الله عنهما مما سبق موصولا في غزوة أحد وتفسير سورة آل عمران (دعا النبي صلى الله عليه وسلم)
 في القنوت (في الصلاة اللهم العن فلانا وولانا حتى أنزل الله عز وجل) ولا يذم من (ليس لك من الأمر شيء)

اسم ليس بشي والخبر لك ومن الامر حال من شي لانها صفة مقدمة * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد
 (ابن سلام) بتخفيف اللام محمد قال (اخبرنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح (عن ابن أبي خالد)
 هو اسماعيل واسم أبيه سعيد أو هرير أو كثير الجلي - الكوفي انه (قال سمعت ابن أبي أوفى) عبد الله
 واسم أبي أوفى علقمة وهو بفتح الهمزة والفاء بينهما واو ساكنة وهما صحابيان (رضي الله عنهما) قال دعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاحزاب الذين اجتمعوا يوم الخندق بالهزيمة والزلة (فقال اللهم منزل
 الكتاب سريع الحساب) أي سريع عاقبه أو أن يحيي الحساب سريع (اهزم الاحزاب اهزمهم وزلزلهم) أي
 اجعل امرهم مضطربا متقلبا غير ثابت فاستجاب الله تعالى دعاء عليهم فأرسل عليهم ريحا وجنودا لم يروها
 فاهزمهم * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والصاد المعجمة المخففة البصري قال (حدثنا هشام)
 الدستوائي ولابي ذر هشام بن أبي عبد الله (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي
 هريرة) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قال سمع الله لمن حده في الركعة الاخرة من صلاة
 العشاء قنت) قبل أن يسجد يقول (اللهم أئج) يقطع الهمزة (عياض بن أبي ربيعة) اخا أبي جهل لأمته (اللهم
 أئج الوليد بن الوليد) بن المغيرة اخا خالد بن الوليد (اللهم أئج سلمة بن هشام) اخا أبي جهل (اللهم أئج المستضعفين
 من المؤمنين) عام بعد خاص (اللهم اشد وطأتك) عقوبتك (علي) كفار قريش أولاد (منبر) المقيلة
 المشهورة التي منها جميع بطون قريش وغيرهم (اللهم اجعلها) أي وطأتك (سنتين) مجدية ولابي ذر عن المستقلى
 عليهم سنين (كسني يوسف) المذكورة في سوره * والحديث سبق في النساء وغيرها * وبه قال (حدثنا الحسن
 ابن الربيع) الجلي - الكوفي قال (حدثنا أبو الاحوص) بالحاء والصاد المهملتين سلام بتشديد اللام ابن سليم
 (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن أنس رضي الله عنه) انه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية
 يقال لهم القراء) لانهم كانوا اكثر دراسة للقرآن من غيرهم وكانوا سبعين الى أهل نجد ليدعوهم الى الاسلام
 فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في جماعة فقتلوهم وهو معنى قوله (فأصيبوا) بضم الهمزة مبني
 للمفعول (فأرأيت النبي صلى الله عليه وسلم وجد) بفتح الواو والهمزة حزن (على شيء ما وجد) ما حزن (عليهم
 فقتل شهرافى صلاة الفجر ويقول ان عصية) بضم العين وفتح الصاد تصغير العصا قبيلة معروفة (عصوا الله)
 ولابي ذر عن الكشميهني - عصت الله (ورسوله) * والحديث سبق في الوتر والمغازي * وبه قال (حدثنا عبد الله
 ابن محمد) السندي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الضعائي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن
 الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كان)
 ولابي ذر عن الكشميهني - كانت (اليهود يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم يقولون) ولابي ذر تقول (السام)
 يعنون الموت (عليك فظننت عائشة رضي الله عنها الى قولهم فقالت عليكم السام واللعنة) وفي رواية باب
 كيف الرذفة فنهتها فقلت عليكم السام واللعنة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهلا) بفتح الميم واسكان الهاء
 أي رفقاً (يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله فقالت يا نبي الله أؤلم) بفتح الواو (تسمع ما يقولون قال أولم
 تسمعي أؤلد) ولابي ذر أني أؤلد (ذلك عليهم فأقول وعليكم) بواو العطف واسقاط لفظ السام وسقطت الواو ولابي
 ذر * وسبق الحديث في السلام * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) أبو موسى الغزالي الحافظ (قال حدثنا
 الانصاري) هو محمد بن عبد الله قاضي البصرة شيخ البخاري روي عنه بالواسطة (قال حدثنا هشام بن حسان)
 الأزدي مولا هم الحافظ قال (حدثنا محمد بن سيرين) أبو بكر أحد الاعلام قال (حدثنا عبيدة) بفتح العين
 وكسر الموحدة السلمي بن عمرو وقيل عبيدة بن قيس الكوفي - أحد الأئمة أسلم في حياة النبي صلى الله عليه
 وسلم قال (حدثنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كلفني النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق) وهي غزوة
 الاحزاب (فقال ملائكة قبورهم) أمواتا (ويوتهم) أحياء (نارا كما شغلونا عن صلاة الوسطى) ولابي ذر عن
 الجوى والمستقلى عن الصلاة الواسطة (حتى غابت الشمس وهي صلاة العصر) روي في مسلم من رواية أبي اسامة ومن
 رواية المعمر بن سليمان ومن رواية يحيى بن سعيد ثلاثتهم عن هشام شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر
 وأخرج أبنا من حديث حذيفة مرفوعا شغلونا عن صلاة العصر وهذا ظاهر في أن قوله وهي صلاة العصر من
 نفس الحديث وهو يرد على قوله في الكواكب انه هنا مدرج في الخبر من قول بعض الرواة على ما لا يخفى
 وهشام بن حسان وان تكلم فيه من قبل حفظه فقد صرح غير واحد بأنه ثبت في محمد بن سيرين حتى قال سعيد

ابن أبي عروبة ما كان أحدًا حفظ عن ابن سيرين من هشام بن حسان وقال يحيى القطان هشام بن حسان ثقة في محمد بن سيرين * والحديث سبق في غزوة الخندق * (باب الدعاء للمشركين) زاد في الجهاد بالهدى لبيت اللههم وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأصبغ) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قدم الطفيل بن عمرو) بنهم الطاء المهمله وفتح الفاء وسكون التحتية بعدها لام وعين حمز ومفتوحة الدوسى (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان دوسا) بفتح الدال المهمله وسكون الواو بعدها سين مهمله وهى قبيلة أبي هريرة (قد عصت) أى عصت الله (وأبت) امتنعت عن الاسلام (فادع الله عليها فظن الناس انه) صلى الله عليه وسلم (يدعوا عليهم فقال اللهم اهد دوسا) للاسلام (وأنت بهم) مسلمين وكان الطفيل قدم مكة وأسلم وقال يا رسول الله انى امرؤ مطاع فى قومي وانى راجع اليهم فدعاهم الى الاسلام فلما قدم على أهله دعا أباه وصاحبه الى الاسلام فأجاباه ثم دعا دوسا فباطوا عليه فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه قد غلبني على دوس الزنا فادع الله عليهم فقال اللهم اهد دوسا ثم قال ارجع الى قومك فادعهم الى الله وارق بهم قال فرجعت اليهم فلم أزل بأرض دوس أدعوهم الى الله ثم قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبر فزلت المدينة بسبعين أو ثمانين بيتا من دوس ثم لحقنا برسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمهم لنا مع المسلمين وقد استشكل قوله باب الدعاء على المشركين وباب الدعاء للمشركين وأجيب بأنه باعتبار حالين فالدعاء عليهم لتعاديتهم على كفرهم وايدائهم للمسلمين والدعاء لهم بالهداية لبيت اللههم للاسلام * والحديث سبق في الجهاد * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) عبودية وتعلية لآلته (اللهم اغفر لى ما قدمت وما أخرت) * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حتى (محمد بن بشار) (حدثنا عبد الملك بن صباح) بفتح المهمله وتشديد الموحدة وبعد الالف حاء مهمله المصرى قال أبو حاتم الرازى صالح وهى من ألفاظ التوثيق لكن فى الرتبة الأخيرة عنده فيكتب حديثه للاعتبار وحينئذ فليس عبد الملك هذا من شرط الصحيح وأجيب بان اتفاق الشيخين على التخريج ليدل على أنه أرفع رتبة من ذلك لاسيما وقد تابعه معاذ بن معاذ وهو من الأثبات وليس لعبد الملك فى الصحيح الا هذا الموضع فانه فى الفتح قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن أبي اسحاق) السبيعي (عن ابن أبي موسى) (ابى ردة) (عن أبيه) (أبي موسى) عبد الله بن قيس (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو بهذا الدعاء رب اغفر لى خطيئتي) (ذنبى) (وجهلى) ضد العلم (واسرائي) مجازونى الحد (فى أمرى) كاه وما أت أعلم به منى اللهم اغفر لى خطاياى) جمع خطيئة (وعدى) ضد السهو (وجهلى) ضد العلم كما مر (وهزلى) ضد الحد وعطف العمدة على الخطأ من عطف الخصاص على العام باعتبار أن الخطيئة أعظم من التعمد أو من عطف أحد المتقابلين على الآخر بأن تحمل الخطيئة على ما وقع على سبيل الخطأ وفى مسلم اغفر لى هزلى وجدى قال فى الفتح وهو أنسب وهو بالكسر ضد الهزل (وكل ذلك عندى) موجود أو ممكن كالتذيل للسابق أى أنا متصف بهذه الاشياء فاغفر لى قاله صلى الله عليه وسلم تواضعوا وهضموا أنفسه أو عذفوا الكمال وتركوا الاولى ذنوبا أو أراد ما كان عن سهو أو ما كان قبل النبوة (اللهم اغفر لى ما قدمت وما أخرت) وهذا شأن لان الجميع ما سبق كقوله (وما أسررت وما أعلنت) أنت المقدم لمن تشاء من خلقك تتوفى لك الى رحمتك (وأنت المؤخر) لمن تشاء عند ذلك (وأنت على كل شئ قدير) جله مؤكدة لمعنى ما قبلها وعلى كل شئ متعلق بقدر وهو فعل بمعنى فاعل مشتق من القدرة وهى القوة والاستطاعة وهل يطلق الشئ على العدم والمستحيل خلاف * والحديث أخرجه مسلم فى الدعوات (وقال عبيد الله بن معاذ) بضم العين مصغرا ومعاذ بضم الميم آخره محجمة العنبرى التميمي البصرى شيخ المؤلف (وحدثنا أبى) معاذ وسقطت الواو لابي ذر قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن أبي اسحاق) السبيعي (عن أبي ردة بن أبي موسى عن أبيه) (أبي موسى) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر عن الكشيبي هنا بخوة أى بنحو الحديث السابق * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حتى بالافراد (محمد بن المنذر) العفرى الزمى قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الحميد) بفتح الميم بعدها جيم الحنفى البصرى قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس قال (حدثنا) ولا يذرح حتى بالافراد (أبو اسحاق) هو السبيعي جد اسرائيل (عن أبي بكر بن أبي موسى) (أخيه) (أبي ردة) بن أبي موسى (أحسبه عن) أيهما

(إبي موسى الأشعري) رضى الله عنه وسقط الأشعري لا يذر (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه كان يدعو
اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسألني في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجهدي) بكسر الجيم
(وخطأى) ولا يذر عن الحوى والمستمل وخطأى بغير همز (وعدى وكل ذلك) المذكور (عندى) قاله على
سبيل التواضع والشكر له لما أنه علم انه قد غفر له * (باب الدعاء في الساعة التي) ترجى اجابة الدعاء فيها
(في يوم الجمعة) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرور قال (حدثنا اسماعيل بن ابراهيم) هو ابن عليه قال
(اخبرنا) ولا يذر حدثنا (أيوب) السخنياني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه قال
قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم في الجمعة (ولا يذر في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم) أو مسلمة (وهو قائم
بصلى يسأل خيرا) ثلاثة احوال متداخلة أو مترادفة ولا يذر عن الكشميني يسأل الله خيرا (الاعطاء) وقيد
بالخير ليخرج نحو الدعاء بأنم أو قطيعة رحم (وقال) أى اشار عليه الصلاة والسلام (بيده) الا انه ساعة لطيفة
(قلنا بقلها) أى الساعة (برهدها) بضم التحتية وفتح الزاى وتشديد الهاء المكسورة تأكيد اذ معناه يقلها
أيضا واختلف في تعيينها فقبل ساعة الصلاة وقبل آخر ساعة عند الغروب وسبق من يذلل ذلك في كتاب الجمعة
والحاصل انه اختلف في ذلك على اكثر من اربعين قولاً كليلاً القدر وفي حديث أبي سلمة عند أحمد وصححه ابن
خزيمة ان ابا هريرة رضى الله عنه سأل عن ساعة الجمعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كنت اعلمها
ثم انسيها كما انسيت ليلة القدر قال في الفتح في هذا الحديث اشارة الى أن كل رواية جاء فيها تعيين وقت
الساعة المذكورة مرفوعة وهم قاله أعلم والحكمة في اخفاها استمرار الطاعة في يومها * والحديث سبق
في الصلاة وأخرجه النسائي فيه * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا الدعاء في اليهود) لا نا
لاندعوا عليهم الا بالحق (ولا يستجاب لهم فينا) لانهم يدعون علينا بالظلم * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سبق
لابي ذر ابن سميد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا ايوب) السخنياني (عن ابن ابي
مليكة) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة (عن عائشة رضى الله عنها ان اليهود اتوا النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا السام) بغير همزة (عليك قال) صلى الله عليه وسلم لهم (وعليكم) بواو التثنية أى وعليكم الموت
اذ كل احد يموت اوهى للاستئناف أى عليكم ماتت حقونه من الذم (فقات عائشة) رضى الله عنها لهم
(السام عليكم واعتكم الله) وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة عليك بالرفق
فالزميه (وابالك والعنف) وهو ضد الرفق فاحذره والعين مثلثة (أو الفعش) بالشك ولا يذر والفحش باسقاط
الالف من او (قالت) يا رسول الله (اولم تسبح) بفتح الواو (ما قالوا قال) عليه الصلاة والسلام (اولم) بفتح الواو
أيضا (تسبحي ما قلت رددت عليهم) قولهم (فيسبحون فيهم ولا يستجاب لهم في) بتشديد التحتية * والحديث
سبق في الاستئذان وفي باب الدعاء على المشركين * (باب التأمين) وهو قول آمين عقب الدعاء ومعناها اللهم
اسمع واستجب وقال ابن عباس وقتادة كذلك يكون فهي اسم فعل مبني على الفتح وقبل ليس باسم فعل بل هو
من اسماء الله تعالى والتقدير يا آمين وضعفه أبو البقاء بوجهين أحدهما انه لو كان كذلك لكان ينبغي أن
ينبي على الضم لانه منادى مفرد معرفة والثاني أن اسماء الله تعالى توقيفية ووجه الفارسي قول من جعله
اسم الله تعالى على معنى أن فيه ضمير ابعود على الله تعالى لانه اسم فعل وهو توجيه حسن نقله صاحب المغرب وفي
آمين لغتان المد والقصر في الاقول قوله آمين آمين لا ارضى بواحدة * حتى يبلغها ألفين آمينا
وقال آخر يارب لا تسلبني حبها ابدا * ويرحم عبد اقال آمينا
ومن الثاني قوله تباعد مني فطعل اذ رأيت * آمين فزاد الله ما بيننا بعدا
وقطعل بفتح الفاء والحاء المهملة بينهما طاء مهملة ساكنة اسم رجل وقيل الممدود اسم اعجمي لانه بزنة هابيل
وهابيل وقال النووي في تهذيبه قال عطية العوفي آمين كلمة عبرانية أو سريانية وليست عربية وقال جماعة
ان آمين المقصورة لم تجئ عن العرب والبيت الذي يشهد مقصور الا يصح على هذا الوجه وانما هو قاء حين زاد الله
ما بيننا بعدا وهل يجوز تشديد الميم المشهور انه خطأ نقله الجوهري لكنه روى عن الحسن البصري وجعفر
الصادق التشديد وهو قول الحسن بن الفضل من امه اذ قصداً أى نحن قاصدون نحو قول وعند أبي داود من
حديث ابي زهير الثمري قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على رجل قد ألح في الدعاء فقال أوجب ان ختم فقبل

بأي شيء قال يا أمين فأنام الرجل فقال يا فلان اختبأ يا أمين وأبشر فكان أبو زهير يقول أمين مثل الطابع على
 الصحيفة فأمين طابع الدعاء وخاتم الله على عباده يدفع به الآفات عنهم كما أن خاتم الكتاب يمنعه من ظهور مافيه
 على غير من كتب اليه وهو الفساد كذلك الختم في الدعاء يمنعه من الفساد الذي هو الخيبة كما في مسلم من حديث
 أبي هريرة من فروعنا إذا دعا أحدكم لا يقل اللهم اغفر لي إن شئت ولكن ليغزم وليعظم الرغبة أي في الإجابة وقال
 عبد الرحمن بن زيد أمين كنز الجنة وقال غيره أمين درجة في الجنة تجب لقاتلها * وبه قال (حدثنا علي
 بن عبد الله) لم يثنى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال الزهري) محمد بن مسلم (حدثناه) أي الحديث (عن
 سعيد بن المسيب عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتم القارئ) الإمام
 في الصلاة أو أتم (فأتموا فان الملائكة توترن من وافي تأمينه تأمين الملائكة) في الصفة كالخشوع أو في الوقت
 (غفر له ما تقدم من ذنبه) الذي بينه وبين الله تعالى وفي حديث حبيب بن مسلمة الفهري عند الحاكم سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع ملائكة أو قديع أو بعضهم ويوترن بعضهم إلا أجابهم الله تعالى * وحديث
 الباب سبق في الصلاة * (باب فضل التهليل) اعلم أن العرب إذا كثرا استعمالهم لكلمتين ضموا بعض حروف
 أحدهما إلى بعض حروف الأخرى مثل الحوقلة والبسلة فالتهليل مأخوذ من قول لا اله الا الله يقال هليل
 الرجل وهلل إذا قالها وهي الكلمة العليا التي يدور عليها رحي الاسلام والقاعدة التي تبنى عليها أركان الدين
 وانظر إلى العارفين وأرباب القلوب كيف يستأثرونها على سائر الأذكار وما زاد إلا المارأوا فيها من الخواص
 التي لم يجدوها في غيرها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الإمام الأعظم (عن سمى)
 بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى أبي بكر بن عبد الرحمن المخزومي (عن أبي صالح) ذكر أن
 السمان (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله) قيل التقدير
 لا اله لنا أوى الوجود قال الشيخ نفي الدين بن دقيق العيد وهذا أنكره بعض المتكلمين على النحويين بأن نفي
 الحقيقة مطلقة أعظم من نفيها مقيدة فانها إذا نفيت مقيدة كان ذلك على سلب الماهية مع القيد وإذا نفيت غير
 مقيدة كان نفيها للحقيقة وإذا نفيت الحقيقة انتفت مع كل قيد أما إذا نفيت مقيدة بقيد مخصوص لم يلزم نفيها
 مع قيد آخر انتهى وقال أبو حيان لا اله بمعنى مع لافي موضع رفع على الابتداء وبني الاسم مع لاتفهمه معنى
 من أول التركيب الزجاج هو معرب منصوب بها وعلى البناء فالخبر مقدر قال أبو حيان واعترض صاحب المنتخب
 على النحويين في تقديرهم الخبر في لا اله الا الله وذكر ما ذكره الشيخ نفي الدين قال وأجاب أبو عبد الله محمد بن أبي
 الفضل المرسي في رى الظمان فقال هذا كلام من لا يعرف لسان العرب فان اله في موضع المبتدأ على قول
 سيبويه وعند غيره اسم لا وعلى التقديرين فلا بد من خبر للمبتدأ أو لا فلا قاله من الاستغناء عن الأسماء فاسد
 وأما قوله إذا لم ينصر كان نفيها للإلهية فليس بشيء لأن نفي الماهية هو نفي الوجود لأن الماهية لا تتصور عندنا
 إلا مع الوجود فلا فرق بين لا ماهية ولا وجود وهذا مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة فانهم يثبتون الماهية
 عريضة عن الوجود وهو فاسد وقولهم في كلمة الشهادة الا الله هو في موضع رفع بدلا من لا اله ولا يكون خبرا للالان
 لا لا تعمل في المعارف ولوقلتنا أن الخبر للمبتدأ وليس للافلا يصح أيضا لما يلزم عليه من تشكيك المبتدأ وتعرف
 الخبر قال صاحب المجيد السفاقي قد أجاز الشلوبين في تقييده على المفصل أن الخبر للمبتدأ يكون معرفة
 وسوق الابتداء بالنكرة النفي ثم أكد الحصر المستفاد من قوله لا اله الا الله بقوله (وحده لا شريك له) مع مافيه
 من تكثير حسنات الذاك فقوله وحده حال مؤكدة وتوؤل بمنفرد لان الحال لا تكون معرفة ولا شريك له حال
 ثانية مؤكدة بمعنى الاولى ولا نافية وشريك بمعنى مع لا على الفتح وخبر لا متعلق له (له الملك وله الحمد) بضم الميم
 (وهو على كل شيء قدير) جملة حالية أيضا ومن منع تعدد الحال جعل لا شريك له حال من ضمير وحده المؤول
 بمنفرد وكذلك له الملك حال من ضمير الجور وفي له وما بعد ذلك معطوفات (في يوم مائة مرة كانت له عدل) بفتح
 الهمزة أي مثل ثواب اعتاق (عشر رقاب) بسكون الشين (وكتب) بالتأنيث وللشخص معنى كافي الفخ
 واليونانية وكتب (له) بالقول المذكور (مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرام) بكسر الحاء أي
 حصنا (من الشيطان يومه ذلك) ينصب يوم على الظرفية (حتى يمسي) ولم يأت أحد بأفضل مما جاء وفي رواية
 عبد الله بن يوسف في باب صفة إبليس مما جاء به (الرجل عمل أكثر منه) الاستثناء منقطع أي لكن رجل عمل

أكثر مما عمل فانه يزيد عليه أو الاستثناء متصل بتأويل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال
 (حدثنا عبد الملك بن عمرو) بفتح العين أبو عامر العقدي قال (حدثنا عمر بن أبي زائدة) بضم العين واسم أبي
 زائدة خالد أو مبسرة وهو أخوز كريب بن أبي زائدة الهمداني (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي التابعي
 الصغير (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الأودي التابعي الكبير المخضرم أنه (قال من قال عشرا) أي لاله
 الا الله وحده لا شريك له لاله الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (كان يكن اعتق رقبة من ولد اسماعيل) وعند
 مسلم كان يكن اعتق أربعة انفس من ولد اسماعيل صفة رقبة أي حصل له من الثواب ما لو اشترى ولدا من اولاد
 اسماعيل عليه الصلاة والسلام وأعتقه وانما خصه لانه اشرف الناس (قال عمر بن أبي زائدة) بالسند السابق
 وعمر بضم العين وسقط لابي ذر ابن أبي زائدة حدثنا أبو اسحاق (وحدثنا عبد الله بن أبي السفر) بفتح المهملة
 والفاء واسمه سعيد بن محمد الثوري الهمداني الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن ربيع بن خثيم)
 بضم الخاء وفتح المثناة بعد هاء تحسية ساكنة فيم ولاي ذر عن الربيع بن خثيم (مثله) أي مثل رواية أبي اسحاق
 (فقلت للربيع) بن خثيم (عن سمعته فقال من عمرو بن ميمون) الأودي (فأنت عمرو بن ميمون فقلت عن سمعته
 فقال من ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (فأنت ابن أبي ليلى فقلت) له (عن سمعته فقال من ابن أبي يوب) خالد
 (الانصاري) الخزرجي (يحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وحاصله أن عمر بن أبي زائدة اسنده عن شيخين
 أحدهما أبو اسحاق عن عمرو بن ميمون موقوفا والثاني عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن الربيع
 ابن خثيم عن عمرو بن ميمون عن ابن أبي ليلى عن أبي يوب مرفوعا (وقال ابراهيم بن يوسف عن ابيه) يوسف
 ابن اسحاق (عن) جده (أبي اسحاق) عمرو السبيعي أنه قال (حدثني) بالافراد (عمرو بن ميمون) الأودي
 (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي يوب) الانصاري (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم) سقط عن النبي الخ
 لابي ذر وأفادت هذه الرواية التصريح بتحديث عمرو ولاي اسحاق وأفادت أيضا زيادة ذكر عبد الرحمن بن أبي
 ليلى وأبي يوب في السند (وقال موسى) بن اسماعيل المنقري التبوذكي شيخ المؤلف مما وصله أبو بكر بن أبي
 خيثمة في تاريخه (حدثنا وهيب) بضم الواو مصفرا ابن خالد (عن داود) بن أبي هند دينار القشيري البصري
 (عن عامر) الشعبي (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي يوب) خالد الانصاري رضى الله عنه (عن أبي بصير
 الله عليه وسلم) وانظر رواية ابن أبي خيثمة كان له من الاجرمثل من أعتق أربعة انفس من ولد اسماعيل (وقال
 اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي البجلي (عن الشعبي) عامر (عن الربيع) بن خثيم (قوله) أي انه موقوف
 قال في الفتح واقتصار البخاري على هذا القدر يوم انه خالف داود في وصله وليس كذلك وانما أراد أنه جاء
 في هذه الطريق عن الربيع من قوله ثم لما سئل عنه وصله قال وقد وقع لتاذلك وانحفا في زيادات الزهد لابن
 المبارك ورواية الحسين بن الحسن المروزي قال الحسين حدثنا المعتمر بن سليمان سمعت اسماعيل بن أبي خالد
 يحدث عن عامر الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول من قال لا اله الا الله فذكره بلفظ فهو عدل أربع رقاب
 فقلت عن تزويه فقال عن عمرو بن ميمون فليقت عمر افقلت عن تزويه فقال عن عبد الرحمن بن أبي ليلى فليقت
 عبد الرحمن فقلت عن تزويه فقال عن أبي يوب عن النبي صلى الله عليه وسلم (وقال آدم) بن أبي اياس شيخ
 المؤلف وعند الدارقطني حدثنا آدم يدل قوله وقال آدم (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الملك بن
 مبسرة) الهلالي الكوفي الزراد (سمعت هلال بن يساف) بفتح التضمينة والمهملة مخففة وبعد الالف فاء
 الاشجعي (عن الربيع بن خثيم وعمرو بن ميمون) كلاهما (عن ابن مسعود) عبد الله رضى الله عنه (قوله) أي
 من قوله موقوفا عليه وعند النساء من رواية محمد بن جعفر عن شعبه بسنده السابق هنا عن ابن مسعود قال
 لان اقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث وفيه احب الى من أنه اعتق أربع رقاب وزاد من طريق
 منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف عن الربيع وحده عن عبد الله بن مسعود يده الخبر وقال في آخره كان له
 عدل أربع رقاب من ولد اسماعيل (وقال الاعمش) سليمان بن مهران مما وصله النساء من طريق وكيع
 عنه (وحسين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي مما وصله محمد بن الفضل
 في كتاب الدعاء كلاهما (عن هلال) هو ابن يساف (عن الربيع) بن خثيم (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله
 عنه (قوله) أي من قوله ولفظ الاول عند النساء عن عبد الله بن مسعود قال من قال لا اله الا الله وفيه

كان له عدل أربع رقاب من ولد اسماعيل وافظ ابن الفضل قال عبد الله من قال أول النهار لا اله الا الله وخيه
 كن له كعدل أربع رقاب محررين من ولد اسماعيل وقد وقع قوله قال عمر بن أبي زائدة وحدثنا عبد الله بن أبي
 السفر عقب رواية أبي اسحاق عند غير أبي ذر في جميع الروايات عن القريبي وكذا في رواية ابراهيم بن أبي
 معقل التستبي عن البخاري وهو الصواب وأما في رواية أبي ذر فتأخرت بعد رواية الاعشى وحسين فصار ذلك
 مشكلا لا يظهر منه وجه الصواب كما قاله في التفتح (ورواه) أي الحديث المذكور (ابو محمد الحضرمي) بفتح
 الحاء المهملة وسكون الصاد المتجهة ولا يعرف اسمه وكان خادما لابي ايوب وقال المزني اسمه افلح مولى أبي ايوب
 وقال الدارقطني لا يعرف الا في هذا الحديث وليس له في الصحيح غيره وقد وصله أحمد والطبراني من طريق
 سعيد بن أبي اياد الحريري عن أبي الورد ثمانية بن حزن القشيري عن أبي محمد الحضرمي (عن أبي ايوب)
 الانصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقال فيه (كان يكنى رقية من ولد اسماعيل)
 اعني وهذا كان كن الخ ثابت في رواية أبي ذر كما في الفرع وأصله وافظ رواية الامام أحمد والطبراني قال
 أبو ايوب لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة نزل على فقال يا أبا ايوب الاعلم قلت بلى يا رسول الله قال
 ما من عبد يقول إذا أصبح لا اله الا الله فذكره الا كتب الله له بها عشر حسنات ومحامنه بها عشر سيئات
 والا كان له عند الله عدل عشر رقاب محررين والا كان في جنة من الشيطان حتى يمسي ولا قالها حين يمسي
 الا كان كذلك قال قتلت لابي محمد أنت سمعتها من أبي ايوب قال الله لسمعتها من أبي ايوب * ورواه الامام أحمد
 أيضا من طريق عبد الله بن يعيش عن أبي ايوب رفعه من قال لا اله الا الله فذكره بلفظ عشر مرات
 كن له كعدل أربع رقاب وكتب له بهن عشر حسنات ومحي عنه بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر درجات
 وكن له حرز من الشيطان حتى يمسي واذا قالها بعد المغرب غسل ذلك وسنده حسن قال الحافظ ابن حجر
 واختلاف هذه الروايات في عدد الرقاب مع اتحاد المخرج يقتضي الترجيح بينها فلا كثر على ذكر أربعة ويجمع
 بينه وبين حديث أبي هريرة بكثرة عشرة كقولها مائة فيكون مقابل كل عشر مرات رقية من قبل المضاعفة
 فيكون لكل مرة بالمضاعفة رقية وهي مع ذلك لمطلق الرقاب ومع وصف كون الرقية من ولد اسماعيل يكون
 مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم لانهم أشرف من غيرهم من العرب فضلا عن العجم وأما ذكر رقية بالافراد
 في حديث أبي ايوب فشاذ والمخفوض أربعة كما مر (قال ابو عبد الله) البخاري (والصحيح قول عمرو) بفتح العين
 (قال الحافظ ابو ذر الهروي صوابه عمر) بضم العين (وهو ابن) الدين قال (وفي البيهقي عقب قول أبي ذر
 قلت وعلى الصواب ذكره ابو عبد الله البخاري في الاصل) أي الدين قال (عن أبي زائدة وحدثنا عبد الله
 ابن أبي السفر) (كما تراه) في محله المذكور (لا عمرو) بفتح العين قال في (أبي زيد المروزي في روايته
 الصحيح قول عبد الملك بن عمرو وقال الدارقطني الحديث حديث) رعن الشعبي وهو الذي ضبط
 الاسناد ورواه البخاري ترجيح رواية عمر بن أبي زائدة عن أبي ايوب في رواية غيره عنه وقوله قال أبو
 عبد الله الخ ثبت لابي ذر عن المستمل وهو في الفرع كاصله على هامشه يخرج له في الفرع بعد قوله وقال ابراهيم
 ابن يوسف عن ابيه الخ قبل قوله وقال موسى حدثنا وهيب ولم يخرج له في البيهقي (باب فضل التسبيح) يعني
 قول سبحان الله وهو اسم مصدر وهو التسبيح وقيل بل سبحان مصدر لانه سمع له فعل ثلاثي وهو من الاسماء
 اللازمة للاضافة وقد يفردوا اذا افرد منع الصرف للتعريف وزيادة الالف والنون كقوله

اقول لما جاءني فخره * سبحان من عظمة الفاخر

وسبحانه ثم سبحانه يعوده * وقبلنا سبحان الجودي والحمد

وبناء متونا كقوله

فقبل صرف ضرورة وقيل هو بمنزلة قبل وبعد ان قوى تعريفه بقى على حاله وان تكرر أعرب منصرفا وهذا
 البيت يساعد على كونه مصدر الاسم مصدر لوروده منصرفا ولقاتل القول الاول أن يجيب عنه بأن هذا انكسرة
 لا معرفة وهو من الاسماء اللازمة للنصب على المصدرية فلا يتصرف والناصب له فعل مقدّر لا يجوز ان يظهر
 وعن الكسائي انه منادى تقديره يا سبحانك ومنعه بجهور التخوين وهو مضاف الى المفعول أي سبحت الله
 ويجوز ان يكون مضافا الى الفاعل أي نزه الله نفسه والاول هو المشهور ومعناه تنزيه الله عما يليق به من كل
 نقص * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القهني (عن مالك) الامام (عن سفي) مولى أبي بكر بن محمد الرحمن
 الخزومي (عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من

قال سبحانه الله وبحمده) الواو للعال أي سبحانه الله متلبسا بحمدي له من أجل توفيقه لي للتسبيح (في يوم
 فائنة مرة) متفرقة بعضها أول النهار وبعضها آخره أو متواليه وهو أفضل خصوصاً في أوله (حطت عنه خطاياءه)
 التي بينه وبين الله (وان كانت مثل زبد البحر) وهذا وامثاله نحو ما طلعت عليه الشمس كتابات عبيهم ما عن
 الكثرة وقد يشعر هذا بأن التسبيح أفضل من التهليل من حيث أن عدد زبد البحر أضعاف مضاعفات المائة
 المذكورة في مقابلة التهليل وأجيب بأن ما جعل في مقابلة التهليل من عتق الرقاب يزيد على فضل التسبيح
 وتكفير الخطايا إذ ورد أن من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار فحصل بهذا العتق تكفير
 جميع الخطايا عما بعد ما ذكره خصوصاً مع زيادة مائة درجة ويؤيده حديث أفضل الذكر التهليل وأنه أفضل
 ما قاله هو النبيون من قبله ولأن التهليل صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له ومنطوق سبحانه الله تنزيهه
 ومفهومه توحيد ومطوق لاله الا الله توحيد ومفهومه تنزيه فيكون أفضل من التسبيح لأن التوحيد أصل
 والتنزيه ينشأ عنه * والحديث أخرجه الترمذي في الدعوات والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه في ثواب
 التسبيح * وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) أبو خزيمة النسائي بالنون والمهملة الحافظ نزيل بغداد قال (حدثنا
 ابن فضيل) تصغير فضل محمد الضبي (عن عمارة) بضم المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع (عن أبي زرعة) هرم
 ابن عمرو بن جرير الجبلي الكوفي (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال كلتان
 خفيفتان أي كلامان من اطلاق الكلمة على الكلام والخفة مستعارة من السهولة (على اللسان ثقيلتان)
 حقيقة (في الميزان) لأن الاعمال تجسم أو الموزون صحائفها الحديث البطاقة المشهور (حييتان) أي محبوبتان
 (إلى الرحمن) أي يحب قائلهما فيجزل له من مكارمه ما يليق بفضلته وخص لفظ الرحمن إشارة إلى بيان سعة رحمته
 حيث يجازى على العمل القليل بالثواب الجزيل (سبحان الله العظيم سبحانه الله وبحمده) كذا هنا بتقديم
 سبحانه الله العظيم على سبحانه الله وبحمده وكثر التسبيح طلباً للتأكيّد واعتناءً بشأنه * ومباحث هذا الحديث
 من الأعراب والبديع والمعاني وغير ذلك من اللطائف والأسرار الشريفة تأتي أن شاء الله تعالى بهون الله
 وتوفيقه في آخر الكتاب * والحديث أخرجه أيضاً في الإيمان والندور وآخر الكتاب ومسلم في الدعوات
 والترمذي فيه أيضاً والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه في ثواب التسبيح * (باب فضل ذكر الله عز وجل)
 باللسان بالأذكار المرغّب فيها شرعاً والأصناف منها كالباقيات الصالحات والحوافد والحسنة والبسطة والسهولة
 والاستغفار وقراءة القرآن بل هي أفضل والحديث ومدارسة العلم ومناظرة العلماء وهل يشترط استحضار
 الذكراً لمعنى الذكراً أم لا المنقول على أنه يجوز على الذكر باللسان وإن لم يستحضر معناه نعم بشرط أن لا يقصده به
 غير معناه * أن يتفق الذكر بالقلب واللسان وأكمل منه استحضار معنى الذكر وما اشتغل عليه من تعظيم
 المذكر وتوقيره والثناء باللسان واليد بالعطاء والبدن بالقواف والقلب بالخوف والرجاء والروح بالتسليم والرضا
 ذكره في المنتهى * وبه قال (حدثنا) ولا يبي ذرحقني بالافراد (محمد بن العلاء) أبو كريب الهمداني الحافظ
 قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن سامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن) جدّه (أبي بردة)
 بضم الموحدة وسكون الراء عاصم (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) انه
 (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل الذي يذكركربه والذي لا يذكركر) زاد أبو ذر بعد هذه ربه (مثل الحي
 والميت) بفتح الميم والمثلثة في مثل في الموضوعين شبه الذي كره بالحي الذي يزين ظاهره بنور الحياة واشراقها فيه
 وبالتصرف التام فيما يريد وباطنه بنور العلم والفهم والادراك كذلك إذا كرمين ظاهره بنور العلم والطاعة
 وباطنه بنور العلم والمعرفة فقلبه مستقر في حظيرة القدس وسرّه في مخدع الوصول وغير ذلك مما عاين ظاهره
 وباطله باطنه قاله في شرح المشكاة * والحديث رواه مسلم عن أبي كريب وهو محمد بن العلاء شيخ البخاري فيه
 بسنده المذکور بلفظ مثل البيت الذي يذكرك الله فيه والبيت الذي لا يذكرك الله فيه مثل الحي والميت وكذا
 أخرجه الاسماعيلي وابن حبان في صحيحه عن أبي يعلى عن أبي كريب فاعل البخاري رواه بالمعنى فان الذي
 يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لا المسكن فهو من باب ذكر المحل وإرادة الحال * وبه قال (حدثنا
 قتيبة بن سعيد) سقط ابن سعيد لا يبي ذر قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الأعشى) سليمان (عن

(أبي صالح) ذكر أن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لله ملائكة
 زاد الامعاء وابن حبان ومسلم فضلا يسكنون الضاد وضم الفاء جمع فاضل كثرل ونازل وقيل بفتح الفاء وسكون
 الضاد أى زيادة على الحفظه وغيرهم من المرتين مع الخلائق لا وظيفة لهم إلا خلق الذكور وقيل في ضبطها
 غير ذلك وهذه اللفظة ليست في صحيح البخارى هنا في جميع الروايات ومسلم سيارة فضلا (بطوفون في الطرق
 ياتسون أهل الذكر) ومسلم من رواية سهيل ينتعون مجالس الذكر (فادأوجدوا قومًا يذكرون الله) عز وجل
 (تنادوا هلموا) أى تعالوا (إلى حاجتكم قال فيحسونهم) بفتح التحتية وضم الحاء المهملة بطوفون ويدورون
 حولهم (بأجنتهم إلى السماء الدنيا) قال المظهرى الباء للتعدية يعنى يدورون اجنتهم حول الذكر وقال
 الطيبي الظاهر أنها للاستعانة كفى قولك كتبت بالقلم لأن حقه الذى ينتهى إلى السماء انما يستقيم بواسطة
 الاجنحة ولا بد من الكسبية إلى سماء الدنيا (قال فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم منهم) أى أعلم من
 الملائكة بحال الذكر ولا بد من الكسبية إلى سماء الدنيا (قال فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم منهم) أى أعلم من
 والاحسن أن تكون معترضة أو تنصبها صيانة عن التوهيم وفائدة السؤال مع العلم بالمسؤول التعريض بالملائكة
 ويقولهم فى بنى آدم أن تجعل فيها من يفسد فيها الخ (ما يقول عبادى قالوا يقولون) ولا بد من قول أى
 الملائكة (يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك) يقولون سبحان الله والله أكبر والحمد لله (ويجحدونك) بالحميم وزاد
 في رواية سهيل ويهللونك وفي حديث البزار عن أنس يعظمون آلاءه ويتلون كتابك ويصلون على نبيك (قال
 فيقول) عز وجل (هل رأوني قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول) تعالى (كيف) ولغير أبى ذر وكيف
 (لوراؤوني قال يقولون لوراؤوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تجميدا) وزاد أبو ذر عن الكسبية وتجميدا
 (واكثرت نسبيها) وزاد الامعاء على وأشد لك ذكرا (قال يقول خائساؤنى) ولا بد من قول خائساؤنى
 بزيادة الفاء والنون (قال يسألونك الجنة قال يقول) تعالى (وهل رأوها قال يقولون لا والله يارب رآوها
 قال يقول) ولا بد من قول (فكيف لو أنهم رآوها قال يقولون لو أنهم رآوها كانوا أشد عليها حرصا وأشد لها
 طلبا وأعظم فيها رغبة قال) تعالى (فتمتعوا دون قال يقولون من السارها قال يقول) تعالى (وهل رأوها قال
 يقولون لا والله ما) ولا بد من قول (رأوها قال يقول) تعالى (فكيف لو أنهم رآوها قال يقولون لو أنهم رآوها
 كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة) وهذا كله فيه تترى للملائكة وتنبه على أن تسبيح بنى آدم وتندبهم
 أعلى وأشرف من تندبهم لحصول هذا فى عالم الغيب مع وجود المواضع والصوارف وحصول ذلك للملائكة
 فى عالم الشهادة من غير صارف (قال فيقول) تعالى (فأشهدكم أنى قد غفرت لهم) زاد فى رواية سهيل وأعطيتهم
 ما سألوا (قال يقول ملائكة من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء حاجة) وفى رواية سهيل قال يقولون رب
 فيهم فلان عباد خطأ انما تر جلس معهم وزاد قال وله قد غفرت قال فى شرح المشكاة قوله انما تر مشكل
 لأن انما توجب حصر ما بعده هنا فى آخر الكلام كما تقول انما يجي زيد أو انما زيد يجي ولم يصرح هنا غير كلمة
 واحدة وكذلك قوله وله قد غفرت يقتضى تقديم الظرف على عامله اختصاص الغفران بالماضى دون غيره
 وليس كذلك وأجاب بأن فى التركيب الاول تنديما وتأخرا أى انما فلان مر أى ما فعل فلان المرور والجلوس
 عقبه يعنى ما ذكر الله تعالى ثم قال فان قلت لم يجعل الضمير فى مزارا ليكون الحصر فيه وأجاب بأنه لو أريد
 هذا لوجب الابرار ولئن سلم لاذى إلى خلاف المقصود وان المرور منصرف فى فلان لا يتعدى إلى غيره وهو خلف
 وفى التركيب الثانى الواو لطف وهو يقتضى معطوفا عليه أى قد غفرت لهم وله ثم اتبع غفرت تأكيد وتقرير
 (قال) تعالى (هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم) وسقط لفظ بهم لآبى ذر يعنى ان مجالسهم مؤثرة فى الجليس
 ولمسلم هم القوم لا يشقى بهم جليسهم ونعريف الخبر يدل على السكال أى هم القوم كل القوم السكالمون فيما
 هم فيه من السعادة فيكون قوله لا يشقى بهم جليسهم استئنا فالبيان الموجب وفى هذه العبارة مباينة فى نقي
 الشقاء عن جليس الذى ذكر بن فلو قيل يسعد بهم جليسهم إمكان ذلك فى غاية الفضل لكن التصريح بنقي الشقاء
 أبلغ فى حصول المقصود (رواه) أى الحديث المذكور (شعبة) بن الجراح (عن الأعمش) سليمان بن مهران
 بسنده المذكور (ولم يرفعه) إلى النبي صلى الله عليه وسلم هكذا واصله أحمد (ورواه سهيل) بضم السين وفتح
 الهاء (عن أبيه) أبي صالح السمان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله مسلم

واحد (باب فضل قول لا حول ولا قوة الا بالله) في اعرابه ونحوه مما تكرر في لانا في الجنس مع اسمها
 الوجوه الخمسة المقررة في كتب العربية فتح الاول وفي الثاني وهو اسم لانا في ثلاثة اوجه الفتح بناء والنصب
 والرفع اعرابا الفتح على انه ركب مع لا كالأول والرفع على افعال لانا في الثانية أو افعالها على ليس والنصب على
 العطف على محل اسم لانا في الاولى واهمال الثانية ورفع الاول فيمنع النصب في الثاني ويجوز فيه الفتح بناء باعمال
 لانا في الثانية أو الرفع باعمالها أو افعالها على ليس فيه فهي خمسة فتح الاول والثاني معا ورفعها معا وفتح الاول
 ورفع الثاني وعكسه وفتح الاول ونصب الثاني * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن) المروزي قال
 اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (اخبرنا سليمان بن طرخان التيمي) البصري (عن ابي عثمان) عبد
 الرحمن بن مل - النهدي (عن ابي - وسى الاشعري) رضى الله عنه انه (قال اخذ النبي صلى الله عليه وسلم) يمشي
 في عقبه او قال في ثيابه) أي عقبته والشك من الراوي في أي اللطيفين قال وسقط لفظ في لابي ذر (قال)
 أبو موسى (فلما علا عليها) عن العقبة والنية (رجل نادى فرفع صوته لا اله الا الله والله اكبر قال) أبو موسى
 (ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته قال فانكم لاتدعون أصم ولا غائباً) في اعرابه الوجوه الخمسة
 في نحو لا حول ولا قوة وزاد في اخرى فانكم تدعون سمي بصبير او هو معكم والذي تدعونه أقرب الى احدكم
 من عنق راحلته (ثم قال يا ابا موسى او) قال (يا عبد الله) هو اسم ابي موسى (ألا) بالتخفيف (أدلك على كلمة
 من كنز الجنة) أي كالكثرة في كونها ذخيرة نفيسة يتوقع الانتفاع منها قال أبو موسى (قلت بنى) يا رسول الله (قال
 لا حول ولا قوة الا بالله) والحديث سبق في باب الدعاء اذا علا عقبه وبأنى ان شاء الله تعالى بقوة الله ومعوته
 في كتاب التدرج هذا (باب بالتسوية) عز وجل (مائة اسم غير واحد) بالتذكير ولا يذروا واحدة بالتأنيث
 باعتبار معنى التسمية وبه قال (حدثنا عيسى بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (قال حفظناه)
 أي الحديث (من ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان وفي رواية الجعدي في مسنده عن سفيان - حدثنا أبو الزناد
 (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة) رضى الله عنه حال كونه (رواية) أي عن النبي صلى الله
 عليه وسلم وعند الجعدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا الملم عن عمرو الناقد عن سفيان والمواف
 في التوحيد من رواية شعيب عن أبي الزناد بسند من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الله) عز وجل (تسعة
 وتسعون اسماً) بالنصب على التمييز وتسعة مائة اقدم خبره (مائة) رفع على البدل (الا واحد) بالتذكير
 ولا يذروا واحدة بالتأنيث قال ابن بطال ولا يجوز في العربية ووجهها ابن مالك باعتبار معنى التسمية
 أو الصفة أو الكامة والحكمة في الاثنيان بهذه الجملة بعد السابقة أن يتكرر ذلك في نفس السامع جمعاً بين جهتي
 الاجمال والتفصيل ودفعاً للتخفيف خط الاشياء تسعة وتسعين بسبعة وتسعين وقال في فتوح الغيب قرله مائة
 الا واحداتاً كيد وفذلكة لئلا يزداد على ما ورد كقوله تعالى تلك عشرة كاملة (لا يحفظها) لا يترأها (احد عن
 ظهر قلبه) والحفظ يستلزم التكرار أي تكرر اجمعها وفي الشروط من أحصاها أي ضبطها أو علمها أو قام بحفظها
 وعمل بمقتضاها بأن يعتبر معانيها فطالب نفسه بما تنفعه من صفات الربوبية وأحكام العبودية فيتخلق بها
 (الادخل الحصة) ذكر الجزء باللفظ الماضي تحقيقاً لوقوعه وتبنيها على أنه وان لم يقع فهو في حكم الواقع لانه
 كائن للاحالة (وهو) تعالى (وتر) بفتح الواو وكسر هاء أي فرد ومعناه في حق الله تعالى انه الواحد الذي لا نظير له
 في ذاته (يجب الوتر) من كل شيء أو كل وتر شرعه وأطلب عليه وقال التوربشتي أي شيب على العمل الذي أتى به
 وتر أو قبله من عامله لمافيه من التنبيه على معاني الفردانية قلباً ولساناً وإيماناً و إخلاصاً ثم انه أدعى الى معاني
 التوحيد وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات أيضاً وكذا الترمذي لكن من حديث ابن عمر وببردها
 ثم قال هذا حديث غريب حديثنا غير واحد عن صفوان ولا نعرفه الا من حديث صفوان وهو ثقة وقد روى
 من غير وجه عن أبي هريرة ولا يعلم في كثير من الروايات ذكر الاسماء الا في هذه الطريق وقد روى بإسناد آخر
 عن أبي هريرة فيه ذكر الاسماء وليس له اسناد صحيح انتهى ولم يتقدم به صفوان فأخرج به البيهقي من طريق
 موسى بن ايوب النصيبي وهو ثقة عن الوليد أيضاً وسرد الترمذي للاسماء معروف ومحفوظ وقد أخرج الحديث
 الطبراني عن أبي زرعة الدمشقي عن صفوان بن صالح الخالف في عدة اسماء فقال القاسم الدائم بدل القاسم
 الباسط والشديد بدل الرشيد والاعلى المحيط مالك يوم الدين بدل الودود المجيد الحكيم وعند ابن جبريل عن
 الحسن بن سفيان عن صفوان الراقع بدل المانع وعند ابن خزيمة في رواية صفوان أيضاً الحاكم بدل الحكيم

والقريب بدل الرقب والولى بدل الوال والآخر بدل المغنى وعند البيهقي وابن عسك من طريق موسى بن
يؤب عن الوليد المقيت بالمجبة والمثلية بدل المقيت بالقاف والقاف بالفتحة ووقع بين رواية زهير عن موسى بن عقبه عن
الاعرج عن أبي هريرة عند أبي الشيخ وابن ماجه وابن أبي عاصم والحاكم وبين رواية صفوان عن الوليد
مخالفه في ثلاثة وعشرين اسما فليس في رواية زهير افتتاح القهار بالحكم العدل الحسيب الجليل المحصى المقدر
المقدم المؤخر البير المنتقم الغنى النافع الصبور البديع الغفار الحفيظ الكبير الواسع الأحد ملك الملك
ذو الجلال والاکرام وذكر بدلها الرب الفرد الكافي القاهر المبين بالوحدة الصادق الجليل البادى بالآل القديم
البار يتشديد الراء الولى البرهان الشديد الواقى بالقاف القدير الحافظ العادل العلى العالم الأحد الابد الوتر
ذو القوة ولم يقع في شيء من طرق الحديث سرد الاسماء الا في رواية الوليد بن مسلم عند الترمذى وفي رواية
زهير بن محمد عن موسى بن عقبه عند ابن ماجه والطريقان يرجعان الى رواية الاعرج وفيها اختلاف شديد
في سرد الاسماء والزيادة والنقص ووقع سرد الاسماء أيضا في طريق ثالثة عند الحاكم في مستدرکه وجهه
الفر يابى في الذكر من طريق عبد العزيز بن الحصين عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة واختلف العلماء
في سرد الاسماء هل هو مرفوع أو مدرج في الخبر من بعض الرواة فذهب الى الأخير جماعة مستدلين بخلاف
أكثر الروايات عنه مع الاختلاف والاضطراب قال البيهقي ويحتمل أن يكون التعيين وقع من بعض الرواة
في الطريقين معا ولذا وقع الاختلاف الشديد بينهما ولذا ترك الشيخان تحريج التعيين وقال الترمذى بعد أن
أخرجه من طريق الوليد هذا حديث غريب حدثنا به غير واحد عن صفوان ولا نعرفه الا من حديث صفوان
وهو ثقة وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة ولا نعلم في كثير من الروايات ذكر الاسماء الا في هذه الطريق وقد
روى بإسناد آخر عن أبي هريرة فيه ذكر الاسماء وليس له إسناد صحيح وقال الداودى لم يثبت أن النبي صلى
عليه وسلم عين الاسماء المذكورة وليس المراد من الحديث حصر الاسماء في التسعة والتسعين ففي حديث ابن
مسعود عند أحمد وصححه ابن حبان أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحد من
خلقت أو استأثرت به في علم الغيب عندك قال القرطبي ويدل على عدم الحصر أن أكثرها صفات وصفات الله
لا تتناهى وهل الاقتصار على العدد المذكور معقول أو تعبد لا يعقل معناه وقيل ان اسماؤه تعالى مائة استأثر
تعالى بواحد منها وهو الاسم الاعظم فلم يطلع عليه أحد فذكرنا فيه قليل مائة لكن واحد منها عند الله وحزم السهيلي
بأنها مائة على عدد درج الجنة والذي يكمل المائة الله واستدل بهذا الحديث على أن الاسم عين المسمى
أو غيره وهي مسألة مشهورة سبق القول فيها أول هذا المجموع ويأتى أن شاء الله تعالى مزيد لذلك في محله
بعون الله واختلف هل الاسماء الحسنى توقيفية بمعنى انه لا يجوز لاحد أن يشق من الافعال الشائنة لله
اسما الا اذا ورد نص به في الكتاب والسنة فقال الامام نضر الدين المشهور عن اصحابنا انه توقيفية وقال
القاضى أبوبكر والغزالي الاسماء توقيفية دون الصفات قال وهذا هو المختار وقال الشيخ أبو القاسم القشيري
في كتاب مفاتيح الحج ومصابيح النهج اسماؤه تعالى تؤخذ توقيفا ويراعى فيها الكتاب والسنة والاجماع فكل
اسم ورد في هذه الاصول وجب اطلاقه في وصفه تعالى ومالم يرد فيها لا يجوز اطلاقه في وصفه وان صح معناه
وقال الزجاج لا ينبغي لاحد أن يدعوه بمالم يصف به نفسه فتقول يلزم لا يارفيق وتقول يا أقوى لا يا جليل
وقال الامام قال اصحابنا ليس كل ما صح معناه جاز اطلاقه عليه سبحانه وتعالى فانه الخالق للاشياء كلها ولا يجوز
أن يقال يا خالق الذئب والمردة وورد علم آدم الاسماء كلها وعلم ما لم تكن تعلم ولا يجوز يا معلم قال ولا يجوز
عندى يا محب وقد ورد يحبهم ويحبونه فان قلت ما ورد في شرح السنة عن أبي أمية قال انه رأى الذي يظهر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعنى اعالجه فأنى طيب فقال أنت رقيق والله هو الطيب هل هو اذن منه
صلى الله عليه وسلم في تسمية الله تعالى بالطيب فالجواب لا لوقوعه مقابلا لقوله فأنى طيب مشاكلة وطبافا
للجواب على السؤال كقوله تعالى تعلم ما فى نفسك ولا أعلم ما فى نفسك وهل يجوز تفضيل بعض اسماؤه الله
تعالى على بعض فنع من ذلك أبوجعفر الطبرى وأبو الحسن الأشعري والقاضى أبوبكر الباقلانى لما
يؤدى ذلك الى اعتقاد نقصان الفضول عن الافضل وجعلوا ما ورد من ذلك على أن المراد بالاعظم العظيم
وان اسماؤه تعالى عظيمة وقال ابن حبان الاعظمية الواردة المراد بها مزيد ثواب الداعي بها وقيل الاعظم كل

اسم دعا العبد ربه مستغفر فاجبت لا يكون في فكره حائلته غير الله فانه يستجاب له وقيل الاسم الاعظم
 ما استأثر الله به وأبنته آخرون معينوا واختلفوا فيه فويل هو لفظه هو لفظه الفخر الرازي عن بعض أهل الكشف
 وقيل الله وقيل الله الرحمن الرحيم وقيل الرحمن الرحيم المحي القيوم وقيل المحي القيوم وقيل الحنان المنان بديع
 السموات والارض ذو الجلال والاكرام رآه رجل مكتوباً في الكواكب في السماء وقيل ذو الجلال والاكرام
 وقيل الله لا اله الا هو الا احد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد وقيل رب رب وقيل دعوة ذى النون
 لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل هو الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم نقله الفخر
 الرازي عن زين العابدين أنه سأل الله أن يعلمه الاسم الاعظم فعلمه في النوم وقيل هو مخفي في الاسماء الحسنی
 وقيل وهو الرابع عشر كلمة التوحيد نقله القاضي عياض انتهى ملخصاً من الفتح وبقائه التوفيق * (باب الموعظة
 ساعة بعد ساعة) خوف السائمة * وبه قال (حدثنا عمر بن حمص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال
 (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (شقيق) ابو وائل بن سلمة (قال) كنا نتظر عبد الله
 يعني ابن مسعود رضي الله عنه (اذ جاء يزيد بن معاوية) العباسي الكوفي السابعي وليس له في الصحيحين ذكر
 الا في هذا الموضع (فقلنا) له (الا) بالتخفيف (يجلس) يا يزيد (قال لا ولكن ادخل) منزل ابن مسعود (فأخرج
 اليكم صاحبكم) عبد الله بن مسعود (والا) أي وان لم أخرجه (جئت انا جلست) معكم وفي مسلم من طريق
 أبي معاوية عن الاعشى عن شقيق فقلنا أعلمه بمكانه فدخل عليه (فخرج عبد الله بن مسعود) وهو اخذ بيده
 يزيد (فقام علينا فقال) جواباً لقولهم وددنا انك لو ذكرتنا كل يوم كما تروى العلم (اما) بالتخفيف (الى اخبر)
 بفتح الهمزة والموحدة (بمكانكم ولكنه يمنعني من الخروج اليكم) للموعظة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يتخولنا) بالخاء المعجمة تعهدنا (بالموعظة في الايام) يعني يذكركم اياماً ما ويترككم اياماً (كراهية السائمة علينا)
 أي أن تقع منا السائمة وفتقنا من الله عليه وسلم بنا وحسننا في التوصل الى تعالينا لتأخذ عنه بشايط
 فان التعليم بالتدرج ادعى الى الثبات وضمن السائمة معنى المشقة فعداها بعل والله الموفق * هذا آخر كتاب
 الدعاء فرغ منه مؤلفه أحد القسطلاني بعد صلاة العشاء في الليلة المسفرة صباحها عن يوم الاربعاء ثامن عشر
 جمادى الآخرة سنة أربع عشرة وتسعمائة اعانه الله على اتمامه ونفع به والحمد لله وصلى الله على سيدنا
 محمد وآله وصحبه وسلم

(كتاب الرقاق)

بكسر الراء وبالفتح بينهما ألف جمع رقيق وهو الذي فيه رقة وهي الرقة ضد الغلظة قال في الكواكب أي كتاب
 الكلمات المرققة للقلوب ويقال لكثير الحياء رقة وجهه أي استحي وقال الراغب متى كانت الرقة في جسم فضدها
 الصفاقة كثوب صفيق وثوب رقيق ومتى كانت في نفس فضدها القسوة كرقيق القلب وقاسيه وعبر جماعة منهم
 النساء في سننه الكبرى يقولون كتاب الرقائق وكذا في نسخة معتمدة من رواية النسفي عن البخاري والمعنى
 واحد وسببت احاديث الباب بذلك لان فيها من الوعظ والتنبية ما يجعل القلب رقيقاً ويحدث فيه الرقة * (الصفة
 والفراغ ولا يعيش الا عيش الآخرة) كذا الابي ذر عن الجوى وسقط عنده عن التميمي والمستقى الصفة
 والفراغ ولا يلبى الوقت كما في الفتح باب لا يعيش الا عيش الآخرة ولكريمة عن الكشمي ما جاء في الرقاق وأن
 لا يعيش الا عيش الآخرة وزاد في الفرع كاصلة باب ما جاء في الرقاق وأن لا يعيش الا عيش الآخرة وفيهما أيضاً
 باب لا يعيش الا عيش الآخرة

(بسم الله الرحمن الرحيم) وفي الفتح كاليونية تقديم البسملة على الكتاب * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم
 التميمي - البلخي - كذا لاكثر الا في آثره وهو اسم بلفظ التسب وهو من الطبقة العليا من شيوخ البخاري
 قال) اخبرنا عبد الله بن سعيد (بكسر العين) هو (أي سعيد) ابن ابي هند (الفراري مولى سمرة بن جندب
 عن ابيه) سعيد بن ابي هند (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم نعمتان)
 شئنيعة وهما (الحالة الحسنة وقال الامام غفر الدين المنفعة المفعولة على جهة الاحسان الى الغير وزاد
 الدارمي من نعم الله (مغبون فيهما) أي في النعمتين (كثير من الناس) رفع بالابتداء وخبره مغبون مقدمات والجملة
 خبر نعمتان وهما (العملة) في البدن (والفراغ) من الشواغل والمعاش المانع له عن العبادة والقبض بفتح المعجمة

وسكون الموحدة النقص في البيع ونهر يكه في الرأي أي ضعف الرأي قال في الكواكب فكانه قال هذا
 الامر ان اذ لم يستعلا فمما ينبغي فقد غلب صاحبهما فيما أي باعها ما يخص لا فمما عاقبتة او ليس له رأي في ذلك
 البتة فقد يكون الانسان صحيحا ولا يكون متفرغا للعبادة لا شغاله بالعاش وبالعكس فاذا اجتمع العصة والفراغ
 وقصر في نيل الفضائل فذلك الغلب كل الغلب لان الدنيا سوق الارباح ومزرعة للاخرة وفيها التجارة التي يظهر
 ربحها في الاخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة مولاه فهو المقيوط ومن استعملها في معصية لله فهو
 المقيون لان الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها السقم ولم يكن الا الهرم * والحديث أخرجه الترمذي في الزهد
 والنسائي في الرقائق وابن ماجه في الرقائق (قال عباس) بالموحدة المشددة آخره مهملة ابن عبد العظيم
 (العنبري) البصري الحافظ أحد شيخ البخاري (حدثنا صفوان بن عيسى) الزهري (عن عبد الله بن سعيد
 ابن ابي هند) ولابي ذر وهو ابن ابي هند (عن ابيه) سعيد السابق أنه قال (سمعت ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم مثله) أي مثل الحديث السابق ورواه ابن ماجه عن العباس العنبري * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني
 (محمد بن بشر) بالموحدة والمجبة المشددة المفتوحين بند ارقال (حدثنا غندر) ولابي ذر محمد بن جعفر بن
 قوله غندر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن معاوية بن قرة) بن اياس المزني (عن انس) رضي الله عنه
 (عن النبي) ولابي ذر عن المستمل أن النبي (صلى الله عليه وسلم قال) عند حفر الخندق فمما لا يقول ابن رواحة
 (اللهم لا عيش الا عيش الآخرة) فاصلح الانصار والمهاجرة * بكسر الميم وسكون الهاء كهاء الآخرة * وبه
 قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (احمد بن المقدام) بكسر الميم وسكون القاف وبعد الدال المهملة ألف
 فيم المجهلي قال (حدثنا الفضيل) بضم الفاء وفتح الصاد صغرا (ابن سليمان) القميري بضم النون وفتح الميم بعدها
 فتحية ما كتبه صغرا قال (حدثنا ابو حاتم) بالحاء المهملة والزاي سلة بن دينار قال (حدثنا سهل بن سعد
 الساعدي) رضي الله عنه (قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق) ولغيره في الوقت في الخندق
 (وهو يحفر) بكسر الفاء فيه (وتحن تنقل التراب) زاد في مناقب الانصار على الكاذب وفسرهم بما بن السكاهل
 الى الظهور (ويتر) صلى الله عليه وسلم من المرور ولابي ذر عن الحوي والمستهتلي وبصر (ناقصا) اللهم لا عيش
 الا عيش الآخرة * فاغفر للانصار والمهاجرة * الرواية الاولى فاصلح الانصار وهذه فاغفر وفي أخرى فأكرم
 ومطابقته للترجمة ظاهرة وفيه اشارة الى تحقير عيش الدنيا لما يعرف من له من التكدير والتقصيص وسرعة الزوال *
 والحديث سبق في مناقب الانصار (تابعه سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) وهذا ثابت في رواية
 غير أبي ذر ساقط * نها ويحتاج كما قال صاحب التلويح فيما نقله عنه في عدة القاري الى نظر طويل قال غيره انه ليس
 بوجوده في نسخ البخاري قال فينبغي اسقاطه انتهى * (باب مثل الدنيا في الآخرة) الجار والمجرور يتعلق بمحذوف
 تقديره مثل الدنيا بالنسبة الى الآخرة وكلمة في بمعنى الى كقوله تعالى فردوا يد يمين في أفواههم والخبر محذوف
 تقديره كمثل لاشئ وفي حديث المستورد المروي في مسلم مرفوعا ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم
 أصابعه في اليم فليظفر به يرجع قال الطيبي أي مثل الدنيا في جنب الآخرة وهو تمثيل على سبيل التقريب
 والافانين المناسبة بين المتناهي وغير المتناهي (وقوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب) كالعاب الصبيان (ولهو كهو)
 القيان (وزينة) كزينة النسوان (ونفاخر بينكم) كففاخر الاقران (ومكازر) كمتكازر الرهبان (في الاموال
 والاولاد) أي مباهاة بينهم ما والتكازر ادعاء الاستكثار (ككل غيث اعجب الكفار نباته ثم يبيح قتره مصفرا)
 بعد خضرته (ثم يرد حطاما) متفتنا شبه حال الدنيا ومرة نقضها مع قلة جدواها بنبات انبته الغيث
 فاستوى وقوى واعجب به الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث والنبات فبعت عليه العاهة
 فهاج وامفر وصار حطاما مقوبة لهم على جودهم كالفعل بأصحاب الجنة وصاحب الجنة وقيل الكفار الزراع
 وقال العماد بن كثير أي اعجب الزراع نبات ذلك الزرع الذي بنت بالغيث وكما يجب الزراع ذلك كذلك تعجب
 الحياة الدنيا بالكفار فانهم احرم شئ عليها وأميل الناس اليها ثم يبيح قتره مصفرا ثم يكون حطاما أي يبيح ذلك
 الزرع قتره مصفرا بعدما كان اخضر فضر ثم يصير يما حطاما هكذا الحياة الدنيا تكون أولاشابة ثم تسكن
 ثم تكون عجوزا وشوهاه والانسان كذلك يكون في أول عمره وعنفوان شبابه غضا طريا بالاعطاف بهي المنظر
 ثم انه يشرع في الكهولة فتتغير طباعه ويفقد بعض قواه ثم يكبر فيصير شيخا كبيرا ضعيفا القوي قليل الحركة

قوله الرهبان هكذا في
 النسخ ونقل عن العلامة
 الاميراه قال في ذلك ما
 اظنه الانحرى في اعين
 الدهقان أي التاجر كما
 قال * اخرجت من كبر
 دهقان * أي تاجر اه

يجز عن المشي اليسير ولما كان هذا المثل دال على زوال الدنيا وانقضائها والآخرة كائنة لا محالة حذر من
أضرها وزغب فيما فيها من الخيرات فقال (وفي الآخرة عذاب شديد) للكفار (ومغفرة من الله ورضوان)
للمؤمنين (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) لن ركن اليها واعتمد عليها قال ذو النون المصري يامعشر المريدين
لا تطلبوا الدنيا وان طلبوها فلا تحبوها فان الزاد منها والمقيل في غيرها وسقط من قوله وزينة الخ في رواية
أبي ذؤوب قال عتب قوله وله والى قوله متاع الغرور وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلة) (القنبي) قال (حدثنا
عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) (أبي حازم سلمة بن دينار) (عن سهل) (بفتح السين ابن سعد الساعدي) رضى الله
عنه أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها واقدوة) بلام
التأ كيد (في سبيل الله) شامل للجهاد وغيره (اوروحة) للتبويب لالشتك (خير من الدنيا وما فيها) • باب
قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل (وبه قال
(حدثنا علي بن عبد الله) (المديني) قال (حدثنا محمد بن عبد الرحمن ابو المنذر الطماوي) يضم الطاء المهملة بعدها
فاء فأنف فواو ففتحمة نسبة الى بنى طفاوة او موضع بالبصرة (عن سليمان الاعمش) سقط سليمان لابي ذر أنه قال
(حدثني) بالافراد (بجاهد) هو ابن جبر المفسر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) سقط عبد الله لابي ذر أنه
(قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي) بكسر الكاف والموحدة وتخفيف التخمينة بجمع الضد
والكتف قال في الفتح وضبط في بعض الاصول بفتح ياء بلغة الشامية (فقال كن في الدنيا كأنك غريب) قدم
بلد الامسكن له فيها يا وبه ولا سكن يسلمه خال عن الادل والعيال والعلائق التي هي سبب الاشتغال عن الخلق
ولما شبه الناسك السالك بالغريب الذي ليس له مسكن ترقى وأضرب عنه بقوله (أو عابر سبيل) لان الغريب
قد يسكن في بلاد الغربة ويقيم فيها بخلاف عابر السبيل القاصد للبلد التاسع وبينها اودية مرديه ومفاوز
مهلكة وهو عرصد من قطاع الطريق فهل له أن يقيم لحظة او يسكن ليلة ومن ثم عقبه بقوله (وكان ابن عمر) رضى
الله عنهما (يقول اذا أمسيت فلا تنظر الصباح واذا أصبحت فلا تنظر المساء) أي سردا عما ولا تفكر عن السير
ساعة فأنك ان عصرت في السير انقطع عن المقصود وهلك في تلك الاودية هذا معنى المنسبه به وأما المنسبه
فهو قوله (وخذ من) زمن (صحتك لمرضك) وفي رواية لبيت بن أبي سليم عن مجاهد عند أحمد والترمذي استعمل
أي سر سرك القصد في حال صحتك بل لا تنفع به وزد عليه بقدر رقة ذلك ما دامت فيك قوة بحيث يكون ما بك من
تلك الزيادة قائما مقام ما لعله يفوت حال المرض والضعف واشتغل في العجة بالطاعة بحيث لو حصل تقصير في
المرض لا يغير بذلك وفي قوله (ومن جانتك الموت) إشارة الى أخذ نصيب الموت وما يحصل فيه من الفطور من
السقم يعني لا تعتمد في المرض عن السير كل القعود بل ما امكنتك منه فاجتهد فيه حتى تنتهي الى لقاء الله وما عنده
من الفلاح والنجاح والاختب وخسرت وزاد لبيت فانك لا تدري يا عبد الله ما امك عند أي هل يقال لك شقي
أم سعيد أو هل يقال لك شقي أو ميت وفي حديث ابن عباس عند الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل
وهو رديء ظنه اغتمت خذ اقبل خمس شبان قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغنائك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك
وصحبتك قبل موتك فالعاقلة اذا أمسى لا ينظر الصباح واذا أصبح لا ينظر المساء بل يظن أن اجله يدركه قبل
ذلك فيعمل ما يلحقه بعد موته ويبادى بام محنته بالعمل الصالح فان المرض قد يطرأ فيمنع من العمل فيخشي
على من فرط في ذلك أن يصل الى المعاد بغير زاد فن لم ينتهز الفرصة يتدم وما أحسن قول من قال

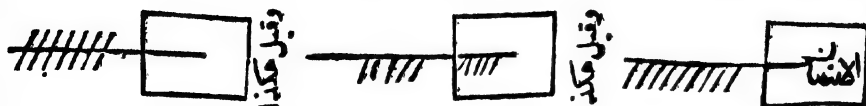
اذا هبت رياحك فاعتمتها • فان لكل خافقة سكون

ولا تنفل عن الاحسان فيها • فما تدرى السكون متى يكون

اذا غطرت يدك فلا تنصر • فان الدهر عادته يخون

والحديث أخرجه الترمذي • هذا (باب) بالتدوين (في الامل وطوله) بفتح الهمزة والميم وهو الرجا مقيما
تخيه النفس من طول عمر وزيادة غنى يقال امل خبره يأمله املا وكذلك التأميل ومعناه قريب من التقي وقيل
الفرق بينهما أن الامل ما تقدم سببه والتقي بخلافه وقيل الامل ارادة الشخص تحصيل شيء يمكن حصوله
فاذا فاته غناه والرجاء تعليق القلب بمحبوب ليحصل في المستقبل والفرق بين الرجاء والتقي أن التقي يورث صاحبه
الكسل ولا يسلك طريق الجهد والجد وبكسه صاحب الرجاء فلا يجاء محمود والتقي معلول كالامل الا للعالم

في العلم فلو لا طول امله ما صنف ولا الف وفي الامل سر لطيف لانه لو لا الامل ما انتهى احد بعيش ولا طابت نفسه
 أن بشرع في عمل من أعمال الدنيا وانما المذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لأمرا الآخرة (وقول
 الله تعالى) ولا يذره وقوله تعالى (فمن زحزح) بعد (عن النار) أدخل الجنة فقد فاز) ظفر بالخبر وقيل فقد حصل له
 الفوز المطلق وقيل الفوز بيل المحبوب والبعد عن المكروه (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) المتاع ما يتبع به
 وينتفع والغرور ويجوز أن يكون صدرا من قولك غررت فلا غرور وأشبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام
 ويفتر حتى يشتره ثم يتبين له فساد ودرأته والشیطان هو المذل للغرور وقرأ عبد الله بن مسعود في تفسيره بالشیطان
 ويجوز أن يكون فعولا بمعنى مفعول أي متاع الغرور أي الخدوع وأصل الغرور الخدع قال سعيد بن جبيرة هذا
 في حق من آثر الدنيا على الآخرة وأما من طلب متاع الدنيا للآخرة فانه انعم المتاع وعن الحسن كخضرة النباتات
 ولعب النبات لا حاصل لها فينبغي للإنسان أن يأخذ من هذا المتاع بطاعة الله تعالى ما استطاع (عز زحزحه)
 أي (عباده) بكسر العين يعني أن معنى قوله من زحزح بوجهه وأصل الزحزحة الإزالة ومن أزيل عن شيء فقد
 برع عنه وهذه اثبات هنا لابي ذر عن المسقلى والكشيم في وسقط لابي ذر من قوله وما الحياة الدنيا إلى آخر قوله
 الغرور (وقوله) تعالى (ذرهم) أمر اهانة أي اقطع طمعك من أرواحهم ودع عنك التهي عناهم عليه بالتذكرة
 والنصيحة وخلصهم (يا أكوا وبتهموا) بدنيهم في خلافتهم ولا خلاق لهم في الآخرة (وبلهم الامل) يشغلهم
 الامل عن الاخذ بحظهم من الايمان والطاعة (فسوف يعملون) اذا وردوا القيامة وذاقوا وبال صنعهم وفيه
 تنبيه على أن ابشار التلذذ والتسم وما يؤذى اليه طول الامل ليس من اخلاق المؤمنين وهذا تهديد وعيد وقال
 بعض العلماء ذرهم تهديد وسوف يعملون تهديد آخر في بيأ العيش بين تهديدين والآية نسخنا آية القتال وسقط
 لابي ذر وبيلهم الخ وقال بعد قوله وبتهموا الآية (وقال على) رضي الله عنه من قوله موقوفا ولا يذره على
 ابن أبي طالب (ارحمت الدنيا) حال كونها (مدبرة وارحمت الآخرة) حال كونها (مقبلة ولكل واحدة منهما)
 من الآخرة والدنيا ولا يذره عن المسئلة منها (نون فكروا من ابناء الآخرة ولا تـ) كـونـوا من ابناء الدنيا
 فان اليوم عمل) قال في الكواكب فان قلت اليوم ليس عملا بل فيه العمل ولا يمكن تقدير في والواجب نصب عمل
 واجاب بأنه جعله نفس العمل مبالة كقولهم أبو حنيفة فقه ونهاره صائم (ولا حساب) فيه (وعدا حساب)
 بالرفع (ولا عمل) فيه أي فانه على أن اسم ان شعير شأن حذف وهو عندهم قليل او هو على حذف مضاف اما من
 الاول واما من الثاني أي فان حال اليوم عمل ولا حساب او فان اليوم يوم عمل ولا حساب وهذا رواه ابن المبارك
 في الزهد من طرق عن اسماعيل بن أبي خالد وزيد الايامي عن رجل من بني عامر وسعي في رواية لابن أبي شيبة
 مهاجر العامري وكذلك في الحلية لابي نعيم من طريق أبي مريم عن زيد عن مهاجر بن عمر قال قال على
 ان اخوف ما أخاف عليكم اتساع الهوى وطول الامل فأما اتساع الهوى فيصده عن الحق وأما طول الامل
 فيبسي الآخرة الا وان الدنيا ارتحلت مدبرة الحديث وقال بعض الحكماء ما أخذ من قول على هذا الدنيا مدبرة
 والآخرة مقبلة فيجب لمن يقبل على المدبرة ويدير عن المقبلة • وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي
 الحافظ قال (أخبرنا يحيى بن سعيد) القطن وسقط لغير أبي ذر ابن سعيد (عن سفيان) انه (قال حدثني) بالافراد
 (أبي) سعيد بن مسروق الثوري (عن مندر) بضم الميم وسكون النون وكسر الهمزة الميم بعد هاء ابن يعلى
 الثوري الكوفي (عن ربيع بن خنيم) بضم الميم وفتح المثناة وريبع بفتح الراء وكسر الموحدة الثوري
 (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطا مريا) مستوى الزوايا
 (وخط خطا في الوسط خارجا منه) أي من الخط المربع (وخط خطا) بضم الخاء معهما علم في القرع
 وأصله وتكسر وبضم الطاء الاولى وتفتح وهي عن أبي الوقت في نسخة أي خطا (صغار إلى) جانب (هذا)
 الخط (الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط) وصورته التي تتل سباق لفظ الحديث عليها كـ



(وقال) صلى الله عليه وسلم ولا يذره ولا يذره بالفاء بدل الواو (هذا الانسان) مبتدأ وخبر أي هذا الخط هو

الانسان على سبيل القنيل (وهذا اجله محيط به) اشارة الى المربع (او) قال صلى الله عليه وسلم (قد أحاط به) بالشك من الراوى (وهذا) الخط المستطيل المنفرد (الذى هو خارج) من وسط الخط المربع (أمله وهذه الخطط) بضم الخاء والطاء الاولى ولا يذرع عن الجوى والمستطيل الخطوط (الصغار) أى الشطبات التى فى الخط الخارج من وسط المربع من أسفله ومن أسفله وأعلاه (الاعراض) بالعين المهملة والضاد المعجمة أى الآفات العارضة له كمرض أو فقد مال أو غيرهما والمراد بالخطوط المثال لا عدد مخصوص معين (فان أخطأ) أى فان تجاوز وعنه (هذا) العرض وسلم منه ولا يذرع خطأ يحذف الضمير وله عن الجوى والمستطيل هذه بالتأنيث (نهشه) بالشين المعجمة أصابه وأخذته (هذا وان أخطأ هذا) العرض (نهشه) أخذته (هذا) العرض الآخر وهو الموت فمن لم يمت بالسبب مات بالاجل والحاصل أن الانسان يعاطى الامل ويحتلمه الاجل دون الامل وسقط لابي الوقت الهام من أخطأه فى الموضوعين وغير بالنس وهو دغ ذوات السم مبالغته فى الاخذ والحديث أخرجه الترمذى فى الزهد والنسائى فى الرقاق وابن ماجة فى الزهد * وبه قال (حدثنا مسلم) الفراهيدى بالقضاء المفتوحة ابن ابراهيم الحافظ البصرى قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن اسحاق بن عبد الله بن أبى طلحة) زيد بن سهل الانصارى (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه انه (قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطا فقال هذا الامل) الذى يؤتمله الانسان (وهذا أجله) والخط الآخر الانسان والخطوط الاخر الآفات التى تعرض له (فبينما) بالميم (هو كذلك) طالب لأمله البعيد (اذ جاء الخط) الاوسط (الاقرب) وهو الاجل المحيط به اذ لا شك أن الخط المحيط هو أقرب من الخط الخارج عنه وعند البيهقي فى الزهد من وجه آخر عن اسحاق خط خطوطا وخط خطا ناحية ثم قال هل تدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل القنيل وذلك الخط الامل بينما يؤتمل اذ جاء الموت وعند الترمذى من رواية حماد بن سلمة عن عبيد الله بن أبى بكر بن أنس عن أنس بلفظ هذا ابن آدم وهذا أجله ووضع يده عند فقاه ثم بسطها فقال ونمّ أمله ونمّ أجله أى ان أجله أقرب اليه من أمله * والحديث أخرجه النسائى فى الرقاق * هذا (باب) بالتسوين يذ كرفيه (من بلغ) من العمر (ستين سنة) فقد أعذر الله عز وجل (اليه فى العمر) وأعذر بالعين المهملة والذال المعجمة والهزة فيه للازالة أى أزال الله عذره فلم يبق له اعتذار كأن يقول لومتلى فى الاجل لفعات ما أمرت به يقال اعذر اليه اذا بلغه اقصى الغاية فى العذر وممكنه منه واذا لم يكن له عذر فى ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمر الذى حصل له فلا يفتى له حينئذ الا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالكلمة ونسبة الاعتذار الى الله مجازية والمعنى أن الله تعالى لم يترك للعبد سببا فى الاعتذار بتسلكه (بقوله) عز وجل (اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر) فويج من الله أى فيقول الله تعالى لهم ذلك فويحنا قال الزجاج أى أولم نعمركم العمر الذى يتذكر فيه من تذكر وقال أبو البركات النسفى يجوز أن تكون مانكرة موصوفة أى نعمير ايتذكر فيه من تذكر وقال ابن الحاجب ما لا يستقيم أن تكون نافية من حيث اللفظ ومن حيث المعنى أما اللانظ فلا ينبغي قطعها عن نعمركم لانه لا يجوز أن يكون النفي من معمولة وأيضا فان الضمير فى فيه يرجع الى غير مذكور أو ما المعنى فلان قوله اولم نعمركم انما سيق لاثبات التعمير وتوبيخهم على تركهم التذكير فيه فاذا جعل نفيا كان فيه اخبار عن نفي تذكر متذكر فيه فظاهره على ذلك نفي التعمير لانه اذا كان زمانا لا يتذكر فيه متذكر لازم أن لا يكون تعميرا وهو خلاف قوله اولم نعمركم انتهى وقوله اولم نعمركم متناول لكل عمر يمكن فيه المكلف من اصلاح شأنه وان قصر الا أن التوبيخ فى المتناول أعظم واختلاف فى مقدار العمر المراد هنا فعن علي بن الحسين زين العابدين سبع عشرة سنة وعن وهب بن منبه أربعون سنة وقال مسروق اذا بلغ أحدكم أربعين سنة فليأخذ حذره من الله عز وجل وعن ابن عباس ستون سنة وهو الصحيح كما سبأ فى حديث أبى هريرة قول احاديث هذا الباب وعن ابن عباس مواروا ابن مردويه سبعون سنة فالانسان لا يزال فى ازدياد الى كمال الستين ثم بشرع بعد ذلك فى النقص والهرم اذا بلغ الفتي ستين عاما * فقد ذهب المسرة والهناء

ولما كان هذا هو العمر الذى يعذر الله الى عباده به ويرج عنهم العلل كان هذا هو الغالب على اعمار هذه الامة فعند أبى يعلى من طريق ابراهيم بن الفضل عن سعيد عن أبى هريرة معترك المشايخ ما بين ستين وسبعين لكن ابراهيم بن الفضل ضعيف وفى حديث أبى هريرة مرفوعا عمار أمتى ما بين الستين الى السبعين واقولهم من

يجهوز ذلك رواه الترمذي في كتاب الزهد (وجاءكم النذير) زاد أبو ذر يعني الشيب وهو مروى عن ابن عباس وغيره وقال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم المراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح عن قتادة فيكون احتج عليهم بالعمرو والرسول وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذُر بالجمع (عبد السلام بن مطهر) بضم الميم وفتح الطاء المهملة والهاء المشددة المقنونة ابن حسان أبو ظفر الأزدي البصري قال (حدثنا عمر بن علي) بضم العين وفتح الميم ابن عطاء بن مقدم المقتدي البصري (عن معن بن محمد) بفتح الميم وسكون العين المهملة (القفاري) بكسر الغين المجبة نسبة الى غفار وعمر بن علي مدلس وقد رواه عن معن بالعنعنة لكن اخرج الحديث أحمد بن عبد الرزاق عن معمر عن رجل من بني غفار عن سعيد فصرح فيه بالسماع والمبهم هو معن بن محمد القفاري (عن سعيد بن أبي سعيد) ذكره الكوفي (بضم الواو وحدة نسبة الى مقبرة بالمدينة كان يسكن عندها وسقط المقبري) لا يذُر (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) كذا لا يذُر وغيره فقال بقاء قبل القاف (اعذر الله الى امرئ آخر أجله) أى اطال حياته (حتى بلغه ستين سنة) أى لم يبق فيه موضع للاعتذار حيث امهله الى طول هذه المدة ولم يعتذر يقال اعذر الرجل اذا بلغ أقصى الغاية في العذر وقال التوربشتي ومنه قولهم اعذر من أنذر أى بالاعذار واظهره وهو مجاز عن القول فان العذر لا يتوجه على الله وانما يتوجه له على العبيد وحقيقة المعنى فيه أن الله لم يترك له شيئاً في الاعتذار يتسلك به قال ابن بطال انما كانت الستون حداً لهذا لانها قريبة من معتك المتأيا وهي سن الانابة والخشوع وتزويج المنية فهذا الاعتذار بعد اعتذار لطفاً من الله تعالى بعباده حتى نقلهم من حالة الجهل الى حالة العلم ثم اعذر اليهم فلم يعاقبهم الا بعد الحجج الواضحة وان كانوا ظفروا على حب الدنيا وطول الامل لكنهم أمرهم بمجاهدة النفس في ذلك ليمثلوا ما أمروا به من الطاعة وينزحوا عما نهوا عنه من المعصية وقال بعض الحكماء الاسنان أربعة سنن الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهي آخر الاسنان وغالب ما يكون بين السنين الى السبعين فينبذ يظهر ضعف القوة بالنقص والافحاط فينبغي له الاقبال على الآخرة بالكلية لاستحالة أن يرجع الى الحالة الاولى من النشاط والقوة قلت ورأيت لأبي الفرج بن الجوزي الحافظ جزء الطيفاء سماه تنبيه الغمر بمواسم العمر ذكر فيه أنها خمسة الاول من وقت الولادة الى زمان البلوغ والثاني الى نهاية شبابه خمس وثلاثين والثالث الى تمام الحسب وهو الكهولة قال وقد يقال له كهل لما قبل ذلك والرابع الى تمام السبعين وذلك زمان الشيخوخة والخامس الى آخر العمر قال وقد يتقدم ما ذكرنا من التسنين ويتأخر (تابعه) أى تابع معن بن محمد (ابو حازم) سلمة بن دينار مروي عن النساء عن يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم (و) تابع معن أيضاً (ابن عجلان) محمد بن عمار والطبراني في الاوسط عن عبد الرزاق عن معمر عن منصور بن المعتمر عن محمد بن عجلان كلاهما (عن المقبري) أبي سعيد ذكره ان عن أبي هريرة بالنظر من أتت عليه ستون سنة فقد أعذر الله اليه في العمر وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا أبو صفوان عبد الله بن سعيد) الاموي نزل مكة قال (حدثنا) ولا يذُر أخيراً (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) ان أبا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال قلب (المرء الكبير) أى الشيخ (شاباً) قوماً (في اثنتين) أى خصلتين (في حب الدنيا) المال (و) محبة (طول الامل) أى العمر كما فسره في الحديث اللاحق وأشار الى قوة استحكام حبه للمال أو هو من باب المشاكلة والمطابقة وقال في المصابيح فيه ايام الطباقي بين الكبير والشاب والاستعارة في شبابا والتوسيع في قوله في اثنتين الى آخره اذ هو عبارة عن أن يأتي في عجز الكلام بشئ مفسر معطوف ومعطوف عليه كقوله

اذا أبو قاسم جادت لسانه * لم يحمد الاجودان البحر والمطر

والحديث أخرجه مسلم في الزكاة والنساء في الرقائق (قال الليث) ولا يذُر قال ليث بن سعد الامام مما وصله الاسماعيلى من طريق أبي صالح كاتب الليث عنه (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (و) قال (ابن وهب) عبد الله مما وصله مسلم عن حرملة عنه (عن يونس) أيضاً (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد) هو ابن المسيب (وابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف ولفظ الاول كافة حديث الباب الا أنه قال المال بدل الدنيا ولفظ الآخر قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال واخرجه البيهقي من

وجه آخر عن أبي هريرة وزاد في أوله ان ابن آدم يصف جسمه وينخل لحمه والكبر وقلبه شاب وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدي قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) وسقط ابن مالك لغير أبي ذر (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر ابن آدم) بفتح الموحدة أي يطعن في السن (ويكبر) بفتح الموحدة أيضاً القرع فهما كأصله ونظم أي ويعظم فعبير عن الكثرة وهي كثرة عدد السنين بالعظم (معه اثنان في حب المال وطول العمر) وفي رواية أبي عوانة عن قتادة عند مسلم يرم ابن آدم ويشب معه اثنان الحرص على المال والحرص على العمر قال القرطبي فيه كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وأن ذلك ليس بمحمود وقال غيره الحكمة في التخصيص بهذين الأمرين أن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه فهو راعب في بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه أعظم في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالباً طول العمر فكما أحس يقرب نفاد ذلك اشتد حبه له ورغبته له في دوامه * والكرى عند الصباح بطيب * والمرء ما عاش مدوده أمل * لا ينتهي العمر حتى ينتهي الأثر

(رواه) أي الحديث (شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة عن أنس وصله مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة بلفظ سمعت قتادة عن أنس بنحوه وآخرجه أحمد عن محمد بن جعفر بلفظ يرم ابن آدم ويشب معه اثنان وأراد المؤلف بإيراد هذا التعليق دفع توهم الانقطاع فيه لكون قتادة مدلساً وقد عنعنه لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين إلا بما علم أنه داخل في سماعتهم فيستوي في ذلك التصريح والعنعنة بخلاف غيره * (باب العمل الذي ينبغي به وجهه الله) بضم التحتية وفتح الغين المجهمة أي يطلب به ذات الله عز وجل - لا الرياء والسمعة (فيه سعد) بسكون العين أي في الباب حديث سعد بن أبي وقاص السابق في الجنائز في باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة وفيه قتل برسول الله أخلف بعد أمه أبي قال أنث ان تخاف فتعمل - لا ينبغي به وجهه الله إلا زددت به درجة * وبه قال (حدثنا معاذ بن أسد) المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) بفتح الميمين بينهم معين مهملة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع) الانصاري (وزعم محمود أنه) أي قال محمود أنه (عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالعين المهملة والقاف المفتوحين (وقال وعقل محمداً) بفتح الميم والجيم المشددة فيهما (من دلو كانت في دارهم) وسقط لا يذروها قال وأما قال عقل لأنه كان صغيراً حين دخل دارهم وشرب ماء ورج من ذلك الماء محجة على وجهه (قال سمعت عثمان بن مالك الانصاري) بكسر عين عثمان وسكون المثناة الفوقية (ثم أحمده بن سالم) بالنصب عطف على الانصاري (قال غدا) بالغين المجهمة (علي) بتشديد التحتية (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) بعد دخوله المنزل وصلاته فيه والسؤال أن يتأخر حتى يطعم وسؤاله عليه الصلاة والسلام عن مالك بن الدخشم وكلام من وقع في حقه والمراجعة في ذلك (لن يوافي) أي لن يأتي (عبد يوم القيامة) حال كونه (يقول لا اله الا الله يتغنى به) بالقول ولا يذرعن الكشمهني بها بكلمة لا اله الا الله (وجهه الله) عز وجل أي ذاته المقدسة (الاحترم الله عليه النار) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) الفارسي المدني نزيل الاسكندرية (بن عمرو) بن أبي عمرو بفتح العين وسكون الميم فيهما مولى الطلح (عن سعيد القبري عن أبي هريرة) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى ما لعبدي المؤمن عندى جزاء) أي ثواب (إذا قبضت صفيه) أي روح صفيه وهو بفتح الصاد وكسر الفاء وتشديد التحتية الحبيب المصافي كالولد والابن وكل من أحبه الانسان (من أهل الدنيا) احتسبه (أي صبر راجياً الثواب من الله) (الجنة) متعلق بقوله ما لعبدي المؤمن * والحديث من افراد * (باب ما يجند) بضم التحتية وسكون المهملة ولا يذرعن بفتح المهملة وتشديد الذا المجهمة (من زهرة الدنيا) بسكون الهاء وفتحها بجهتها ونوازتها وحسنها (و) من (الناسف) أي الرغبة (فيها) * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله) الاويسى (قال حدثني) بالافراد (اسماعيل بن إبراهيم بن عتبة) بضم العين وسكون القاف (عن) عمه (موسى بن عتبة) أنه قال (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (ان المسور بن مخرمة) بفتح الميم وسكون الخاء المجهمة (أخبره ان عمرو بن عوف) بالفاء الانصاري (وهو حليف) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام (لبنى عامر بن لؤي كان) عمرو بن عوف (شهد بدر مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بأبي عبد الله (بن الجراح) زاد أبو ذر عن الكشمي
 إلى الجريحين بالبلد المشهور (بأن يجزيهما) أي يجزيه أهلها (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل
 الجريحين وأمر عليهم) بتشديد الميم (العلاء بن الحضرمي) عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من أهل حضرموت
 سنة تسع من الهجرة (فقدم أبو عبد الله بن الجراح سنة عشر) (بمال من الجريحين) وكان مائة ألف وثمانين ألف
 درهم وقيل ثمانين ألفاً (فسمعت الأنصار يقدمونه فوافقه) بفناء بينهم ما ووفاء ولا يذرعن المشي
 والكشمي فوافقت بحذف الضمير وهما من الموافاة ولا يذرعن الجوى فوافقت بالقاف بين الفاء والقوية
 (صلاة الصبح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام (نزعوا الفناء بنسب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذرعن (حين رآهم وقال انظروا فيكم بجمعهم يقدمون أبي عبد الله
 وأنه جاء بشي) من الدراهم (قالوا أجل) نعم (يا رسول الله قال فأنشروا) بقطع الهمزة وكسر الهجاء (وأما
 بقطع الهمزة وكسر الميم المشددة) ما يسركم هو الله ما الفقر أخشى عليكم) نصب الفقر بتقدير ما أخشى الفقر
 وحذف لأن أخشى عليكم مفسر له ويجوز الرفع بتقدير ضمير أي ما الفقر أخشاه عليكم قال في الفتح والاول هو
 الراجح وقال في التنقيح والرفع ضعيف لأنه يحتاج إلى ضمير يعود عليه وانما يجوز ذلك في الشعر انتهى ونعقبه في
 المصاييح فقال ضعف ذلك مذهب كوفي قال في التسهيل ولا يمتص بالشعر خلافاً للكوفيين وقال في شرح المشكاة
 فائدة تقديم المفعول هنا الاهتمام بشأن الفقر لأن الوالد المشفق إذا حضره الموت كان اهتمامه به في المال
 فأعلم صلى الله عليه وسلم أصحابه أنه وإن كان لهم في الشفقة عليهم كالأب لكن حاله في أمر المال يخالف حال
 الوالد أنه لا يخشى عليهم الفقر كما يخشاه الوالد ولكن يخشى عليهم من الغنى الذي هو مطلوب الوالد لأنه قال
 (ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها) بحذف
 إحدى التامين فهما أي فترغبوا فيها كما ترغبوا فيها (وتلهيكم) عن الآخرة (كما ألهمهم) منها فان قلت تقديم
 المفعول هنا يوزن بأن الكلام في المفعول لا في الفعل كقولك ما زيد اضرب فلا يصح أن يعقب المنى بأشياء
 ضده فقولوا لكن أكرمه لأن المقام بأياه إذا الكلام في المفعول هل هو زيد أو غيره ومثلاً في الفعل هل هو أكرام
 أو أهانة والحديث قد وقع في الآسـ متدراكاً بأشياء هذا الفعل المنى فقال ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم
 الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم الخ فكيف يأتي هذا الجواب أن المنظور إليه في الآسـ متدراكاً هو المناقصة
 في الدنيا عند بسطها عليهم فكأنه قال ما الفقر أخشى عليكم ولكن المناقصة في الدنيا لم يقع الاستعداد إلا في
 المفعول كقولك ما زيد اضرب وان كان هم انهم الفعل المتيقن ثانياً ليس ضد الفعل المنى أو لا بحسب الوضع
 وانما الاختلاف بالتعلق فذكره لا يضر لأنه في الحقيقة استدراكاً بالنسبة إلى المفعول لا إلى الفعل فله في المصاييح *
 والحديث فيه ثلاثة من التابعين على نسق موسى وابن شهاب وعروة وصحاحيان المسور وعروة وكلهم مدنيون
 وسبق في الجزية والموادعة مع أهل الذمة * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لا يذرعن بن سعيد قال
 (حدثنا الليث) ولا يذرعن بن سعد (عن يزيد بن أبي حبيب) سويد الأزدي عالم أهل مصر (عن أبي الخير)
 مرثد بن عبد الله (عن عتبة بن عامر) الجهني رضي الله عنه (أن رسول الله) ولا يذرعن النبي (صلى الله عليه
 وسلم خرج يوماً صلى على أهل) وقعة (أحد) الذين استشهدوا يوم (صلاه على الميت) أي دعا لهم بدعاء صلاة
 الميت بعد ثمانين سنة (ثم انصرف إلى المنبر) كالمودع للأحياء والأموات (فقال اني فرطكم) ولا يذرعن فرط
 لكم بفتح الفاء والراء على الرويتين سابقكم إلى الخوض أهينه لكم لأن الفارط هو الذي يتقدم الوارد ليصلح له
 الحياض والدلاء والأرشية وغيرهما من أمور الاستقاء (وأما شهيد عليكم) بأعمالكم (وإني والله لا نظركم إلى حوضي
 الآن) نظراً حقيقة بطريق الكشف (وإني قد أعطيت مغانج) بالمغنية بعد الفوقية ولا يذرعن مغانج (خزائن
 الأرض أو مغانج الأوص) يريد ما فتح على أمته من الملك والخزائن بعده والشئ من الراوى (وإني والله ما أخاف
 عليكم أن تشركو بالله) بعدى وليكني أخاف عليكم أن تنافسوها فيها) أي في الدنيا ولا يذرعن الكشمي
 ولكن أخاف بحذف التخصية من لكتني * والحديث سبق في الجنائز في باب الصلاة على الشهيد * وبه قال
 (حدثنا عيسى بن عيسى) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن اسلم) الفقيه
 العمري (عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد) ولا يذرعن زيادة الخلد رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله

قوله فيهم ما فيه نظر فان
 حذف إحدى التامين
 انما هو في الاول لانه
 مضارع دون الثاني
 لانه دل ماض

صلى الله عليه وسلم ان اكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله عز وجل بضم اليا من الاخراج (انكم من بركات
 الارض قيل) يا رسول الله (وما بركات الارض قال زهرة الدنيا) بفتح الزاى وسكون الهاء وزاد هلال وزينتها
 وهو عطف تفسيري والزهرة مأخوذة من زهرة الشجرة وهو نورها بفتح النون والمراد ما فيها من أنواع المتاع
 والعين والنبات والزرع وغيرها ما يغير الناس بحسنه مع قلة بقاءه (فقال له رجل) لم أعرف اسمه (هل بأى الخبز
 بالشمر) أى هل تصير النعمة عقوبة لأن زهرة الدنيا نعمة من الله فهل تعود هذه النعمة نقمة والاستفهام
 للارشاد (فسمعت النبی صلى الله عليه وسلم حتى ظننا) ولا يذرعن الجوى والمستمل حتى ظننت (انه ينزل عليه
 الوحي ثم جعل يسبح عن جبينه) العرق من ثقل الوحي (فقال) عليه الصلاة والسلام (اين السائل قال انا)
 يا رسول الله (قال اوسعيد) الحدري (لقد حمدناه) أى حمدنا الرجل (حين طلع ذلك) أى ظهر ولا يذرعن
 الكشميى اطلع لذلك وفي رواية هلال وكأنه حمد وظاهره أنهم لا موه أو لا حيث رأوا سكون النبي صلى الله عليه
 وسلم فظنوا أنه اغضبه ثم حمدوه لما رأوا ما سألته سببا لاستفادة ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم (قال) صلى الله
 عليه وسلم (لا بأى الخبز الا بالخبز) وانما يعرض له الشر بعارض البخل به عن يستحقه والامراف في انفساقه
 فيما لم يشرع (ان هذا المال خضرة) بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمين أى الحياة بالمال او العيشة به خضرة
 في المتظر (حلوة) في الذوق والمراد التشبيه أى المال كالبقلة الخضرة الحلوة أو أث باعتبار ما يشتمل عليه المال
 من زهرة الدنيا والمراد بالمال هنا الدنيا لانه من زينتها كما قال تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا (وان كل
 ما اتيت الربيع) أى الجدول وهو النهر الصغير واسناد الانبات اليه مجاز اذا المنبت حقيقة هو الله تعالى
 (يقفل حبطا) بفتح الحاء المهملة والموحدة والطاء المهملة المتوثة انتفاخ بطن من كثرة الاكل يقال حبطت
 الدابة تحبظ حبطا اذا أصابت مرض طيبا فأمعنت في الاكل حتى تنتفخ فتقوت (او يلم) بضم التحتية وكسر اللام
 وتشديد الميم يقرب من الهلاك والمعنى يقتل او يقارب القتل (الا) بتشديد اللام (آكلة الخضرة) من جملة
 الانعام وشبهه بها لانها التي ألفت مخاطبة أحوالها في سوما ورعيها وما يعرض لها من البشم وغيره وآكلة
 يمد الهمة وكسر الكاف والخضرة بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمين ضرب من الكلا تحبب الماشية وتستلذ
 منه فتستكثر منه قال في المصايع ان الاستثناء منقطع أى لكن آكلة الخضرة لا يقتلها أى كل الخضرة ولم يلم
 بقتلها وانما قلنا انه منقطع لقوات شرط الاتصال ضرورة كون الاول غير شامل له على تقدير عدم التثنية
 وذلك لأن من فمه تبعية فكانه يقول ان شيئا مما ينبت يقتل حبطا او يلم وهذا لا يشمل ما كول آكلة الخضرة
 ظاهر لانه نكرة في سياق الاثبات نعم في هذا اللفظ الثابت في الطريق المذكورة هنا وهو قوله وان كل ما اتيت
 الربيع يقتل حبطا او يلم يتأتى جعل الاستثناء متصلا لدخول المستثنى في عموم المستثنى منه وليس المستثنى
 في الحقيقة هو الآكلة نفسها والا كان منقطعا وانما المستثنى محذوف تقديره ما كول آكلة الخضرة فحذف
 المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه انتهى ولا يذرعن الكشميى الخضر بغيره وله عن الجوى والمستمل
 الخضرة بضم الخاء وسكون الصاد وفي بعض النسخ ألا بتخفيف اللام وفتح الهمة على أنها استقضية كانه قال
 الا انظروا آكلة الخضرة واعتبروا بشأنها (اكت) ولا يذرعن الكشميى تأكل (حتى اذا امتدت خاصرناها)
 بالتثنية أى جنبها أى امتلات شعبا وعظم جنبها ولا يذرعن الكشميى خاصرناها بالافراد (استقبلت
 الشمس) فصحى فيسهل خروج ما ثقل عليها مما أكلته (فاجترت) بالجيم الساكنة والتاء الفوقية المفتوحة
 والراء المشددة استرجعت ما دخلته في كرشها من العلف فضعته ثانيا ليزداد نعومة وسهولة لاجراجه (وناطت)
 بالمشمة واللام والطاء المهملة المفتوحة وضبط السفاقي اللام بالكسر ألفت ما في بطنها من السرقين رقيقا
 (وبانت) فاراحت بما أقتته من السرقين والبول وسلمت من الهلاك (نم عادت فأكلت) وهذا بخلاف
 ما لم تتمكن من ذلك فان الانتفاخ يقتله سريعا (وان هذا المال) في الرغبة والميل اليه وحرص النفوس عليه
 كافيا كخضرة في المتظر (حلوة) في الذوق (من اخذه بحقه ووضع في حقه) بأن اخرج منه حقه الواجب
 شرعا كالزكاة (فتم المعونة هو) اصاحبه على اكتساب الثواب ان عمل فيه بالحق (ومن اخذه) ولا يذرعن
 عن الجوى وان اخذه (بغير حقه) بأن جمعه من الحرام او من غير احتياج اليه (كان كالذى) والذي
 في اليونانية حذف الكاف من قوله كالذى (بأ كل ولا يشبع) أى كذى الجوع الكاذب بسببه سقم

الاخذ ويسمى جوع الكلب كلما ازداد اكله ازداد جوعا وكان ماله الى الهلاك قال ابن المنير في هذا الحديث
 وجوه من التشبيهات بدعية تشبيه المال وقوة بالنبات وظهوره وتشبيه المنهك في الاكتساب والاسباب
 بالهمائم المنهكة في الاعشاب وتشبيه الاستكثار منه والادخار له بالشره في الاكل والامتلاء منه وتشبيه المال
 مع عظمتها في النفوس حتى أدى الى المبالغة في الجذل به بما تفرحه البهيمه من السلخ فقيهه إشارة بدعية الى
 استقذاره شرعا وتشبيه التقاعد عن جمعه وضمه بالشاة اذا استراحت وحطت جانبها مستقبلة الشمس فانها
 من أحسن حالاتها سكونا وسكينة وفيه إشارة الى ادراكها لمصالحها وتشبيه موت الجامع المانع بموت البهيمه
 الغافلة عن دفع ما يضربها وتشبيه المال بالمحاب الذي لا يؤمن أن ينقلب عدوا فان المال من شأنه أن يحترق
 ويشد وثاقه حبالة وذلك يقتضى منعه من مستحقه فيكون سببا لعقاب مقتنيه وتشبيه أخذه بغير حق بالذي
 يأكل ولا يشبع فهي ثمانية * والحديث سبق في باب الصدقة على اليتامى من كتاب الزكاة * وبه قال (حدثني)
 بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة الذنبلة المعروف ببندار قال (حدثنا غندر) ولابي ذر محمد بن جعفر
 بدل قوله غندر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال سمعت ابا جرة) بالجمع المفتوحة والميم الساكنة نصر بن عمران
 الضبي (قال حدثني) بالافراد (زهد بن مضر بن) بفتح الزاي وسكون الهاء بعدها دال مهملة نعيم ومضرب
 بضم الميم وفتح الصاد المجعة وكسر الراء المشددة بعدها موحدة (قال سمعت عمران بن حصين رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خيركم قرني) المراد الصحابة (ثم الذين يلونهم) يقربون منهم وهم التابعون
 زاد الكشميهني والمستمل ثم الذين يلونهم وهم أتباع التابعين وهذه الثالثة ساقطة للعموي (قال عمران بن
 الحصين رضي الله عنه بالسند المذكور) (فما درى قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد قوله) خيركم قرني
 (مرتين أو ثلاثا ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يشهدون) أي يتكلمون الشهادة من غير تحميل أو يؤدونها
 من غير أن يطلب ذلك منهم (ويخونون ولا يؤمنون) نفياتهم الظاهرة (ويصدرون) بفتح أوله وضم المجعة
 وكسرها (ولا يفون) يصدرونهم ولا يذرعن الجوى والمستمل ولا يوفون بضم التحتية وبعدها واو ساكنة
 (ويظهر فيهم السمن) بسبب توسعهم في المأكول والمشرب وعند الترمذي من طريق هلال بن يساف عن
 عمران بن حصين ثم يحيى قوم يتسمنون ويحبون السمن * والحديث سبق في الشهادات ومناقب الصحابة * وبه قال
 (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي (عن أبي حنيفة) بالخاء المهملة وبعده الميم زاي محمد
 ابن ميمون السكري (عن الاعشى) سليمان بن مهران الكوفي (عن ابراهيم) النخعي (عن عبيدة) بفتح العين
 وكسر الموحدة ابن قيس السلماني بفتح السين وسكون اللام (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خير الناس) أهل (قرني ثم الذين يلونهم) يقربون منهم (ثم الذين يلونهم) بالنون
 في الذين ولا يذرعن الجوى والمستمل ثم الذي باسقاطها وانفقوا في هذه على اسقاط الثالثة في الرواية السابقة
 للكشميهني والمستمل (ثم يحيى) من بعدهم قوم تسبق شهادتهم أيمانهم وأيمانهم شهادتهم بالافراد فيهما وفتح
 همزة أيمانهم والمعنى ان ذلك يقع في حالين فيحلفون تارة قبل أن يشهدوا ويشهدون تارة قبل أن يحلفوا حرصا
 على ترويح شهادتهم وقال ابن الجوزي المراد أنهم لا يتورعون ويستترعون بأمر الشهادة والميم ولا يذرعن
 شهادتهم بالجمع * والحديث سبق في الشهادات أيضا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن (يحيى بن
 موسى) بن عبد ربه المعروف بخت قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح قال (حدثنا
 اسماعيل) بن أبي خالد الكوفي الحافظ (عن قيس) هو ابن أبي حازم الجبلي أنه (قال سمعت خبابا) بالخاء المجعة
 المفتوحة والموحدة المشددة ابن الارت (وقد اكتبوا يومئذ سبعين بطنه) من مرض كان به (وقال لولا
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت بالموت) على نفسى (ان اصحاب محمد صلى الله عليه
 وسلم مضوا) أي ماتوا (ولم تنقصهم الدنيا بشئ) من اجورهم فلم يستجملوها فيها بل صارت متخرة لهم في الآخرة
 (وانا اصبنا من الدنيا ما لا نجد له موضعا) نصر فده (الا الراب) أي البنيان * وبه قال (حدثنا) بالجمع
 ولا يذرعن (محمد بن المثنى) أبو موسى العنزي الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل)
 ابن أبي خالد أنه (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم (قال انيت خبابا) أي ابن الارت
 (وهو يني حاطاله فقال ان اصحابنا) رضي الله عنهم (الذين مضوا) درجوا بالوفاة (لم تنقصهم الدنيا

شياً) قال في الكواكب أي لم تدخل الدنيا فيهم نقصاً نابووجه من الوجوه أي لم يشغلوا بجمع المال بحيث يلزم في كمالهم نقصان (وإنما أصبنا من بعدهم شيئاً لا نجد له موضعاً) نصره فيه (الالتراب) ولا يذر عن الكشميهني (الاف التراب أي البنيان بقريته البناء) وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلاثة العبدى (عن سفيان) ابن عيينه (عن الأعمش) سليمان (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن خباب رضي الله عنه) أنه قال هاجرنا مع رسول الله (ولا يذر مع النبي صلى الله عليه وسلم) وزاد أبو ذر قصه بفتح القاف والصاد المهملة وبعد ها ضمير أي قص الراوي الحديث المذكور بتمامه في أول الهجرة إلى المدينة بلفظ وقوع أجرنا على الله فذا من مضى لم يأخذ من أجره شيئاً منهم مصعب بن عمير الحديث ويأتي أن شاء الله تعالى في بيان باب فضل الفقير بعون الله تعالى * (باب قول الله تعالى يا أيها الناس إن وعد الله) بالبعث والجزاء (حق) كائن (فلا تغفركم الحياة الدنيا) فلا تخذ عنكم الدنيا ولا يذهلكم التمتع والتلذذ بمرتها ومنافعها عن العمل للأخرة وطلب ما عند الله (ولا يغفر لكم الله الغرور) وهو الشيطان لأن ذلك دينه فانه يمينكم الأمانى الكاذبة ويقول إن الله غنى عن عبادك وعن تعذيبك (إن الشيطان لكم عدو) ظاهر العداوة وفعل بأيكم آدم ما فعل وأنتم تعاملونه معاملة من لا علم له بأحواله (فاتخذوه عدواً) في عقائدكم وأفعالكم ولا يوجب ذلك منكم إلا ما يدل على معاداته ومغاضبته في سرته وجهركم فهذا هو العدو المبين فنسأل الله القوى العزيز أن يجعلنا أعداء الشيطان وأن يرزقنا اتباع كتابه والافتقار برسوله صلى الله عليه وسلم انه على ما يشاء قدير ثم نخلص سرأمره وخطأ من اتبعه بأن غرضه الذي يؤتمه في دعوة شيعته هو أن يوردهم مورد الهلاك بقوله (انما يدعوه حزبه ليكونوا من اصحاب السعير) والسعير (جمعه سعير) يستحق وسقط لابي ذر فلا تغفركم إلى آخر قوله السعير وقال بعد قوله حق الآية إلى قوله السعير (قال مجاهد) محاربه القرابي في تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (الغرور) بفتح الغين (الشيطان) قال الراغب غررت فلانا أصبت غرته ونلت منه ما أريد والغرة غفلة في يقظة والغرار غفلة مع غفوة وأصل ذلك من الغر وهو الأثر الظاهر من الشيء ومنه غرة الفرس وغرار السيف حده وغر الثوب أثر كسره وقيل أطوه على غرته وغرته كذا غروراً قال تعالى يا أيها الإنسان ما غرتك بريك الكريم فالغرور كل ما يغتر الإنسان من مال وجه وشهوة وشيطان وقد فسر الشيطان اذ هو أخبث الغارين وقرئ بضم الغين وهو مصدر وعن بعضهم الغرور بالضم الباطل وثبت قوله قال مجاهد الخ للكشميهني وسقط لغیره * وبه قال (حدثنا سعد بن حنبل) بسكون العين الطلحي مولا هم الكوفي المعروف بالفتح (قال حدثنا شيخان) بالسين المجتهد ابن عبد الرحمن ابو معاوية النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن محمد بن ابراهيم) بن الحارث (القرشي) قال (اخبرني) بالافراد (معاذ بن عبد الرحمن) بن عثمان التيمي (ان ابن ابان) ولا يذر أن حمران بن ابان بضم الحاء المهملة وسكون الميم مولى عثمان بن عفان اشتراه في زمن أبي بكر الصديق (اخبره) أي اخبر معاذ بن عبد الرحمن (قال ابن عثمان) ولا يذر عثمان بن عفان رضي الله عنه (بطهور) بفتح الطاء بماء يظهريه (وهو جالس على المقاعد) موضع بالمدينة (فتوضأ فأحسن الوضوء) ثم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توضأ (بلفظ الماضي ولا يذر توضأ) (وهو في هذا المجلس فأحسن الوضوء) ثم قال من توضأ (وضوءاً) (مثل هذا الوضوء) وسبق في الطهارة بلفظ من توضأ نحو وضوءي هذا ونحو ان قدرت بمعنى قريب فتكون ظرفاً على التوسع في المكان أي قارب فعلي فله بمعنى أن من قاربه فقد قاربك وان قدرت بمعنى مثل كان فيه تجوز أيضاً لأنه لا يقدر أحد على مثل وضوء النبي صلى الله عليه وسلم من كل وجه لافي نيته ولا في إخلاصه ولا في عمله بكل طهارته واستيعاب غسل أعضائه والتوالة القصه والمثل تقول هذا نحو زيد أي مثل زيد ومتى قدرتها بمعنى مثل كان نعم المصدراً محذوف أي توضأ وضوءاً مثل وضوءي واختار سيديويه أن تكون حالاً لأن حذف الموصوف دون الصفة لا يجوز إلا في مواضع معدودة وتقدير الحال هنا من محذوف أي توضأ الوضوء مثل وضوءي فان قدرت نحو بمعنى قريباً كانت ظرفاً ويكون قرباً مجازياً وفي ورود الرواية هنا بلفظ مثل رد على نافيها (ثم أتى المسجد فركع ركعتين) ولمسلم من طريق نافع بن جبير عن حمران ثم مشى إلى الصلاة المكتوبة فصلاها مع الناس أو في المسجد وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عن حمران عنده أيضاً في صلاة وفي أخرى له عنه في صلاة المكتوبة (ثم جلس غفر له ما تقدم من ذنبه) وفي مسلم رواية هشام الاغفر له ما بينها وبين الصلاة التي تليها أي التي سبقتها وأصرح منه

رواية أبي مخنف عن جرّان عند مسلم أيضا في صلي هذه الصلوات الخمس الا كانت كفارة لما بينهما (قال) عثمان
(و قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغتروا) لا تحملوا الغفران على عموه في جميع الذنوب تسترسلوا في الذنوب
اتكالا على غفرانها بالصلاة فان الصلاة التي تكفر الذنوب هي المقبولة ولا اطلاع لاحد عليه او أن المكفر بالصلاة
الصغار فلا تغتروا فاعملوا السكائر بناء على تكفير الذنوب بالصلاة فانه خاص بالصغار * والمطابقة في قوله
لا تغتروا واخرج الحديث مسلم في الطهارة والنسائي في الصلاة * (باب ذهاب الصالحين بالموت) ويقال
الذهاب) بكسر الميم (المطر) قال في المحكم والذهبة المطرة الضعيفة وقيل الجود والجمع ذهاب بالكسر قال
ذوالرمة يصف روضة

قرحاً حواء اشراطية وكفله * فيها الذهاب وحفنها البراعم

والبراعم رمال في مدارات تنبت البقل وقوله ويقال الذهاب المطر ثابت لابي ذر عن الجوى فقط * وبه قال
(حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (يحيى بن حماد) الشيباني البصري قال (حدثنا ابو عوانة) (الوضاح
اليشكري) (عن بيان) بفتح الموحدة والتخفيف ابن بشر بالموحدة المكسورة والمجعة الساكنة الاحمسي
(عن قيس بن ابي حازم) بالمهمل وبعد الاف زاي (عن مرداس) بكسر الميم وسكون الراء وبعد الدال المهملة
ألف فسين مهملة ابن مالك (الاسلمى) من بايع تحت الشجرة أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يذهب
الصالحون) عند الاسماعيلي يعض الصالحون أى تقبض أرواحهم (الاول فالاول ويقي حفالة) بضم الحاء
المهملة وفتح الفاء مخففة (كحفالة الشعر أو القم) الردى من كل اوما يتساقط من قشورها او ما يسقط من
الشعر عند الغرلة ويقي من القم بعد الاكل وللشك والتشويع (لا ياليهم الله) بتخفيف ساكنة بعد اللام (باله)
بتخفيف اللام أى لا يرفع الله لهم قدر او لا يقيم لهم وزنا وبالصدري باليت وأصله بالية فحذفت لامه قيل الكراهية
باعتبارها كسرة فيما كثر استعماله وذلك لكثرة استعمال هذه اللفظة في كل ما لا يحتفل به لكن قال في المصايب
لا يحسن التعليل بمجرد هذا ولو أضيف اليه ما قاله بعض المتأخرين من أن المعنى على حذف لام الكلمة فيه
الشذوذ فاعله في المصادر فحذف المذكور عن بنية الشذوذ ذلكان حسنا (قال ابو عبد الله) البخاري
(يقال حذالة) بالقاف (وحذالة) بالثالثة بدلها يعنى بمعنى واحد وهذا ساقط في رواية أبي ذر واستتبط من الحديث
جواز خلو الارض من عالم حتى لا يبق الا أهل الجهل سرفاه وسبق الحديث في المغازى * (باب ما يتقى) بضم
التخفيف وفتح الفوقية المشددة والقاف (من فتنة المال وقول الله) ولا يذرو قوله (تعالى انما أموالكم
وأولادكم فتنة) بلا ومحنة يقعون في الائم والعقوبة ولا بلاه أعظم منها * وبه قال (حدثني) بالافراد (يحيى
ابن يوسف) الرقي بكسر الزاي والميم المشددة الخراساني زيل بغداد ويقال له ابن أبي كريمة لقبه كنية أبيه
وقيل هو جده واسمه كنيته قال (اخبرنا ابو بكر) هو ابن عباس بالشين المجعة (عن ابي حصين) بفتح الحاء وكسر
الصاد المهملة عن عثمان بن عاصم (عن ابي صالح) ذكر ان الزيات (عن ابي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال
رسول الله) ولا يذرا النبي صلى الله عليه وسلم نفس بفتح الفوقية وكسر العين المهملة وبعد هامين مهملة أيضا
وتفتح العين هاء (عبد الدينار) وهو طالبه وخادمه والحريص على جمعه وقال في شرح المشكاة قيل خص العبد
بالذكري بوزن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها كالاسير الذي لا يجد خلاصا (و) نعم عبد (الدرهم) عبد
(القطيفة) الدار الذي له نخل (و) عبد (التخفيف) بالخاء المجعة والصاد المهملة المفتوحين الكساء الاسود المربع
(ان اعطى) بضم الهمزة وكسر الطاء (رضى وان لم يعظم يرص) قال تعالى فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا
منها اذا هم يستخطون وفيه ايدان بشدة الحرص على ذلك وجعله عبد الهال شغفه وحرصه في كان عبد الهوام
لم يصدق في حقه اياك العبد ولا يكون من اقصاف بذلك صدقوا والظاهر أن الجملة تفسير لمعنى عبوديته للدينار
والدرهم فلا يحل له من الاعراب * والحديث سبق في الجهاد في باب الحراسة في الغزو واخرجه ابن ماجه *
وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل البصري (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء)
هو ابن أبي رباح أنه (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لو كان
لا بن آدم واديان من مال) تنية وادى وهو معروف ووبعيا كنفوا بالكسرة عن المياه كما قال * قرقر الواد
بالشاق * والجمع الاودية على غير قياس كانه جمع ودى مثل سرى واسرية للنهر وفي حديث ابن

الزبير المذكور هنا لو أن آدم أعطى واديا من ذهب (لأنني) بالغين المجمة لطلب (ثالثا) وفي حديث ابن
 الزبير أحب إليه ثانيا (ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب) كناية عن الموت لاستنزاه الامتلاء كأنه قال لا يسمع
 من الدنيا حتى يموت (ويؤوب الله على من تاب) من المعصية ورجع عنها أي يوفقه للتوبة او يرجع عليه من
 التشديد الى التوفيق او يرجع عليه بقبوله والمراد من الحديث ذم الحرص على الدنيا والشرة على الازدياد
 واخرجه مسلم في الزكاة * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام وفي اليونانية محمد بن المثني ألق
 بن المثني بين محمد وبين قوله اخبرنا بكاتبه رفيعه (قال اخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون الحاء المجمة وفتح اللام
 ابن يزيد من الزيادة الحزاني قال (اخبرنا ابن حريج) عبد الملك (قال سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (يقول سمعت
 ابن عباس) رضي الله عنه (ما يقول سمعت رسول الله) ولا يذري ذرني الله (صلى الله عليه وسلم يقول لو أن لابن
 آدم مثل واد) بكسر الميم وسكون المثناة بعده لآلام ولا يذري ذر عن الكشميهني مل بمحذف المثناة وزيادة همزة
 بعد اللام الساكنة قال في الصحاح هو اسم ما يأخذه الاناء اذا امتلأ (مالا) وفي حديث زيد بن أرقم عند أحمد
 من ذهب وفضة (لا أحب أن له إليه مثله ولا يملأ عين ابن آدم الا التراب) قال الطيبي وقع قوله ولا يملأ الخ
 موقع التذييل والتقرير للكلام السابق كأنه قيل ولا يسمع من خلق من تراب الا التراب (ويؤوب الله على
 من تاب) أي يقبل توبة الحريص كما يقبلها من غيره (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (فلا أدري من القرآن
 المنسوخ تلاوته) هو أي الحديث المذكور (أم لا) * ومجئ ذلك يأتي في هذا الباب ان شاء الله تعالى *
 (قال) عطاء بالسند السابق (وسمعت ابن الزبير) عبد الله (يقول ذلك) الحديث باللفظ المذكور بغير زيادة
 ابن عباس فلا أدري من القرآن هو أم لا وقال في الكواكب ويحتمل أن يراد به قول لأدري أيضا (على المنبر)
 بمكة المشرفة * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل) بفتح
 المجمة وكسر المهملة أي مغسول الملائكة حين استشهد وهو جنب وهو حنظل بن أبي عامر الاوسي وهو جد
 سليمان المذكور ولأنه ابن عبد الله بن حنظلة واعبد الله بحجة وعبد الرحمن من صغار التابعين (عن عباس
 ابن سهل بن سعد) بسكون العين والهاء وعباس بالموحدة المشددة آخره مهملة انه (قال سمعت ابن الزبير)
 عبد الله (على المنبر بمكة) ولا يذري ذر على منبر مكة (في خطبته يقول يا ايها الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقول لو أن ابن آدم أعطى) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (واديا مل) بفتح الميم وسكون اللام بعدها همزة
 منونا ولا يذري ذر ملآن (من ذهب أحب إليه ثانيا ولو أعطى ثانيا أحب إليه ثالثا ولا يستجوف) وفي رواية
 أبي عاصم عن ابن جريج السابقة في هذا الباب ولا يملأ جوف (ابن آدم الا التراب) قال النووي معناه أنه
 لا يزال حربا على الدنيا حتى يموت ويمتلئ بجوفه من تراب قبره * وهذا الحديث خرج على حكم غالب بن آدم
 في الحرص على الدنيا ويؤيده قوله (ويؤوب الله على من تاب) وهو متعلق بما قبله ومعناه أن الله يقبل التوبة من
 الحرص المذموم وغيره من المذمومات * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاوسي قال (حدثنا
 ابراهيم بن سعد) بسكون العين المهملة ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن
 شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه قال (اخبرني) بالافراد (انس بن مالك) رضي الله عنه (ان رسول الله) ولا يذري
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم واديا من ذهب أحب (ولا يذري ذر عن الجوى والمسقى لا أحب
 أن يكون له واديان) أي من ذهب (ولن يملأ) ولا يذري ذر عن الكشميهني (فاه) أي فاه (الا التراب) عبر
 في الاولى والثالثة بالجوف وفي الثانية بالعين وفي الاخيرة بقاء وعند الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن
 ابن جريج بالنفس وعند أحمد من حديث أبي واقد بالبطن قال في الكواكب ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه
 بقرينة عدم الالتصاق في التراب ادغيه بلام أيضا بل هو كناية عن الموت لانه مستلزم للامتلاء فكأنه قال
 لا يسمع من الدنيا حتى يموت فالغرض من العبارات كلها واحد وليس فيها الا التفتن في الكلام انتهى قال
 في الفتح وهذا يحسن فيما اذا اختلفت مخارج الحديث وأما اذا التفتت فهو من تصرف الرواة ثم نسبة الامتلاء
 للجوف واضحة والبطن بمعناه وأما النفس فعبر بهم عن الذات واطلق الذات وأراد البطن من باب إطلاق
 الكل ثم ارادة البعض ويحتمل أن يكون المراد بالنفس العين وأما النسبة الى القدم فلكونه طريق الوصول
 الى الجوف وأما العين فلا نهال الاصل في الطلب لانه يرى ما يحبه فيطلبه ليعوزه اليه وخص البطن في أكثر

الروايات لأن أكثر ما يطلب المال لتحصيل المستلزمات وأكثرها تنكرار الأكل والشرب (ويتوب الله على من تاب) قال في شرح المشكاة يمكن أن يقال معناه أن بني آدم مجبولون على حب المال والسعي في طلبه وأن لا يتبع منه إلا من عصمه الله تعالى ووقفه لازالة هذه الجبلية عن نفسه وقليل ما هم فوضع ويتوب الله على من تاب موضعه اشعاراً بأن هذه الجبلية المذكورة فيه مذمومة جارية بحجى الذنب وأن ازالها ممكنة ولكن بتوفيق الله تعالى وتسديده ونحوه قوله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون أضاف الشح الى النفس دلالة على انه غريزة فيها وبين ازالته بقوله يوق ورب عليه قوله فأولئك هم المفلحون وهاهنا نكتة دقيقة فان في ذكر بني آدم تلويحاً الى انه مخلوق من التراب ومن طبعه القبض واليبس فيمكن ازالته بأن يعطى الله سبحانه وتعالى عليه السحاب من غمام توفيقه فيمتر حينئذ الخلال الزكية والحاصل المرضية والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبت لا يخرج الانكسار فمن لم يتداركه التوفيق وتركه وحرمه لم يزد إلا حرصاً وهاهنا الكاعلى جمع المال قال وموقع قوله ويتوب الله على من تاب موقع الرجوع يعنى ان ذلك ليس صعباً ولكن يسير على من يسره الله عليه تحقيق أن لا يكون هذا من كلام البشر بل هو من كلام خالق القوى والقدرات انتهى وفى الحديث ذم الحرص والشرة ولذا أثار أكثر الساف التقليل من الدنيا والقناعة والرضى باليسير قال البخارى بالسند السابق اليه (وقال لنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيب السمرقندى وهذا ظاهر الوصل وليس للتعليل وان قيل انه للاجازه أوله ماولة أوله ماولة لان ذلك في حكم الموصول نعم الذى يظهر بالاستقراء من منيع المؤلف انه لا يأتى بهذه الصيغة الا اذا كان المتن ليس على شرطه فى أصل موضوع كتابه كأن يكون ظاهره الوقف أو فى السند من ليس على شرطه فى الاحتجاج قاله فى الفتح (حدثنا حماد بن سلمة) بفتحين (عن ثابت) البنانى (عن انس عن أبى) بضم الهجزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية ابن كعب الانصارى رضى الله عنه انه (قال كثرى) بفتح النون أى نعتقد ولا يذرى بضعهما أى نظن (هذا) الحديث لو كان لابن آدم وادبان من مال لفتى وادباناً لما كما عند الاسماعيلي (من القرآن حتى نزلت ألهامكم التكاثر) السورة التى هى معنى الحديث فيما تضمنه من ذم الحرص على الاستكثار من جمع المال والتقريب بماوت الذى يقطع ذلك ولا بد لكل أحد منه فلما نزلت هذه السورة وتضمنت معنى ذلك مع الزيادة عليه علموا أن الحديث من كلامه صلى الله عليه وسلم وأنه ليس قرآناً وقيل انه كان قرآناً فلما نزلت ألهامكم التكاثر نسخت تلاوته دون حكمه ومعناه (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا المال خضرة حادة) التاء للمبالغة او باعتبار أنواع المال اوصفة لمخدوف كالبقلة (وقال الله) ولا يذرى وقوله تعالى زين للناس حب الشهوات) المزين هو الله تعالى عند الجمهور لا ابتلاء لقوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايتهم أحسن عملاً وعن الحسن الشيطان وقد يجمع بين القولين بأن نسبة ذلك الى الله تعالى لانه هو الفاعل حقيقة فهو الذى أوجد الدنيا وما فيها وجعل القلوب مائلة اليها والى ذلك أشار بالتزيين ليدخل فيه حديث النفس ووسوسة الشيطان فنسبة ذلك اليه تعالى باعتبار الخلق والتقدير والى الشيطان باعتبار ما أقدره الله تعالى عليه من التسلط على الآدمى بالوسوسة الناشئة عنها حديث النفس وقرأ مجاهد زين للناس مبنياً للفاعل حب مفعول به والفاعل ضمير الله تعالى تقدم ذكره الشريف فى قوله والله يؤيد بنصره من يشاء أو ضمير الشيطان أو ضمير الله تعالى لم يجز له ذكر لانه أصل ذلك فذكر هذه الاشياء مؤذنة بذكره وأضاف المصدر لمفعوله فى حب الشهوات وهى جمع شهوة بسكون العين فخركت فى الجمع ولا يجوز التسكين الا فى ضرورة كقوله وحملت زفرات الضحى فاطقتها * ومالى بزفرات العشى يذان

يتسكين الفاء والشهوة مصدر يراد به اسم المفعول أى المشتهيات فهو من باب رجل عدل حيث جعلت نفس المصدر مبالغة والشهوة مبسلة النفس الى الشئ فجعل الاعيان التى ذكرها شهوات مبالغة فى كونها مشتهاة كأنه أراد تخصيصها بتسميتها شهوات اذا الشهوة مستردة عند الحكماء مذمومة من اتبعها شاهد على نفسه بالهيمية فكان المقصود من ذكر هذا اللفظ التفسير عنها ولطف الناس عام دخله حرف التعريف فيفيد الاستغراق فظاهر اللفظ يقتضى أن هذا المعنى حاصل لجميع الناس والعقل أيضاً يدل عليه لان كل ما كان لذياً أو نافعاً فهو محبوب ومطلوب لذاته والمنافع قسمان جسمانى وروحانى فالجسمانى حاصل لكل أحد فى أول الامر فلا جرم كان الغالب على الخلق هو الميل الشديد الى الذات الجسمانية (من النساء) والا ما دخله فيها (والبنين)

جمع ابن وقد يقع في غير هذا الموضع على الذكور والاناث وهما يريد الذكور لانهم المشتهون في الطباع والمعدون
 في الدفاع وقد تم النساء لان الاتذاذ بهن أكثر والاستئناس بهن أكثر والفتنة بهن أشد وقته تعالى في ايجاد
 حب الزوجة والولد في قلب الانسان حكمة بالغة لولا هذا الحب لما حصل التوالد والتناسل (والقناطير) جمع
 قنطار وهو المال الكثير أو سبعون ألف دينار أو سبعة آلاف دينار أو مائة وعشرون رطلاً أو مائة رطل أو ألف
 ومائتا أوقية (المقنطرة) مفعلة من القنطار وهو لئلا يكيدك قولهم أوف مؤلفة ودراهم مدرهمة وقال قتادة
 الكثيرة بعضها فوق بعض وقال وقيل المدفونة (من الذهب والفضة) وانما كانا محبوبين لانهم ما غن الاشياء
 فمالكهما كمالك لجميع الاشياء (والخيل المسومة) المعلقة او المرعية من اسام الدابة وسومها (والانعام)
 جمع نعم وهي الابل والبقر والغنم (والحرث) مصدر واقع موقع المفعول به فلذلك وحده لم يجمع كما جمعت اخوانه
 (ذلك) المذكور (متاع الحيوة الدنيا) يتمتع به في الدنيا وقد تضمنت هذه الآية الكريمة أنواعاً من الفصاحة
 والبلاغة منها الايمان بها مجله ومنها جعله لها نفس الشهوات مبالغة في التفسير عنها كما مر ومنها البداهة بالاهم
 فذكر أولاً النساء لانهن أكثر امتزاجاً ومخالطة بالانسان وهن حبات الشيطان وقيل فيهن قناتان وفي البنين
 قننة واحدة لانهن يقطعن الارحام والصلات بين الاهل غالباً وهن سبب في جمع المال من حرام وحلال غالباً
 والاولاد يجمع لاجلهم المال فلذلك ثني بهم ولانهم فروع منهم وثمرات نشأت عنهم وفي كلامهم المرء مقتون بولده
 وقدمت على الاموال لانها أحب الى المرء من ماله وأما تقديم المال على الولد في بعض المواضع فانما ذلك في
 سياق امتنان وانعام أو نصرة ومعاونة لان الرجال تستمال بالاموال ثم ذكر تمام اللذة وهو المار كواب البهي من
 بين سائر الحيوانات ثم أتى بما يحصل به جمال حين يريحون وحين يسرحون كما تشهد به الآية الاخرى ثم ذكر ما به
 قوامهم وحياتهم بنيتهم وهو الزرع والثمار ومنها الايمان بالفظ يشعربشدة حب هذه الاشياء بقوله زين والزينة
 محبوبية في الطباع ومنها التجنيس في القناطير المقنطرة ومنها الجمع بين ما يشبه المطابقة في قوله الذهب والفضة
 لانها صار امتقايين في غالب العرف وغير ذلك وسقط لابي ذر قوله والقناطير الخ (قال) ولا بى ذر وقال (عمر)
 ابن الخطاب رضى الله عنه في الآية المذكورة (اللهم اننا لانستطيع الا أن نفرح بما زينته) باثبات الضمير ولا بى ذر
 بما زينت (لنا) في آية زين للناس حب الشهوات ثم لما رأى أن فتنة المال مسطرة على من فتحه الله عليه لتزين
 الله تعالى له دعا الله تعالى بقوله (اللهم انى أسألك ان انفتح في حقه) لان من أخذ المال من حقه ووضع في حقه
 فقد سلم من فتنته وهذا الاثر وصله الدارقطني في غرائب مالك من طريق اسماعيل بن أبي اويس عن مالك عن
 يحيى بن سعيد هو الانصارى ان عمر بن الخطاب أتى يمال من الشرق يقال له نقل كسرى فأمر به فصب وغطى
 ثم دعا الناس فاجتمعوا ثم أمر به فكشف عنه فاذا حلى كثير وجوههم وسماح فبكى عمر رضى الله عنه وحمد الله
 عز وجل فقال والله ما يكيبك يا أمير المؤمنين هذه غنائم غنمها الله لنا وزعها من أهلها فقال ما فتح الله من هذا على
 قوم الاسفكروا دماهم واستحلوا حرمهم قال فحدثني زيد بن أسلم انه بقى من ذلك المال مناطق وخواتم فرفع فقال
 له عبد الله بن أرقم حتى متى تحبسه لا تقسمه قال بلى اذا رأيتى فارغاً فاذنى به فلما رآه فارغاً بسط شيئا في حش نخلة
 ثم جاءه به في مكدل فصبه فكأنه استكثره ثم قال اللهم أنت قلت زين للناس حب الشهوات قلنا الآية حتى فرغ
 منها ثم قال لانستطيع الا أن نحجب ما زينتنا لنا فتنى شره وارزقنى أن انفتحه في حقه فما قام حتى ما بقى منه شئ *
 وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال سمعت الزهري (محمد بن مسلم
 يقول اخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) وسعيد بن المسيب كلاهما (عن حكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة
 وفتح الزاى الاسدى انه (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم سأله فأعطاني)
 بتكرير لفظ الاعطاء ثلاثاً (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (هذا المال) قال ابن المدينى (وربما قال سفيان) بن
 عيينة (قال) حكيم قال (لى) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا حكيم) بالرفع من غير تنوين منادى مفرد قال
 في الفتح وظاهر السياق أن حكيماً قال لسفيان وليس كذلك لانه لم يدركه فان بين وفاة حكيم ومولد سفيان
 نحو اثنين سنة وانما المراد أن سفيان رواه مرة بلفظ ثم قال أى النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا المال
 ومرة بلفظ قال لى يا حكيم (ان هذا المال) في الرغبة والميل اليه كلفا كهة (خضرة) في المنظر (حلاوة)
 في الذوق (فن أخذ به بطيب نفس) من غير حرص عليه او بسجاجة نفس المعطى (بورك) له فيه ومن أخذه

بأشرف نفس) بالشين المعجمة بان تعرض له بنحو بسيط اليد (لم يشارك له فيه وكان كالذي) به الجوع الكاذب
 (ياكل ولا يشبع) كلما ازداد اكلا ازداد جوعا (واليد العليا) بضم العين مقصورا المنقطة او المتعفة (خبر من
 اليد السفلى) الاخذة * والحديث سبق في الوصايا والخمس * (باب ما قدم) الانسان المكلف في حال صحته
 وحرصه (من ماله) في وجوه الخيرات وأنواع القربات (فهو) خبر (له) عند الله من تركه بعد موته * وبه قال
 (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (عمر بن حفص) قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم) بن يزيد بن شريك (التميمي) تيم
 غياث قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم) بن يزيد بن شريك (التميمي) تيم
 الرقاب يكنى أبا اسماء الكوفي العابد الثقة الا انه يرسل ويدلس (عن الحارث بن سويد) التميمي الكوفي انه قال
 (قال عبد الله) ابن مسعود رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) أياكم مال وارثه أحب اليه من ماله
 قال في الفتح يعني أن الذي يخافه الانسان من المال وان كان هو في الحال منسوب اليه فانه باعتبار ارتقا له الى وارثه
 يكون منسوب للوارث فنسبته للمال في حياته حقيقة ونسبته للوارث في حياته المورث مجازية ومن بعد موته
 حقيقة (قالوا يا رسول الله ما مننا أحد الا ماله أحب اليه) من مال وارثه (قال) عليه الصلاة والسلام (فان ماله)
 الذي يضاف اليه في الحياة (ما قدم) بأن انفق في وجوه الخيرات (ومال) بالرفع في البوينية وغیرها (وارثه
 ما أخر) بعد موته ولم ينفقه في وجوه وفيه الحث على تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه المبرات وأنواع
 القربات ليتفجع به في الآخرة * هذا (باب) بالتأويل (المكثرون) من المال (هم المقلون) في الثواب ولا يذري
 عن الكشيميني هم المقلون (وقوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها
 لا ينجسون) نوصل اليهم اجورا اعمالهم وافية كاملة من غير ينقص في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق
 وهم الكفار والمنافقون (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها) وحبط في الآخرة
 ما صنعوا اوصفيه هم أي لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة وانما أرادوا به الدنيا وقد وفي لهم ما أرادوا
 (وباطل ما كانوا يعملون) أي كان عملهم في نفسه باطلا لانه لم يعمل لغرض صحيح والعمل الباطل لا ثواب له وسقط
 لابي ذر قوله نوف اليهم الخ وقال قبلها الآيتين * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي وسقط ابن
 سعيد لابي ذر قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وقع الفاء بعدها تخفية
 ساكنة فعين مهملة الاسدي المكي ثم الكوفي من مغاراتنا بعين (عن زيد بن وهب) أبي سليمان الهمداني
 (عن ابي ذر) جندب بن جنادة الغفاري (رضي الله عنه) انه قال خرجت ليلة من الليالي فاذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يثنى وحده وليس) سقط لابي ذر الواو من وليس (معه انسان) هو نو كيد لقوله وحده
 (قال فطمت انه يكره ان يثنى معه أحد) قال أبو ذر (لجعلت امشي في ظل القمر) أي في المكان الذي ليس
 للقمر فيه ضوء ليختمني شخصه وانما مشي خلفه لاحتمال أن يطرأ له صلى الله عليه وسلم حاجة فيكون قريبا منه
 (فالتفت) صلى الله عليه وسلم (قرأ في فقال من هذا) كانه رأى شخصه ولم يتميزه (قلت) ولا يذري فقلت أما
 (أبو ذر جعلني الله فداءك) بكسر الفاء مدودا (قال يا بأذر تعاله) بهاء السكت ولا يذري عن الجوى والمستغنى
 تعال باسقاطها (قال فثبتت معه) صلى الله عليه وسلم (ساعة فقال ان المكثرين) من المال (هم المقلون)
 من الاجر (يوم القيامة الامن اعطاء الله خيرا) مالا (فخرج) بالفاء المنقطة بعدها حاء مهملة (فيه) أي أعطى
 (يمينه) وشماله وبر يديه ووراءه وعمل فيه في المال (خير) قال أبو ذر (فثبتت معه) صلى الله عليه وسلم
 (ساعة فقال لي اجلس ها هنا) قال أبو ذر (فأجسني) صلى الله عليه وسلم (في قاع) أرض سهلة مطمئة
 انفرجت عنها الجبال (حواله حجارة فقال لي اجلس ها هنا حتى ارجع اليك قال) أبو ذر (فأنطلق) عليه الصلاة
 والسلام (في اخره) بالحاء المهملة المفتوحة والراء المشددة أرض ذات حجارة سود (حتى لا أراه) بفتح
 الهمزة (قلت) بكسر الموحدة (عني فأطال اللبث) بفتح اللام وضمها (ثم اى سمعته) عليه الصلاة
 والسلام (وهو مقبل) بكسر الموحدة والواو للعال كهي في قوله (وهو يقول وان سرق وان زنى قال)
 أبو ذر (فلما جاء) صلى الله عليه وسلم (لم اصبر حتى قلت يا نبي الله جعلني الله فداءك) بالهمز (من تكلم) بضم
 الفوقية وكسر اللام أنت او يفتحهما وكذا الميم أي من تكلم معك (في جانب الحرة) ما سمعت أحد ارجع
 ولا يذري عن الكشيميني يرد (اليك شيئا قال) صلى الله عليه وسلم (ذلك) باللام ولا يذري ذلك
 باسقاطها أي الذي سمعته (جبريل عليه السلام عرس) أي ظهر (لي في جانب الحرة قال) لي (بشر أمك انه

من مات منهم (لا يشرك بالله) عز وجل (شيئاً دخل الجنة) جواب الشرط (قلت) ولا بي ذر فقلت (يا جبريل
وان سرق وان زنى) دخل الجنة (قال) جبريل (نعم) أى كان مصيره الى الجنة وان فله عقوبة (قال) عليه الصلاة
والسلام (قلت) يا جبريل وسقط لابي ذر قال قلت (وان سرق وان زنى) قال جبريل (نعم قلت) يا جبريل (وان
سرق وان زنى قال نعم) كذا لابي ذر ينكر برؤا سرق وان زنى مرتين وللمسئلى ثلاثاً وازاد بعد الثالثة وان شرب
الخمر هو والحديث سبق بزيادة ونقصان فى الاستقراض والاستئذان وأخرجه مسلم فى الزكاة والترمذى فى
الايمان والنسائى فى اليوم والليلة (قال التضرع) بن شميل (اخبرنا شعبة) بن الحجاج قال (وحدثنا) وسقط الواو
لابي ذر (جيب بن ابي ثابت والاعمش) سليمان (وعبد العزيز بن رفيع) قالوا (حدثنا زيد بن وهب بهذا) الحديث
فصرح الثلاثة بالحديث عن زيد بن وهب فأمن تدليس الاولين على انه لو روى من رواية شعبة بغير تصريح
لا من فيه من التدليس لانه كان لا يتحدث عن شيوخه الا بما لا تدليس فيه ولا بي ذر عن زيد بن وهب وقوله بهذا
أى الحديث المذكور واعترضه الاسماعلى بأنه ليس فى حديث شعبة قصة المكثرين والمقلين وانما فيه قصة
من مات لا يشرك بالله شيئاً وأوجب بأنه واضح على طريقة أهل الحديث لان مراده أصل الحديث فان الحديث
المذكور فى الأصل مشتمل على ثلاثة اشياء ما يستر فى أنى لأحد اذهباً وحدث المكثرين والمقلين ومن مات
لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة فيجوز اطلاق الحديث على كل واحد من الثلاثة اذا انفرد بقول البخارى بهذا
أى بأصل الحديث لا خصوص اللفظ المسوق وتعبه العيني بأن الاطلاق فى موضع التقييد غير جائز وقوله
بهذا أى بأصل الحديث غير سعيد لان الإشارة بلفظ هذا تكون للحاضر والحاضر هو اللفظ المسوق (قال
ابو عبد الله) البخارى رحمه الله تعالى (حديث ابي صالح) ذكر ان الزيات (عن ابي الدرداء) عو يمين مالك
(مرسل لا يصح انما اردنا) ذكره (للمعرفة) بحال (والصحح حديث ابي ذر) قال صاحب التلويح فيه نظر فان
النسائى أخرجه بسند صحيح على شرط مسلم (قيل لابي عبد الله) البخارى (حديث عطاء بن يسار) أى المروى
عند النسائى من رواية محمد بن أبى حرملة عن عطاء بن يسار (عن ابي الدرداء) بلفظ انه سمع النبي صلى الله عليه
وسلم وهو يقص على المنبر يقول ولئن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال وان زنى
وان سرق فأعدت فأعاد فقال فى الثالثة قال نعم وان رغم أفأبى الدرداء (قال) أبو عبد الله البخارى هو
(مرسل ايضا لا يصح والصحح حديث ابي ذر) لانه من المسانيد (وقال) أى البخارى (اضربوا على حديث ابي
الدرداء) لانه من المراسيل قال الحافظ ابن حجر قد وقع التصريح بسما عطاء بن يسار له من أبى الدرداء فى رواية
ابن أبى حاتم فى تفسيره والطبرانى فى معجمه والبيهقى فى شعبه قال البيهقى حديث أبى الدرداء هذا غير حديث
أبى ذر وان كان فيه بعض معناه (هذا) الحديث المروى عن أبى الدرداء (اذا مات قال لا اله الا الله عند الموت)
مات الميت من باب المجاز باعتبار ما يؤول فان الميت لا يموت بل الحى هو الذى يموت وقد سقط قوله قال أبو عبد
الله حديث أبى صالح الى آخر قوله اذا مات قال لا اله الا الله عند الموت لابي ذر كما ذكرنا الاصول وذكره الحافظ
ابن حجر عقب الحديث الاول من الباب الملاحق قال وثبت ذلك فى نسخة الصغافى * (باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم ما أحب ان لى مثل احد) ولا بي ذر أن لى أحداً (ذهبوا) وفى فتح البارى باب قول النبي صلى الله عليه
وسلم ما يسترنى أن عندى مثل أحد هذا ذهبوا وقال لم ارفظ هذا فى رواية الاكثر لكنه ثابت فى لفظ الخبر الاول
* وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) البورانى بضم الموحدة وسكون الواو وفتح الراء وبعد الالف تون الجلى
أبو على الكوفى قال (حدثنا ابو الاحوص) سلام بتشديد اللام ابن سليم (عن الاعمش) سليمان (عن زيد بن
وهب) الجهنى أنه (قال قال ابو ذر) جندب بن جنادة الغضائى رضى الله عنه (كنت امضى مع النبي صلى الله
عليه وسلم فى حرة المدينة فاستقبلنا) بفتح اللام (احد) الجبل المعروف (فقال) صلى الله عليه وسلم (يا ابا ذر قلت)
ولا بي ذر فقلت (ليس يا رسول الله قال ما يسترنى ان عندى مثل أحد هذا ذهبوا على) بالتشديد ليله
(ثلاثة وعندي منه دينار) الواو للعال (الاشياء) استثناء من دينار ولا بي ذر شئ بالرفع (ارصدته) بفتح
الهمزة وضم الصاد أو بضم الهمزة وكسر الصاد أعده واحفظه (لدين) بفتح الدال المهملة صاحب غير حاضر
فياً خذته اذا حضر أو لو فاه دين مؤجل اذا حل وفيه وللعموى والمستقلى لى (الأن اقول به) استثناء بعد
استثناء فيفيد الاثبات فيؤخذ منه أن نى محبة المال مقيدة بعدم الاتفاق فيلزم محبة وجوده مع الاتفاق

فإدام الاتفاق مستمرا لا يكره وجود المال وإذا اتفقت كراهية وجود المال ولا يلزم كراهية حصول شيء آخر ولو كان قدراً واحداً أو أكثر مع استمرار الاتفاق فإله في الفتح وقوله أقول به أي صرفه وانفقه (في عباد الله) عز وجل (هكذا وهكذا وهكذا) بالسكران ثلاثاً نصفه لمصدر مجذوف أي إشارة إشارة مثل هذه الإشارة (عن عيينه وعن شمالة ومن خلفه) اقتصر على هذه الثلاثة وحمل على المبالغة لأن العطية لمن بين يديه هي الأصل وفي الجزء الثالث من البشريات من رواية أحمد بن ملاعب عن عمر بن حفص بن غياث عن أبيه الآن أقول به هكذا وهكذا وهكذا وأرانا بيده فكثرت رانظ هكذا أربعاً فم الجاهات الأربع (ثم مشى فقال) ولا يذّر ثم قال (إن الاكثرين) مالا (هم الفلون) نواباً (يوم القيامة الامن هال) صرف المال في مصرفه (هكذا وهكذا وهكذا) عن عيينه وعن شمالة ومن خلفه (وقيل المراد بالخير الوصية وقيل ليس قيداً فيه بل قيد قصد الصحيح الاختفاء فيدفع لمن وراءه مالا يعطى به من هو أمامه (وقيل ما هم) ما زائدة مؤكدة للقلّة أو موصوفة ولفظ قليل هو الخبر وهم مبتدأ وقدّم الخبر للمبالغة في الاختصاص (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (لي) الزم (مكناك لا تبرح) نأ كيد (حتى آتيك) غاية للزوم المكان المذكور (ثم انطلق في سواد الليل حتى توارى) غاب شخصه الشريف عن (فسمعت صوتاً قد ارتفع فتخوّفت أن يكون قد عرض) ولا يذّر أن يكون أحصد عرض (للنبي صلى الله عليه وسلم) بسوء (فأردت أن آتيه فذكرت قوله لي لا تبرح حتى آتيك فلم أبرح) من مكاني (حتى أتاني قلت يا رسول الله لقد سمعت صوتاً يتخوّفت) عليك (فذكرت له) ذلك (فقال) صلى الله عليه وسلم (وهل سمعته قلت نعم) يا رسول الله (قال ذلك) الذي سمعته يخاطبني هو (جبريل أتاني فقال) (لي) من مات من امتك لا يشرك بالله عز وجل (شياً دخل الجنة) هو جواب الشرط (قلت) يا جبريل (وان زني وان سرق يدخل) الجنة (قال وان زني وان سرق) يدخلها أي إذا تاب عند الموت كما حمله المؤلف فيما مضى في اللباس وحمله غيره على أن المراد بدخول الجنة أعم من أن يكون ابتداء أو بعد المجازاة على المعصية للجمع بين الأدلة وفيه رد على من يزعم من الخوارج والمعتزلة أن صاحب الكبيرة إذا مات من غير توبة يتخذ في النار ولم يتكزرها نقوله وان زني وان سرق كما تكزّر في الرواية السابقة في الباب قبل هذا واقصر على هاتين الكبيرتين لأنهما كالمتالين فيما يتعلق بحق الله وحقوق العباد وأشار في الرواية السابقة في الباب الذي قبل هذا بقوله وان شرب الخمر الى نفسه لأنه يؤدي الى خلل في العقل الذي شرف به الانسان على البهائم * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذّر حدثني (أحمد بن شبيب) بفتح الشين المعجمة وكسر الموحدة بعد هاء تحتية ساكنة فوحدة ثانية الحبطي بفتح الحاء المهملة والموحدة وكسر الطاء المهملة نسبة الى الحبطيات من تميم البصري الثقة الصدوق قال (حدثنا أبي) شبيب بن سعيد (عن يونس) ابن يزيد الايلي (وقال النبي) بن سعد الامام فيما وصله الذهلي في الزهريات (حدثني) بالافراد (يونس) المذكور ومراد المؤلف بسياق هذا التعليل أن يقوى رواية أحمد بن شبيب فقد ضعفه ابن عبد البر تبعاً لابي الفتح الأزدي لكن الأزدي غير مرضي فلا يتبع في ذلك وشبيب وثقه ابن المديني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود أنه قال (قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لي مثل أحد) الجبل (ذهبا) وجواب لوقوله (لمرني) باللام قبل السين (أن لا أتمتع علي) ولا يذّر أن لا تمزني (ثلاث ليل وعندي منه شيء الاشياء) بالنصب ولا يذّر الاثنى بالرفع فالنصب لأن المستثنى منه مطلق عام والمستثنى مقيد خاص والرفع لأن المستثنى منه في سياق النفي ووقع تفسير الشيء في رواية بالدينار (ارصد) بفتح الهمزة وضم الصاد المهملة أو بضم ثم كسر أي اعده (لدين) بفتح الدال وفيه الحث على الاتفاق في وجوه الخبرات وأنه صلى الله عليه وسلم كان في أعلى درجات الزهد في الدنيا بحيث أنه لا يحب أن يبقى في يده شيء من الدنيا الا لا اتفاقاً فيمن يستحقه وأما لارصاده لمن له حق وأما لتعذر من يقبل ذلك منه لتقيده في رواية هـ مام عن أبي هريرة التسمية أن شاء الله تعالى في كتاب التمني بقوله أحمد بن يقبله * والحديث مضى في الاستقراض * هذا (باب) بالتثنية يذ كرفيه (الغنى غنى النفس) بكسر الغين المعجمة مقصوراً سواء كان المتصرف به قليل المال أو كثيراً (وقول الله تعالى) ولا يذّر وقال الله تعالى (المحسبون ان ما عذّبهم به من مال وبنين) ما عني الذي وخبر أن نساخ لهم في الخبرات والعائد من خبر أن الى اسمها مجذوف تقديره نساخ لهم به والمعنى أن هذا الامداد ليس الاستدراج لهم في المعاصي وهم يحسبونه

مسارعة لهم في الخيرات ومعالجة بالتواب جزاء على حسن صنيعهم وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسئلة
الاصح لانهم يقولون ان الله تعالى لا يفعل بأحد من الخلق الا ما هو اصيل له في الدين وقد أخبر أن ذلك ليس بخير
لهم في الدين ولا اصح وقوله بل لا يشعر استدرالك لقوله يحسبون أي بل هم اشباه البهائم لا شعور لهم حتى
يتأملوا في ذلك انه استدراج (الى قوله تعالى من دون ذلك هم لها عاملون) وهذه رأس الآية التاسعة من ابتداء
الآية المتبادها والآيات التي بين الاولى والثانية وبين الاخيرة والتي قبلها معترضة في وصف المؤمنين
وقوله مشفقون أي خائفون وقوله والذين هم بآيات ربهم أي بكتبه كلها يؤمنون ولا يفرقون وقوله والذين
يؤتون ما آتوا أي يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقات وقلوبهم ووجه خاتمة لا يقبل منهم لتقصيرهم وخبران
الذين أو تلك يسارعون في الخيرات أي يرغبون في الطاعات فيبادرونها والكتاب اللوح المحفوظ او صحيفة
الاعمال وقوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون أي ما يستقبلون من الاعمال كما (قال ابن عبيدة) سفيان
في تفسيره (لم يعملوا لا بد من أن يعملوها) قبل موتهم لاحتالة لتحق عليهم كلمة العذاب وفي حديث ابن مسعود
فوالذي لا اله غيره ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة - حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس البربري قال
(حدثنا ابو بكر) هو ابن عباس بالتخية المشددة آخره شين مججمة راوى قراءة عاصم أحد القراء السبعة قال
(حدثنا ابو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين عثمان ابن عاصم الاسدي (عن ابي صالح) ذكر ان الزيات
(عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليس الغنى عن) سبب (كثرة العرض)
بفتح العين والراء وبالضاد المجمة ما ينتفع به من متاع الدنيا سوى التقدين وقال ابو عبيد الامتعة وهي ما سوى
الحيوان والعقار وما لا يدخله كيل ولا وزن وقال في المشارق مما نقله عنه في التتبع قال ابن فارس في المقابس
وذكر هذا الحديث انما سمعناه بسكون الراء وهو كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض وأما العرض بفتح
الراء فخاصية الانسان من حفظه في الدنيا قال الله تعالى تريدون عرض الدنيا وان يأثمهم عرض مثله يأخذوه
انتهى أي ليس الغنى الحقيقي - المعبر كثره المال لان كثير ممن وسع عليه في المال لا يقنع بما اوتي فهو يجهت في
الازدياد ولا يبالى من أين يأتيه فكأنه فقير من شدة حرصه (ولكن) يشديد النون ولا يذبحفها (الغنى)
الحقيقي - المعبر المدوح (غنى النفس) بما اوتيت وقنعها به ورضاها وعدم حرصها على الازدياد والالحاح في
الطلب لانها اذا استغنت كفت عن المطامع فغزت وعظمت وحصل لها من الخطوة والزهادة والشرف والمدح
أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس بحرصه فانه يورطه في رذائل الامور وخسائس الافعال لدناءة
هسته وبخله ويكثر ذمته من الناس ويصغر قدره عندهم فيكون احقر من كل حقير وأذل من كل ذليل وهو
مع ذلك كأنه فقير من المال لكونه لم يستغن بما أعطى فكأنه ليس بغنى ولو لم يكن في ذلك الا عدم رضاه
بما قضاه الله لكفاه فان قلت ما وجه مناسبة الآيات للحديث قال في الفتح لان خبره المال ليست لذاته
بل بحسب ما يتعلق به وان كان يسمى خيرا في الجلة وكذلك صاحب المال الكثير ليس غنيا لذاته بل بحسب نصرة
فيه فان كان في نفسه غنيا لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والقربات وان كان في نفسه
فقيرا أمسكه وامتنع من بذله فيما أمر به خشية من فساد ماله في الحقيقة فقير صورة ومعنى وان كان المال
تحت يده لكونه لا ينتفع به لافي الدنيا ولا في الآخرة بل ربما كان وبالاعليه * والحديث أخرجه الترمذي
في الزهد * (باب فضل الفقر) سقط لفظ باب لابي ذر ففضل مرفوع على ما لا يخفى وبه قال (حدثنا اسمعيل)
ابن أبي اويس قال (حدثني) بالافراد (عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) أبي حازم سلمة بن دينار (عن سهل بن
سعد) بسكون الهاء والعين (الساعدي) رضى الله عنه (أنه قال من رجل) لم يسم (على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (لرجل عنده جاس) هو أبو ذر الغفاري كما رواه ابن حبان في صحيحه
من طريقه وفي باب الاكفاء في الدين من كتاب النكاح ما نقولون في هذا وهو خطاب للجماعة فيجمع بأن الخطاب
وقع للجماعة منهم أبو ذر ووجه اليه (ما رأيك في هذا) الرجل المارة (فقال) المستعمل هذا (رجل من اشرف
الناس هذا والله حري) بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وتشديد التحتية جديرا وحقيق وزنا ومعنى (ان خطب)
امرأة (ان ينكح) بضم اوله وفتح الكاف أي تجاب خطبته (وان شفيع) في احد (ان يشفع) بضم

(حدثنا سعيد بن أبي عروبة) بفتح العين المهملة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال
 لم يأكل النبي صلى الله عليه وسلم على خوان حتى مات) بكسر الخاء الموحدة هو ما يؤكل عليه الطعام وهو من
 دأب المترفين وصنع الجبابرة المنعمين لئلا يفتقروا إلى التلطأ طوعاً عند الأكل (وما أكل خبزاً مرققاً) مليناً محسناً
 كخبز الخواري (حتى مات) زهداً في الدنيا وتر كالتنعم. والحديث أخرجه الترمذي في الزهد والنسائي
 في الولية وابن ماجه في الاطعمة. وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبه) هو ابن محمد بن أبي شيبه واسمه ابراهيم
 قال (حدثنا أبو اسامة) جاد بن اسامة قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها)
 انها قالت لقد توفي النبي صلى الله عليه وسلم وما في رقبتي بفتح الراء وتشديد القاء مكسورة خشب يرفع عن
 الارض في البيت يوضع فيه ما يراد حفظه فانه عياض وقال في الصحاح شبه الطاق في الحائط (من شيء) يأكله
 ذوكبد) شامل لكل حيوان (الاشطر شعير) بعض شعير أو نصف وسق منه (في رقبتي) فأكلت منه حتى طال
 عليّ) بتشديد النحبة (فكلته) بكسر الكاف (ففتي) قال الكرمانى فان قلت سبق في البيع كبلوا طعامكم يارك
 لكم فيه وتعتب لفظ فتى بعد كاته هنا مشعر بأن الكيل سبب عدم البركة واجاب بأن البركة عند البيع وعدمها
 عند الذقة أو المراد أن يكيله بشرط أن يبقى الباقي مجهولاً وقال غيره لأن الكيل عند المبايعة مطلوب من أجل
 زعاق حق المتبايعين فلهذا قصد شدب وأما الكيل عند الاتفاق فقد بيعت عليه الشيخ فلذلك زه وقال
 القرطبي سبب رفع النماء والله أعلم بالاتفاق بعين الحرص مع معاينة ادرار نعم الله ومواب كراماته وكثرة
 بركاته والغفلة عن الشكر عليها والثقة بالذي وهبها والميل الى الاسباب المعتادة عند مشاهدة خرق العادة
 وفي الحديث فضل الفقير من المال واختلاف في التفضيل بين الغنى والفقير وكثرة النزاع في ذلك وقال الداودي
 السؤال أيهما أفضل لا يستقيم لاحتمال أن يكون لاحدهما من العمل الصالح ما ليس للآخر فيكون أفضل
 وانما يقع السؤال عنهما اذا استويا بحيث يكون لكل منهما من العمل ما يقاوم به عمل الآخر قال فعلم أيهما
 أفضل عند الله وكذا قال ابن تيمية لكن قال اذا استويا في التقوى فهما في الفضل سواء وقال ابن دقيق العيدان
 حديث أهل الدنور يدل على تفضيل الغنى على الفقير لما تنضمه من زيادة الثواب بالقرب المالية الا ان فسر
 الافضل بمعنى الاشرف بالنسبة الى صفات النفس فالذي يحصل للنفس من التطهير للاخلاق والرياسة لسوء
 الطباع بسبب الفقر أشرف فيخرج الفقير ولهذا المعنى ذهب جمهور الصوفية الى ترجيح الفقير الصابر لان مدار
 الطريق على تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقرا أكثر منه في الغنى وقال بعضهم اختلاف هل التقلل من
 المال أفضل لينتزع قلبه من الشواغل وينال لذة المناجاة ولا ينهمك في الاكتساب ليستريح من طول الحساب
 او التشاغل باكتساب المال أفضل ليستكثر به من التقرب بالبر والصله والصدقة لما في ذلك من النفع المتعدى
 قال واذا كان الامر كذلك فالأفضل ما اختاره النبي صلى الله عليه وسلم وجهوراً مصحبه من التقلل في الدنيا
 والبعده عن زهرتها وقال أحمد بن نصر الداودي الفقر والغنى محنتان من الله يختبر بهما عباده في الشكر والصبر
 كما قال تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً (باب) بالنون كيف كان عيش
 النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في حياته (وتخليهم من) التبسط في الدنيا وشهواتها وملذاتها وبه قال
 (حدثني) بالافراد ولا يذر بالجمع (أبو نعيم) الفضل بن دكين (بخو) بالنون (من نصف هذا الحديث) قال
 في التنقيح هذا الموضع من عقد الكتاب فانه لم يذكر من حديثه بالنصف الا آخر ويمكن أن يقال اعتمد على السند
 الاخر الذي تقدم له في كتاب الاستئذان انتهى ويأتى ما في ذلك آخر الكلام على الحديث قال (حدثنا عمر بن
 ذر) بفتح الذال الموحدة وتشديد الراء ابن زرارَةَ الهمداني بسكون الميم المرهبي الكوفي قال (حدثنا مجاهد)
 هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة أبو الجحاح الخزومي مولا هم المكي الامام في التفسير والعلم
 ان أباه ريرة رضي الله عنه (كان يقول الله) بحذف حرف الجر ومدة الهزمة وحذف الهاء في الفرع كاصله مصححاً
 عليها قال في الفتح كذا لاكثر بالحذف وفي روايةنا بالخفض وعن أبي ذر عمار آتية بهامش الفرع كاصله
 الهزمة بمنزلة والواو القسم انتهى وجوز بعضهم النصب بل قال السفاقي انه رواه به وقال ابن جني اذا حذف
 حرف القسم نصب الاسم بعدد بتقدير الفعل ومن العرب من يجز اسم الله وحده مع حذف حرف الجر

فيقول الله لا قوم من ذلك لكثرة ما يستعملونه وفي بعض الاصول الله باسقاط الاداة والرفع وفي رواية روح
 ابن عباد عن عمر بن ذر عن محمد بن احمد والله (الذي لا اله الا هو ان كنت لاعتمد بكبدى على الارض) أى لا لصق بطنى
 بالارض (من الجوع) او هو كناية عن سقوطه على الارض مغشيا كما صرح به في الاطعمة فلقبت عمر فاستقرأه
 آية تبييت غير بعيد فخررت على وجهي من الجهد والجوع (وان كنت لاشد الحجر على بطنى من الجوع) لتقليل
 حرارة الجوع ببرد الحجر أو المساعدة على الاعتدال والانتصاب لان البطن اذا خوى لم يمكن معه الانتصاب فكان
 أهل الجبار يأخذون صفائح رقاقا في طول الكف أو أكبر من الحجارة فيربطها الواحد على بطنه وتشد ببصاة
 فتعدل القائمة بعض الاعتدال (واقعدت يوم على طريقهم) أى النبي صلى الله عليه وسلم وبعض أصحابه
 (الذي يخرجون منه) من منازلهم إلى المسجد (فزار أبو بكر) رضى الله عنه (فسأله عن آية من كتاب الله) عز وجل
 (ما سأله) عنها (الآية بمعنى) بالشين المعجمة والموحدة من الاشباع ولا يذر عن الكشميهني الا يستتبعني
 بسين مهملة ساكنة ففوقية مفتوحة فأخرى ساكنة فوحدة مكسورة فعين مهملة مفتوحة فنون مكسورة أى
 يطلب منى أن اتبعه ليطعمنى (فزارى) ولم يفعل (أى الاشباع والاستبعا) (ثم مرى بن عمر) رضى الله عنه (فسأله
 عن آية من كتاب الله) عز وجل (ما سأله) عنها (الآية بمعنى) من الاشباع وليستتبعنى من الاستبعا كما مر
 عن الكشميهني (فزارى) بالقاء ولا يذر ولم يفعل ثم مرى أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رأى وعرف
 ما فى نفسى من الجوع والاحتياج الى ما يسد الرق وما فى وجهي من التغير وكأني عرف من تغير وجهه ما فى
 نفسه واستدل أبو هريرة بتبسمه صلى الله عليه وسلم على انه عرف ما به لان التبسم يكون للتعجب ولا يناس من
 يتبسم اليه وحال أبي هريرة لم تكن معجبة فترجى الحمل على الايناس قاله في الفتح (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (أباهز)
 باسقاط اداة النداء وكسر الهاء وتشديد الراء ثم الموزن الى المذكور والمصغر الى المذكور ولا يذرا أباهز (قلت
 ليسك يا رسول الله قال الحق) بفتح الحاء أى اتبع (ومضى) عليه الصلاة والسلام (فتبعته) ولا يذرا فاتبعته
 (فدخل) زاد على بن مسهر عند الامام علي وابن حبان في صحيحه الى أهله (فاستأذن) بهمزة وصل وفتح النون
 بلفظ الماضي في الفرع وغيره وقال في الفتح فاستأذن بهمزة بعد القاء والنون مضومة فعل المتكلم وعبر عنه
 بذلك مبالغة في التحق وقال العيني على صيغة المتكلم من المضارع ولا بن مسهر فاستأذنت (فأذن لي فدخل)
 كذا الرواية بتكرار دخول قال في الكواكب الثاني تكرار الاول أو دخل الاول بمعنى أراد الدخول فلا استئذان
 يكون لنفسه صلى الله عليه وسلم وقال في الفتح اما تكرار لوجود الفصل والتفات ولعلي بن مسهر فدخلت قال
 في الفتح وهي واضحة (فوجد) صلى الله عليه وسلم في منزله لبناني قدح فقال من أين هذا اللبن قالوا أهدهم لك
 فلان أو فلانة) بالشك ولم يقف ابن حجر على اسم من أهدهم ولا يذر عن الكشميهني اهدهم بالتأنيث ثم (قال) عليه
 الصلاة والسلام (أباهز) باسقاط اداة النداء (قلت ليسك يا رسول الله) ولا يذر رسول الله باسقاط (قال الحق)
 أى انطلق (الى أهل الصفة فادعهم لي) قال (أى أبو هريرة) وأهل الصفة اضياف الاسلام لا ياءون الى ولا ي
 ذرعن الجوى والمستقلى على (أهل ولا مال ولا على أحد) نعمهم بعد تخصيص شامل للاقارب وغيرهم وعند ابن
 سعد من مرسل يزيد بن عبد الله بن قسط كان أهل الصفة ناسا فقرا لا منازل لهم فكانوا ينامون في المسجد
 لا ماوى لهم غيره (إذا أتته) صلى الله عليه وسلم (صدقة بعث بها اليهم) يخصهم بها ولم يتناول منها شيئا وإذا أتته
 هدية أرسل اليهم ليحضروا عنده (واصاب منها واشركهم فيها) لانه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل
 الصدقة قال أبو هريرة (فسأني ذلك) أى قوله ادعهم لي (فقلت) في نفسى هذا قليل (وما هذا اللبن) أى وما قدر
 هذا اللبن (في أهل الصفة) والواو عاطفة على محذوف تقديره هذا قليل أو نحوه ولعلي بن مسهر وابن قتيبة هذا اللبن
 من أهل الصفة وانا ورسول الله (كنت احق انا ان اصيب من هذا اللبن ثمة اتقوى بها) زاد روح يوحى ولباني
 وسقط لابي ذر لفظ انا (فاذا جاء) من أمرني بطلبه ولا يذر عن الكشميهني جاؤا (أمرني) عليه الصلاة والسلام
 (فكنت انا اعطيهم) فكنت عطف على جراء فاذا جاؤا فهو بمعنى الاستقبال داخل تحت القول والتقدير عند
 نفسه قاله في الكواكب وانما كان أبو هريرة يفعل ذلك لانه كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم (وما عسى
 أن يلغى من هذا اللبن) أى يصل الى بعد أن يكتبه وامنه وقال في الكواكب وما عسى أى فأتا في نفسى

وما عسى والظاهر أن كلمة عسى مقبحة (ولم يكن من طاعه الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم بد فأتيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا) في الدخول (فأذن لهم) صلى الله عليه وسلم (واخذوا بمجامعهم من البيت) أي وجلس كل واحد منهم في المجلس الذي يليق به قال في الفتح ولم اتف على عددهم اذ ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (يا باهر) بكسر الهاء وتشديد الراء (قلت لبيك يا رسول الله قال خذ) أي هذا القدح (فاعطهم) بهمزة قطع القدح الذي فيه اللبن (فأخذت القدح فجعلت أعطيه الرجل) بضم همزة أعطيه (فيشرب حتى يروى) بفتح الواو (ثم يرذ على القدح فأعطيه الرجل) الذي يليه ولا يذر عن الكشمي ثم أعطيه الرجل (فيشرب حتى يروى ثم يرذ على القدح فيشرب حتى يروى ثم يرذ على القدح) بذكر ارفيشرب ثلاثا وسقط قوله حتى يروى ثم يرذ على القدح هذه في رواية أبي ذر وقال في الكواكب فان قلت الرجل الثاني معرفته معادة فتكون هي الاول بعينه على القاعدة التحوية لكن المراد غيره وأجاب أن ذلك حيث لا قرينة ولغظ (حتى انتهت الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى القوم كلهم) قرينة المغايرة لانه يدل على انه أعطاهم واحدا بعد واحد الى أن كان آخرهم النبي صلى الله عليه وسلم (فأخذ القدح) وقد بقيت فيه فضلة (فوضعه على يده) الكريمة (فنظر الى تشديد التحية) (فتبسم) إشارة الى انه لم يفهم شي مما كان يظن فواته من اللبن (فقال يا باهر) بحذف أداة النداء ولا يذر عن المحوى يا باهر (قلت لبيك يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول الله قال اعد قاشرب فقعدت فشربت فقال اشرب فشربت فما زال يقول اشرب حتى قلت لا والذي بعثت بالحق ما أجده مسل كما قال فأرني فأعطيته القدح فحمد الله عز وجل على البركة وظهور المجزة في اللبن المذكور حيث روى القوم كلهم وأفضلوا (وسمى) الله (وشرب الفضلة) وفي رواية روح فشرب من الفضلة وفيها كما قال في الفتح اشعار بأنه بقي بعد شربه شيء فان كانت محفوظة فلهذا ما بقي بالبيت من أهله صلى الله عليه وسلم * وفي الحديث فوائد كثيرة لا تحصى على المتأمل والله الموفق * تنبيه * قوله في السند حدثنا أبو نعيم بقوض نصف هذا الحديث استشكل من حيث انه يستلزم أن يكون النصف بلا إسناد غير موصول اذ النصف المذكور مهم لا يدرى أهو الاول او الثاني واحتمال كون القدر المسموع له منه هو المذكور في كتاب الاستئذان في باب اذا دعى الرجل لغيره يستأذن بلفظ حدثنا أبو نعيم حدثنا عمر بن ذر وحدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر بن ذر اخبرنا مجاهد عن أبي هريرة رضى الله عنه قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد ابنساق قدح فقال يا باهريرة الحق أهل الصفة فادعهم الى قال فأتيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا ورض بأنه ليس ثلث الحديث ولا ربه فضلا عن نصفه وقول الحافظ زين الدين العراقي في نكتته على ابن الصلاح ان القدر المذكور في الاستئذان بعض الحديث المذكور في الرقاق هو القول المعتبر المحذور قال ويكون البخاري حدث به عن أبي نعيم بطريق الوجادة أو الاجازة أو حله عن شيخ آخر غير أبي نعيم انتهى وقال الحافظ ابن حجر اجمع بقية الحديث من شيخ سمعته من أبي نعيم انتهى * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال) (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد انه قال (حدثنا قيس) هو ابن أبي حازم (قال سمعت سعدا) بسكون العين ابن أبي وقاص رضى الله عنه (يقول اني لا قول العرب رعى بسهم في سبيل الله عز وجل واللام في الاول للثابت كبد (ورأيتنا) بضم التاء الفوقية أي ورأيت انفسنا (نغزو) في سبيل الله عز وجل (وما لنا طعام الا ورق الخبلة) بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة معجها عليها في القرع وتضم أيضا غير السلم او غير عانة العضاء وهو بكسر العين المهملة وتخفيف الصاد المهملة آخره هاء شجر الشوك كاطلح والعوسج (وهذا السمر) بفتح السين المهملة وضم الميم شجره وفي مسلم من حديث عتبة بن غزوان لقد رأيتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لنا طعام الا ورق الشجر حتى قرحت أشداقنا (وان احدا نالضغ) الذي يخرج منه عند التقوط مثل البعر (كانضغ الشاة) زاد الترمذي من طريق بيان عن قيس والبعير (ما له خلط) بكسر الخاء المهملة وسكون اللام بعد هاء طامه له لا يختلط بعضها ببعض بلحافه ويسبب قشف العيش (ثم أصبحت بنوا ساء نغزوني) بضم الفوقية وفتح العين المهملة وكسر الزاى المشددة بعد هاء ارفنون قجنية تقومني بالتعليم (على) احكام (الاسلام خبت) من الخيبة وهي الخسران (اذا) بالتسوين (وضل) أي ضاع (سعي) فيما مضى حيث تعلمي بنوا ساء احكام الدين مع سابقتي في الاسلام وقدم محبتي بنوا ساء أي ابن خزيمة

ابن مدركة بن الياس بن مضر وكان بنو أسد ممن ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتبعوا طليحة بن خويلد
الأسدي لما ادعى النبوة ثم قاتلهم خالد بن الوليد في عهد أبي بكر وكسروهم ورجع بقيتهم إلى الإسلام وتاب طليحة
وحسن إسلامه وسكن معظمهم الكوفة ثم كانوا ممن شكوا سعد بن أبي وقاص وهو أمير الكوفة إلى عمر حتى عزله
* والحديث سبق في فضل سعد وفي الاطعمة وأخرجه مسلم في آخر الكتاب * وبه قال (حدثني) ولا يذري بالجمع
(عثمان) بن أبي شيبة قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي
(عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن عائشة) رضى عنها انها (قالت ما شيع آل محمد) وفي رواية الاسود عن
منصور ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الموحدة من شيع (من تقدم المدينة من طعامهم) من
الاضافة البيانية (ثلاث ليل) بأياهم (نباعا) بكسر القوقبة بعدها موحدة متتابعة متوالية (حتى قبض)
يضم القاف أى توفي صلى الله عليه وسلم ولمسلم من رواية عبد الرحمن بن عباس عن أبيه عن عائشة ما شيع آل محمد
صلى الله عليه وسلم من خبز مأكوم وله من رواية عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود عنها ما شيع آل محمد صلى الله
عليه وسلم من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض وانما كان يفعل ذلك صلى الله عليه وسلم لا يشاركه الشيع
وكان يفعل ذلك مع امكان حصول التوسع له فقد عرض عليه ربه عز وجل أن يجعل له بطعام مكة ذبها فاختلف
الجوع يوم ما والشبع يوم ما لتضرع والشكر * والحديث سبق في الاطعمة * وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحاق
ابن ابراهيم بن عبد الرحمن) البغوي يقال له لؤلؤ قال (حدثنا اسحاق) بن يوسف بن يعقوب (هو الازرق)
يتقدم الزاى على الراء (عن مسعر بن كدام) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة بعدها هاء واء وكدام
بكسر الكاف بعدها دال مهملة مخففة العاصري (عن هلال) هو ابن حميد ولا يذري زيادة الوزن الكوفي
(عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت ما كل آل محمد) وعند أحمد بن منيع عن اسحاق
الازرق بالسند المذكور ما شيع محمد صلى الله عليه وسلم اكلتين بفتح الهمزة (في يوم الاحداهما تمر) ولا يذري
تمر بالنصب قال في المصابيح اما على تقدير الاكاث احدهما تمر او الاجعل احدهما تمر * والحديث أخرجه
مسلم * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري (حدثنا) أحمد بن رجا (بفتح الراء والهمزة) والمدهو أحمد بن عبد الله بن
أيوب بن رجا الهروي ولا يذري أحمد بن أبي رجا قال (حدثنا النضر) هو ابن شمير بالشين المجهمة المضمومة
مصغرا (عن هشام) قال (اخبرني) بالافراد (ابن) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها انها (قالت كان
فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادم) بفتح الهمزة والدال المهملة جلد مدبوغ (وحسوه من ايف)
بالواو وسقط لا يذري لفظ من فات إلى رفع * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة
بعدها موحدة القيسى البصرى الحافظ المسند قال (حدثنا همام بن يحيى) العوذى الحافظ قال (حدثنا قتادة)
ابن دعامه (قال كنا أتى انس بن مالك) رضى الله عنه (وخبازه) لم يعرف اسمه (قائم) عنده (وقال) انس (كلوا
فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم رأى رغيفا مرققا) قال في النهاية مرققا هو الارغفة الواسعة الرقيقة (حتى لحق
بالله) عز وجل (ولا رأى شاة سميطا بعينه) بفتح السين وضم الشين وفتح السين وضم الشين وفتح السين وضم الشين
* والحديث سبق في الاطعمة * وبه قال (حدثنا) ولا يذري بالافراد (محمد بن المنقذ) بن عبيد أبو موسى العنزي
الزمن البصرى قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا هشام) قال (اخبرني) بالافراد (ابن) عروة (عن
عائشة رضى الله عنها) انها (قالت كان بأى علينا النهر ما نوقد فيه نارا انما) ولا يذري (هو) أى طعامنا
(التمر والماء الآن نوقد) بضم نون الجماعة مبنيا للمفعول (باللحم) بضم اللام مصغرا الإشارة إلى قلته وللكشميين
باللحم مكبرا والحديث من افراد * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى) قال (حدثني) بالافراد
(ابن أبي حازم) عبد العزيز (عن أبيه) أى حازم سلمة بن دينار (عن يزيد بن رومان) بضم الراء الاسدي مولى
آل الزبير بن العوام (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها (انها قالت لعروة) بن الزبير وامته
اسماء بنت أبي بكر اخت عائشة يا (ابن اختي) يحذف اداة النداء أى يا ابن اختي كما سبق (ان كانت نظر إلى الهلال
ثلاثة أهلة في شهرين) والمراد بالهلال الثالث هلال الشهر الثالث وهو يرى عند انقضاء الشهرين وبرقته يدخل
أول الشهر الثالث وعند ابن سعد في رواية سعيد عن أبي هريرة كان يميز رسول الله صلى الله عليه وسلم هلال
ثم هلال ثم هلال (وما أوقدت) بضم الهمزة وكسر القاف (في آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار) قال ابن

الزبير (قلت) لعائشه (ما كان يعيشكم) بضم التحتية وكسر العين المهملة مضارع اعاشه كذا اذا أقام عيشه
 قال ابن أبي دؤاد وساله أبوهم ما الذي أحاشك فاجابه أعاشني بعد ذلك وادم بقل أكل من حوزانه وأنسل أي ما كان
 طعما مكم (قالت الاسودان القرو الماء) نعتهم ما نعتوا واحدا تغلبا واذا اقترن الشيطان سميا باسم اشهرهما
 (الا انه) الضمير للشان (قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار) لم أعرف اسماءهم (كان لهم
 منافع) جمع منيعة بنون وحاء مهملة وهي الناقة (وكانوا ينجون) يعطون (رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 ابياتهم فيسقيناه) أي اللبن الذي يعطونه * والحديث سبق في الهبة وهو ساقط هنا من رواية أبي ذر * وبه قال
 (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) (المسندى قال) (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح المجمة
 مصغرا (عن أبيه) فضيل بن غزوان الضبي الكوفي (عن عمارة) بضم العين المهملة وتحقيف الميم وبعد الالف
 راء ابن القعقاع (عن أبي زرعة) هزم بفتح الهاء ابن عمرو بن جرير (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال
 رسول الله) ولابي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق آل محمد قوتا) وسلم والترمذي والنسائي اللهم
 اجعل رزق آل محمد قوتا قال في الفتح وهو المعتمد فان اللفظ الاول صالح لان يكون دعاء بطلب القوت في ذلك
 اليوم وأن يكون طلب لهم القوت دائما بخلاف اللفظ الثاني فانه يعين الاحتمال الثاني وهو الدال على الكفاف
 وفيه كما قال في الكواكب فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفير نعم الآخرة *
 والحديث أخرجه مسلم في الزكاة والترمذي في الزهد والنسائي في الرقائق * (باب) استحباب (القصد) بفتح
 القاف وسكون الصاد المهملة وهو سلوك الطريق المعتدلة (والمداومة على العمل) الصالح وان قل * وبه قال
 (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (اخبرنا) ولابي ذر بالافراد (ابي) عثمان
 (عن شعبة) بن الحجاج (عن اشعث) بالمججمة والمثلثة بينهما مهملة مفتوحة (قال سمعت ابي) ابا الشعثاء سليم بن
 الاسود المحاربي (قال سمعت مسروفا) هو ابن الاعدع (قال سألت عائشة رضي الله عنها أي العمل كان احب
 الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت الدائم) الذي يستمر عليه عامله (قال) مسروق (قلت) لها (قأي حين)
 ولابي ذر عن الجوى والمستمل في أي حين (كان يقوم) صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل (قالت كان يقوم)
 من النوم (أذا سمع الصارخ) وهو الديك وهو يصرخ نصف الليل غالبا وقال ابن بطال عند ثلث الليل * وسبق
 الحديث في باب من نام عند السحر من كتاب التهجيد * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (عن مالك) الامام
 (عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة) رضي الله عنها (انها قالت كان احب العمل الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الذي يدوم عليه صاحبه) هو تفسير الحديث الذي سبق * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس واسمه
 عبد الرحمن قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) عن أبي هريرة رضي الله عنه (أنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجي) بفتح النون وكسر الجيم المشددة لن يخلص (احدا منكم عمله)
 فاعمل (قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا انا الا الآن يتقدمني الله) بالغين المججمة وبعد الميم دال مهملة أي
 أن يستترني الله (برحمة) منه والاستثناء منقطع ويحتمل أن يكون متصلا من قبيل قوله تعالى لا يدعون فيها
 الموت الا الموتة الاولى وقال الرافي في اماليه لما كان أجر النبي صلى الله عليه وسلم في الطاعة أعظم وعمله في
 العبادة أقوم قبيل له ولا أنت أي لا ينجيك عملك مع عظم قدرك فقال لا البرجة الله (سددوا) بالسين المهملة
 المفتوحة وكسر الدال المهملة الاولى اقصدوا السداد أي الصواب وسلم من رواية بسير بن سعيد عن أبي هريرة
 ولكن سددوا ومعنى الاستدراك أنه قد يفهم من النبي المذكور نفي فائدة العمل فكأنه قيل بل له فائدة وهو
 أن العمل علامة على وجود الرحمة التي تدخل الجنة فاعملوا واقصدوا بعملكم الصواب وهو اتباع السنة من
 الاخلاص وغيره ليقبل عملكم فتمتلك الرحمة (وقاربوا) لانقرطوا فتهجدوا وأنفسكم في العبادة ثلاثا ينفي
 بكم ذلك الى الملل فتمتلكوا العمل (واغدوا) بالغين المججمة الساكنة والدال المهملة سبوا من أول النهار
 (وروحوا) سبوا من أول النصف الثاني من النهار (ونسي) بالرفع في الفرع كاصله مصححا عليه وقال في الفتح
 وشيأ بالنصب بفعل محذوف أي افعلوا شيأ (من الدجلة) بضم الدال المهملة وسكون اللام وفتح بعدها جيم
 سبيل الليل يقال سار دجلة من الليل أي ساعة (والقصد القصد) بالنصب على الاعراء أي الزموا الطريق الوسط
 المعتدل (تبعوا) المنزل الذي هو مقصدكم والقصد الثاني تأكيد وقد شبه المتعبدين بالمسافرين لان العباد

قوله مفعول قوله الخ
كذا يجمله والاولى أن
يقول وقوله فعله فاعل
والجنة نصب الخ وقوله
احب الاعمال ادومها
الى الله كذا في نسخ
الشارح والذي في نسخة
من المتن احب الاعمال
الى الله ادومها وهي
الظهور اه

كالمسافر الى محل اقامته وهو الجنة وكأنه قال لا تستوعبوا الاوقات كلها بالسير بل اغتنموا اوقات نشاطكم
وهو أول النهار وآخره وبعض الليل وارحموا انفسكم فيما بينهما التلايق قطع بكم * والحديث من افراده * وبه قال
(حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسي قال (حدثنا سليمان بن بلال (عن موسى بن عتبة) يسكنون القاف
الاسدي المدني (عن ابي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة) رضى الله عنها (ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال سدوا) بهمملات (وقاربوا) لا تبلغوا النهاية بل تقربوا منها (واعلموا ان) ولا يذرع عن الكسبي
أنه (ان يدخل) بضم أوله من الادخال (احدكم) بالنصب مفعول قوله (عمله الجنة) نصب على الظرفية
(وان احب الاعمال ادومها الى الله) عز وجل (وان قل) أي ان كثروا من قتل والمراد بالادوام المواظبة العرفية
وهي الايمان بذلك في كل شهر أو كل يوم بشد ما يطلق عليه اسم المداومة عرفا لا شمول الا زمته اذهو غير مقدور
* والحديث أخرجه مسلم في التوبة والنساء في الرافق * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع ثنا
(محمد بن عروعة) بن البرند قال (حدثنا سبعة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) يسكنون العين ابن عبد الرحمن
ابن عوف الزهري قاضي المدينة (عن) عمه (ابى سلمة) بن عبد الرحمن (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت
سئل النبي صلى الله عليه وسلم (بضم السين مبنيا للمفعول ولم أعرف اسم السائل) أي الاعمال احب الى الله
قال ادومها وان قل) فان قلت المسئول عنه احب الاعمال وظاهر السؤال عن ذات العمل والحوال ورد
بأدوم وهو صفة العمل فلم يطابقا جيب باحتمال أن يكون هذا السؤال وقع بعد قوله في الحديث السابق في
الصلاة والحج وفي بر الوالدين حيث أجاب بالصلاة ثم بالبر الخ ثم ختم ذلك بأن المداومة على عمل من أعمال
البر ولو كان مفضولا أحب الى الله من عمل يكون أعظم أجر الكسب ليس فيه مداومة قاله في النسخ * (وقال)
عليه الصلاة والسلام بالسند السابق (اكملوا) بهمزة وصل وفتح اللام في الفروع وتضم (من الاعمال) كاصلاة
والصيام وغيرهما من العبادات ولا يذرع عن المستعمل من العمل (ما تطيقون) ما مصرية أي قدر طاقتكم او
موصولة أي الذي تطيقونه أي ابلغوا بالعمل غاية التي تطيقونها مع الدوام من غير مجزئي المستقبل ولا رب أن
المديم للعمل ملازم للخدمة فيكثر زاده الى باب الطاعة في كل وقت فيجازي بالبر أكثر تزدده فليس هو كن لازم
الخدمة مثلاً لا منقطع وأيضاً فان العامل اذا ترك العمل صار كالمعرض بعد الوصل فيتعرض للذم والجفاء *
وبه قال (حدثني) بالافراد (عثمان بن أبي شيبة) قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور)
هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) التميمي (عن) خاله (علقمة) بن نيس أنه (قال سألت أم المؤمنين عائشة) رضى الله
عنها (قالت) ولا يذرع قلت (يا أم المؤمنين كيف كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم هل كان يخص شيئاً من الايام)
بعبادة مخصوصة لا يفعل مثلها في غيره (قالت لا) وهذا لا يعارضه قولها ان أكثر صيامه كان في شعبان لانه كان
يوعك كثيراً ويكثر السفر فينقطع بعض الايام التي كان يصومها ولا يتمكن من قضاء ذلك الا في شعبان فصيامه فيه
بحسب الصورة أكثر من صيامه في غيره (كان عمله) عليه الصلاة والسلام (ديعة) بكسر الدال المهملة وسكون
التيهية أي دائماً والديعة في الاصل المطر المستقر مع سكونه بلارعد ولا برق ثم استعمل في غيره وأصلها الواو لانها
من الدوام فانتقلت لسكونها وانكسار ما قبلها ياء وقال في المصابيح كان عمله ديمة فلا جرم أن صحاب نفعه على
الخلق مستمرة بالانصباب بالرحمة عليهم مخصصة لارض قلوبهم بريغ محبة جراه الله أحسن ما جرى نبيا عن أمته
وقد شبهت عمله في دوامه مع الاقصاد بديعة المطر (وايكم يستطيع) في العبادة (ما كان النبي صلى الله عليه
وسلم يستطيع) من الهيئة او الكيفية من الخضوع والخضوع والاختات والاخلاص * والحديث سبق
في الصوم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا محمد بن الزرقان) بكسر الزاي والراء بينهما
موحدة مسكنة وبعد القاف ألف فنون الاوزان أبو همام وثقه الدارقطني وابن المديني وليس له في
البخاري سوى هذا الحديث الواحد وقد تروى فيه قال (حدثنا موسى بن عتبة) المدني (عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن) بن عوف (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال سدوا) أي اقصدا
السداد وهو الصواب (وقاربوا) أي اقصدا الامور التي لا غنى عنها ولا تقصير (وأبشروا) بالاثواب على
العمل وان قل وهمزة أبشر واقطع (فانه لا يدخل) بضم التحتية وكسر المجهمة (احد الجنة) عمله قالوا
ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله بغيره) منه (ورجوة) قال الرازي فيه أن العامل

لا ينبغي أن يتشكل على عمله في طلب النجاة وبمثل الدرجات لانه انما عمل بتوفيق الله وانما ترك المعصية بعصمة الله فكل ذلك بفضل ورحمته واسه شكل قوله ان يدخل احد الجنة عمله مع قوله تعالى وتلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون واجيب بأن اصل الدخول انما هو برحة الله واقتسام المنازل فيها بالاعمال فان درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الاعمال فان قلت قوله تعالى سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون مصرح بأن دخول الجنة أيضا بالاعمال احيب بأنه لفظ مجمل بينه الحديث والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون فليس المراد بذلك اصل الدخول وفي كتابي المواهب اللدنية بالمنح المحمدية من يدل ذلك والله الموفق والعين (قال) علي بن عبد الله المدني (اظنه عن أبي النضر) بالنون المفتوحة والصاد المعجمة الساكنة سالم بن أبي امية المدني التيمي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن عائشة) رضي الله عنها وكان ابن المديني جوز أن يكون موسى بن عقيب لم يسمع هذا الحديث من أبي سلمة وأن بينهما فيه واسطة وهو أبو النضر بخلاف الطريق الاولى فانها بلا واسطة لكن ظهر من وجه آخر أن لا واسطة ويدل له قوله (وقال عفان) بن مسلم الصفا رأى فيमारواه عنه الموافق مذاكرة (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن موسى بن عقيب) أنه (قال سمعت اباسلمة) ابن عبد الرحمن نصرح وهيب عن موسى بالسمع بقوله سمعت اباسلمة وهذا هو النكتة في ايراد هذه الرواية المعلقة وهي موصولة عند أحمد في مسنده قال حدثنا عفان بسنده (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (سددوا وأبشروا) بالجنة قال ابن حزم معنى الامر بالسداد أنه عليه الصلاة والسلام أشار بذلك الى أنه بعث مبسر امسهلا فأمر أمته بأن يقتصدوا في الامور لأن ذلك يقتضي الاستدامة عادة وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم مر على رط من أصحابه وهم يضحكون فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فأتاه جبريل فقال ان ربك يقول لك لا تنقطع عبادي فرجع اليهم فقال سددوا وقاربوا فهذا يحتمل أن يكون سببا لقوله سددوا الى آخره (وقال مجاهد) هو ابن جابر (سدادا) بفتح السين المهملة القول المعتدل الكافي كذا عند القريابي والطبراني من طريق أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى قولاً سديداً وعند الطبراني عن قتادة سديداً لا يعنى في منطقه وفي عمله وعند ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (سديداً) قال (صدقا) وهذا ساقط هنا لا يثبت في رواية الجوى والكشيمهني عقب قوله قال اظنه عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة بالفظ وقال مجاهد قولاً سديداً وسدادا صدقا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يثبت حديثنا (ابراهيم بن المنذر) الحزامي المدني أحد الاعلام قال (حدثنا محمد بن فليح) بضم الفاء آخره مهمله مصغرا قال (حدثني) بالافراد (ابن) فليح بن سليمان (عن هلال بن علي) وهو هلال ابن أبي معوية (عن انس بن مالك رضي الله عنه قال) أي هلال (سمعه) أي انسا يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى لنا (اماماً) يوماً (الصلاة) أي صلاة الظهر (ثم رقي المنبر) بفتح الراء وكسر القاف أي صعد وزنا ومعنى (فأشار بيده قبل قبله المسجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها (فقال قد أريت) بضم الهمزة (الآن منذ صليت لكم الصلاة الجنة والسموات) أي مورتين (في قبل هذا الجدار) بضم القاف والموحدة أي قدمه ولا يثبت زرعه الكشيمهني هذا الحائط أي جدار المسجد وأحاطه (فلم أر يوماً) كالיום أي كهذا اليوم (في الخير والشر فلم أر يوماً) كالיום في الخير والشر (وكرر فلم أر كالיום مرتين) للتأكيده * وفي الحديث تنبيه المصلي على أن يمثل الجنة والنار بين عينيه ليكونا شاغلين له عن الافكار الحادثة عن تذكير الشيطان ومن مثلها ما بين يديه بعينه ذلك على المواظبة على الطاعة والكف عن المعصية وبهذا تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة * والحديث سبق في باب رفع البصر الى الامام من كتاب الصلاة وأحاديث هذا الباب أكثرها مكرروا في بعضها زيادة على بعض والله الموفق * (باب) استحباب (الرجاء مع الخوف) فلا يقتصر على أحدهما دون الآخر فربما يفرضي الرجاء الى المكرو والخوف الى القنوط وكل منهما مأمور وقدرين على أبي علي الروذباري أنه قال الخوف والرجاء كيناحي الطائر اذا استوى واستوى الطير وتم طيراته وإذا نقص أحدهما وقع فيه النقص وإذا ذهب أحدهما وقع في طاعته ضاعف وجاءه ودانته الاختلال ومتى قل خوفه وحذر من مفسدات الاعمال تعترض للهلال ومتى عدم الرجاء والخوف تمكن منه عدوه وهو ما بعد لمن حارب من حفظه ربه ونوكه وبذلك

علم وجه الشبه بينهما وبين جناحي الطائر وقال بعضهم المؤمن يترددين الخوف والرجاء خلفاً السابقة وذلك
لأنه ينظر نارة الى عيوب نفسه فيخاف وتارة ينظر الى كرم الله فيرجو قيل يجب أن يزيد خوف العالم على رجائه
لأن خوفه يجره عن المناهى ويحمله على الاوامر ويجب أن يعتدل خوف العارف ورجاؤه لأن عينه ممتدة الى
السابقة ورجاء المحب يجب أن يزيد على خوفه لأنه على بساط الجمال والرجاء المتمد وهو تعليق القلب بمحبوب من
جلب نفع او دفع ضرر سيحصل في المستقبل وذلك بأغلب على القلب التعلق بمحبوبه في المستقبل والفرق بينه
وبين التقي وهو طلب ما لا مطمع في وقوعه كليت الشهاب يعود أن التقي يصاحبه الكسل ولا يسلك صاحبه
طريق الجهد والجد في الطاعات وبهكمه صاحب الرجاء فإنه يسلك طريق ذلك فالتقي معول والرجاء معجود ومن
علامته حسن الطاعة قال حجة الاسلام الرازي من بث بذرا الايمان وسقاء عباد الطاعات ونقى القلب من شوائب
المهلكات وانظر من فضل الله أن ينجي من الآفات فأما المنهمك في الشهوات منتظر للمغفرة فاهم المغرور به
ألقى عليه اصدق وأما الخوف فهو فزع القلب من مكروه بآله ومحجوب بفوته وسببه تفكر العبد في الخلوقات
كثفكره في تقصيره واهماله وقلة مراقبته لما يرد عليه وكثفكره فيما ذكره الله عز وجل في كتابه من اهلاك من
خالقه وما أعد له في الآخرة وقال التشيرى الخوف معنى متعلقه في المستقبل لأن العبد انما يخاف أن يحل به
مكروه او يفوته محبوب ولا يكون هذا الا شئ يحصل في المستقبل (وقال سفيان) بن عيينة (ما في القرآن آية أشد
على من) قوله تعالى (لستم على شئ حتى تقوموا التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربكم) يعني القرآن وذلك
لما فيها من التكليف من العمل باحكامها ووجه المناسبة للترجمة أن الآية تدل على أن من لم يعمل بما تضمنه
الكتاب الذي أنزل عليه لم تحصل له النجاة ولا ينفعه رجاءه من غير عمل ما أمر به وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)
سقط ابن سعيد لا يذوق قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) القاسمي المديني نزيل الاسكندرية (عن عمرو بن
ابى عمرو) بفتح العين فيهما مولى المطلب السابقي الصغير (عن سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فيهما (المقبري) عن
ابى هريرة رضى الله عنه (أنه) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل (خلق الرحمة)
التي يرحم بها عباده (يوم خلقها مائة رحمة) أى مائة نوع او مائة جزء (فأمسك عنده) تعالى منها (تسعون وتسعين
رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة) والرحمة في الاصل بمعنى الرقة الطبيعية والميل الجلي وهذا من صفات
الادميين فهو من الباري تعالى مؤول وللمتكمين في تاويل ما لا تسوغ نسبته الى الله تعالى على حقيقة
الغوية وجهان الحمل على الارادة فيكون من صفات الذات والاخر الحمل على فعل الاكرام فيكون من صفات
الافعال كالرحمة فهم من يحملها على ارادة الخير ومنهم من يحملها على فعل الخير ثم بعد ذلك يتعين أحد التأويلين
في بعض السياقات لما منع يمنع من الآخر فهنا يتعين تاويل الرحمة بفعل الخير لتكون صفة فعل فتكون حادثة
عند الاشعري فينسلط الخلق عليها ولا يصح هنا تأويلها بالارادة لأنها اذا ذلك من صفات الذات فتكون قديمة
فتمنع تعلق الخلق بها ويتعين تأويلها بالارادة في قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم لولم تزل
على الفعل لكائن العصمة بعينها فيكون استثناء الشئ من نفسه وكان ذلك لا عاصم الا العاصم فتكون الرحمة
الارادة والعصمة على بابها بمعنى المنع من المكروهات كانه قال لا يمنع من المحذور الا من أراد السلامة (فلو يعلم
الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة) الواسعة (لم يأس) لم يقنط (من الجنة) بل يحصل له الرجاء فيها لأنه يعطى
عليه ما يعلمه من العذاب العظيم وعبر بالمضارع في قوله يعلم دون الماضي إشارة الى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع
لأنه اذا امتنع في المستقبل كان متعافياً منى وقال الكرماني لو هنا لاتقاء الثاني وقال فلو بالقاء
إشارة الى ترتيب ما بعدهما على ما قبلها واستشكل التركيب في قوله بكل الذي لأن كل اذا اضيفت
الى الموصول كانت اذالك لعموم الاجزاء لا للعموم الافراد والمراد من سياق الحديث نعيم الافراد
واجب بأنه وقع في بعض طرقه أن الرحمة قسمت مائة جزء فالتعميم حينئذ لعموم الاجزاء في الاصل او نزلت
الاجزاء منزلة الافراد بمبالغة (ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله) عز وجل (من العذاب لم يأمن من النار) *
ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه استدل على الوعد والنوع بعد المتضمنين للرجاء والخوف * (باب الصبر
على محارم الله) عز وجل والصبر على المواظبة على فعل الواجبات والصبر حبس النفس على المكروه
وعقد اللسان عن الشكوى والمكابدة في محله وانتظار الفرج وقال ذوالنون الصبر التمسك بالعبادة

قوله وقال الكرماني لو
هنا لاتقاء الثاني هو
ساقط من اغلب النسخ
وفي بعضها ما يفيد أنه
حاشية بخط المؤلف *
وقوله الصبر على محارم
الله هكذا في نسخ وفي
بعضها عن محارم * الله

عن الخلفاء والسكون عند تجرع غصص البلية واظهار الغنى مع حلول الفقر بسا حرات المعيشة وقال ابن
 عطاء الله الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الادب (انما) ولا يذوق الله عز وجل (انما) (يوفي الصابرون) على
 تجرع الغصص واحتمال البلاء في طاعة الله وازدياد الخير (اجرهم بغير حساب) قال ابن عباس رضي الله عنهما
 لا يمتدى اليه حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الاجراى موفرا وذكر في القرآن في خمسة وتسعين
 موضعا (وقال عمر) بن الخطاب (وجسدنا خير عيشنا بالصبر) ولا يذوق عن الكشمي "الصبر باسقاط الخافض
 والنصب * وهذا وصلة أحمد في كتاب الزهد بسند صحيح عن مجاهد عن عمر * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم
 ابن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (اخبرني) بالافراد
 (عطاء بن زيد اللبي) سقط اللبي غير أبي ذر (ان اباسعيد) سعد بن مالك زاد أبو ذر الخدرى (احبره ان اناسا)
 بهمزة مضمومة ولا يذوقنا ساقا ساقا لها (من الانصار) قال في الفتح لم اقف على اسمائهم وقد سبق في الزكاة
 من طريق مالك عن ابن شهاب الاشارة الى أن منهم اباسعيد (سأول رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسأل)
 وللعموي والمستمل فلم يسأل (أحمد منهم الاعطاء حتى نفد ما عنده) بفتح النون وكسر الفاء بعدها دال مهملة
 فرغ (وقال) صلى الله عليه وسلم (اهم حين تفد كل شئ انفق) بفتحات (يبديه) بالنسبة ولا يذوقه بالافراد
 (ما يكن عندي من خير) أى مال (لا أذخر عنكم) بتشديد الدال على الادغام أى اجعله ذخيرة لغيركم معرضا
 عنكم ولا يذوق ما يكون بالواقف وموصولة وعلى الاولى شرطية (وانه من يستع) بتشديد الفاء يكف عن الحرام
 والسؤال (يعفه الله) بتشديد الفاء يرزقه الله العفة بأن يعطيه ما يستغنى به عن السؤال ويخلق في قلبه الغنى
 ولا يذوق عن الكشمي مما في الفرع يستع بسكون العين بعدها فاء خفيفة من الاستعفاء وفي الفتح وتبعه
 العيني عن الكشمي يستع بزيادة فاء أخرى وكذا هو في اليونانية (ومن يتصبر) بكاف الصبر (يصبره الله)
 بالجزم فمما يرزقه الله الصبر (ومن يستغن) أى يظهر الغنى أو يستغن بالله عن سواه (يعفه الله) أى يرزقه
 الغنى عن الناس (ولن نعطوا) بضم القوية وسكون العين وفتح الطاء المهملة (عطاء خيرا وأوسع من الصبر)
 لانه جامع لمكارم الاخلاق على ما لا يخفى * والحديث سبق في الزكاة وأخرجه مسلم والنسائي * وبه قال
 (حدثنا خلد بن يحيى) بن صفوان السلي الكوفي سكن مكة قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون المهملة
 ابن كدام الكوفي قال (حدثنا زيد بن علقمة) بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالشافى (قال سمعت
 المغيرة بن شعبه) رضى الله عنه (يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى حتى ترم) بكسر الراء وتخفيف الميم من
 ورم يرم مثل ورث يرث وهو على خلاف القياس وقياسه تورم بفتح الراء واثبات الواو مثل وجل يوجل
 (او تنفخ قدماه) بالشك من الراوى وهما يعنى (فيقال له) قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث
 عائشة أنها قالت لم تصنع هذا وقد غفر الله لك فظهر أن القائل عائشة (فيقول أفلا) أى أأترك قيامي وتهجدى
 لما غفرتى فلا (أكون عبدا شكورا) من ابنة المبالغة ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم
 صبر على الطاعة حتى تورمت قدماه والصبر يكون على ثلاثة أقسام صبر عن المعصية فلا يرتكبها وصبر على الطاعة
 حتى يؤدّيها وصبر على البلية فلا يشكرو به فيها وعن علي رضى الله عنه من اجل الله ومعرفة حقه أن لا تشكو
 وجهك ولا تذكر مصيبتك لغيره وقبل ذهب عن الاحنف منذ أربعين سنة ما ذكرها وقال شقيق البلخي من شكا
 ما نزل به لغير الله لم يجد لاطاعة الله في قلبه حلاوة أبدا وما أحسن قول ابن عطاء

سأصبر كي ترضى وأتلف حسرة * وحسبى أن ترضى وتبلىنى صبرى

والحديث سبق في كتاب التهجيد * هذا (باب) بالتثنية في قوله تعالى (ومن يتوكل على الله) بكل أمره اليه عن
 طمع غيره وتدبير نفسه (فهو حسبه) كقوله في الدارين جميع ما همم (قال) ولا يذوق قال (الربيع بن خنيم)
 بضم الخاء المعجمة وفتح المثناة وسكون التحتية التابعي الكبير فيما وصله الطبراني وابن أبي حاتم في قوله تعالى ومن
 يتق الله يجعل له مخرجا لآية قال (من كل ماضق على الناس) وقال العيني أراد من يتوكل على الله فهو حسبه
 من كل ماضق على الناس * وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق) هو كما قال الحافظ ابن حجر ابن منصور
 قال وغلط من قال انه ابن ابراهيم قال (حدثنا روح بن عباد) بفتح الراء في الاول وضم العين وتخفيف
 الموحدة في الثاني القيسي الحافظ البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (سمعت حصين بن عبد الرحمن)

قوله بفتحات لعل
 مراده فتح الهمزة
 والفاء والشافى دون
 النون فانها ساكنة اهـ

وقال بعضهم اللسان حية مسكنها الفم (وقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان) وسقط لغير أبي ذر وقول النبي صلى الله عليه وسلم وقال ومن كان (يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) بكسر الميم في اليونانية وتضم أي ليسكت وهذا قد وصله في هذا الباب (وقوله) ولا يذروا قول الله تعالى ما يلفظ) ابن آدم (من قول) ما يتكلم به ولا يرى به من فيه (الآلية رقيب) حافظ (عبيد) حاضر يكتبه لا يترك كلمة ولا حركة وهل يكتب كل شيء ظاهرا لا آية العموم وقال به الحسن وقادة وأما يكتب ما فيه ثواب أو عقاب وبه قال ابن عباس نعم روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال يكتب كل ما يتكلم به من خيرا أو شرا حتى أنه يكتب قوله أكلت شربة ذهب جئت رأيت حتى إذا كان يوم الخميس عرض قوله وعمله فأقرضه ما كان من خيرا أو شرا وألقي سائر ذلك قوله ليعجزوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقال الحسن البصري وتلا هذه الآية عن العيين وعن الشمال فعبد يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكل بك ملكا كرميما أحدهما عن عيذك والآخرة عن شمالك فأما الذي عن عيذك فيحفظ حسناتك وأما الذي عن يسارك فيحفظ سيئاتك فأمك ما شئت أقل أو أكثر حتى إذا مات طويت صحيفةك وجعلت في عنقك معك في قبرك حتى تخرج يوم القيامة فعند ذلك يقول وكل - إنسان أكرمناه طأثره في عنقه وتخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيبانم يقول عدل والله من جعلك حسيب نفسك * وبه قال (حدثنا) ولا يذروا حديثي بالافراد (محمد بن أبي بكر المقتدي) يفتح الدال المهملة المشددة نسبة إلى أحد أجداده قال (حدثنا عمر بن علي) بضم العين وفتح الميم وهو عم محمد الراوي عنه وعمر مدلس لكنه صرح بالسماع حيث قال أنه (سمع أبا حارم) بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين فهما الساعدي رضي الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من يشتمني) بجزم يضمن (ما بين لحييه) يفتح اللام وسكون الحاء المهملة والتنشئة العظامان في جاني الفم الثابت عليهما الأسنان علوا وسفلا والمراد اللسان وما ينطق به (وما بين رجليه) وهو الفرج (اضمن له الجنة) بالجزم على جواب الشرط والمراد بالضممان لازمه وهو أداء الحق أي من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام جازيته بالجنة وقال الطيبي أصل الكلام من يحفظ ما بين لحييه من اللسان والفم مما لا يعنيه من الكلام والطعام يدخل الجنة وأراد أن يؤكده الوعيد تأكيده باليقين في صورة التمثيل ليسير بأنه واجب الاداء فتنبه صورة حفظ المؤمن نفسه بما وجب عليه من أمر النبي صلى الله عليه وسلم ونهيه وشبهه ما يترتب عليه من الفوز بالجنة وأنه واجب على الله تعالى بحسب الوعد أدائه وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الواسطة والشفيع بينه وبين الله تعالى بصورة شخص له حق واجب الاداء على آخرفته يوم به ضامن يتكفل له بأداء حقه وأدخل المشبه في جنس صورة المشبه به وجعله فردا من أفرادهم ثم ترك المشبه به وجعل القرينة الدالة عليه ما يستعمل فيه من الضمان ونحوه في التمثيل أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة انتهى وخص اللسان والفرج لأنهما أعظم البلاء على الإنسان في الدنيا وفي شرفهما وفي أعظم الشرف * والحديث أخرجه أيضا في المحاربين والترمذي في الزهد وقال حسن صحيح غريب * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا بالجمع (عبد العزيز ابن عبد الله) العامري الأوبسي - الفقيه قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين الزهري - العوفي - أبو اسحق المدني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) بضم الميم ليسكت عن الشر (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره) وفي مسلم فليحسن إلى جاره (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) أي يزد في إكرامه على ما كان يفعل في عياله * وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي) قال (حدثنا) هو ابن سعد الإمام قال (حدثنا سعيد المقبري عن أبي شريح) بضم الشين المعجمة وفتح الزاي وبعد التحتية الساكنة حاء مهملة خويلد (أخراعي) بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي وبعد الالف عين مهملة مكسورة العدوي رضي الله عنه (قال سمع أذناي ووعاء قلبي النبي صلى الله عليه وسلم يقول الضيافة ثلاثة أيام جائزته) بالرفع في الفرع كأصله قال في الصابغ على أنه مبتدأ حذف خبره أي منها جائزته ويكون هذا على رأي من يرى أن الجائزته داخله في الضيافة لا خارجة عنها وقال الحافظ

ابن حجر رحمه الله والامام العيني كالكرماني المعنى أعطوا جائزته فان الرواية بالنصب وان جاءت بالرفع
فالمعنى متوجه عليكم جائزته (قيل) بارسول الله (ما جائزته قال) صلى الله عليه وسلم (يوم) أي زمان جائزته يوم
(وليله) ولا بد من تقدير هذا المضاف اذ لا يجوز أن يكون الزمان خبرا عن الجثة وهذا يدل على ان الجائزته بعد
الضيافة وهو أن يقرى ثلاثة أيام ثم يعطى ما يجوز به مسافة ثلاثة أيام او قوله جائزته الخ جلة مستأنفة مبنية
للاولى أي برته والطافه يوم وليله وفي اليومين الاخيرين يكون كالقوم يقدم له ما حضر وسبق ما في ذلك
(قال) صلى الله عليه وسلم (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فليقل خيرا أو ليسكت) عن الشتم وما يجزأ اليه * والحديث سبق في الادب * وبه قال (حدثني) بالافراد
ولابي ذر بالجمع (ابراهيم بن حمزة) بالحاء المهملة والزاي الاسدي قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر بالجمع أيضا
(ابن أبي حازم) عبد العزيز بن سلمة بن دينار قال الحافظ وقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق اسماعيل
القاضي عن ابراهيم بن حمزة شيخ البخاري فيه أن عبد العزيز بن أبي حازم وعبد العزيز بن محمد الدراوردي
حدثاه عن يزيد فيجتمعا أن يكون ابراهيم لما حدث به البخاري ذكره عبد العزيز الدراوردي وعلى الاول
لاشكال وعلى الثاني يتوقف الجواز على ان اللفظ للاثنتين سواء وأن المذكور ليس هو لفظ المحذوف وان المعنى
عليهما متحد فترى على جواز الرواية بالمعنى وبؤيد الاول أن البخاري اخرج بهذا الاسناد بعينه الى محمد بن
ابراهيم حديثا جمع فيه بين ابن أبي حازم والدراوردي وهو في باب فضل الصلاة انتهى من الفتح (عن يزيد) من
الزيادة ابن عبد الله المعروف بابن الهادي (عن محمد بن ابراهيم) التيمي (عن عيسى بن طلحة بن عبد الله التيمي) وثبت
ابن عبد الله في رواية أبي ذر (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان العبد ليس لكم) ولابي ذر تسلكم باسقاط اللام (بالكلمة) أي بالكلام فهو من اطلاق الكلمة على الكلام
(مايتين) لا يدبر ما (فيها) ولا يتفكر في قبورها وما يترتب عليها ولا يذرع الكسبي ما يتقيد ما يتبين ولفظ فيها
ثابت للعموى والكسبي (يرى) بفتح التحتية وكسر الزاي بعدها لام مشددة (بها) تلك الكلمة (في النار) بعد
ما بين المشرق قال في الكواكب لفظ بين يقتضى دخوله على المتعدد والمشرق متعددا لان مشرق الصيف غير
مشرق الشتاء وبينهما بعد كثير أو اكتفى بأحد المتقابلين عن الآخر مثل سرايل تقيمكم الحزوز ادمسلم
والاسماعيل من رواية بكر بن نصر عن يزيد بن الهادي والمغرب * ورجال الاسناد مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين
في نسق واحد وآخرجه مسلم في
وفي رواية أبي ذر تأخير هذا الحديث عن لاحقه وسقط الاول وهو حديث عيسى بن طلحة من رواية النسقي *
وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون وبعد التحتية الساكنة وراء الموزي انه
(سمع أبا النضر) بالضاد المعجمة هاشم بن أبي القاسم التيمي الخراساني قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله
يعني ابن دينار) سقط لابي ذر يعني ابن دينار (عن ابيه) عبد الله (عن أبي صالح) ذكره كوان السعدي (عن أبي هريرة)
رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان العبد ليس لكم بالكلمة) بالكلام المفهم المقيد (من
رضوان الله) ما يرضى الله (لا يلقى) بضم التحتية وكسر القاف (لها) للكلمة (بالا) أي قلبا (يرفع الله) له (بها
درجات) كان يحصل بها دفع مظلة عن مسلم او تفرج كربة ولا يذرع الكسبي برفعه الله بها درجات (وان
العبد ليس لكم بالكلمة) عند ذي سلطان جائز يدها هلالا لمسلم والمراد أنه يكلم بكلمة خنا ويعرض بمسلم بكلمة
او يمجون او استخفاف بشريعة وان كلن غير معتقد أو غير ذلك (من سخط الله) أي ما لا يرضى الله تعالى به ومن
سخط الله حال من الكلمة او صفة لان اللام جنسية فك اعتبار المعنى واعتبار اللفظ والجمله الفعلية اما حال من
ضمير العبد المستكن في ليس لكم او صفة لها بالا اعتبار من المذكورين فانه في المصايح (لا يلقى لها بالا) أي يكلم بها
على غفلة من غير تثبت ولا تأمل (يهوى) بفتح التحتية وسكون الهاء وكسر الواو (بها) في جهنم قال ابن عبد البر
هي كلمة السوء عند السلطان الجائر وقال ابن عبد السلام هي الكلمة التي لا يعرف حسن منها من قبورها فيحرم
على الانسان أن يكلم بها لا يعرف حسن منها من قبورها * (باب) فضل (السكامة من خشية الله) عز وجل *
وبه قال (حدثنا) ولابي ذر بالافراد (محمد بن بشار) بالشين المعجمة المشددة بن دار قال (حدثنا يحيى بن سعيد
القطان) (عن عبد الله) بضم العين ابن عمر العمري قال (حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن)

فكذا يفضل المؤلف
هو في الامر صحيح مسلم
في اواخر الزهد

بضم الحاء المجهة وفتح الموحدة الاولى الخرزجى (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال سبعة يظلهم الله) عز وجل أي في ظله يوم لا ظل الا ظله
والمراد ظل العرش كما في حديث سلمان عند سعيد بن منصور منهم (رجل ذكر الله) زاد في الزكاة خاليا وهو يحقل
أن يكون المعنى خاليا من الناس ومن الالتفات الى غير الله تعالى وان كان في ملا (فقاضت) أي سالت (عبيده)
زاد الجوزقي من خشية الله وأسند القبيض الى العين مع أن الفااض هو المدح لا العين مبالغة لانه يدل على أن
العين صارت دمعافياضا واقتصر من الحديث ههنا على موضع الحاجة منه وقد سبق في الزكاة وغيرها تأما وقد
ورد في البكاء أحاديث منها حديث أبي رجالة مرفوعا حرم النار على عين ~~بكت~~ من خشية الله رواه أحمد
وصححه الحاكم ورواه النسائي أيضا (باب فضل الخوف من الله) عز وجل وسبق ذكره في
قريبه وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة وإمام أبي شيبة إبراهيم العباسي الكوفي
قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ربيعة) بكسر الراء وسكون
الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الحجة ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبعد الالف شين
مجهة (عن حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كان رجل من كان قبلكم)
من بني اسرائيل (يسى) الفتن بعمله (في صحيح ابن حبان من طريق ربيعة بن حراش أنه كان نباشا للقبور يسرق
الكفان الموتى وعند أبي عوانة من حديث حذيفة عن أبي بكر الصديق أنه آخر أهل الجنة دخولا فيكون آخر
من يخرج من النار وفي المصابيح أنه كان يقول أخرجني من النار مقصرا على ذلك (فقال لا اله) وفي الآية
فيه (إذا أنزلت فخذوني فذروني) يفخ الدال المجهة وتشديد الزاء ثلاثي مضاعف من التذرية وبضمها من الذر
وهو التفریق (في البحر يوم صافق) حار مجامعهم له فأنف فراء مشددة (ففعلاويه) ذلك (جمعه الله) عز
وجل (ثم قال) تعالى له (ما جعل على الذي صنعت قال ما جعلني عليه الا محافق فقفر له) والحدیث سبق في
ذكر بني اسرائيل وبه قال (حدثنا موسى) بن اسماعيل التبريزي قال (حدثنا معمر) بضم الميم وسكون العين
المهملة بعد هاء فوقية مفتوحة فم مكسورة فراء قال (سمعت أبي) سليمان التيمي يقول (حدثنا قيادة) بن دعامة
(عن عتبة بن عبد الصافر) الا زدي العوذی أبي بهار البصري (عن أبي سعيد) سعد بن مالك ولا يدر زيادة
الحدیث (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (ذكر رجلا) لم يسم (فبين كان سلقيا) أي من بني
اسرائيل (أر) قال في زمن من كان (قبلكم) بالشك من الراوي عن قيادة (أنا لله بالاولاد) عذناه (يعني
اعطاه) الله وزاد أبو ذر عن الكشمي مالا قال في الفتح ولا معنى لإعادة ما لا يفرد بها (قال قبلنا حنجر) بضم
الحاء المهملة أي حضرة اوان الموت (قال لبني ابي أب كنت لكم) نصب أي خبر كان تقدم وجوبا للاستفهام
وسقط لفظ لكم لغير أبي ذر (قالوا) كنت (خيرا أب) ويجوز الرفع أي انت خير أب (قال فانه لم يثبت) يفخ الحجة
وسكون الموحدة بعد هاء فوقية مفتوحة فم مكسورة فراء (عند الله خيرا فسيرها قيادة) بن دعامة أي (لم
يذكر) عند الله خيرا (وان يقدم على الله) يفخ الحجة وسكون الذباف وفتح المهملة مجزوم على الشرطية
(بعذبه) بالجزم أيضا جازؤه (فاظفر واذا ذمت فاحرقوني) بهجمة قطع (حتى اذا صيرت خيما فاحرقوني) بالحاء
المهملة والقاف (او قال فاسمكوني) بالها والکاف بدلها ما بالشك من الراوي قبل واليهن الحق ناعما واليهن
دونه (ثم) ولا يدر عن الكشمي حتى (إذا كان ريح عاصف فأذروني) يقطع الهمزة المفتوحة في الفرع كاصله
من الثلاثي المزید أي طبروني (فيها فاحذموا ثيبتهم) عهدوهم (على) أن يفعلوا به (ذلك) أي الذي قال لهم
(وربي) أي قال لمن أوصاه قل ورب لا فعل ذلك أو هو قسم من الخبر بذلك عنهم ليصح خبره وفي مسلم ففعلاويه
ذلك وربي فتعين أنه قسم من الخبر (ففعلاوا) به ما قال لهم (فقال الله) تعالى له (كن فاذا رجل قائم) مبتدأ
وخبر جاز وقوع المبتدأ مسكورة محضة بعد اذا المفاعلة لانها من القرائن التي تحصل بها التضادة كقولك
انطلق فاذا اسرع في الطريق قاله ابن مالك (ثم قال) الله تعالى له (أي عدي ما جعلت على ما فعلت) من أمر
بنك باحراقك وتذريتك (قال) جعلني عليه (محافقك او فرقي) يفخ الراء خروف (منك) شك الراوي أي اللقظين
قال (خاتلافا) بالفاء أي تدارك (أن رحمه الله) سقطت الحلالة لابي ذر واستشكل اعرابه اذ مفهومه عكس
المقصود وأوجب بأن ما عوصولة أي الذي تلافا هو الرحمة أو نافية وإداة الاستفهام محذوفة لتقليم القرينة

* هكذا يابض بالاصل

وهو قوله الاستفهام كذا في
التسخ وصوابه الاستثناء
بدليل ما بعده اه

كما هو رأى السلمي - أي فائدة أركه الأبا بن رحمه قال سليمان التيمي - أو قتادة (حدثت بإسماعيل) عبد الرحمن بن
 مل المدي (فقال سمعت سلمان) الفارسي - أي يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا الحديث (غير
 أنه زاد فأذروني في البحر) بهمزة قطع مفتوحة ولا يذروني بهمزة وصل يقال ذرت الريح التراب وغيره
 ذروا وأذره وذرت أطارنه وأذبهته وقال في المشارق يقال ذربت النسي وذروته ذروا وذروا وذرت أيضا
 رباى وذرت بالتشديد إذا بددته وفترقه وقبل إذا طرخته مع مايل الريح كذلك (أو كما حدث) شك الراوى
 يريد أنه يعني حديث أبي سعيد لا بلفظه كله (وقال معاذ) هو ابن معاذ التيمي فبما وصله مسلم (حدثنا شعبه) بن
 الجراح (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (سمعت عتبة) بن عبد الغفار قال (سمعت أبا سعيد) زاد أبو ذر الخدري
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * والحديث سبج في بني إسرائيل وبأني أن شاء الله تعالى بعون الله تعالى في
 التوحيد وأخرجه مسلم في التوبة * (باب) وجوب (الاستئذان عن العاصي) * وبه قال (حدثنا) ولا يذرو
 حتى بالافراد (محمد بن العلاء) يفتح العين معدودا ابن كريب الكوفي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن اسامة
 (عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة) اسمه عامر أو الحارث (عن) جده (أبي بردة عن أبي موسى) عبد الله بن قيس
 الأشعري رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي) يفتح الميم والمثناة والمثل المصفة
 العجيبة الشأن يوردها البليغ على سبيل التشبيه لارادة التقريب (ومثل ما بعني الله) عز وجل أي به اليكم
 قاله سائد محذوف (كمثل رجل أتى قوما) بالتشكيك للشيوع (فقال) لهم اتى (رأيت الجيش) المعهود (يعني)
 يتشديد التسمية بالتسمية ولا يذروني عن الكسبي في يعنى بالافراد كذا في الفرع وأصله وقال الحافظ ابن حجر
 ويعنى بالتسمية للكسبي (واتى أنا انذار العريان) يضم العين المهملة وسكون الراء بعدها مخفية من التعزى
 قيل الاصل فيه أن رجلا أتى جيشا فلبسوه وأسرهم فأنقلب إلى قومه فقال اتى رأيت الجيش وسلبوني فراود
 عربا فافتحوا صدقه لأنهم كانوا يعرفونه ولا يسمونه في النصيحة ولا جرت عاده بالتعزى فقطعوا صدقه لهذه
 القرائن فضرب النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه ولما جاء به مثله ذلك لما أبدأ من الخوارق والمعجزات الدالة على
 القطع بصدقه تقريرا لآلهام المخاطبين بما يألفونه ويعرفونه وقيل المراد المنذر الذي تجرد عن نوبه وأخبره
 ويديره حول رأسه اعلا ما لقوه بالغارة وكان من عادتهم أن الرجل إذا رأى الغارة فأنهم وأراد انذار قومه
 يتعزى من ثيابه ويشير به يعلم أن قد بغاهم أمرهم ثم صار مثالا لكل ما يخاف من جأته (فالتجاء التجاء) بالمدة
 والهمزة في ما في الفرع وبالقصر فيها وبعد الأولى وقصر الثانية تحقفا ولا يذروا التجاء التانيث بعدا لآل
 وبالنصب في الشكل على الاغراء أي اطلبوا التجاء أو التجاء بان تسرعوا الهرب فانكم لا تطيقون مقاومة
 ذلك الجيش (فاطاعته طاعة) ولا يذروا طاعه بالتذكير لأن المراد بعض القوم (فادخلوا) بهمزة قطع
 وسكون الدال المهملة وبعد اللام المفتوحة جيم مضمومة ساروا أول الليل أو كاه (على مهلهم) بفتحين
 بالسكينة والتأني وفي الفرع كأنه يسكون الهام وهو الامهال لكن قال في الفتح انه ليس مراد هنا (فجروا)
 من العدو ولا يذروا فادخلوا بالوصل وتشديد المهمل ساروا آخر الليل لكن قال في الفتح انه لا ياسب هذا
 المقام (وكذا به طاعة فصحبهم الجيش) أنهم صابحوا (فاجتاحهم) بجيم ساكنة بعدها فوقية فالف فاجتاحهم
 استأصلهم أي اهلكهم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه
 وسلم * وبه قال (حدثنا أبو الجمان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة قال (حدثنا أبو الزناد)
 عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرم عن الأعرج (أنه حدثه) حدث أبو الزناد (أنه سمع أبا هريرة رضى
 الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مني ومثل الناس) المراد بضرب المثل زيادة للكشف
 والتبيين وضرب الامثال في ابراز خفيات المعاني ورفع الاستعار عن الحقائق تأثيرا لها واستيعابا للمثل للمال أو
 المصفة أو القصة إذا كان لها شأن وفيها غرابة كأنه قيل حال الناس العجيبة الشأن في دعائهم أي اياهم إلى الاسلام
 المنقذ لهم من النار ومثل ما زينت لهم أنفسهم من التماذي على الباطل (كمثل رجل) كحال رجل (استوقد)
 أوقد (نارا) المثل في الثلاث يفتح الميم والمثناة وتوقد النار سطوعها وهي جوهر لطيف مضى حار محرق
 واستنفاها من نار بنور اذا فتر لاق فيها حركة واضطرابا (فلما أضاءت ما حوله) الاضاءة فرط الانارة ومصادقه
 قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وأضاءت معتقده فبما موصولة مفعول به أي أضاءت النار

قوله فانقلب هكذا في نسخة
 وفي أخرى فانقلب اهـ

ما حول المستوقد ويجوز أن تكون غير متعدية فيسند الفعل الى ما على تأويل أضاءت الا ما كن التي حول
المستوقد أو يسند الى ضمير النار فعلى هذا ينصب ما حوله على الظرفية أى أضاءت النار في الامكنة التي حول
المستوقد وانما أضاء اشراق النار في حولها لا هي نفسها لكن يجعل اشراق ضوء النار بمنزلة اشراق النار في
نفسها لا أن ضوء النار لما كان محيطا بالمستوقد مشرقا فيما حوله غاية الاشراق أسند الفعل الى النار نفسها
اسناد للفعل الى الاصل كقولهم بنى الأمير المدينة قاله في فتوح الغيب وجواب فلما قوله (جعل الفراش) بفتح
الفاء والراء المنخفضة وبعد الالف مجعولة دواب مثل البعوض في الاصل واحدتها فراشة وهي التي تطير وتتهافت
في السراج بسبب ضعف أبصارها فهي بسبب ذلك تطلب ضوء النهار فاذا رأت السراج بالليل ظنت أنها في بيت
مظلم وأن السراج كوة في البيت المظلم الى الموضع المضي ولا تزال تطلب الضوء وترى بنفسها الى الكوة فاذا
جاوزتها ورأت الظلام ظنت انها لم تصب الكوة ولم تقصدها على السداد فتعود اليها حتى تحترق (وهذه الدواب)
جمع دابة (التي تقع في النار) كالبرغش والبعوض والجندب ونحوها (يقع فيها لخل الرجل) ولا يذرع
الكشميهن وجعل بالواو بدل الفاء (ينزعهن) بنون قبل الزاي وفي رواية ينزعهن باسقاط النون من وزعه ينزعه
وزعافه ووازع اذا كفه ومنعه (وبغلبنه) بسكون الغين المجعولة والموحدة (فيقحمهن فيها) فيدخلن في النار
(فانا أخذ بججزكم) بضم الحاء المجعولة وبججزكم بضم الحاء المهمله وفتح الجيم بعدها زاي جمع حجرة وهي معقد
الازار قبل صوابه بججزهم بالهاء لان السابق انما مثل ومثل الناس وأجيب بأنه التفات من الغيبة الى الخطاب
اعتناء بشأن الحاضرين في وقوع الموعظة من قلوبهم أتم موقع ومثل ذلك من محاسن الكلام فكيف يدعى
أن الصواب خلافه وفيه التفات من الغيبة في قوله ومثل الناس الى الخطاب في قوله وأنا أخذ بججزكم (عن)
المعاصي التي هي سبب للولوج في النار) فهو من وضع المسبب موضع السبب (وهم) التفات من الخطاب في قوله
بججزكم الى الغيبة ولا يذرعن الكشميهن وأنتم (يقحمون) يدخلون (فيها) قال في شرح المشكاة
تحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون
وذلك ان حدود الله هي محارمه ونواهيها كافي الصحيح ألا ان حتى الله محارمه ورأس المحارم حب الدنيا وزينتها
واستيفاء لذتها وشهواتها فشبها صلى الله عليه وسلم اظهار تلك الحدود من الكتاب والسنة باستنفاد الرجال من
النار وشبهه فشوق ذلك في مشارق الارض ومغاريها بأضاءة تلك النار ما حول المستوقد وشبهه الناس وعدم
مبالاةهم بذلك البيان وتعدية حدود الله وحرمهم على استيفاء تلك اللذات والشهوات ومنعه اياهم عن ذلك
بأخذ حجزهم بالفراش التي تتحكم في النار وتغلب المستوقد على دفعهن عن الاقحام كما أن المستوقد كان غرضه
من فعله اتفاع الخلق به من الاستضاءة والاستدفاء وغير ذلك والفراش لجهلها جعلته سببا لهلاكها فكذلك
القصد بتلك البيانات اهتداء واجتنابها ما هو سبب هلاكهم وهم مع ذلك لجهلهم جعلوها مقتضية
لترديهم وفي قوله أخذ بججزكم استعارة مثل حالة منعه الأمة عن الهلاك بجالة رجل أخذ بججزه صاحب الذي
كان يهوى في مهواة مهلكة انتهى * وهذا الحديث سبق في باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان مختصرا
* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة (عن عامر) الشعبي أنه قال
(سمعت عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص رضي الله عنه (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم المسلم
الكامل (من سلم المسلمون) والمسلمات (من لسانه ويده) الا في حدثاً وتغزيراً وتأديب مع انضمام باقي الصفات
التي هي أركان الاسلام وعبر باللسان دون القول ليدخل فيه من اخرج لسانه استهزاء بصاحبه وخص البدلان
سلطنة الافعال انما تظهر بها (والماجر) أى المهاجر حقيقة (من هجر) ترك (مانهى الله عنه) على لسان رسول
الله صلى الله عليه وسلم * وهذا من جوامع كله عليه الصلاة والسلام وفيه تطيب قلب من لم يهاجر الى المدينة
لقوات ذلك بفتح مكة أو قاله تنبيه للمهاجر أن لا يتكل على مجرد الهجرة ويقصر في العمل * والحديث سبق
في الايمان * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) * وبه قال (حدثنا
يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين
المهمله وفتح القاف ابن خالدا الا بلى (عن ابن نهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب) بفتح الباء

المتخبة المشددة (أن أباه ربه رضى الله عنه كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم من
 عقاب الله للعصاة وشدة مناقشته للعباد وكشف السر وأروجاوب لوقوله (لخصمكم قليلا ولبيكم كثيرا) فكل
 من كان ربه أعرف كل من ربه أخوف ومن علامة شدة الخوف دوام انزعاج القلب لتوقع ما يستوجب من
 العقوبة لما يأتيه من الحرمان ونحو ذلك البدن والخشية والبكاء * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائلي قاضي
 مكة قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن موسى بن أنس) (الأنصاري قاضي البصرة) (عن أبيه) (أنس) (أبي ابن
 مالك) (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي) (صلى الله عليه وسلم) لو تعلمون ما أعلم لخصمكم
 قليلا ولبيكم كثيرا) قال الشيخ أبو حامد هذا الحديث من الأسرار التي أودعها الله قلب الأمين الصادق محمد
 صلى الله عليه وسلم ولا يجوز أنشاء غيرها فان صدور الأحرار وقبول الأسرار بل كان يذكرونها حتى يذكروا
 ولا يفتكروا فان البكاء ثمرة شجرة حياة القلب التي يذكرونها واستشعار عظمته وحيته وجلاله والضعف نتيجة
 القلب الضعيف عن ذلك انتهى * وفي الحديث كما قال في الكواكب من البدع مقابلة الضحك بالبكاء والقلة
 بالكثرة ومطابقة كل منهما بالآخر * هذا (باب) بالتونين (حجبت النار بالشهوات) فمن هنا الحجاب بارتكاب
 الشهوات المحرمة كالزنا وغيره مما منع الشرع منه كان ذلك سببا لوقوعه في النار أعاذنا الله من ذلك ومن سائر
 أفعالنا الباطنة وكرمه * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) (بالأفراد) (المالك) (الامام بن أنس
 ابن مالك الأصمعي) أبو عبد الله المدني (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم
 (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حجبت النار بالشهوات) المستقلة عما منع
 الشارع من تعاطيه بالأصالة كالزنا والملاهي وأما كون فعله يستلزم ترك شيء من الواجبات ويلحق بذلك
 الشهوات والأشياء مما يمنع خشية أن يقع في المحرم والمعنى لا يوصل إلى النار لا تعاطى الشهوات أذى محجوبة
 بها فمن هنا الحجاب وصل إلى المحجوب ومثل ذلك ابن العربي هذا التعاطى للشهوات الأعمى عن القوى الذي
 قد أخذت الشهوات بسمعها وبصرها فهو راها ولا يرى النار التي هي فيها لاستيلاء الجهالة والغفلة على قلبه بالطائر
 الذي يرى الحبة في داخل الفخ وهي محجوبة به ولا يرى الفخ لغلبة شهوة الحبة على قلبه وتعلق بالهها (وحجبت
 الجنة بالمكاره) مما أمر المكلف به كعبادة نفسه في العبادات والصبر على مشاقها والحفاظ على أقطام الغبط
 والعفو والاحسان إلى المسيء والصبر على المصيبة والتسليم لأمر الله فيها واجتناب المنهيات وأطلق عليها مكاره
 لمسته على العامل وصعوبتها عليه ولم تحف بالهاء المهمة المضرومة والفاء المفتوحة المشددة في الموضعين
 من الحفاف وهو ما يحيط بالشيء حتى لا يتوصل إليه الابتغية فالجنة لا يتوصل إليها إلا بقطع مفاوز المكاره
 والنار لا تبقى منها إلا بترك الشهوات * وهذا الحديث من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم وبدع بلاغته في ذم
 الشهوات وإن مات إليها النفوس والخص على الطاعات وإن كرهتها النفوس وشقت عليها * والحديث من
 أفراد وليس هو في الموطأ * هذا (باب) بالتونين (الجنة أقرب إلى أحدكم من شرا نفعه) وهو السير الذي
 يدخل فيه أصبح الرجل ويطلق أيضا على كل سير وفيه القدم من الأرض (والنار مثل ذلك) * وبه قال (حدثني)
 بالأفراد ولا يذرحنا (موسى بن مسعود) الهدي بفتح النون أبو حذيفة البصري قال (حدثنا سليمان)
 الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (والاعمش) سليمان كلاهما (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله)
 ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي) (صلى الله عليه وسلم) الجنة أقرب إلى أحدكم إذا طاع ربه (من
 شرا نفعه والنار) إذا عصاه (مثل ذلك) فلا يزدن في قليل من الخير فاعله يكون سببا لرحمة الله به ولا في قليل
 من الشر أن يجتنبه فربما يكون فيه سقط الله تعالى أسأل الله تعالى العافية * والحديث من أفراد * وبه قال
 (حدثني) (بالأفراد) (محمد بن المنفي) بن عبيد المعز بفتح النون بعد هاء الزاى البصري المعروف بالزمن قال
 (حدثنا غندر) محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عبد الملك بن عيسى) بضم العين مصغرا
 (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي) (صلى الله عليه وسلم) أنه (قال)
 صدق بيت قاله الشاعر (ليدبر ربيعة العامري ثم الكلابي ثم الجعفري) يعني أبا عقيل ذكره البخاري
 وابن أبي خيثمة وغيرهما في العصاة سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان وعاش مائة وخمسين سنة وقيل
 أكثر (ألا كل شيء ما خلا الله) أي ما عداه تعالى وعدا صفاته الذاتية والفعلية (باطل) أي هالك وكل شيء

قوله ومثل ذلك ابن العربي
 هذا الخ هكذا في التسخ
 ولعل فيه سقطا والأصل
 ومثل ذلك ابن العربي
 حيث شبه هذا الخ بدليل
 قوله بعد بالطائر

سوى الله جائز عليه الغناء وان خلق فيه البقاء بعد ذلك كالجنة والنار وأطلق البيت وأراد به البعض فان الذى ذكره هنا ضعه وهو المصراع الاول أو المراد هو ومصراعه الآخر وهو وكل نعم لا محالة زائل وفي رواية شريك عند مسلم أشعر كلك تكلمت بها العرب * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أن كل شئ ما خلا الله في الدنيا الذى لا يؤل الى طاعة الله ولا يقرب منه اذا كان باطلا يكون الاشتغال به مبعدا من الجنة مع كونها أقرب اليه من شره نفعه والاشتغال بالامور التى هى داخله فى أمر الله تعالى يكون مبعدا من النار مع كونها أقرب اليه من شره نفعه فانه فى عدة القارى وقال انه من القبيض الالهى الذى وقع فى خاطره وقال فى فتح البارى مناسبة الحديث الثانى للترجمة خفية ولكن الترجمة لما تضمنت ما فى الحديث الاول من التحريض على الطاعة ولو قلت والزجر عن المعصية ولو قلت تضمنت أن من خالف ذلك انما يخالفه لرغبة فى أمر من أمور الدنيا وكل ما فى الدنيا باطل كما صرح به الحديث الثانى فلا ينبغي للعاقل أن يؤزر القسائى على الباقى * والحديث سبق فى أيام الجاهلية * هذا (باب) بالتسوية يذكر فيه (ابنظر) أى الانسان (الى من هو أسفل منه) من الناس فى الدنيا (ولا ينظر الى من هو فوقه) فيها يشكر الله على ما أنعم به عليه * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبى اويس (قال حدثنى) بالافراد (مالك) الامام الاصبغى (عن ابى الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة) رضى الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا نظر احدكم الى من فضل عليه) بضم الفاء وكسر الضاد المجبة المشددة (فى المال والخلق) بفتح الخاء المجبة أى الصورة ويحتمل أن يدخل فيه الاولاد والاتباع وكل ما يتعلق بربنة الحياة الدنيا قال فى الفتح وروايت فى نسخة معتمدة من الغرائب للدارقطنى والخلق بضم الخاء واللام (فليتنظر الى من هو أسفل منه) فيهما وأسفل بفتح اللام معهما عليه فى الفرع ويجوز الرفع وزاد مسلم من طريق أبى صالح عن أبى هريرة فهو أجدران لا تزدرى وانهما الله عليكم وفى حديث عبد الله بن السخيري رفعه أقولوا لا تدخلوا على الأغنياء فانه أحرى أن لا تزدرى وانهما الله عليهم كما رواه الحاكم والازدراء الاحتقار والانتقاص ولا ريب أن النخص اذا نظر الى من هو فوقه لم يأمن أن يؤثر ذلك فيه فدواؤه أن ينظر الى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعيا الى الشكر وقال ابن بطال لا يكون أحد على حالة سيئة من الدنيا الا يجد من أهلها ما هو أسوأ حاله منه فاذا تأمل ذلك علم أن نعمة الله وصلت اليه دون كثير من فضل عليه بذلك من غير ابراز حبه فيعظم اعتباطه بذلك ثم ينظر الى من هو فوقه فى الدين فيقتدى به فيه وفى نسخة عمرو بن أبى شعيب عن أبيه عن جده رفعه خصلتان من كثافته كتبه الله شاكر أصابرا من نظرى دنياه الى من هو دونه فحمد الله على ما فضل به عليه ومن نظرى دينه الى من هو فوقه فاقتدى به * (باب من هم بحسنة اوبسيئة) * وبه قال (حدثنا ابو معمر) بفتح الميم بينهما عين مهمله ساكنة عبد الله بن عمرو بن الحجاج المنقرى بكسر الميم وفتح القاف بينهما نون ساكنة قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا جعد) بفتح الجيم وسكون العين بعد هادى مهملين ولا بى ذر جعد بن دينار (ابو عثمان) الرازى التابعى الصغير قال (حدثنا ابو رجاء) عثمان بن عويم (الطاردى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه عز وجل) مما تلقاه بلا واسطة أو بواسطة الملائكة هو الراجح أنه (قال قال الله عز وجل) (كتب الحسنات والسيئات) أى قدرهما فى عمله على وفق الواقع أو أمر الحفظة أن تكتب ذلك (تممين) أى فصل (ذلك) الذى أوجله فى قوله كتب الحسنات والسيئات بقوله (فمن هم بحسنة) زاد خريم بن قاتن فى حديثه المرفوع المروى فى سنن أحمد وصححه ابن حبان بعلم الله أنه قد أشعر بها قلبه وحرص عليها (فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله) قدرها وأمر الملائكة الحفظة بكتابتها (له) أى للذى هم (عنده) تعالى (حسنة كاملة) لانقص فيها فلا يتوهم نقصها لكونها نشأت عن الهم المجزؤلا يقال ان التعبير بكاملة يدل على أنها انصاعف الى عشر لان ذلك هو الكمال لانه يلزم منه مساواة من نوى الخير بمن فعله والتضعيف محقق بالعمل قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والجى بها هو العمل بها والعندية هنا الشرف ويحتمل أن يكتبها تعالى بمجرد الهم وان لم يعزم عليه ازيادة فى الفضل وقيل انما تكتب الحسنة بمجرد الارادة لان ارادة الخير سبب العمل وارادة الخير لان ارادة الخير من عمل القلب وقوله فلم يعملها ظاهره حصول الحسنة بمجرد الترك للمانع أولا ويتجه أن يتفاوت عظم الحسنة بحسب المانع فان كان خارجيا وقصد اللذى هم مستقر فهى عظيمة القدر وان كان الترك من قبل الذى هم فهى دون ذلك فان قصد الاعراض عنها جله فالظاهر

أن لا يكتب له حسنة أصلاً لاسيما أن عمل بخلافها كأن هم أن يصدق بدورهم مثلاً فصرفه بعينه في معصية فإن قلت كيف اطلع الملك على قلب الذي يهت به العبد أجيب بأن الله تعالى يطلع على ذلك أو يخلق له علماً يدرك به ذلك ويدل للأول حديث أبي عمران الجوني عند ابن أبي الدنيا قال ينادي الملك الكتب لغلان كذا وكذا فيقول يا رب انه لم يعمل فيقول انه نواه وقيل بل يحد الملك اللهم بالحسنة رائحة طيبة وبالسبئية رائحة خبيثة (فان هو هم بها) بالحسنة وسقط لفظ هو لا يذو (فعملها) بكسر الميم ولا يذو وعملها بالواو يدل الفاء (كتبها الله) قدرها أو أمر الحفظة بكتابتها (له) للذي عملها (عنده) تعالى اعتنا بصاحبها وتشريفه (عشر حسنة) قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا أقل ما وعده به من الاضعاف (الى سبع مائة ضعف) بكسر الصاد مثل (الى اضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتمذى النفع قال في الكشف ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيئات عدل ونقل صاحب فتوح الغيب عن الزجاج أنه قال المعنى غامض لان الجواز من الله تعالى على الحسنة بدخول الجنة شئ لا يبلغ وصف مقداره فاذا قال عشر أمثالها أو سبع مائة أو اضعافا كثيرة فغناه أن جزاء الله تعالى على التضعيف للمثل الواحد الذي هو النهاية في التقدير وفي النفوس قال الطيبي فعلى هذا لا يتصور في الحسنات الا الفضل (ومن هم بسبئية فلم يعملها) بفتح الميم خوفاً من الله تعالى كما في حديث أبي هريرة من طريق الاعرج الا أن شاء الله تعالى في التوحيد (كتبها الله) عز وجل قدرها أو أمر الحفظة بكتابتها (له) للذي هم بها (عنده حسنة كاملة) غير ناقصة ولا مضاعفة الى العشر * وحديث ابن عباس هذا مطلق قيد بحديث أبي هريرة أو يقال حسنة من ترك بغير استحضار الخوف دون حسنة الاخر أو يجعل كتابة الحسنة على التركة أن يكون التارك قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى تاركاً الا مع القدرة فان حال يئنه وبين حرصه على الفعل مانع فلا وذهب القاضي الباقلاني وغيره الى أن من عزم على المعصية بقلبه ووطن عليها نفسه بأثم وحمل الاحاديث الواردة في العفو عن هم بسبئية ولم يعملها على الخاطر الذي يمر بالقلب ولا يستقر قال الماوردي وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ونقل ذلك عن نص الشافعي ويدل له حديث أبي هريرة عند مسلم بلفظ فأنا أغفر له ما لم يعملها فان الظاهر أن المراد بالعمل هنا على الجارية بالمعصية المهموم به ووقعه القاضي عياض بأن عامة السلف على ما قاله ابن الباقلاني لاتفاقهم على المواخذة بأعمال القلوب لكنهم قالوا ان العزم على السبئية يكتب سبئية بمجردة لا السبئية التي هم أن يعملها كن بأمر بتحصيل معصية ثم لا يفعلها بعد حصولها فانه بأثم بالأمر المذكور لا بالمعصية وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالمواخذة على عزم القلب المستقر كقوله تعالى ان الذين يحبون أن تسمع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم * والحاصل أن كثيراً من العلماء على المواخذة بالعزم المعصية وافترق هؤلاء بينهم من قال يعاقب عليه في الدنيا بنحو الهمة والغم ومنهم من قال يوم القيامة لكن بالعقاب لا بالعقاب واستثنى قوم عن قال بعدم المواخذة على الهمة بالمعصية ما وقع بحرم مكة ولو لم يصح لقوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم لان الحرم يجب اعتقاد تعظيمه فمن هم بالمعصية فيه خالف الواجب بانتهاك حرمة وانتهاك حرمة الحرم بالمعصية يستلزم انتهاك حرمة الله على ما لا يخفى فصارت المعصية في الحرم أشد من المعصية في غيره ومن هم بالمعصية فاصدا الاستخفاف بالحرم معصية الله فاصدا الاستخفاف بالله كفر وانما المعفو عنه الهمة بالمعصية مع الذهول عن قصد الاستخفاف انتهى ملخصاً من الفتح (فان هو هم بها) أي بالسبئية وثبت لفظ هو لا يذو عن الجوى والمسقى (فعملها) بكسر الميم (كتبها الله له) للذي عملها (سبئية واحدة) من غير تضعيف ولمسلم من حديث أبي ذر غزاه بمنهله أو يغفر له وله في آخر حديث ابن عباس أو يعجزها بالفضل أو بالتوبة أو بالاستغفار أو بعمل الحسنة التي تكفر السبئية واستثنى بعضهم وقوع المعصية في حرم مكة لتعظيمها والجهور على التعصيم في الازمنة والامكنة لكن قد تتفاوت بالعظم * وفي الحديث بيان سعة فضل الله على هذه الامة اذ لولا ذلك كاد أن لا يدخل أحد الجنة لان على العباد للسيئات اكثر من عملهم للحسنات * والحديث أخرجه مسلم في اليمان والتساي في القنوت والرفائق * (باب ما يتقى) بضم أوله وفتح ثالثة أي ما يجتنب (من محقرات الذنوب) بفتح الصاد المشددة وهي التي يحتقرها فاعلمها * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا مهدي) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر الدال المهمة بعدد ما تحبته مشددة ابن ميمون

الازدي (عن غيلان) بفتح الغين المججمة وسكون التخمينة بوزن عجلان قال في المقدمة هو ابن جرير وقال في الفتح هو ابن جامع والسند كله بصريون انتهى وما في المقدمة هو الصواب فان ابن جامع وهو البخاري كوفي قاضها يروي عن قتادة وسماك وابن جرير وهو الازدي المولى بصري يروي (عن انس رضي الله عنه) أنه (قال انكم لتعملون) بلام التأكيد (اعمالا هي ادق) بفتح الهمزة والذال المهملة وتشديد القاف افعل تفضيل من الدقة بكسر الدال أي أحقر وأهون (في اعينكم من الشعر) بفتح المججمة والمهملة (ان كذا بعد) ان مخففة من انتقيلة وحذف الضمير من نقد واللام وهو رواية أبي ذر عن الجوى والمستعمل قال ابن مالك جازا استعمال ان المخففة بدون اللام الفارقة بينها وبين التسمية عند الامن من الالتباس والكشميتي نقدها أي الاعمال ولغيره كما قال في الفتح انه لا كرامة لها (على عهد النبي) أي زمنه وأيامه ولا يذر على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم الموبقات) بموحدة وقاف ولكشميتي من الموبقات (قال ابو عبد الله) البخاري (يعني بذلك) أي بالموبقات (المهلكات) بكسر اللام وسقط لفظ بذلك لا يذر قال الكرماني ومعنى الحديث راجع الى قوله تعالى وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم اه وقد جرح بعضهم عند الموت فقبل له في ذلك فقال اني اخاف ذنبا لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم وعن أبي أيوب الانصاري ان الرجل ليعمل الحسنة فيشقي بها وينسى المحقرات فيلقى الله وقد احاطت به وان الرجل ليعمل السيئة فلا يزال منها مشقة حتى يلقى الله آمنه اخرجه اسد بن موسى في الزهد *

هذا (باب) بالتسوين (الاعمال بالخواتيم) جمع خاتمة أي الاعمال التي يختم بها عمل الانسان عند موته (وما يخاف منها) بضم التخمينة وفتح المججمة * وبه قال (حدثنا علي بن عباس) بالتخمينة والمججمة (الالهائي) بفتح الهمزة وسكون اللام وبعد الهاء ألف فنون (الحصى) بكسر المهملة وتنوينها ميم ساكنة وسقط قوله الالهائي وما بعده لغير أبي ذر قال (حدثنا ابو غسان) بفتح المججمة والمهملة المشددة محمد بن مطرف (قال حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد الساعدي) رضي الله عنه أنه (قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم) وهو في غزوة خيبر (الى رجل) اسمه قزمان بقاف مضمومة فزاي ساكنة فميم فالف فنون (يقاتل المشركين) من يهود خيبر (وكان من اعظم المسلمين غنا عنهم) بفتح الغين المججمة وبعد النون ألف فهمزة كفاية وأغنى فلان عن فلان ناب عنه وجرى مجراه (فقال) صلى الله عليه وسلم (من أحب أن ينظر الى رجل من أهل النار فليتنظر الى هذا) الرجل (فتبعه رجل) اسمه كثم بن أبي الجون (فليرى على ذلك) من قتال المشركين (حتى جرح) بضم الجيم مبنيا للمفعول جرحا شديدا وجدأ له (فاستجمل الموت فقال بذابية سيفه) طرفه (فوضعه بين يديه فتحامل) انكأ (عليه حتى خرج) السيف (من بين كتفيه) فقتل نفسه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل فيما يرى) يظن (الناس عمل أهل الجنة) وأنه لمن أهل النار ويعمل فيما يرى الناس عمل أهل النار وهو من أهل الجنة) فيه أن ظاهر الاعمال من السيئات والحسنات امارات وليست بموجبات فان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في البداية (وانما الاعمال بخواتيمها) هو تذيل للكلام السابق مستقل على مناهما لزيد التقرير كقولهم فلان ينطق بالحق والحق ابلغ وفيه أن العمل السابق لا عبرة به وانما الاعتبار بالعمل الذي ختم به وفيه حث على مواظبة الطاعات ومراقبة الاوقات وعلى حفظها عن معاصي الله خوفا أن يكون ذلك آخر عمره وفيه زجر عن العجب والفرح بالاعمال قرب متكمل هو مغرور فان العبد لا يدري ماذا يصيبه في العاقبة * والحديث سبق في الجهاد في باب لا يقال فلان شهيد وبأني ان شاء الله تعالى في كتاب القدر بعون الله وتوفيقه * هذا (باب) بالتسوين (الغزلة) أي الانفراد (راحة من خلاط السوء) بضم الخاء المججمة وتشديد اللام جمع خلط وهو جمع مستغرب والسوء بفتح السين * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (حدثنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (حدثني) بالافراد (عطاء بن يزيد) الليثي (ان اباسعيد) سعد بن مالك الخدرى (حدثه قال قيل يا رسول الله وقال محمد بن يوسف) الفريابي (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمر والمخاطف الفقيه الزاهد قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم (عن عطاء بن يزيد الليثي) عن ابى سعيد الخدرى (رضي الله عنه أنه جاء) ولا يذر قال جاء (اعرابي) لم أقف على اسمه ولا يقال انه أبو ذر اذ لا يحسن أن يقال انه اعرابي (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الناس خير قال) صلى الله عليه وسلم خيرهم (رجل جاهد)

في سبيل الله (بنفسه وماله ورجل في شعب من الشعاب) يكسر الشين المجمة فيهما طريق في الجبل (يعبد ربه) فيه (ويذيع الناس) يتركهم (من شره) زاد مسلم من وجه آخر وقيم الصلاة ويؤتي الزكاة حتى يأتيه اليقين (تابعه) أي تابع شعيبا (الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد السامي فيمارواه مسلم (وسليمان ابن كثير) العبدى فيمارواه أبو داود (والنعمان) بن راشد الجزري فيمارواه أحمد (عن الزهري) محمد بن مسلم (وقال معمر) هو ابن راشد (عن الزهري عن عطاء) هو ابن يزيد (أو) عن (عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عبد الله بن عقبة بن مسعود وأولئك (عن أبي سعيد) الخدرى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق وقال يشك أحمد وأخرجه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن عطاء بغير شك (وقال يونس) بن يزيد الأيلي فيمارواه الذهلي في الزهريات (وابن مسافر) عبد الرحمن ابن خالد بن مسافر فيمارواه الذهلي في الزهريات (ويحيى بن سعيد) الانصارى فيمارواه الذهلي أيضا (عن ابن شهاب) الزهري (عن عطاء) أي ابن يزيد (عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) قال الكرماني له أبو سعيد الخدرى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا المجاشون) بكسر الجيم وضم الشين المجمة ورفع النون عبد العزيز بن عبد الله (عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة (عن أبي سعيد) ولا في الوقت زيادة الخدرى (أنه سمعه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يأتي على الناس زمان خير ما للرجل المسلم الغنى) فيه حذف تقديره يكون فيه خير الخ وسقط لفظ الرجل لابي ذر (يتبع) يسكون الفوقية (بها) بالغنى (شعب الجبال) بفتح الشين المجمة والعين المهملة بعدها فاء رؤس الجبال (ومواقع القطر) بطون الاودية اذ هما أما كن الرعى (يقرب دينه) بسبب دينه (من الفتن) وفي قوله يأتي على الناس زمان الخ اشارة الى أن خيرية العزلة تكون في آخر الزمان اما زمانه صلى الله عليه وسلم فكان الجهاد فيه مطلوبوا ما بعده فتحقق باختلاف الاحوال كما يأتي ذكره ان شاء الله تعالى يعون الله في كتاب الفتن وقد قال أبو القاسم القشيري رحمه الله انخلوة صفة أهل الصفة والعزلة من امارات الوصلة ولا بد للعزلة في ابتداء حاله من العزلة عن ابتداء جنسه ثم في نهايته من الخلوة لتحقيقه بأنسه ومن حق العبد اذا أثر العزلة أن يعتقد باعتزاله عن الخلق سلامة الناس من شره انتهى * وفي العزلة فوائد * التذرع للعبادة وانقطاع طمع الناس عنه وعينهم عليه والخلاص من مشاهدة النقلا والحق ويحصل بالخشاطة غالب الغيبة والرياء والخاصة وسرقة الطبع الرذائل قال الجنيد مكابدة العزلة أسير من مداراة الخلطة انتهى وانما كان ذلك لأن مكابدة العزلة اشتغال بالنفس خاصة ورداها عما تشتهيه بخلاف مداراة الخلطة بالناس مع اختلاف أخلاقهم وشهواتهم وأغرائهم وما يدوم منهم من الأذى وما يحتاج اليه من الحلم والصفح ثم قد تجب الخلطة لتحصيل علم أو عمل * (باب رفع الامانة) من الناس حتى يكون الامين كالمعدوم أو معدوما * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر المهملة وتحفيف النون العوفي قال (حدثنا فليح بن سليمان) العدوي مولا هم المدني قال (حدثنا هلال بن علي) ويقال له هلال بن ابي ميمونة وهلال بن ابي هلال وقد يظن ثلاثة وهو واحد وهو من صغار التابعين (عن عطاء بن يسار) مولى ميمونة بنت الحارث (عن ابي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة) بضم الصاد المجمة وكسر التحتية المشددة وهو جواب عن سؤال الاعرابي حيث قال متى الساعة كما في الحديث المذكور في أول كتاب العلم (قال) الاعرابي (كيف اضاعت يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (اذا اسند) بضم الهجزة وسكون المهملة وكسر النون أي فوض (الامر) المتعلق بالدين كانخلافة والامارة والقضاء وغيرها (الى غير أهله) قال في الكواكب أي بالي بدل اللام ليدل على تضمين معنى الاسناد أي فوض المناصب كما مر (فانتظر الساعة) الفاء للتفريع أو جواب شرط محذوف أي اذا كان الامر كذلك فانتظر الساعة * والحديث سبق في أول العلم * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصري قال (اخبرنا) ولا في ذر حدثنا (سفيان) الثوري قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن زيد بن وهب) الجهني هاجر ففاته رؤية النبي صلى الله عليه وسلم بأيام انه قال (حدثنا حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه

(قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين) في ذكر نزول الامانة وفي ذكر رفعها (رايت احدهما
وانا انتظر الاخر حدثنا ان الامانة التي هي ضد الخيانة أو هي التكليف (نزلت في جذر قلوب الرجال) بفتح
الجيم وكسر هاء وسكون الذال المعجمة الاصل (ثم علوا) بفتح العين وكسر اللام المخففة بعد نزولها في أصل قلوبهم
(من القرآن ثم علوا من السنة) أي أن الامانة لهم بحسب الفطرة ثم بطريق الكسب من الشريعة والظاهر
أن المراد من الامانة التكليف الذي كلف الله تعالى به عباده والعهد الذي أخذوه عليهم وقال صاحب التحرير
المراد بها هنا الامانة المذكورة في قوله تعالى اتاعرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن
يحملنها قال في قروح الفيب شبه حالة الانسان وهي ما كلفه من الطاعة بحالة معروضة لوعرضت على السموات
والارض والجبال لايت حملها وأشقت منها العظمها وثقل حملها وحملها الانسان على ضعفه ورخاوة قوته انه
ظلم على نفسه جاهل بأحوالها حيث قبل ما لم يطق حمله هذه الاجرام العظام فقوله حملها على حقيقة والمراد
بالامانة التكليف وروى يحيى السنة عرض الله الامانة على أعيان السموات والارض والجبال فقال لهن
أتحملن هذه الامانة بما فيها قلن ما فيها قال ان أحسنن جوزيقن وان عصين عوقبتن قلن لا يا رب لا نريد نوابا
ولا عسا يا خشية وتعليما الذين الله وان كان هذا العرض تخيرا للزاما وشبهت هذه الاجرام حال انقيادها
وانها لم تمنع عن مشيئة الله وارادته ايجادا وتكونا ونسوية بهيئات مختلفة بحال ما مور مطيع لا يتوقف عن
الامتثال اذا توجه اليه أمر أمره المطاع كالانبياء وأفراد المؤمنين وعلى هذا المعنى فأبين أن يحملنها انما بعد
ما انقادت وأطاعت ثبت عليها وأدت ما التزمت من الامانة وخرجت عن عهدتها سوى الانسان فانه ما وفي
بذلك ونان انه كان ظلوما جهولا وقال الزجاج أعلننا الله تعالى انه اتفق بنى آدم على ما افترضه عليهم من طاعته
واتقن السموات والارض والجبال على طاعته والخضوع له فلما هذه الاجرام فاطعن الله ولم تحمل الامانة أي
أدت ما وكل من خان الامانة فقد احتملها (وحدثنا) صلى الله عليه وسلم (عن رفعها) أي الامانة (قال يرام الرجل
النومة فتقبض الامانة) بضم القوية وفتح الموحدة (من قلبه فيظل أثرها) بالرفع (مثل اثر الوكت) بفتح
الواو وبعد الكاف الساكنة فوقية النقطة في الشيء من غير لونه أو هو السواد اليسير أو اللون المحدث المخالف
للون الذي كان قبله (ثم ينام النومة فتقبض) الامانة (فيبقى اثرها مثل المجل) بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام
انفخات التي تخرج في الايدي عند كثرة العمل بخير والفساد (بكمرد حرجته على رجله فلفظ) بكسر الفاء
(فقرأ مستبرا) بضم الميم وسكون النون وفتح القوية وكسر الموحدة مفتعلا أي مرتفعاً وقال أبو عبيد منبرها
منقطعاً (وليس فيه شيء) والمعنى أن الامانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء منها زال نورها
وخلفت ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف للون الذي قبله فاذا زال شيء آخر صار كالجل وهو اثر محكم
لا يكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلمة فوق التي قبلها وشبه زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب وخروجه بعد
استقراره فيه واعتقاب الظلمة اياه بجمريد حرجه على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول الجريد ويبقى النفط قاله صاحب
التحرير وذكر النفط اعتبارا بالعضو وفي قوله ثم ينام النومة للتراخي في الرتبة وهي نقیضة ثم في قوله ثم علوا من
القرآن ثم علوا من السنة (فيصبح الناس يتبايعون فلا يكاد احد) ولا يذرعن الجوى والمستحلى أحدهم
(يؤدى الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا امينا ويقال للرجل ما عقله وما اطرقه وما اجلده وما في قلبه من قال
حبة خردل من ايمان) ذكر الايمان لان الامانة لازمة للايمان وليس المراد هنا أن الامانة هي الايمان قال حذيفة
(ولقد أتى على زمان وما) ولا يذرعن ولا (ابلى ايديهم بايعة) أي مبايعة البيع والشراء (لئن كان مسلما رده على
الاسلام) بتشديد ياء على وسقط على اغير أي ذرعن ولا يذرعن المستحلى بالاسلام (وان كان نصرا يارده على
شاعبه) واليه الذي أقيم عليه بالامانة فينبغي منه ويستخرج حق منه أو المراد الذي يتولى قبض الجزية يعني
انه كان يعامل من شاء غير بائع عن حاله وثوقا بامانة فانه ان كان مسلما فدينه يمنعه من الخيانة ويحمله على
إداء الامانة (فأما اليوم) فذهب الامانة فالت اثنى اليوم بأحد أغنمه (فما كنت ابايع الا فلانا وفلانا) أي
أفراد من الناس فلاتل وذكر النصراني على سبيل التمثيل والا فالهودي أيضا كذلك كما صرح به ما في مسلم
والحديث أخرجه بسنده ومثله في كتاب الفتن وأخرجه مسلم في الايمان وكذا ابن ماجه (قال القيربري) محمد
ابن يوسف (قال أبو جعفر) محمد بن حاتم وتراق المؤلف أي الذي يكتب له كنية (حدثت ابا عبد الله) محمد بن

اسماعيل البخاري وحذف ما حدث به لعدم احتياجه له انذاك (فقال) البخاري (سمعت ابا احمد بن عاصم)
الجبلي (يقول سمعت ابا عبيد) بضم العين هو القاسم بن سلام (يقول قال الاصمعي) عبد الملك بن قريب (وأبو
عرو) بفتح العين ابن العلاء القاري (وغیره ما) هوسفيان الثوري كلعند الاسماعيل (جذر قلوب الرجال
الجذر الاصل من كل شيء) كذا افسروه لکنهم اختلفوا فعند أبي عمرو بكسر الجيم وعند الاصمعي بفتحها
(والوقت اثر النبي اليسير منه وانجل اثر العمل في الكف اذا غلط) وهذا كلام أبي عبيد أيضا وهذا ثابت في
رواية أبي ذر عن المسقل وحده * وبه قال (حدثنا ابو البيان) الحكيم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي
حزرة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (اخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله أن) اباہ (عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الناس) في أحكام الدين سواء لا فضل فيها الشريف على
مشروف ولا رفيع على وضع (كالا بل المائة) التي لا تكاد تجد فيها راحلة) وهي التي ترحل لتركب
والراحلة فاعلة بمعنى مفعولة والهاء فيها للمبالغة أي كلها حولة تصلح للحمل ولا تصلح للرحل والركوب عليها
أو المعنى أن الناس كثير والمرضى منهم قليل أو المعنى أن الزاهد في الدنيا الكامل فيه الراغب في الآخرة قليل
كقوله الراحلة في الابل والعرب تقول للمائة من الابل ابل فيقولون لفلان ابل أي مائة بعير وفلان ابلان أي
مائتان ولما كان لفظ مجرد الابل ليس مشهور الاستعمال في المائة ذكر المائة للتوضيح وقوله كالا بل المائة فيه
كما قال ابن مالك النعت بالعدد وقد حكى سيبويه عن بعض العرب أخذوا من بني فلان ابل مائة * ومناسبة
الحديث للترجمة من حيث أن الناس كثيرون والمرضى منهم قليل كل راحلة في المائة من الابل وغير المرضى
هو من ضيع القرائض وقد فسر ابن عباس الامانة بالقرائض * والحديث بهذا السند من اقراده ورواه مسلم
من طريق معمر عن الزهري بلفظ تجدون الناس كابل مائة لا تجدون فيها راحلة * (باب ذم الرياء) وهو
يكسر الراء وبعد التحية المنخفضة ألف فهوزة اظهر العبودية للناس ليحمدوه والمرأى العابد والمرأى له هو
الناس والمرأى به هو انخصال الجيدة والرياء هو قصد اظهار ذلك (والسمعة) بضم السين المهملة وسكون الميم
وهي التنويه بالعمل ليعلمه الناس فتعلق الرياء بالبصر والسمعة السمع * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن سفيان) الثوري أنه قال (حدثني) بالافراد (سلمة بن كهيل)
بضم الكاف وفتح الهاء ابن يحيى الحضرمي من علماء الكوفة قال البخاري (وحدثنا ابو زعيم) الفضل بن دكين
قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن سلمة) بن كهيل أنه قال سمعت جندبا بضم الجيم وسكون النون وضم
المهملة وفتحها ابن عبد الله الجبلي (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم) قال سلمة بن كهيل (ولم اسمع احدا
من الصحابة) (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره) غير جندب أو مراده كما قال الكرمانى ولم يبق من الصحابة
حينئذ غيره في ذلك المكان لكن تعقبه في النسخ بأنه كان بالكوفة حينئذ أبو جحيفة السوائي وعبد الله بن أبي
أوفى وقد روى سلمة عن كل منهما فتعين أن يكون مراده أنه لم يسمع منه - ما ولا من أحدهما ولا من غيره ما من
كان موجودا من الصحابة بغير الكوفة بعد أن سمع من جندب الحديث المذکور عن النبي صلى الله عليه وسلم
شيئا (فدون) قربت (منه سمعته يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من سمع سمع الله به) بفتح المهملة والميم
المشددة فيه ما قال الحافظ المنذرى أي من أظهر عمله للناس رياء أظهر الله نيته القاسدة في عمله يوم القيامة
وفضحه على رؤوس الاشهاد وقال في المصاييح هو على المجازاة من جنس العمل أي من شهر عمله سمعه الله ثوابه
ولم يعطه اياه وقيل من أسمع الناس عمله سمعهم الله اياه وكان ذلك حظا من الثواب وقال غيره أي من قصد بعمله
الجهاد والمثلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فان الله يجعله حديدا عند الناس الذين أراد يمل المثلة عندهم
ولا ثواب له في الآخرة (و) كذلك (من يرائي رائي الله به) بضم التحتية وكسر الهجزة بعدها تحية للاستباح
فيهما فلا يظفر من ريائه الا بفضيحه واظهار ما كان يطنه من سوء الطوية نعوذ من ذلك ولا بن المبارك في
الزهد من حديث ابن مسعود من سمع الله به ومن رأى رأى الله به ومن تناول طعاما خفصه الله ومن
تواضع نخسه مارضه الله وفي حديث جابر عند الطبراني من طريق محمد بن جحادة عن سلمة بن كهيل في آخر هذا
الحديث ومن كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين من نار يوم القيامة * ولعل أن الرياء يكون بالبدن
كما طرأه رأسه ليرى أنه متخشع * والهبة كالبقاء أثر المجدود * والسياب كلبه خشنها وقصر حاجتها *

والقول كالوخط وحفظ علوم الجدل وتحرير شفيع بحضور الناس وكل واحد منها قد يرى به باعتباره الدين
وباعتبار الدنيا وحكم الرياء بغير العبادات حكم طالب المال والجاء وحكم محض الرياء بالعبادة ابطالها وان
اجتمع قصد الرياء وقصد العبادة اعطى الحكم للاقوى فيعقل الوجهين في اسقاط الفرض به والمصر على اطلاع
الغير على عبادته ان كان لغرض ديني كافضائه الى الاحترام أو شبهه فهو مذموم وان كان لغرض آخر
كالفرح باظهار الله جليلة وستره قبيحة أو لرجاء الاقداء به فمدوح وعليه يحمل ما يحدث به الاكابر من الطاعات
وليس من الرياء ستر المعصية بل مدح وان عرض له الرياء في أثناء العبادة ثم زال قبل فراغها لم يضر ومتى علم من
نفسه القوة اظهر القربة وقد قيل اعمل ولو خفت عيامتغفر الله له * والحديث أخرجه مسلم في آخر الكتاب
وابن ماجه في الزهد والله الموفق * (باب فضل من جاهد نفسه في طاعة الله) عز وجل * وبه قال (حدثنا
هشبة بن خالد) بضم الهاء وسكون المهملة بعدها موحدة ابن الاسود القديسي البصري ويقال له هبة ابفتح
أوله وتشديد ثانيه قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار العوزي بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر
المججمة البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامة قال (حدثنا انس بن مالك عن معاذ بن جبل رضي الله عنه) أنه
(قال بينما) بالميم ولا بي ذربينا باسقاطها (أنارديف النبي صلى الله عليه وسلم) راكب خلفه (ابن يني وبينه
الآخرة الرحل) بعد الهزلة وكسر الخاء المججمة والرحل بالحاء المهملة الساكنة العود الذي يستنم اليه الراكب
من خلفه وذكره للمبالغة في شدة قربه ليكون أو وقع في نفس سامعه انه ضبطه وفي رواية عمرو بن ميمون عن معاذ
كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له غفير فيحتمل أن يكون المراد بآخرة الرحل موضع آخرة
الرحل للتصريح بأنه كان على حمار (فقال لي) يا معاذ قلت لبنيك يا رسول الله (لبنيك بالتثنية أى اجابة بعد
اجابة وهو نصب على المصدر (وسعدك) أى ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة واسعاد بعد اسعاد
منعوب أيضا بكين ولا بي ذربينا باسقاطها (ثم سار) عليه الصلاة والسلام (ساعة ثم قال
يا معاذ قلت لبنيك رسول الله وسعدك) بمحذف حرف النداء كالثانية (ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت
لبنيك يا رسول الله وسعدك) بتكرار ندائه ثلاثا لكيد (قال) صلى الله عليه وسلم (هل تدري ما حق الله)
عز وجل أى ما يستحقه (على عباده) مما حقه عليهم (قلت الله ورسوله اعلم قال) صلوات الله عليه وسلامه
(حق الله) عز وجل (على عباده أن يعبدوه) بأن يطيعوه ويحبتبوا معاصيه (ولابشر كوابه شيئا) عطف على
السابق لانه تمام التوحيد والجلالة حالبة أى يعبدونه في حال عدم الاشرار اليه (ثم سار) عليه الصلاة والسلام
(ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبنيك رسول الله وسعدك) بمحذف حرف النداء أيضا (قال هل تدري ما حق
العباد على الله) تعالى الذي وعدهم به من الثواب والجزاء المتحقق الثابت وقوعه اذا خلف لوعده (اذ فعلوه)
أى المذكور من العبادة وعدم الاشرار (قلت الله ورسوله اعلم قال حق العباد على الله أن لا يعذبهم) وفي
رواية ابن حبان من طريق عمرو بن ميمون أن يغفر لهم ولا يعذبهم وفي رواية أبي عثمان يدخلهم الجنة أى
لا يعذبهم اذا اجتنبوا الكبائر والمناهى وأتوا بالمأمورات * والحديث هنا رواه همام عن أنس عن معاذ فهو
من مسند معاذ وخالفه هشام الدستوائي عن قتادة فقال عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيكون من
مسند أنس قال في الفتح والمعتد الازل وهو من الاحاديث التي أخرجه البخاري في ثلاثة مواضع عن شيخ
واحد بسند واحد وهي قليلة جدا في كتابه وأضاف اليه في الاستئذان موسى بن اسماعيل وقد تتبع بعضهم
ما أخرجه في موضع واحد فبلغ عدته زيادة على العشرين وفي بعضها انصرف في المتن بالاختصار منه *
ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن فيه مجاهدة النفس بالتوحيد وجهاد المرء نفسه هو الجهاد الاكبر قال
تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي الماوى أى علم أن له مقاما يوم القيامة
لحساب ربه ونهى نفسه الامارة بالسوء عن الهوى المردى أى زجرها عن اتباع الشهوات فالجهادة تزيل
الاخلاق الذميمة وتحصل الاخلاق الحميدة قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا أى مناهجنا الحميدة
واملا كما افطم النفس عن المألوفات وحملها على خلاف هواها في عموم الاوقات قال أبو علي الدقاق من زين
ظاها بالمجاهدة حسن الله سرائره بالمجاهدة * والحديث سبق في اللباس * (باب فضل التواضع) بضم
المججمة وهو من الضعة بكسر أوله وهي الهوان والمراد به اظهار التبرل عن المرتبة لمن يراد تعظيمه وقال الجنيدهو

حفص الجناح ولين الجانب وفي حديث أبي سعيد رفعه من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله في أعلى عليين أخرجه
 ابن ماجه وصححه ابن حبان وفي حديث أبي هريرة عند مسلم والترمذي مر فوعا وماتوا ضاحاً أحد الله الرفع
 وفي حديث عياض بن حماد رفعه أن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد وأخرجه مسلم
 وأبو داود وبه قال (حدثنا مالك بن إسماعيل) بن زياد النهدي الكوفي قال (حدثنا زهير) بضم الزاي وفتح
 الهاء ابن معاوية قال (حدثنا حميد الطويل) (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم
 ناقة قال) البخاري (وحدثني) بالافراد (محمد) هو ابن سلام كما جزم به الكلاباذي قال (أخبرنا القزاري)
 بفتح القاء والزاي المخففة وبعد الألفراء مكسورة وهو ابن معاوية (وأبو خالد الأحمر) سليمان بن حبان
 بالمهملة والتخفيف المشددة الأزدي كلاهما (عن حميد الطويل عن أنس) رضي الله عنه أنه (قال كانت ناقة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العضاء) بفتح المهملة وسكون المعجمة بعد هامو حدة ميملا وصف المشقوقة
 الاذن لكن ناقته صلى الله عليه وسلم لم تكن مشقوقة الاذن لكنه صار لقبها (وكانت لا تسبق) بضم
 الفوقية وفتح الموحدة (لجاء اعرابي على قعوده) بفتح القاف بكمله من الابل لكن ظهره من الركوب
 (فسبقها فاشتد ذلك على المسلمين وقالوا سبقت العضاء) بضم السين والعضاء رفع (قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن حقاً على الله) بتشديد النون (أن لا يرفع شيئاً) ولا يذراً أن لا يرفع مبدل المفعول شيء (من الدنيا
 الا وضعه) وفي بعض طرق الحديث عند النساء حق على الله أن لا يرفع شيئاً نفسه في الدنيا الا وضعه وبه
 تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة اذ فيه الخوض على التواضع وضم الترفع * وحديث الباب سبق في باب
 ناقة النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الجهاد * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (محمد بن عثمان بن
 كرامة) بفتح الكاف وتخفيف الراء العجلي بكسر العين المهملة وسكون الجيم الكوفي وثبت ابن كرامة لا يذري
 قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة القطواني الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال)
 أبو أيوب التميمي قال (حدثني) بالافراد (شريك بن عبد الله بن أبي نمر) بفتح ثنون وكسر الميم القرشي (عن
 عطاء) هو ابن يسار (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز
 وجل (قال من عادى لي ولياً) فعلا يعنى مفعول وهو من يتولى الله سبحانه وتعالى أمره قال الله تعالى
 وهو يتولى الصالحين ولا يكله الى نفسه لحظة بل يتولى الحق رعايته وهو فاعيل مباينة من الفاعل وهو الذي
 يتولى عبادة الله وطاعته فعباداته تجري على التوالي من غفلة الى غفلة اعصابان وكلا الوصفين واجب حتى
 يكون الولي ولياً بحسب قيامه بحقوق الله على الاستقصاء والاستبقاء ودوام حفظ الله اياه في السر وال
 والضر والشرط الولي أن يكون محفوظاً كما أن من شرط النبي أن يكون معصوماً فكل من كان للشرع
 عليه اعتراض فهو مغرور مخادع قال القشيري والمراد بكون الولي محفوظاً أن يحفظه الله تعالى من غيابه
 في الزلل والخطأ أن وقع فيه ما بأن يلهمه التوبة فتب منسماً والافهم لا يقدحان في ولايته وقوله في هو في
 الاصل صفة لقوله ولياً لكنه لما تقدم صار حالاً وفي رواية أحمد من آذى لي ولياً (فتدأذته) بفتح الهمزة وفتح
 المعجمة وسكون النون أي أعلمته (بالحرب) أي عمل به ما عمله العدو والمخارب من الايذاء ونحوه قالوا لا زمه
 وفيه تهديد شديد لأن من حاربه أهللكه قال الفاكهاني وهو من الجواز البليغ لأن من كرم من أحب الله خالف
 الله ومن خالف الله عانده ومن عانده أهللكه واذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت ضده في جانب الموالاة فمن
 والى أولياء الله أكرمه الله ولا يذري عن الكشميهني بحرب باسقاط الالف واللام (وما تقرب الى عبدي)
 ولا يذري عن الكشميهني عبد يخذف التخفة (بشيء أحب الى) بفتح أحب صفة لقوله بشي فهو مفتوح في موضع
 جر وبالرفع بتقدير هو أحب الى (مما اقترضه عليه) سواء كان عيناً أو كفاية وظاهر قوله اقترضه الاختصاص
 بما ابتدأ الله فرضيته وهل يدخل ما أوجبه المكلف على نفسه (وبدأه) بالنظر المضارع ولا يذري عن الجوى
 والمقتلى وما زال عبدي (بتقرب الى بالنوافل) مع القرائض كالصلاة والصيام (حتى أحبه فإذا أحببته كنت)
 ولا يذري حتى حبيته فكنت (سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي تمسك بها) بضم الطاء في اليونانية
 وبكسر هاء في غيرها (ورجله التي يمشي بها) وزاد عبد الواحد بن ميمون عن عروة عن عائشة عند أحمد والبيهقي
 في الزهد وفرواده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به * وفي حديث أنس ومن أحببته كنت له سمعاً وبصراً وبدا
 ومؤيداً وهو مجاز وكناية عن نصرته العبد وتأيدته واعانته حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الآلات

التي يستعين بها ولذا وقع في رواية في يسمع وي يصر وي يطمش وي يمشي قاله العوفي أو أن سمعه بمعنى مسموعه
لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أملى بمعنى مأمولى والمعنى أنه لا يسمع إلا كرى ولا يلتذ إلا بتلاوة
كتابي ولا يأنس إلا بتجاني ولا ينظر إلا في عجايب ملكوتي ولا يعتديده إلا فيمانيه رضاي ورجله كذلك قاله
القضا كهماني وقال الاتحادية أنه على حقيقته وإن الحق عين العبد مخفين بجي جبريل في صورة دحية وللشيخ
قطب الدين القسطلاني كتاب يدع في الرد على أصحاب هذه المقالة اثابته الله وعن أبي عثمان الجبري أحد أئمة
الصوفية مما أسنده عنه البيهقي في الزهد قال معنى الحديث كنت أسرع إلى قضاء حوائجهم من سمعه في الاستماع
وعينه في النظر ويده في المس ورجله في المشي (وان سألني) زاد عبد الواحد عبيدي (لا عطيه) ما سأل (ولئن
استعاذني) بالنون بعد الذال المججمة في الفرع كأصله وبالموحدة في غيرهما (لا عطيه) أي بما يخاف وفي
حديث أبي امامة عند الطبراني والبيهقي في الزهد وإذا استنصر في نصرته وفي حديث حذيفة عند الطبراني
ويكون من أولياء وأصفاء ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة (وما ترددت عن
شيء أنا فاعله ترددت عن نفس المؤمن) أي ما ترددت رسل في شيء أنا فاعله كترديدي إياهم في نفس المؤمن كما في
قصة موسى عليه السلام وما كان من إمامه عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى وأضاف تعالى ذلك
لنفسه لا تردد هم عن أمره (بكره الموت) لما فيه من الألم العظيم (وأنا كره مسأته) بفتح الميم والمهملة بعدها
همزة تفوقية وقال الجند الكرامة هنا لما يليق المؤمن من الموت وصعوبته وليس المعنى أن كره له الموت لأن
الموت يورده إلى رحمة الله تعالى ومغفرته وقال غيره لما كانت مفارقة الروح الجسد لا تحصل إلا بالألم عظيم جدا
والله تعالى بكره أذى المؤمن اطلق على ذلك الكرامة ويحتمل أن تكون المساء بالنسبة إلى طول الحياة لأنها
تؤدي إلى أرذل العمر وتنكيس الخلق والرد إلى أسفل سافلين وفي ذلك دلالة على شرف الأولياء ورفعة منزلتهم
حتى لو تأتى أنه تعالى لا يذيقهم الموت الذي حتمه على عباده لفعل ولهذا المعنى ورد لفظ التردد كما أن العبد إذا
كان له أمر لا بد له أن يفعله بحجبه لكنه يؤلمه فإن نظر إلى ألمه انكف عن الفعل وإن نظر إلى أنه لا بد له منه أن
يفعله لمنفعته أقدم عليه فيعبر عن هذه الحالة في قلبه بالتردد فخطب الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفون ودلهم
به على شرف الولي عنده ورفعة درجته * وهذا الحديث في سننه خالد بن مخلد القطواني قال الذهبي في الميزان
قال أبو داود صدوق وقال أحمد له منا كبير وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد منكر الحديث
مفرط التشيع وذكره ابن عدي ثم ساق له عشرة أحاديث انتكرها ورواه البخاري في صحيحه
عن ابن كرامة عنه وذكر حديث الباب من عادي لي وليل الخ ثم قال فهذا حديث غريب جدا ولا هبة الجامع
الصحيح اعتدوه في منكرات خالد وذلك لغرابية لفظه ولأنه مما يقرب به شريك وليس بالحافظ ولم يرو هذا المتن إلا
بهذا الاسناد ولا خروجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد انتهى ونعقبه الحافظ بن حجر فقال أنه ليس
في مسند أحمد جزءا واطلاق أنه لم يروا إلا بهذا الاسناد مردود وبأن شريك شيخ خالد فيه مقال أيضا لكن
لحديث طرق يدل مجموعها على أن له أصلا منها عن عائشة أخرجه أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في
الحلية والبيهقي في الزهد من طريق عبد الواحد بن ميمون عن عروة عنها وذكر ابن حبان وابن عدي أنه تفرد به
وقد قال البخاري أنه منكر الحديث لكن أخرجه الطبراني من طريق يعقوب بن مجاهد عن عروة وقال لم يروه
عن عروة إلا يعقوب وعبد الواحد ومنها عن أبي امامة أخرجه الطبراني والبيهقي في الزهد بسند ضعيف ومنها
عن علي عن الحسن بن علي في مسند علي وعن ابن عباس أخرجه الطبراني وسنده ضعيف وعن أنس أخرجه
أبو يعلى والبراء والطبراني وفي سننه ضعف وعن حذيفة أخرجه الطبراني محتصر وأسند حسن غريب وعن
معاذ بن جبل أخرجه ابن ماجه وأبو نعيم في الحلية مختصر وأسند ضعيف أيضا وعن وهب بن منبه مقلوعا
أخرجه أحمد في الزهد وأبو نعيم في الحلية انتهى * ومناسبة الحديث للترجمة تستفاد من لازم قوله من عادي لي
ولأنه يقتضي الزجر عن معاداة الأولياء المستلزم لمواثمتهم ومواالاتهم جميع الأولياء لا تتأتى إلا بغاية التواضع
أذ منهم الأشعث الأعرج الذي لا يؤبه له أو أن التقرب بالتواضع لا يكون إلا بغاية التواضع لله والتسليم له تعالى
* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة) بالنصب (كهايتين) أي كما بين هاتين الأصبعين السبابة
والوسطى وقوله تعالى (وما أمر الساعة) أي وما أمر قيام الساعة في سرعته وسهولته (الكلح البصر) إلا

قوله واول تخيير الخ لعل الاولى
بالاضراب الخ لئلا يثم ما بعده

كرجع الطريق من أعلى الحدة الى أسفلها (او هو أقرب) أو أمرها أقرب منه بأن يكون في زمان نصف تلك
الحركة بل في الآن الذي تبدى فيه فانه تعالى يحيي الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان في آن واول تخيير بمعنى
بل قاله البيضاوي كالمخيمى وتعبه أبو حسان بأن الاضراب على قسمين وكلاهما لا يصح هنا أملاً أحدهما
بأن يكون ابطالا للاسناد السابق وانه ليس هو المراد فهذا يستحيل هنا لانه يؤول الى اسناد غير مطابق والثاني
أن يكون انتقالا من شئ الى شئ من غير ابطال لذلك الشئ السابق وهذا مستحيل هنا أيضا للتساقط الذي بين
الاخبار بكونه مثل لمح البصر في السرعة والاخبار بالاقرب فلا يمكن صدقهما معا انتهى وقبل المعنى بل قيام
الساعة وان تراخى فهو عند الله كالشئ الذي يقولون فيه هو كالحج البصر أو هو أقرب مبالغة في استعراضه (ان
الله على كل شئ قدير) وسقط لابي ذرقوله أو هو أقرب الى آخره وقال بعد قوله الخ الحج البصر الآية * وبه قال
(حدثنا سعيد بن ابى مریم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مریم قال (حدثنا ابو غسان) بفتح الغين المججمة
والمهملة محمد بن معترف قال (حدثنا ابو حازم) بالحاء والزاى سلمة بن دينار (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي
الانصاري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بضم الموحدة (أما والساعة) بالرفع في القرع
كأمله قال القاضي عياض عطف على الضمير المجهول في بعثت وقال أبو البقاء العكبري في اعراب المسند
بالنصب والواو بمعنى مع قال ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى لانه لا يقال بعثت الساعة ولا هو في موضع المرفوع
لأنه لا يوجد بعده واجب بأنها زلت منزلة الموحدة مبالغة في تحقيق مجيئها أو أجاز غيره الوجهين بل جزم القاضي
الاصمعي بأن الرفع أحسن لما مر والمعنى بعثت ويوم القيامة (هكذا) ولا يذعن الكشيمبي كهاتين (ويشير)
الى القلي عليه وسلم (باصبعيه) السبابة والوسطى (فيمتد بها) ليزعها عن سائر الاصابع ولا يذعن في رواية أبي حنيفة
ابن حنيفة وفي رواية سيفيان عن أبي حازم في اللعان وقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى وفي رواية أبي حنيفة
أبي حازم (حدثنا عبد بن جرير) بضم بين اصبعيه الوسطى والتي تلي الابهام وقال مائلي وثل الساعة الا كقرص
دعالي من وعند أحمد والطبراني بسند حسن في حديث يزيد بعثت أنا والساعة ان كادت لتسبقني * وبه قال
(حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي وزاد غير أبي ذر وهو الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة
قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم ابن حازم الأزدي الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة)
ابن دحامة (وأبي التياح) بفتح القوقبة والتخبة المشددة وبعثت ألفاء مهملة يزيد من الزيادة الضميمة
بالضاد المججمة المفتوحة وضم الموحدة بعد هامه مهملة مكسورة كلاهما (عن أنس) رضي الله عنه (عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت والساعة) أي معها ولا يذعن أنا والساعة (كهاتين) وفي مسلم من
طريق خالد بن الحارث عن شعبة هكذا وقرن شعبة المسجدة والوسطى واسلم أيضا عن طريق غندر عن شعبة عن
قتادة قال شعبة وسمعت قتادة يقول في قصصه كفضل أحدهما على الأخرى فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله
قتادة أي من قبل نفسه قال القاضي البيضاوي معنى الحديث أن نسبة تقدم بعثته صلى الله عليه وسلم على
قيام الساعة كنسبة فضل إحدى الأصبعين على الأخرى وقال الثوري بشئ ويحتمل وجه آخر وهو أن يكون
المراد منه ارتباط دعونه بالساعة لا تفرق أحدهما عن الأخرى كما أن السبابة لا تفرق عن الوسطى وقال
الطبري قوله كفضل أحدهما بدل من قوله كهاتين وموضع له وهو يؤيد الوجه الأول والرفع على العطف
والمعنى بعثت أنا والساعة بعثت ففاضلا مثل فضل أحدهما على الأخرى ومعنى النصب لا يستقيم على هذا
انتهى * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفتن * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذعن أنا (بجي بن يوسف)
أبو بكر الرازي قال (أخبرنا) ولا يذعن أنا (أبو بكر) هو ابن عباس بالتخمة المشددة آخره شين مخجمة (عن
أبي حمزة) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة بن عثمان بن عامر (عن أبي صالح) ذكره ابن الزيات (عن أبي هريرة)
رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت أنا والساعة) بالرفع في البيهقي (كهاتين يعني
اصبعين) وعند الطبري عن هناد بن السري عن أبي بكر بن عباس وأشياء بالسبابة والوسطى بدل قوله يعني
اصبعين (تابعه) أي تابع أبا بكر (أما بكر) بن يوسف بن أبي اسحاق السبيعي (عن أبي حمزة) يعني سندنا
وقد وصلها الاسماعيلي قال الكرمانى قيل هو إشارة الى قرب المجاورة وقيل الى تقارب ما بينهما طولا وفضل
الوسطى على السبابة لأنها أطول منها بشئ يسير فالوجه الأول بالنظر الى العرض والثاني بالنظر الى الطول وقيل

قوله بالضاد المججمة المفتوحة
الخ صوابه كافي التريب والاب
بضم المعجمة وفتح الموحدة

انتهى ليس بينه وبين الساعة نبي غيره مع التقريب لحينها انتهى والذي يتجه القول بأنه إشارة إلى قرب ما بينهما
 ولو كان المراد قرب المجاورة لقامت الساعة لاتصال إحدى الأصبعين بالآخرى وقال السفاقي قيل قوله كما
 بين السبابة والوسطى أى في الطول وقال في المفهم على رواية نصب والساعة يكون التشبيه وقع بالانضمام
 وعلى الرفع بالتفاوت وفي تذكرة القرطبي المعنى تقريب أمر الساعة قال ولا منافاة بينه وبين قوله في الحديث
 الآخر ما المسؤول عنها بأعلم من السائل فإن المراد بجديد الباب أنه ليس بينه وبينها شيء كما ليس بين السبابة
 والوسطى أصبح أخرى ولا يلزم منه علم وقتها بعينه نعم سبأه يفيد قربها وأن أشراطها متتابعة وقال الضحاك
 أول أشراطها بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وقد قيل إن نسبة ما بين الأصبعين كنسبة ما بقي من الدنيا إلى ما مضى
 وإن جملتها سبعة آلاف سنة كما قال ابن جرير في مقدمة تاريخه عن ابن عباس من طريق يحيى بن يعقوب عن
 حماد بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير عنه الدنيا جمعة من جمع الأثر سبعة آلاف سنة بالوحدة بعد هاتين
 موهلة وقد مضى ستة آلاف ومائة سنة ويحيى هو القاص الانصاري قال البخاري منكر الحديث وشيخه هو
 فقيه الكوفة وفيه مقال وفي حديث أبي داود والله لا يهجز هذه الأمة من نصف يوم ورواه ثقات ~~الحسن~~
 ربح البخاري وقفه وعند أبي داود أيضا مر فوعا لا رجوع أن لا يهجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم وفسره
 بمائة سنة فيؤخذ من ذلك أن الذي بقي نصف سبع وهو قريب مما بين السبابة والوسطى في الطول لكن
 الحديث وإن كان برواه موثقين إلا أن فيه انقطاعا وقد ظهر عدم صحة ذلك على ما لا يخفى لوقوع خلافه
 وبخاوذة هذا المقدار ولو كان ذلك ثابتا لم يقع خلافه وقال ابن العربي قيل الوسطى تزيد على السبابة نصف
 سبعها وكذلك الباقي من الدنيا من البعثة إلى قيام الساعة وهذا بعيد ولا يعلم مقدار الدنيا فكيف يحصل لنا
 سبع أمد مجهول وفي الصحيحين من حديث ابن عمر مر فوعا أجلكم في أجل من كان قبلكم من صلاة العصر إلى
 مغرب الشمس وعند أحمد بسند حسن من طريق مجاهد عن ابن عمر كما عند النبي صلى الله عليه وسلم والشمس
 على قبة تعان مرتفعة بعد العصر فقال ما أعماركم في أعمار من مضى إلا كما بقي من هذا النهار فيما مضى منه قال في
 الفتح وحديث ابن عمر صحيح متفق عليه فالصواب الاعتقاد عليه وله مجملان أحدهما أن المراد بالتشبيه التقريب
 ولا يراد حقيقة المقدار فيه والثاني أن يحمل على ظاهره فيكون فيه دلالة على أن مدة هذه الأمة قدر خمس
 النهار تقريبا وقال صاحب الكشف أن الذي دلت عليه الآثار أن مدة هذه الأمة تزيد على ألف سنة ولا تبلغ
 الزيادة عليها خمسمائة سنة وذلك أنه ورد من طرق أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وأن النبي صلى الله عليه وسلم
 بعث في آخر الألف السادسة وورد أن الدجال يخرج على رأس مائة ويزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث
 في الأرض أربعين سنة وإن الناس يمكثون بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة وإن بين النفتين
 أربعين سنة فهذه المائتان لا يتمنوا والباقي الآن من الألف مائة سنة وستين والآن لم تطلع الشمس
 من مغربها ولا خرج الدجال الذي خرج قبل طلوع الشمس بمدة سنين ولا ظهر المهدي الذي ظهره قبل
 الدجال بسبع سنين ولا وقعت الأشراط التي قبل ظهور المهدي ولا بقي يمكن خروج الدجال عن قرب لأنه إما
 يخرج عند رأس مائة وقبله مقدمات تكون في سنين كثيرة فأقل ما يكون أن يجوز خروجه على رأس الألف
 أن لم يتأخر إلى مائة بعدها وإن اتفق خروجه على رأس الألف مكث الدنيا بعده أكثر من نحو مائتي سنة المائتين
 المشار إليهما والباقي ما بين خروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها ولا ندري كم هو وإن تأخر الدجال عن
 رأس الألف إلى حائنه أخرى كانت المدة أكثر ولا يمكن أن تكون المدة ألفا وخمسمائة أصلا واستدل بأحاديث
 ضعيفة على عادته قال أنه اعتمد عليها في أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث في
 آخر الألف السادسة منها حديث الضحاك بن زمل الجهني قال رأيت رؤيا فقصتها على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الحديث وفيه فإذا أتاك بارسول الله على منبر فيه سبع درجات وأنت في أعلاها درجة فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أما المتبر الذي رأيت فيه سبع درجات وأنت في أعلاها درجة فالدنيا سبعة آلاف وأنا في
 آخرها ألفا رواه البيهقي في دلائله فقوله وأنا في آخرها ألفا أي معظم المدة في الألف السابعة ليطلق أن بعثته
 صلى الله عليه وسلم في أواخر الألف السادسة ولو كان بعث أول الألف السابعة كانت الأشراط الكبرى
 كالدجال وجدت قبل اليوم بأكثر من مائة سنة لتقوم الساعة عند غمام الألف ولم يوجد شيء من ذلك فدل على
 أن الباقي من الألف السابعة أكثر من ثلثمائة انتهى قلت قال الحافظ ابن حجر أن سند هذا الحديث ضعيف

جذا وأخرجه ابن السكن في العصابة وقال استناده مجهول وليس ابن زمل بعرف في العصابة وابن قتيبة في
 غريب الحديث وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن الأثير الفاظه مصنوعة وقد أخبر معمر في
 الجامع عن ابن أبي نجيج عن مجاهد قال معمر وبلغني عن عكرمة في قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف
 سنة قال الدنيا من أولها إلى آخرها يوم كان مقداره خمسين ألف سنة لا يدري كم مضى ولا كم بقي إلا الله تعالى
 تنبيه * وأما ما اشهر على السنة من أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يمكث في قبره ألف سنة فباطل لأصله
 كما صرح به الشيخ عبد العزيز الدبري في الدرر الملتقطة في المسائل المختلطة لكنه قال انه مما نقل عن علماء
 أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب الاحبار انتهى ولا يصح ذلك بل كل ما ورد فيه تحديد اما أن يكون
 لأصل له أو لا يثبت وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في البداية بعد أن ذكر حديث أن لا ان مثل آجالكم في آجال
 الام قبلكم كما بين صلاة العصر إلى مغرب الشمس هذا يدل على أن ما بقي بالنسبة إلى ما مضى كالشيء اليسير لكن
 لا يعلم مقدار ما مضى إلا الله عز وجل ولم يجز فيه تحديد يصح سنده عن المعصوم حتى يصار إليه ويعلم نسبة
 ما بقي بالنسبة إليه ولكنه قليل جدا بالنسبة إلى الماضي ونعين وقت الساعة لم يأت به حديث صحيح بل الآيات
 والاحاديث دالة على أن علم ذلك مما استأثر الله به دون احد من خلقه وقد قال تعالى قل انما علمها عند ربّي لا يجلبها
 لوقتها الا هو وقال صلى الله عليه وسلم ما المسؤول عنها بأعلم من السائل فالخوض في ذلك لا يجدي نفعاً ولا يأتى
 بباطل والله الموفق * هذا (باب) بالتسوين بلا ترجحة فهو كالفصل من الباب السابق ولا يذعن الكشيمى في
 باب طلوع الشمس من مغربها * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة
 قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان المدني (عن عبد الرحمن) بن هرم قال (عن ابي هريرة رضى الله
 عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها) قال في الكواكب فان
 قلت أهل الهيئة ينوون أن الفلكيات بسيطة لا تختلف مقتضياتها ولا يتطرق إليها خلاف ما هي عليه قلت
 قواعدهم منقوضة ومقتضياتهم متنوعة وان سلمنا صحتها فلا امتناع في انطراق منطقة البروج على معدل النهار
 بحيث يصير المشرق مغرباً والمغرب مشرقاً اهـ (فاذا طلعت فراها الناس آمنوا الجعون فذلك) باللام ولا يذعن
 عن الكشيمى في ذلك (حين لا يقع نفسا إيمانها) كالمختصر اذا صار الامر عياناً والايمان برهاناً (لم تكن آمنت
 من قبل) صفة نفساً (أو كسبت في إيمانها خيراً) عطف على آمنت والمعنى لا يقع الايمان حينئذ نفساً غير مقدمة
 إيمانها ومقدمة إيمانها غير كاسبة في إيمانها خيراً وسقط لا يذعن قوله لم تكن آمنت الخ وقال بعد قوله إيمانها
 الآية وفي صحيح مسلم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة مرفوعة ثلاث اذا خرجن لم يقع نفساً إيمانها لم تكن
 آمنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والرجال والداية قال في الفتح والذي يترجى من مجموع الاخبار أن
 خروج الدجال أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير الأحوال العامة في معظم الارض وينتهى ذلك بعوث عيسى
 عليه السلام وأن طلوع الشمس من مغربها هو أول الآيات العظام المؤذنة بتغيير أحوال العالم العلوى
 وينتهى ذلك بقيام الساعة وفي مسلم من طريق أبي زرعة عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رفعه أول الآيات
 طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى فأيم ما خرجت قبل الاخرى فالأخرى منها قريب
 وقال الحاكم أبو عبد الله الذي يظهر أن طلوع الشمس يسبق خروج الدابة ثم تخرج الدابة في ذلك اليوم والذي
 يقرب منه قال الحافظ ابن حجر والحكمة في ذلك أن عند طلوع الشمس من مغربها يغلط باب التوبة فتخرج
 الدابة تميز المؤمن من الكافر تكمل لامة قصود من اغلاق باب التوبة وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار
 تحشر الناس كما سبق في حديث أنس في بدء الخلق في مسائل عبد الله بن سلام وفي حديث عائشة المروى عند
 عبد بن حميد والطبراني بسند صحيح من طريق عامر الشعبي عنها اذا خرجت أول الآيات طرحت الاقلام
 وطويت الصحف وخلفت الحفظة وشهدت الاجسام على الاعمال وهذا وان كان موقوفاً فحكمه الرفع
 (ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان نوبيهما بينهما) بياض تختمية بعدد الموحدة في الفرع وباسقاطها في
 اليونانية وهو الظاهر والواو في قد للعال (فلا تبايعانه ولا بطوبانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل
 بلبن اقمنه) بكسر اللام وسكون القاف بعدها مهملات ذات الدال من النون (فلا يطعمه ولتقوم
 الساعة وهو يلبط حوضه) بفتح المثناة التحتية في الفرع كاصلة مضمة عليه وفي الفتح بينهما يقال لا ط حوضه
 اذا مدره أى جمع بجارة فصرها كالمحوض ثم سد ما بينهما من الفرج بالمدرو فصره لينهس الماء (فلا يبق)

فيه ولتقوم الساعة وقد رفع الكتف ولا يذروا وقد رفع أحدكم أكتفه بضم الهمزة لقمته (الى فيه فلا يطعمها) بفتح أوله وثالثه والمراد أن قيام الساعة يكون بغتة * وهذا الحديث مختصر من حديث يأتي أن شاء الله تعالى أو آخر كتاب التتبع بعون الله وقوته * هذا (باب) بالنسبة بن يذ كفيه قوله صلى الله عليه وسلم (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) * وبه قال (حدثنا حجاج) بفتح الحاء المهملة والجيم المشددة وبعد الألف جسيم أخرى ابن المنهال قال (حدثنا همام) بفتح الهاء والميم المشددة ابن يحيى قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس) هو ابن مالك الصحابي رضي الله عنه (عن عبادة بن الصامت) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) قال الخطابي بحجة اللقاء ينشأ العبد الآخرة على الدنيا ولا يجب طول القيام فيها لكن يستعد للارتحال عنها واللقاء على وجوه منها الرؤية ومنها البعث كقوله تعالى قد خسر الذين كذبوا بقاء الله أي بالبعث ومنها الموت كقوله من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت انتهى وقال ابن الأثير المراد باللقاء المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض به الموت لأن كلا يكرهه فنزل الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن آثرها وركن اليها كره لقاء الله ومحبة الله لقاء عبده ارادة الخير له وانعامه عليه وقال في الكواكب فان قلت الشرط ليس سببا للجزاء بل الامر بالعكس قلت مثله يقول بالاخبار أي من أحب لقاء الله أخبره الله بأن الله أحب لقاءه وكذلك الكراهة وقال في التتبع وفي قوله أحب لقاء الله العدول عن الضمير الى الظاهر تفخيما وتعظيما ودفع التوهم عود الضمير على الموصول ثلاثا يتجدد في الصورة المبسدة أو الخبر فقيه اصلاح اللفظ لتصح المعنى وايضا فعود الضمير على المضاف اليه قليل وقال ابن الصانع في شرح المشارق يحتمل أن يكون لقاء الله مضافا للمفعول فأقامه مقام الفاعل ولقاءه مامضاف للمفعول والفاعل الضمير أو للموصوف لان الجواب اذا كان شرطاً فالاولى أن يكون فيه ضمير نعم هو موجود هنا ولكن تقديره (قالت عائشة أو بعض أزواجه) صلى الله عليه وسلم ورضي عمن بأولئك وجرم سعد بن هشام في روايته عن عائشة بأنها هي التي قالت ذلك ولم يتردد (اننا لذكره الموت) ظاهره أن المراد ببقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لان لقاء الله غير الموت يدل عليه قوله في الرواية الاخرى والموت دون لقاء الله لكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله عبر عنه بلقاء الله لانه لا يصل اليه الا بالموت قال حسان بن الاسود الموت جسر يوصل الحبيب الى حبيبته (قال) عليه الصلاة والسلام (ليس ذاك) بغير لام مع كسر الكاف ولا يذرك (ولكن المؤمن) يتشدد بكون لكن ولا يذروا لكن المؤمن بالتخفيف ورفع المؤمن (اذا حضره الموت بشر برضوان الله) عز وجل (وكرامته) بضم الواو المحوطة وكسر الشين المحجمة المشددة (فليس شيء أحب اليه مما أمامه) بفتح الهمزة أي مما يستقبله بعد الموت (فأحب لقاء الله) عز وجل (وأحب لقاء الله لقاءه) وفي حديث حميد عن انس المروي عند أحمد والنسائي والبخاري وابن المنذر (حدثني فلان بن فلان انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه ولكنه اذا حضر فأما ان كان من المقر بين فروح وريحان وجنة نعيم فاذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله لقاءه أحب رواه احمد بسند قوي واجام الصحابي لا يضر (وان الكافر اذا حضر بشر) بضم أولهما وكسر ثانيهما (بعذاب الله وعقوبته) فليس شيء أكره اليه مما أمامه) مما يستقبل (كره) بكسر الراء ولا يذرك (لقاء الله) عز وجل (وكره الله) عز وجل (لقاءه) وفي حديث عائشة عند عبد بن حميد مر فوعا اذا أراد الله بعبد خيرا قبض الله قبل موته بعام ملكا يستدنه ويوفقه حتى يقال مات بخير ما كان فاذا حضر ورأى نوابه اشتاقت نفسه فذلك حين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه واذا أراد الله بعبد شرا قبض الله قبل موته بعام شيطانا فاضله وقتنه حتى يقال مات بشرا ما كان عليه فاذا حضر ورأى ما أعد الله له من العذاب جزعت نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه * وحديث الباب أخرجه مسلم في الدعوات والترمذي في الزهد والبخاري والنسائي فيها (اختصره) أي الحديث (ابوداود) سليمان الطيالسي * مما أخرجه الترمذي موصولا عن مجاهد بن غيلان عنه (وعمر بن) بفتح العين ابن مرزوق * مما أخرجه الطبراني في الكبير موصولا عن أبي مسلم الكبي * ويوسف بن يعقوب القاضي كلاهما عن عمرو (عن شعبة) بن الحجاج حيث اقتصر على أصل الحديث ولم يقل فقالت عائشة الخ (وقال سعيد) بكسر العين ابن أبي غروبة ومما وصله مسلم (عن قتادة) بن دعامة (عن زرارة) بضم الزاي وتكرير

قوله وقال ابن الصانع الى
قوله ولكن تقدير اهذه
العبارة لا يخفى ما فيها من
الراككة وهي ساقطة من
أغلب النسخ اه

الراء بينهما ألف آخرها تأنيث ابن أبي اوفى العامري (عن سعد) بسكون العين ابن هشام الانصاري ابن عم
انسر بن مالك (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد
ابن العلامة) أبو كريب الهمداني الحافظ قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة (عن بريد) بضم الموحدة
وفتح الراء ابن عبد الله بن أبي بردة (عن) جده (ابى بردة) بضم الموحدة وسكون الراء الحارث أو عامر (عن)
جده (ابى موسى) عبد الله بن قيس الاشعري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من
أحب لقاء الله) عز وجل (أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) فيه أن محبة لقاء الله لا تدخل
في النهي عن قتل الموت لأنها ممكنة مع عدم عقبيه لأن النهي محمول على حال الحياة المستمرة أما عند الاحتضار
والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (يحيى بن بكير)
الحافظ ابو زكريا الخزومي مولا هم المصري نسبه لجده لشهرته به واسم ابيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن
سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم أنه قال (اخبرني) بالافراد
(سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير) بن العوام (في) جملة (رجال من أهل العلم) آخر وواذلك (ان عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم) رضى الله عنها وسقط قوله زوج النبي الخ لا يذرح أنها (قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر) بضم أوله مبيضا للمفعول
كيقبض أى يخبر بين الحياة والموت (فلما نزل به) الموت (ورأسه على فخذي) بكسر الخاء والذال المجتبيين
وجواب لما قوله (غشى) بضم الغين المجبة (عليه ساعة ثم افاق ذات شخص) بفتح الهززة والخاء المجبة أى رفع
(بصره الى السقف ثم قال اللهم) اختار أو أريد (الرفيق الاعلى) أى مرافقة الملائكة أو الانبياء والصدقيين
والشهداء والصالحين قالت عائشة (قلت اذا) يعنى حينئذ (لا يختارنا) بالنصب أى حين اختار مرافقة أهل
السماء لا يتبعى أن يختار مرافقتنا من أهل الارض وبالرفع (وعرفت أنه) أى الامر الذى حصل له هو (الحديث
الذى كان يحدثنا به) وهو صحيح انه لم يقبض نبي قط حتى يخبر (قالت) عائشة (فكانت تلك) الكلمة التى هى
قوله اللهم الرفيق الاعلى (آخر كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم قوله) بالرفع فى اليونينية وبالنصب
فى غيرها على الاختصاص أى اعنى قوله (اللهم الرفيق الاعلى) ومطابقة الحديث للترجمة من جهة اختيار
النبي صلى الله عليه وسلم للقاء الله بعد ان خبر بين الموت والحياة فاختر الموت فينبغى الاستئذان به فى ذلك
والحديث سبق فى الدعوات * (باب سكرات الموت) جمع سكرة وهى شدته الذاهبة بالعقل * وبه قال (حدثني)
بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن عبيد بن ميمون) التبان المدنى قال (حدثنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق
أحمد الاعلام (عن عمر بن سعيد) بضم العين فى الاولى وكسرها فى الثانية ابن أبي حسين المكي أنه (قال
اخبرني) بالافراد (ابن ابى مليكة) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى مليكة واسمه زهير (أن اباع مرو) بفتح العين
(ذكوان) بفتح الذال المجبة (مولى عائشة احبره ان عائشة رضى الله عنها كانت تقول ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يبيديه) فى مرض موته (ركوة) بفتح الراء اناه صغير من جلد متخذ للشرب (او علبة) بضم العين
المهملة وسكون اللام بعدها موحدة قدح من خشب ضخم يحلب فيه قاله ابن فارس فى الجمل (فها ما يشك)
بلفظ المضارع ولا يذرح بلقط الماضي (عمر) بن سعيد المذكور هل قال ركوة أو علبة (فجعل) صلى الله عليه
وسلم (يدخل يديه فى الماء فيمسح بهما) بالتنبيه فهما للعمى والمستقلى يده فيمسح بهما (وجهه ويقول لا اله
الا الله ان للموت سكرات) نصب بالكسرة أى شائد وكان ذلك تكملا لفضائله ورفعة لدرجته (ثم نصب)
عليه الصلاة والسلام (يده) بالافراد (فجعل يقول فى الرفيق) أى أدخلنى فى جملة الرفيق (الاعلى) أى اخترت
الموت (حتى قبض ومالت يده) وقد وصف الله تعالى شدة الموت فى أربع آيات وجاءت سكرات الموت بالحق
ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت واذا بلغت الحلقوم وكلا اذا بلغت التراقي وفى حديث جابر بن عبد الله
عند ابن أبي شيبة فى سننه مرفوعا ان طائفة من بنى اسرائيل انوا مقبرة من مقابرهم فقتلوا ووصلنا ركعتين
وسألنا الله تعالى يخرج لنا بعض الاموات يخبرنا عن الموت قال ففعلوا فبينما هم كذلك اذ أطلع لهم رجل رأسه
من قبره اسود اللون خلاشي بين عينيه من أثر السجود فقال يا هؤلاء ما أردتم الى اقدمت منذ مائة سنة فما
سكنت عنى مرارة الموت الى الآن وفى الحلية عن مكحول عن واثلة مرفوعا والذى نفسى بيده معاينة ملك
الموت اشد من ألف ضربة بالسيف الحديث فالموت هو الخطب الاقطع والامر الاشنع والكأس التى طعمها

أكره وأبشع * وحديث الباب مختصر من حديث مرفى المغازى وزاد أبو أذر والوقت عن المستقلى قال أبو عبد الله أى المغازى العلبة متخذة من الخشب والركوة من الادم وقال اللغوى أبو هلال الحسن بن عبد الله ابن مهمل فى كتابه التلخيص مما وجدته فى التذكرة والعلبة قدح الاعراب مثل العس يتخذ من جنب جلد البعير والجمع علاب وقيل أسفله جلد وأعله خشب مدور * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يذرح ثنا (صدقة) ابن الفضل المروزى قال (اخبرنا عبدة) بفتح المهملة وسكون الواو الموحدة ابن سليمان (عن هشام عن ابيه) عروة ابن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت كان رجال من الاعراب) لم أعرف اسماءهم (جفأة) بالجيم والتصب فى اليونينية خبر كان ولا يذرح فاة بالحاء المهملة والرفع اعدم اعتنائهم بالملابس وقال فى الفتح بالجيم لاكثر لان سكان البوادرى يغلب عليهم خشونة العيش فتجفوا خلقهم غالباً (يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه متى الساعة) تقوم (فكان) عليه الصلاة والسلام (ينظر الى اصغرهم) احدتهم سنا كما فى مسلم بعناه وفى مسلم أيضاً من حديث أنس وعنده غلام من الانصار يقال له محمد وفى أخرى له وعنده غلام من ازدشنوة وفى أخرى له غلام للمغيرة بن شعبة وكان من أقرانى قال فى الفتح ولا تغاير فى ذلك وطريق الجمع انه كان من ازدشنوة وكان حليفاً للانصار وكان يخدم المغيرة وقوله وكان من أقرانى فى رواية له من أثر ابنى يريدى السن وكان سن أنس حينئذ نحو سبع عشرة سنة (فيقول) عليه الصلاة والسلام (ان بعش هذا) الاحداث سنا (لا يدركه الهرم) يجزم يدركه جواب الشرط (حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام) هو ابن عروة راوى الحديث بالسند السابق اليه (يعنى) بقوله ساعتكم (موتهم) لان ساعة كل انسان موته فهى الساعة الصغرى لا الكبرى التى هى بعث الناس للمعاسبة ولا الوسطى التى هى موت أهل القرن الواحد وقال الداودى مما نقل فى الفتح هذا الجواب من معارض الكلام لانه لو قال لهم لا أدري ابتداء مع ما هم فيه من الجفاء وقيل تمكن الايمان فى قلوبهم لارتابوا فعدل الى اعلامهم بالوقت الذى ينترضون فيه ولو كان الايمان تمكن فى قلوبهم لافصح لهم بالمراد وقال فى الكواكب هذا الجواب من باب اسلوب الحكيم أى دعوا السؤال عن وقت القامة الكبرى فانه لا يعلمها الا الله وأسألوا عن الوقت الذى يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم لان معرفتكم به تيسر لكم على ملازمة العمل الصالح قبل فوته لان أحدكم لا يدري من الذى يسبق الآخر * والحديث من افراده ومطابقته للترجمة غير ظاهرة ثم قيل يحتمل أن تكون من قوله موتهم لان كل موت فيه سكرة * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي اويس قال (حدثنى) بالافراد (مالك) امام الامثلة (عن محمد بن عمرو ابن حنبل) بفتح العين وحطلة بجاءين مهملتين مقفوتين ولا ميم أولاهـ ما سكتة (عن معبد بن كعب بن مالك) بفتح ميم معبد وسكون عينه بعدها موحدة الانصارى (عن ابى قتادة) الحارث (بن ربيع) بكسر الراء وسكون الواو الموحدة بعدها عين مهملة مكسورة (الانصارى) انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه بجنازة بضم ميم مرونشديد راثها (فقال مستريح ومستراح منه) قال فى النهاية يقال أراح الرجل واستراح اذا رجعت اليه نفسه بعد الاعياء انتهى والواو فى قوله ومستراح بمعنى أوفهى تنويعية أى لا يخلو ابن آدم عن هذين المعنيين فلا يختص بصاحب الجنازة (قالوا يا رسول الله ما المستريح والمستراح منه) وفى رواية الدارقطنى إعادة ما (قال) صلى الله عليه وسلم (العبد المؤمن) التقي خاصة أو كل مؤمن (يستريح من نصب الدنيا) نعبها ومشتتها (وأذاها) ذاهبا (الى رحمة الله) عز وجل قال مسروق ما غبط شيئا كؤمن فى ليله آمن من عذاب الله واستراح من الدنيا وعطف الاذى من عطف العام على الخاص (والعبد الفاجر) الكافر أو العاصى (يستريح منه العباد) لما يأتى به من المنكر لانهم انكروا عليه آذاهم وان تركوه انكروا ولما يقع لهم من ظلمه (والبلاد) بما يأتى به من المعاصى فانه يحصل به الجذب فيقتضى هلاك الحرث والنسل أو لما يقع له من غضبها ومنعها من حقها (والشجر) انقلعه اياها غضباً أو غضب غيرها وفى شرح المشكاة وأما استراحة البلاد والشجار فان الله تعالى يفقده يرسل السماء عليكم مدراراً ويحيى به الارض والشجر والدواب بعد ما حبس بشؤم ذنوبه الامطار لكن اسناد الراحة اليها مجاز اذا الراحة انما هى لما لكها (والدواب) لاستعمالها فوق طاقتها ونقصيرها فى علفها وستيها * والحديث أخرجه مسلم والنسائى فى الجنازة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبد ربه بن سعيد) الانصارى

(عن محمد بن عمرو بن حنبل) أنه قال (حدثني) بالافراد (ابن كعب) هو معبد بن كعب بن مالك (عن أبي قتادة) الحارث بن ربعي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال) لما رآه عليه بجنائزه (مستريح ومستراح منه المؤمن يستريح) أي من نصب الدنيا كما مر وقد أوردته مختصرا لم يذكر السؤال والجواب فان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث وسابقه لترجمة أجيب بأن الميت لا يعدو أحد القسمين اما مستريح أو مستراح منه وكل منهما يجوز أن يشدد عليه عند الموت وأن يخفف والاقول هو الذي يحصل له سكرات الموت ولا يتعلق ذلك بتقواه ولا بخوره بل ان كان متقبلا ازدا نوابا والافيكفر عنه بقدر ذلك ثم يستريح من اذى الدنيا الذي هو خاتمته (تنبه) وقع هنا في رواية أبي ذر عن شيوخه الثلاثة الجوى والمسملي والكشميني يحيى وهو ابن سعيد عن عبد ربه بن سعيد وفي مسلم عن يحيى بن عبد الله بن سعيد بن أبي هند قال الغساني عبد ربه بن سعيد وهم والصواب المحفوظ عبد الله وكذا رواه ابن السكن عن القريبي فقال في روايته عبد الله بن سعيد هو ابن أبي هند والحديث محفوظ لا لعبد ربه قاله في الفتح وقال ان التصريح بابن أبي هند لم يقع في شيء من نسخ البخاري والله الموفق * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سليمان) بن عيسى قال (حدثنا عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) بفتح عين عمرو وحاء حزم المهمله وسكون الزاي انه (سمع انس بن مالك) رضى الله عنه (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت) بسكون الفوقية وفتح الموحدة ولا يذري تبع بتشديد الفوقية وكسر الموحدة وله عن الكشميني المؤمن وعن المسملي المرء يدل قوله الميت وهذه هي المشهورة (ثلاثة يرجع اثنان) منها (ويبقى معه واحد يتبعه اهله) حقيقة (وماله) كرقبه (وعمله) غالباً قرب ميت لا يتبعه أهل ولا مال (فيرجع اهله وماله) اذا انقضى أمر الحزن عليه سواء اقاموا بعد الدفن ام لا (ويبقى عمله) فيدخل معه القبر وفي حديث البراء بن عازب عند أحمد ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح فيقول ابشر بالذي يسر لذي قبول من أنت فيقول انا عملك الصالح وقال في حق الكافر ويأتيه رجل قبيح الوجه فيقول انا عملك الخبيث الحديث * قيل ومطابقة الحديث لترجمة في قوله يتبع الميت لان كل ميت يقاسى سكرته الموت كما سبق والحديث أخرجه مسلم والترمذي في الزهد والنسائي في الرقائق والجنائز * وبه قال (حدثنا ابو السيمان) محمد بن الفضل السديسي يقال له عارم قال (حدثنا حماد بن زيد عن ايوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا مات احدكم عرس عليه (بضم العين وكسر الراء مقعده) ولا يذري ذر عن الجوى والمسملي على مقعده من باب القلب نحو عرض الناقة على الخوض والاولى هي الاصل وهذا العرض يقع على الروح حقيقة وعلى ما يتصل به من البدن الاتصال الذي يمكن به ادراك التسليم أو التعذيب (غدة) بضم الغين المجبة قول النهار (وعشياً) آخره بالنسبة الى أهل الدنيا ولا يذري ذر وعشية (اما النار واما الجنة) بكسر الهمزة فهما (فيقال) له (هذا مقعدك حتى تبع) زاد الكشميني اليه وحينئذ فيزداد المؤمن غبطة وسرورا والكافر حسرة وثورا اسأل الله العفو والعافية * والحديث من افراد * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذري ذر حدثني (علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهمله الجوهرى البغدادي قال (اخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن الاعشى) سليمان بن مهران الكوفي (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الاموات فانهم قد أفضوا (الى) جزاء (مآقدهم) من أعمالهم من الخير والشر * ومناسبة الحديث هنا لكونه في أمر الاموات الذين ذاقوا سكرات الموت ومضى في آخر الجنائز في باب ما ينهى عن سب الاموات * (باب نفي الصور) بضم الصاد المهمله وسكون الواو وليس هو جمع صورة كما زعم بعضهم أي ينفخ في الصور الموتى والتنزيل يدل عليه قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى ولم يقل فيها فلم أنه ليس جمع صورة (قال مجاهد) هو ابن جبر المفسر فيما وصله القريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه (الصور) من قوله تعالى ونفخ في الصور هو (كهيئة البوق) الذي يرميه وقال مجاهد أيضا (زجرة) أي من قوله فانما هي زجرة واحدة أي (صيحة) وهي عبارة عن نفخ الصور النفخة الثانية كما عبر بها عن النفخة الاولى في قوله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم الآية (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة (الناقور) من قوله تعالى فاذا انقروا في الناقور هو (الصور) أي نفخ فيه والناقور فاعول من النقر بمعنى التصويت وأصله القراع الذي هو سبب الصوت

الصوت وقال ابن عباس أيضا مما وصله ابن أبي حاتم والطبري في قوله تعالى في سورة النازعات يوم ترجف
(الرافعة) هي (النفخة الاولى) لموت المخلوق (والرافعة) هي (النفخة الثانية) للصعق والبعث وقال في شرح
المسكاة الرافعة الواقعة التي ترجف عندها الارض والجبال وهي النفخة الاولى وصفت بما يحدث بمجدوثها
والرافعة الواقعة التي تردف الاولى وهي النفخة الثانية واختار ابن العربي انها ثلاث * نفخة الفزع لقوله تعالى
ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الاية * ونفخة الصعق والبعث لقوله تعالى ونفخ
في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون واستدل
لابن العربي بما في حديث الصور الطويل من قوله ثم ينفخ في الصور ثلاث نفخات نفخة الفزع فيفزع أهل السماء
والارض بحيث تذهل كل مرضعة عما أرضعت ثم نفخة الصعق ثم نفخة القيام لرب العالمين أخرجه الطبري
لكن سنده ضعيف ومضطرب وصحح القرطبي انهما نفختان فقط فالاوليان عائدتان الى واحدة فزعوا الى أن
صعقوا وفي مسلم عن عبد الله بن عمرو ثم ينفخ في الصور فلا يسمع أحدا الا اصفي ليثا ورفع ليثا ثم يرسل الله مطرا
كانه الطل ثبت منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ففيه التصريح بانهم ما نفختان فقط *
وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (عبد العزيز بن عبد الله) العامري الاويبي الفقيه قال (حدثني)
بالافراد (ابراهيم بن سعد) بهكون العين الزهري العوفي أبو اسحق المدني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
الزهري (عن ابي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وعبد الرحمن) بن هرم (عن الاعرج) انهم ما حدثنا ان ابا هريرة
رضي الله عنه (قال استب رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمد اعلی
العالمين) الملائكة والانس والجن (فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين) قال أبو هريرة (فغضب
المسلم عند ذلك) القول المستلزم لتفضيل موسى على نبينا صلى الله عليه وسلم (فلطم وجه اليهودي فذهب
اليهودي الى رسول الله) ولابي ذر الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بما كان من أمره وأمر المسلم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تخبروني أي لا تفضلوني (على موسى) قاله تواضعا واردا على ما يخبر بين الانبياء من
قبل نفسه فان ذلك يؤدى الى العvisية المفضية الى الافراط والتفريط فيطرون الفاضل فوق حقه ويخسون
المنفصول حقه فيتعون في مهواة الغي والمعنى لا تخبروني بحيث يؤدى الى الخصومة أو لا تفضلوني عليه في العمل
فاعله أكثر علامني والثواب بفضل الله لا بالعمل (فان الناس يصعقون) بفتح العين يغشى عليهم (يوم القيامة)
من نفخة البعث (فاكون أول) وللكشميهي في أول (من ينفق) من الصعق (فاذا موسى) عليه الصلاة والسلام
(باطش) بكسر الطاء (بجانب العرش فلا درى) كان موسى فيمن صعق (بكسر العين) (فافاق قبلي) بالتحية بعد
اللام ولابي ذر عن الجوى والمستقلى قبل لعله قال ذلك قبل أن يعلم انه أول من تنشق عنه الارض (او كان ممن
استثنى الله) عز وجل الانبياء أو موسى أو الشهداء أو الموقى كلهم لانهم لا احساس لهم فلا يصعقون أو جبريل
وميكائيل واسرافيل وملك الموت أو الاربعة وحلة العرش والملائكة كلهم قال ابن حزم في الملل لانهم ادواح
لا ارواح فيها فلا يموتون أصلا أو الولدان الذين في الجنة والخور العين أو خزان الجنة والنار وما فيها من الحيات
والعقارب وقال البيهقي استضعف أهل النظر أكثر هذه الاقوال لان الاستثناء وقع من سكان السموات
والارض وهو لا ليسوا من سكانها لان العرش فوق السموات فحملته ليسوا من سكانها وجبريل وميكائيل
من المافين حول العرش ولان الجنة فوق السموات والجنة والنار عالمان بانفرادهما خلقا للبقاء والحديث
سبق في باب ما يذكر في الاشخاص * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي
حزرة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة) رضي الله
عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من قام فاذا موسى أخذ
بالعرش فما أدري اكان فيمن صعق) وتماه أم لا كما أورده الاسماعيلي ولا يلزم من فضل موسى من هذه الجهة
أفضليته مطلقا (رواه) أي أصل الحديث المذكور (ابو سعيد الخدري) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما
سبق موصولا في كتاب الاشخاص * هذا (باب) باتسوين (يقبض الله) عز وجل (الارض) زاد أبو ذر يوم
القيامة (رواه) أي قوله يقبض الله الارض (نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
نما وصله في التوحيد وهو ثابت هنا في رواية المستقلى كما في الفرع كما أصله وقال في الفتح هذا الحديث سقط

هنا في رواية بعض شيوخ أبي ذر به قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (حدثني) بالافراد (سعيد بن المسيب) بن حزن الامام أبو محمد الخزومي أحد الاعلام وسيد التابعين (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يقبض الله الارض) يوم القيامة أى يضم بعضها الى بعض ويمدها (ويطوى السماء) أى يذهبها ويضمها (بيمينه) بقدرته قال البيضاوى عبر بذلك عن افناء الله تعالى هذه المقلة والمظلة ورفعها من بين واخراجهم من أن يكونوا مأوى ومنزلاً لبني آدم بقدرته الباهرة التي تروى عليها الافعال العظام التي تتضال دونها القوى والقدر وتتحير فيها الافهام والفكر على طريقة التمثيل والتخييل (ثم يقول) جل وعلا (أنا الملك) بكسر اللام أى ذوالملك على الإطلاق (أين ملوك الارض) العبد اذا وصف بالملك فوصف الملك في حقه مجاز والله تعالى مالك الملك فالملك ملوك المال كذا لا ملك ولا مال الا هو وكل ملك في الدنيا ملكه عارية منه تعالى مستعارة مردود اليه واليه الاشارة بقوله في الحشر لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ومن ثم سمي نفسه مالك يوم الدين لان العارية من الملك والملك عادت ووردت الى مالكها ومعبرها وقوله تعالى أين ملوك الارض هو عند انقطاع زمن الدنيا وبعده يكون البعث والحديث أخرجه المواقف أيضاً في التوحيد ومسلم في التوبة والتساي في البعث والتفسير وابن خزيمة في السنة به قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير يضم الموحدة وفتح الكاف الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد أبو الحرث الامام مولى بني فهم وهو من نظراء مالك قيل كان مغلة في العام ثمانين ألف دينار فاجتبت عليه زكاة (عن خالد) هو ابن يزيد من الزيادة المجعى يضم الجيم وفتح الميم وكسر الحاء المهملة (عن سعيد بن ابي هلال) الليثي مولاهم أبي العلاء المدني (عن زيد بن اسلم) الفقيه العمري (عن عطاء بن يسار) بالتحسية والمهملة المخففة الهلائي القاص مولى ميمونة (عن ابي سعيد الخدري) رضى الله عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الارض) أى أرض الدنيا (يوم القيامة خبزة واحدة) يضم الحاء المعجمة وسكون الموحدة وفتح الزاي بعدها هاء تأنيث وهي الطامة يضم الطاء المهملة وسكون اللام التي توضع في الملة بفتح الميم واللام المشددة الحفرة بعد ايقاد النار فيها قال النوروى ومعنى الحديث ان الله تعالى يجعل الارض كالطامة والرغيف العظيم انتهى وحله بعضهم على ضرب المثل فشيهاً بذلك في الاستدارة والبياض والاولى حله على الحقيقة مهماً ممكن وقدرة الله سالحة لذلك بل اعتقاد كونه حقيقة أبلغ وقد أخرج الطبري عن سعيد بن جبير قال تكون الارض خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه ومن طريق أبي معشر عن محمد بن كعب أو محمد بن قيس ونحوه للبيهقي بسند ضعيف عن عكرمة تبدل الارض مثل الخبزة يأكل منها أهل الاسلام حتى يفرغوا من الحساب ويستفاد منه أن المؤمنين لا يعاقبون بالجوع في طول زمان الموقف بل يقلب الله بقدرته طبع الارض حتى يأكلوا منها من تحت أقدامهم ماشاء الله من غير علاج ولا كائنة الى هذا القول ذهب ابن بزجان في كتاب الارشاد له كانقله عنه القرطبي في تذكره (يكفأها) بفتح التحتية ثم الفوقية والكاف والفاء المشددة به بعدها همزة أى يقلبها ويميلها (الجبار) تعالى (بيده) بقدرته من هاهنا الى هاهنا (كأيا يكفأ) بفتح التحتية وسكون الكاف يقلب (احدكم خبزته) من يدالي يد بعد أن يجعلها في الملة بعد ايقاد النار فيها حتى تستوى (في السفر) بفتح المهملة والفاء (نزلاً) يضم النون والزاي واسكانها مصدر في موضع الحال (لاهل الجنة) يأكلونها في الموقف قبل دخولها أو بعده (فأى رجل من اليهود) لم أعرف اسمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يذر عن الكشمي فأتاه رجل من اليهود (فقال بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم ألا) بالتحفيف (أخبرك) يضم الهمزة وكسر الموحدة (بنزل أهل الجنة يوم القيامة قال) صلى الله عليه وسلم (بلى) أخبرني (قال) اليهودي (تكون الارض خبزة واحدة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي صلى الله عليه وسلم اليه ثم ضحك حتى بدت) ظهرت (نواجذه) اذا عجب اخبر باليهودي عن كتابه ينظر ما أخبر به صلى الله عليه وسلم من جهة الوحي وقد كان يعجبه موافقة أهل الكتاب فيما ينزل عليه فكيف بموافقتهم فيما أنزل عليه والنواجد بالنون والجيم والذال المعجمة جمع ناجذ وهو آخر الاضراس وقد يطلق عليها كلها وعلى الانياب (ثم قال) اليهودي والكشمي فقال (ألا أخبرك) يا أبا القاسم ولمسلم أخبركم (بادامهم) بكسر الهمزة الذي يأكلون به الخبز (قال ادامهم) بفتح

الموحدة من غير همز (لام) بخفيف الميم والتونين مرفوعة (ونون) بلفظ حرف الهجاء التالي للميم منقوطة
 مرفوعة (قالوا) أى الصحابة (وما) تفسير (هذا قال) اليهودى باللام (تورونون) أى حوت كما حكى النوى
 اتفاق العلماء عليه قال وأما باللام ففي معناه أقوال والصحيح منها ما اختاره المحققون أنها اللفظة عبرانية معناها بها
 الثور كما فسر ها اليهودى ولو كانت عربية لعرفها الصحابة ولم يحتاجوا إلى سؤاله عنها (يا كل من زائدة
 كبدهما) القطعة المنفردة المتعلقة بكبد هما وهى أطيه (سبعون الفا) الذين يدخلون الجنة بغير حساب
 خصوصا يا طبيب التزل أولم يرد الحصر بل أراد العدد الكثير فإله القاضى عياض * والحديث أخرجه مسلم في
 التوبة * وبه قال (حدثنا سعيد بن ابى مریم) الحكم بن محمد الحافظ أبو محمد الجمعى مولا لهم قال (أخبرنا محمد
 ابن جعفر) أى ابن أبى كثير المدنى قال (حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة بن دينار (قال سمعت سهل بن سعد)
 يسكون الهاء والعين فهما الساعدي رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه يقول
 يحشر الناس) بضم التحتية من يحشر مبنيا للمفعول أى يحشر الله الناس (يوم القيامة على ارض بيضاء عمراء)
 بفتح العين المهملة وسكون الفاء بعد هاءاء فهزة ليس يياضها بالناسع أو تضرب إلى الحرة قليلا أو خالصة
 البياض أو شديدته والأول هو المعتمد (كفرصة) خبر (نق) سالم دقيقة من الغش والخال (قال سهل) هو ابن
 سعد المذكور بالسند السابق (أو غيره) بالشك قال في الفتح ولم أقف على اسم الغير (ليس فيها) أى في الأرض
 المذكورة (معلم) بفتح الميم واللام بينهما عين مهملة ساكنة علامة (لأحد) يستدل بها على الطريق وقال
 عياض ليس فيها علامة سكنى ولا أثر ولا شيء من العلامات التى يهتدى بها في الطرقات كالجلل والصخرة البارزة
 وفيه تعريض بأن أرض الدنيا ذهبت وانقطعت العلاقة منها وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والطبري في
 تفاسيرهم والبيهقي في الشعب من طريق عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى يوم تبدل الأرض
 غير الأرض الآية قال تبدل الأرض أرضا كانتا فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة ورجاله
 رجال الصالحين وهو موقوف نعم أخرجه البيهقي من طريق آخر مرفوعا لكنه قال الموقوف أصح وعند الطبري
 من طريق سنان بن سعد عن أنس مرفوعا تبدل الله الأرض بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا وعن على
 موقوف فأنحوه ومن طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد أرض كانتا فضة والسموات كذلك وعند عبد من طريق
 الحكم بن أبان عن عكرمة قال بلفظ أن هذه الأرض يعنى أرض الدنيا تطوى وإلى جنبها أخرى يحشر الناس
 منها البها والحكمة في ذلك كما في هجة النفوس أن ذلك اليوم يوم عدل وظهور الحق فاقضت الحكمة أن يكون
 المحل الذى يقع فيه ذلك طاهرا عن عمل المعصية والظلم وليكون تجليبه سبحانه على عباده المؤمنين على أرض تليق
 بعظمته ولأن الحكم فيه انما يكون لله وحده فناسب أن يكون المحل خالصا وحده انتهى * والحديث أخرجه
 مسلم في التوبة * هذا (باب) بالتونين يذ كرفيه بيان (كيف الحشر) وهو الجمع * وبه قال (حدثنا علي) بضم
 الميم وفتح العين المهملة واللام المشددة (ابن اسد) البصرى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد
 (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس بن كيسان اليماني (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم) أنه (قال يحشر الناس) قبيل الساعة إلى الشام (على ثلاث طرائق) أى فرق فرقة (راغبين
 راهبين) بغير واو في الفرع كاصلة في راهبين وقال في الفتح وراغبين بالواو وفي مسلم بغير واو وهذه الفرقة هى التى
 اعتمدت الفرصة وسارت على فسحة من الظهور ويسرة من الزاد راغبة فيما تستقبله راهبة فيما تستدبره (والفرقة
 الثانية تقاعدت حتى قل الظهور وضاق عن أن يسعهم) كوجههم فاشتركوها فركب منهم (أثنان على بغير وثلاثة
 على بغير وأربعة على بغير وعشرة) بفتحون (على بغير) بثبات الواو في الأربعة في فرع اليونانية كهى وقال
 الحافظ ابن حجر بالواو في الأول فقط وفي رواية مسلم والاسماعيلي بالواو في الجميع ولم يذ كر الخمسة والستة إلى
 العشرة اكتفاء بما ذكر (ويحشر) بالتحية ولا بى ذربا فوقية (بقيتهم النار) يحجزهم عن تحصيل ما يربونه
 وهى الفرقة الثالثة والمراد بالنار هنا نار الدنيا لا نار الآخرة وقيل المراد نار الفتنة وليس المراد نار الآخرة
 قال الطبري لقوله ويحشر بقيتهم النار فان النار هى الحاشرة ولو أريد ذلك المعنى لقال إلى النار ولقوله (تقبل)
 من القبولة أى تستريح (معهم حيث قالوا وتيت) من البيوت (معهم حيث بانوا ونصب معهم حيث أصبحوا
 وتسمى معهم حيث أمسوا) فانها جملة مستأنفة بيان للكلام السابق فان الضمير في تقبل راجع إلى النار الحاضرة

وهو من الاستعارة فيدل على انها ليست النار الحقيقية بل نار الفتنة كما قال تعالى كلما أوقدوا نارا للحرب
أطفأها الله انتهى ولا يمنع اطلاق النار على الحقيقة وهي التي تخرج من عدن وعلى الجازية وهي الفتنة اذ
لا تنافي بينهما وفي حديث حذيفة بن اسيد بفتح الهمزة عند مسلم المذكور فيه الايات الكائنة قبل يوم الساعة
كطلوع الشمس من مغربها وفيه وآخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس وفي رواية له تطرد الناس الى
حشرهم وفي حديث معاوية بن حيدة جندب بن حكيم رفعه انكم تحشرون ونحايدهم نحو الشام رجالا وركباناً
وتحشرون على وجوهكم رواه الترمذي والنسائي بسند قوي وعند أحمد بسند لا بأس به حديث ستكون هجرة
بعد هجرة وينماز الناس الى مهاجر ابراهيم ولا يبقى في الارض الا شرارها تلفظهم ارضوهم وتحشروهم النار مع
القردة والخنازير بيت معهم اذا باقوا وتقبل معهم اذا قالوا وفي حديث أبي ذر عند أحمد والنسائي والبيهقي
حديثي الصادق المصدوق ان الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج طاعين كاسين راكبين وفوج
يمشون وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم الحديث وفيه انهم سألو عن السبب في مشي المذكورين فقال
ياي الله الآفة على الظهر حتى لا يبقى ذات ظهر حتى ان الرجل يعطى الحديقة المحببة بالشارف ذات القتب
أي يشتري الناقة المسنة لاجل ركوبها تحمل على القتب بالسبتان الكريم لهم ان العشار الذي عزم على
الرحيل عنه وعزة الظهر الذي يوصله الى مقصوده وهذا الاثر باحوال الدنيا لا يمكن استشكل قوله فيه يوم
القيامة وأجيب بانه مؤول على أن المراد بذلك أن يوم القيامة يعقب ذلك فيكون من مجاز المجاورة ويتعين ذلك
لما وقع فيه أن الظهر يقل لما يلي عليه من الآفة وأن الرجل يشتري الشارف الواحدة بالحديقة المحببة فان
ذلك ظاهر جد في انه من أحوال الدنيا لا بعد البعث ومن أين للذين يبعثون بعد الموت حفاة عراة حديثي
يدفعونها في الشوارف ومال الحلبي وغيره الى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور وجرم به الغزالي
وذهب اليه التوربشتي في شرح المصابيح وأشيع الكلام في تقريره بما يطول ذكره * والحديث أخرجه
مسلم في باب يحشر الناس على طرائق * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حديثي (عبد الله بن محمد) أبو جعفر
الحافظ الجعفي المسندي قال (حدثنا) يونس بن محمد البغدادي (المؤدب الحافظ قال) (حدثنا) شيكان (بالشين
المحببة والموحدة المفتوحين بينهما محتمة ساكنة وبعد الالف نون ابن عبد الرحمن النخعي المؤدب التميمي
مولاهم (عن قتادة) بن دعامة انه قال (حدثنا) انس بن مالك رضى الله عنه أن رجلاً قال الحافظ ابن حجر
لم أعرف اسمه (قال يابى الله كيف يحشر الكافر) ما شب يوم القيامة (على وجهه) وهذا السؤال مسبوق
بمثل قوله يحشر بعض الناس يوم القيامة على وجوههم وسقط لابي ذر لفظ كيف فيصير استهها ما حذف اداته
وعند الحاشاكم من وجه آخر عن أنس كيف يحشر أهل النار على وجوههم وحكمته المعاقبة على عدم سجوده
لله تعالى في الدنيا فيسحب على وجهه أو يمشى عليه اظهار الهوانه في ذلك الحشر العظيم جزاء وفاها (قال) صلى
الله عليه وسلم (أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادر على أن يمشيه) بضم التخمية وسكون الميم حقيقة
(على وجهه يوم القيامة) وفي مسند أحمد من حديث أبي هريرة ما انهم يتقون بوجوههم كل حذب وشول
وقوله قادر انصب في الفرع معصم عليه وهو خبر أليس وأعر به الطيبي بالرفع خبر الذي واعم ليس ضمير الشأن
(قال قتادة) بن دعامة بالسند السابق (بلى وعزة ربنا) قادر على ذلك * والحديث سبق في التفسير وأخرجه
مسلم في التوبة والنساء في التفسير * وبه قال (حدثنا) علي بن ابي حمزة قال (حدثنا) سفيان (بن عيينة
قال عمرو) بفتح العين ابن دينار (سمعت سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحد يقول (سمعت ابن عباس)
رضي الله عنه ما يقول (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انكم ملائكة) عز وجل في الموقف بعد
البعث حال كونكم (حفاة) بضم المهملة وتخفيف الفاء بلا خف ولا نعل (عراة) بضم العين المهملة
وهذا ظاهره يعارض حديث أبي سعيد المروى عند أبي داود وصححه ابن حبان انه لما حضره الموت دعا بشاب
جدا فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها لكن جمع
بينهما بانهم يحشرون من القبور بانوابهم التي دفنوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة وحله
بعضهم على العمل كقوله تعالى ولباس التقوى (مشاة) بضم الميم بعد هاء متجعة غير راكبين (غراة) بضم الميم
وسكون الراء جمع أغرل وهو الاقف والغرلة القلفة وهو ما يقطع من فرج الذكر (قال سفيان) بن عيينة
بالاسناد السابق (هذا) الحديث (مما نعت) بوزن مفتوحة وضم العين ولا بن عباس كبر بعد بفتح التاء

مضمومة وفتح العين (أن ابن عباس) رضى الله عنهما (سعه من النبي صلى الله عليه وسلم) وقد ضبطه غندر فقال انه عشرة أحاديث وعن أبي داود صاحب السنن ويحيى بن معين ويحيى القطان تسعة وقال الحافظ ابن حجر انها تزيد على الأربعين ما بين صحيح وحسن خارجا عن الضعيف وزاندا أيضا على ما هو في حكم السماع كحكاية حضوره فعل بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البلقى وسقط ابن سعيد لا يذر قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) أي ابن دينار (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يخطب على المنبر يقول أنكم ملائكة والله) أصله ملائكة فسقطت النون لاضافته للاسم الشريف (حفاة عراة غرلا) وسقطت في رواية قتيبة هذه مشاة وثبت عنه في مسلم لكنه لم يقل على المنبر * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بن عساكر (حدثنا) (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة بعدها مجمعة مشددة الملقب ببندار العبدي قال (حدثنا غندر) بضم الغين المججمة وسكون النون وفتح الدال المهملة بعدها راء محمد بن جعفر (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن المغيرة بن النعمان) الفخري ولا بن عساكر يعني ابن النعمان (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه (قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال) في خطبته (أنكم محشورون) بيم مفتوحة اسم مفعول من حشر ولا بن عساكر وأبي ذر عن الجوى والمستمل تحشرون بفوقية مضمومة مبنية للمفعول من المضارع (حفاة عراة) زاد أبو ذر غرلا ولم يقل هنا أيضا مشاة قال ابن عبد البر يحشر الأدمى عاريا ولكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد فمن قطع منه شيء رد إليه حتى لا يلق (كما بدأنا أول خلق نعيده الآية) بأن نجتمع أجزاءه المتبددة أو نعيد ما خلقناه مبتدأ أعادة مثل بدأنا الآية في كونها المجاد اعن العدم والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على الابداء لشمول الامكان الذاتي المصحح للمقدورية وتناول القدرة القديمة لها على السواء فان قلت سياق الآية في اثبات الحشر والتشريع المعنى يوجدكم من العدم كما مر فكيف يستشهد به المعنى المذكور أجاب الطيبي بأن سياق الآية دل على اثبات الحشر وأشارته على المعنى المراد من الحديث فهو من باب الادماج (وان أول الخلق يكسى يوم القيامة ابراهيم) لانه أول من عرى في ذات الله حين أرادوا القاء في النار وقيل لانه أول من استن التستر بالسراويل وقيل لانه لم يكن في الارض أخوف لله منه فجعل له كسوته أمانا له ليطمئن قلبه واختار هذا الأخير الحلبي وقد أخرج ابن منده من حديث معاوية بن حيدة رفعه أول من يكسى ابراهيم يقول الله اكسوا خليلي ليعلم الناس فضله عليهم وقول أبي العباس القرطبي يجوز أن يراد بالخلق ما عدا نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يدخل في عموم خطاب نفسه تعقبه في التذكرة بحديث علي عند ابن المبارك في الزهد أول من يكسى يوم القيامة خليل الله قبطيين ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة حبرة عن عيسى العرش انتهى ولا يلزم من تخصيص ابراهيم عليه السلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا على ما لا يخفى وكما لنينا من فضائل مختصة به لم يسبق اليها ولم يشارك فيها واذا بدى الخليل بالكسوة وثنى نبينا صلى الله عليه وسلم أتى نبينا بحلة لا يقوم لها البشر لينجبر التأخير بنقاسة الكسوة فيكون كأنه كسى مع الخليل قاله الحلبي (وانه سيحيا برجال من أمتي فياخذهم ذات الشمال) أي جهة جهنم (فأقول يارب) هؤلاء (اصحابي) بضم الهمزة مصغرا خبر مبتدأ محذوف أي هؤلاء كما مر ولا يذر ابن عساكر أصحابي أي أمتي أمة الدعوة (فيقول الله عز وجل) (انك لا تدري ما أحدثوا بعدك) فأقول كما قال العبد الصالح عيسى ابن مريم (وكنتم عليهم شهيدا) رقبيا) مادمت فيهم الى قوله الحكيم قال فيقال انهم لم) وللكشمي لن (يزالوا مرتدين على أعقابهم) زاد في ترجمة مريم من أحاديث الانبياء قال الفرري ذكر عن أبي عبد الله البخاري عن قبيصة قال هم الذين ارتدوا على عهد أبي بكر فقتلهم أبو بكر يعني حتى قتلوا وما توالى الكفر وقد وصله الاسماعيلي ويحتمل أن يكونوا منافقين وقال البيضاوي ليس قوله مرتدين نصافي كونهم ارتدوا عن الاسلام بل يحتمل ذلك ويحتمل أن يراد انهم عصاة مرتدون عن الاستقامة يبدلون الاعمال الصالحة بالسبئية * وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) الدارمي البصري قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي البصري قال (حدثنا طائفة بن أبي صغيرة) بفتح الصاد المهملة وكسر الغين المججمة مسلم القشيري يكنى أبا موسى (عن عبد الله بن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة بضم الميم وفتح اللام واسمه زهير المكي قال (حدثني) بالافراد (القاسم بن محمد بن أبي بكر)

المدبوق التبي (ان عائشة) رضى الله عنها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة
 غرلا) جمع أغرل وهو الاقلف وزناومعنى وهو من بقيت غرلته وهي الجلدة التي يقطعها الخائن من الذكرك قال
 أبو هلال العسكري لاتلقى الامم مع الراى فى كلمة الا فى أربع أرل اسم جبل وورل اسم حيوان وحمل ضرب من
 الخجارة والغرلة وزاد غيره هرل ولد الزوجة ويرل الديك الذى يستدير بعنقه (قالت عائشة) رضى الله عنها
 (وقلت يا رسول الله الرجال والنساء) مبتدأ خبره (ينظر بعضهم الى) سواء (بعض) وفيه معنى الاستفهام ولذا
 أجابها (فقال الامر أشد من أن يهمهم ذلك) بغير لام وكسر الكاف وضم خمسة بهمهم وكسر الهاء من الرباعى
 وجوز السفاقسى الفتح ثم الضم من همه الشئ اذا ذاه قال فى الفتح والاول أولى وعند الترمذى والحاكم من
 طريق عثمان بن عبد الرحمن القرطبي قرأت عائشة ولقد جثمتونا فرادى كما خلقناكم أول مرة فقالت واسوأ أمه
 الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سواء بعض فقال لكل امرئ شأن يفنيه وزاد لا ينظر الرجال
 الى النساء ولا النساء الى الرجال * والحديث أخرجه مسلم فى صفة الحشر والنساء فى الجنائز والتفسير
 وابن ماجه فى الزهد * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن
 جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين
 الاودى (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه انه (قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم عن محمد
 ابن المثنى فحواس أربعين رجلا (فى قبّة) من ادم كما عند الاسماعيلي وغيره (فقال) عليه الصلاة والسلام
 (اترضون) بهمزة الاستفهام (أن تكونوا أربع اهل الجنة قلنا نعم قال ترضون) بغير همزة الاستفهام ولا بى ذر
 والاصلي وابن عساكر أترضون (أن تكونوا ثلاث اهل الجنة قلنا نعم قال ترضون أن تكونوا شطر اهل الجنة)
 أى نصف أهلها (قلنا نعم) وسقط قوله قال ترضون أن تكونوا شطر اهل الجنة ولا بى ذر وابن عساكر والاصلي
 قال السفاقسى ذكره بلفظ الاستفهام لارادة تقرير البشارة بذلك وذكره بالتدريج ليكون أعظم لسرورهم
 وعند أحمد وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة قال لما نزلت ثلثة من الاولين وقليل من الاخرين شق ذلك على
 الصحابة فنزلت ثلثة من الاولين وثلثة من الاخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم انى لارجوا أن تكونوا أربع
 اهل الجنة بل ثلث اهل الجنة بل أنتم نصف اهل الجنة وتقاسمونيهم فى النصف الثانى (قال) صلى الله عليه وسلم
 (والذى نفس محمد بيده انى لارجوا أن تكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة وما أنتم
 فى اهل الشرك الا كالشعرة البيضاء) بالهمز (فى جلد الثور الاسود او كالشعرة السوداء فى جلد الثور الاحمر)
 وفى رواية أبي أحمد الجرجاني عن القربرى الايض بدل الاحمر * والحديث أخرجه المواقف ايضا فى النذور
 ومسلم فى الايمان والترمذى فى صفة الجنة وابن ماجه فى الزهد * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس قال
 (حدثني) بالافراد (اخى) عبد الحميد أبو بكر (عن سليمان) بن بلال (عن ثور) بالمثلثة المفتوحة ابن زيد الدبلي
 (عن ابي القيث) بفتح القين المجبة وسكون التخمسة بعد هاء مثلثة سالم مولى عبد الله بن مطيع (عن ابي هريرة)
 رضى الله عنه (ان النبي) ولا بى ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه) قال اول من يدعى بضم أوله وفتح ثالثه
 أى بطاب (يوم القيامة آدم) عليه السلام (فترأى ذريته) كذا فى الفرع كأصله مكتوبة بالقيين بعد الراى
 معجماء عليه قال فى الفتح وهو بمخنة واحدة ومدة ثم همزة مفتوحة مائلة وأصله فترأى فخذت احدى التائين
 وترأى الشخصان تقابلا بحيث صار كل منهما يتمكن من رؤية الآخر ولا سماعيلى من طريق الدراوردي عن
 ثور فترأى له ذريته على الاصل (فيقال) لهم (هذا ابوكم آدم فيقول) آدم (لبنك رب وسعديك فيقول) الله
 تعالى له (أخرج) بفتح الهمزة وكسر الراء فعل امر (بعث جهنم من ذريتك) أى الذين استحقوا أن يبعثوا اليها
 من جلة الناس وميزهم وابعثهم الى النار وخص آدم بذلك لانه والد الجميع ولكونه كان قد عرف اهل السعادة من
 اهل الشقاء كما فى حديث المعراج انه عن عيسى اسودة وعن شماله اسودة الحديث وظاهر هذا كما قال فى الفتح أن
 خطاب آدم بذلك أول شئ يقع يوم القيامة (فيقول) آدم (يا رب كم أخرج) بضم الهمزة وكسر الراء منهم (فيقول)
 الله عز وجل (أخرج) بفتح الهمزة وكسر الراء (من كل مائة) من الناس (تسعة وتسعين) نفسا (فقالوا) أى
 الصحابة (يا رسول الله اذا أخذنا) بضم الهمزة وكسر المجبة (من كل مائة تسعة وتسعون) فاذا يلقى منا قال
 صلى الله عليه وسلم (ان أمتي فى الامم كالشعرة البيضاء فى الثور الاسود) قال السفاقسى اطلق الشعرة وليس

المراد حقيقة الواحد لانه لا يكون ثورا ليس في جلده غير شعرة واحدة من غير لونه * ومطابقة الحديث للترجمة
يحتمل أن تكون من جهة أن الذي تضمنه انما يكون بعد الحشر يوم القيامة ورواه كلهم مديون وهو من
افراد * (باب قوله عز وجل ان) ولاي ذر باب بالتووين ان (زلزلة الساعة) أي تحريك الاشياء على الاسناد
المجازي أو تحريك الاشياء فيها فاضيفت اليها اضافة معنوية بتقدير في او من اضافة المصدر الى الفاعل
والمحذوف المفعول وهو الارض يدل عليه اذا زلزلات الارض زلزالها وقيل هي زلزلة تكون قبيل طلوع الشمس
من مغربها واضافتها الى الساعة لانها من اثرائها (نبي عظيم) هائل ومفهوم جواز اطلاق الشيء على
المعدوم لان الزلزلة لم تقع بعد ومن منع ايقاعه على المعدوم قال جل الزلزلة شيئا يتيقن وقوعها وصيرورتها الى
الوجود (أزفت الآزفة) دنت الساعة الموصوفة بالآتوق في نحو قوله (اقربت الساعة) قال الزجاج يعني الساعة
التي تقوم فيها القيامة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذر و ابن عسا كر حدثنا (يوسف بن موسى) بن راشد
القطان الكوفي المتوفى ببغداد سنة اثنتين وخسين ومائتين قال (حدثنا جبر) بفتح الجيم ابن عبد الحميد
(عن الامير) سليمان (عن ابي صالح) ذكر كون الزيات (عن ابي سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل وسقط لاي ذر قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيكون الحديث غير مرفوع وبه جزم ابو نعيم في مستخرجه قال في الفتح وفي رواية باسناد قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكذا في مسلم عن عثمان بن ابي شيبة عن جبر بن سعد البخاري فيه (يا آدم فيقول لبيك
وسعديك والخير في يديك) في الاقتصار على الخير نوع تعطف ورعاية للدب والافاشتر أيضا بتقديره كالخير
(قال يقول أخرج بعث النار) ميزهم من الناس (قال) آدم سمعت يارب وأطعت (ومابعت النار) قالوا
عاطفة على محذوف أي وما مقدار مبعوث النار (قال) الله تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين)
فالتأخر من الالف واحد ولا معارضة بينه وبين الرواية الاولى من كل مائة تسعة وتسعين لان مفهوم العدد
لا اعتبار له بالتخصيص بعد دلالة على نفي الزائد والمقصود من العددين هو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد
الكافرين قاله صاحب الكواكب ونعقبه صاحب الفتح فقال مقتضى كلامه الاول تقديم حديث أبي هريرة
على حديث أبي سعيد فانه يشتمل على زيادة فان حديث أبي سعيد يدل على أن نصيب أهل الجنة من كل ألف
واحد وحديث أبي هريرة يدل على انه عشرة فالحكم للزائد ومقتضى كلامه الاخير أن لا ينظر الى العدد أصلا
بل القدر المشترك منهما ما ذكره من تقليل العدد ثم أجاب بجملة حديث أبي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم
فيكون من كل ألف واحد وحديث أبي هريرة ومن وافقه على من عدا أبجوج وما جوج فيكون من كل
ألف عشرة ويقرب ذلك أن أبجوج وما جوج ذكر في حديث أبي سعيد دون حديث أبي هريرة ويحتمل
أن يكون الاول يتعلق بالخلق أجمعين والثاني بخصوص هذه الامة وبقرينة قوله في حديث أبي هريرة اذا أخذ
منها واحد ومرة من هذه الامة فقط فيكون من كل ألف ويحتمل أن تقع القصبة مرتين مرة من جميع الامة لكن
قبل في حديث ابن عباس انما أنتم جزء من ألف جزء ويحتمل أن يكون المراد يبعث النار الكفار ومن يدخلها من
العصاة فيكون من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون كفار ومن كل مائة تسعة وتسعون عاصيا انتهى (فذلك)
بدون لام (حين) أي الوقت الذي من شدة هوله (يشيب) فيه (الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) جنبها
(وترى الناس سكري) بفتح السين وسكون الكاف كأنهم سكري (وما هم بسكري) على الحقيقة (ولكن عذاب
الله شديد) ولاي بن عسا كر سكارى بضم السين وفتح الكاف فيهما وما وبها قرأ غير حجة والكسائي في الحج وهذا وقع
على سبيل الفرض أو التمثيل والتقدير ان الحال ينتهي الى انه لو كانت النساء حينئذ حوامل لوضعت أو يحمل
على الحقيقة فان كل أ حديث على ما مات عليه فتبع الحامل حاملا والطفل طفلا فاذا وقعت زلزلة الساعة
وقبل ذلك لآدم حل بهم من الوجع ما تسقط معه الحامل وبشيب له الطفل (فاشهد ذلك عليهم) على الصحابة
فقالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل الذي يقي من الالف (قال) صلى الله عليه وسلم (ابشروا) قال الطيبي
يحتمل أن يكون الاستفهام على حقيقته فكان حق الجواب ان ذلك الواحد فلان أو من يتصف بالصفة الفلانية
ويحتمل أن يكون استعظاما لذلك الامر واستشعارا لخوف منه فذلك وقع الجواب بقوله أبشروا (فان من
أبجوج وما جوج ألف) بالرفع جمع عليه في الفرع كأنه بتقدير فانه خذفت الهاء وهي ضمير الشأن والجملة

الاسمية بعده خبران ولا يذرا ألفا بالنصب اسم ان (ومنكم رجل) وظاهر قوله فان من بأجوج ومأجوج
ألف بزيادة واحد عما ذكر من تفصيل الالف فيحمل كافي الفتح أن يكون من جبر الكسر والمراد أن من
ياجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين أو ألفا الا واحدا أو أما قوله ومنكم رجل فتقديره والمخرج منكم
رجل أو ومنكم رجل مخرج وقال القرطبي قوله من يأجوج ومأجوج ألف أي منهم وعن كان على الشرك
مثلهم وقوله ومنكم رجل يعني من أصحابه ومن كان مؤمنا مثلهم وحاصله كافي الفتح أن الإشارة بقوله منكم الى
المسلمين من جميع الامم وقد أشار الى ذلك في حديث ابن مسعود بقوله ان الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة قال في
الفتح ووقع في بعض الشروح أن لبعض الرواة فان منكم رجلا ومن يأجوج ومأجوج ألفا بالنصب فيهما قلت
وكذا هو في المصايح كالتمقيح وقال الزركشي انه مفعول بأخرج المذكور في أول الحديث أي فانه يخرج
منكم كذا قال البدر الدمايني ومراده أنه مفعول بفعل يدل عليه أخرج المذكور أولا اذ لا يتصور أن يكون
مفعولا بنفس ذلك الفعل في عبارة تساهل ظاهر ثم اعرابه على هذا الوجه يقتضي حذف الضمير المنصوب بان
وهو عندهم قليل وابن الحاجب صرح بضعفه مع انه لا داعي الى ارتكابه وانما الاعراب الظاهر فيه أن يكون
رجلا اسم ان ومنكم خبرها متعلق بخرج أي فان رجلا يخرج منكم ومن يأجوج ومأجوج معطوف على
منكم وألفا معطوف على رجلا ثم قال فان قلت انما يقتدر متعلق الظرف والجار والمجرور الخبر مامثلا كونا
مطلقا كالحصول والوجود كما قدره النخاعة فكيف قدرته كونا خاصا وهل هذا الا عدول عن طريقتهما فما السبب
فيه وأجاب بأن تمثيل النخاعة بالكون والحصول انما كان لان غرضهم لم يتعلق بعامل بعينه وانما يتعلق بالعامل من
حيث هو عامل والافلو كان المقام يقتضي تقدير خاص لقد رناه ألا ترى أنه لو قيل زيد على الفرس لقد رت
راكب وهو أفس من تقدير حاصل ولا يتردد في جواز مثله من له عمارسة بفتح العين قال وروى ألف بالرفع
ومنكم رجلا بالنصب وهي رواية الاصيلي ووجهها أن يكون ألف رفعا على اسم ان باعتبار المحل وهو هنا
جائز بالاجماع لانه بعدمضى الخبر ويحتمل أن يكون مبتدأ وخبره الجار والمجرور المتقدم عليه والجملة معطوفة
على الجملة المتقدمة المستدرة بانتهى (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (والذي نفسي بيده) ولا يذريده
(اني لا طمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة) وسبق في حديث ابن مسعود أن تكونوا رابع أهل
الجنة وحاوله على تعدد القصة (قال) أبو سعيد (لحمدا لله) تعالى على ذلك (وكبرنا) وفيه دلالة على
انهم استبشروا بما بشرهم به فحمدوا الله على نعمته العظمى وكتبوه استغظاما لنعمته بعد استغظامهم
لنعمته (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (والذي نفسي بيده) ولغير أبي ذر في يده (اني لا طمع أن تكونوا شطر
أهل الجنة) نصف أهلها (ان منكم) بفتح الميم والمثلثة (في الامم كمثل الشعرة البيضاء في جبال النور
الاسود والرقعة) بفتح الراء وسكون القاف ولا يذرا (والرقعة) وهي قطعة بيضاء أو شيء مستدير لاشعر
فيه يكون (في ذراع الجمار) * والحديث سبق في قصة يأجوج ومأجوج * (باب قول الله تعالى الأبطن
أو لئن أنهم مبغون) فيسألون عما فعلوا في الدنيا فان من ظن ذلك لم يتجاسر على قبائح الافعال (ايوم عظيم)
يوم القيامة وعظمه لعظم ما يكون فيه (يوم يقوم الناس لرب العالمين) لفصل القضاء بين يدي ربهم ويتجلى
سبحانه وتعالى بجلاله وهيبته وتظهر سطوات قهره على الجبارين روى أن ابن عمر قرأ سورة التطهيف حتى
بلغ هذه الآية فبكى بكاء شديدا ولم يقرأ ما بعدها ويوم نصب بمبعوثون (وقال ابن عباس) رضى الله
عنهما وسقطت الواو لا يذري في تفسير قوله تعالى (ونقطعت بهم الأسباب قال) أي (الوصلات) بضم الواو
والصاد المهملة وفتحها وسكونها التي كانت بينهم من الاتباع (في الدنيا) أخرجه موصولا لعبد بن حميد وابن أبي
حاتم بسند ضعيف عنه بلفظ المودة نعم أخرجه بلفظ التواصل والمواصلة لعبد وابن أبي حاتم أيضا لكن من
طريق عبيد المصنف عن مجاهد قال مواصلهم في الدنيا ولعبد من طريق سفیان عن قتادة قال الأسباب
المواصلة التي كانت بينهم في الدنيا واصلون بها ويتجاوزون فصارت عداوة يوم القيامة وأصل السبب الجبل لان
كل ما يتوصل به الى شيء يسمى سببا * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبان) بفتح الهمزة وتحفيف الموحدة والوراق
قال (حدثنا عيسى بن يونس) بن اسحق بن أبي اسحق السدي الكوفي أحد الاعلام في الحفظ والعبادة قال
(حدثنا ابن عون) هو عبد الله بن عون بن اربطبان البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال في قوله تعالى (يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم

أحدهم في رشحهم) بفتح الراء وسكون الشين المججمة بعدها حاء مهملة في عرق نفسه من شدة الخوف (الى انصاف اذنيه) قال في الكواكب هو كقوله تعالى فقد صفت قلوبكم وبكم ويمكن الفرق بانه لما كان لكل شخص اذنان فهو من باب اضافة الجمع الى مثله بناء على أن أقل الجمع اثنان انتهى وشبهه برشح الاماء لكونه يخرج من البدن شيئا فشيئا * والحديث أخرجه مسلم في صفة النار والترمذي في الزهد والتفسير والنساء في وابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحه ثنا (عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثني) بالافراد (سليمان بن بلال) (عن ثور بن زيد) بالملئنة الدبلي (عن أبي الغيث) سالم مولى عبيد الله بن مطيع (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعرف الناس) بفتح الراء (يوم القيامة) بسبب تراكم الاحوال ودنو الشمس من رؤسهم والازدحام (حتى يذهب عرقهم) يجري سائحا (في) وجهه (الارض) ثم يغوص فيها (سبعين ذراعا) أي بالذراع المتعارف أو الذراع الملكي والاسماعيلي من طريق ابن وهب عن سليمان بن بلال سبعين باعا (ويجمعهم) بضم التحتية وسكون اللام وكسر الجيم من أبلجه الماء اذ بلغ فاه (حتى يبلغ آذانهم) وظاهر استواء الناس في وصول العرق الى الاذان وهو مشكل بالنظر الى العادة فانه قد علم أن الجماعة اذا وقفت في ماء على أرض مستوية تفاوتوا في ذلك بالنظر الى طول بعضهم وقصر بعضهم وأجيب بأن الإشارة بمن يصل الى اذنيه الى غاية ما يصل الماء ولا ينبغي أن يصل الى دون ذلك ففي حديث عقبة بن عامر مر فوعا فخنهم من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبتيه ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصره ومنهم من يبلغ فاه ومنهم من يغطي عرقه وضرب يده فوق رأسه رواء الحياكم وظاهر قوله الناس التعميم لكن في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص انه قال يشتد كرب الناس ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق قبل له فأين المؤمنون قال على كراسي من ذهب وتظل عليهم الغمام وقال الشيخ عبد الله بن أبي جرة هو مخصوص وان كان ظاهره التعميم بالبعض وهم الاكثرون يستثنى الانبياء والشهداء ومن شاء الله فاشددهم في العرق الكفار ثم أصحاب الكبر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار وعن سليمان عما أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه واللفظ لب سديد جريد وابن المبارك في الزهد قال تعطى الشمس يوم القيامة حر عشرين سنة ثم تدن من جماجم الناس حتى تكون قاب قوس فيعرقون حتى يرشح العرق في الارض فامة ثم يرتفع حتى يغرق الرجل زاد ابن المبارك في روايته ولا يضر حرها يومئذ مؤمننا ولا مؤمنة والمراد كما قال القرطبي من يكون كامل الايمان لما ورد أنهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي رواية صححها ابن حبان ان الرجل ليبلجه العرق يوم القيامة حتى يقول يارب أرحني ولوا الى النار * وحديث الباب أخرجه مسلم في صفة النار اذ نادى الله منها ومن كل مكروه بمنه وكرمه * (باب) كيفية (القصاص) بكسر القاف (يوم القيامة وهي) أي يوم القيامة (الحاقة لان فيها الثواب والوقا الامور الحقة والحاقة) بفتح الحاء المهملة وتشديد القاف في الكل (واحد) في المعنى قاله الفراء في معاني القرآن وقال غيره الحاقة التي يحق وقوعها والتي تحق فيها الامور أي تعرف حقيقتها أو تقع حواقي الامور من الحساب والجزاء على الاسناد المجازي (والقارعة) من أسماء يوم القيامة أيضا لانها تنقرع القلوب بأهوالها (و) كذا من أسماءها (القاسية) لانها تغشى الناس بشدائدها (والصاخة) مأخوذة من قوله صبح فلان فلانا اذا أصعبه وسميت بذلك لان صيحة القيامة مسموعة لامور الآخرة ومسموعة عن أمور الدنيا (والغابن غبن) بسكون الموحدة (أهل الجنة أهل النار) لتزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء وبالعكس مستعار من تغابن التجار ومن أسماءها أيضا يوم الحسرة ويوم التلاق الى غير ذلك مما جمعه الغزالي والقرطبي فبلغ نحو الثمانين اسما * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) بضم العين قال (حدثنا ابي حفص بن غياث) قال (حدثنا الاعشى) سليمان قال (حدثني) بالافراد (شقيق) هو ابن سلمة (قال سمعت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول) قال النبي صلى الله عليه وسلم أول ما يقضى بين الناس (بضم التحتية يوم القيامة) بالدماء التي جرت بينهم في الدنيا ولا يذرع عن الكشمير وابن عساكر في نسخة في الدماء بلفظ في بدل الموحدة وفيه تعظيم أمر الدماء فان البداءة تكون بالاهم فالاهم وهي حقيقة بذلك فان الذنوب تعظم بحسب عظم المفسدة الواقعة بها أو بحسب فوات المعصية المتعلقة بهدمها وهدم البنية الانسانية من أعظم المفساد قال بعض المحققين ولا ينبغي أن يكون بعد الكفر بالله تعالى أعظم منه ثم يحتمل من حيث اللفظ أن تكون الاولية مخصوصة بما يقع فيه

الحكم بين الناس وأن تكون عامة في أولية ما يقضى فيه مطلقا ومما يؤى الأول حديث أبي هريرة المروى في السنن الأربعة من فوعان أول ما يحاسب العبد عليه يوم القيامة صلواته الحديث وقد جمع النسائي في روايته في حديث ابن مسعود بن الخبرين ولفظه أول ما يحاسب العبد عليه صلواته وأول ما يقضى بين الناس في الدماء * ورجال حديث الباب كلهم كوفيون وأخرجه المؤلف أيضا في الديات ومسلم في الحدود والترمذي في الديات والنسائي في المحاربة وابن ماجه في الديات * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت عنده مظلة) بفتح اللام وكسرها والكسر هو الذي في اليونينية وهو الاشهر وهو اسم لما أخذ المرء بغير حق (لاخيه) المسلم ولا بذر عن الكشمي من أخيه (فليتحلل منها) أى ليسأله ان يجعله في حل وليطلب منه براءة ذمته قبل يوم القيامة (فانه) أى الشأن (ليس ثم) بفتح المثناة أى ليس هناك يعنى يوم القيامة (دينار ولا درهم من قبل ان يؤخذ لاخيه من) اصل ثواب (حسناته) ما يوازي العقوبة عن السيئة فيزاد على ثواب المظلوم وما زاد مما فضل الله به من مضاعفة الحسنات الى عشرة الى ما شاء الله فانه يبقى لصاحبه (فان لم يكن له) للظالم (حسنات اخذ) بضم الهـ مزه وكسر المـجمة (من) عقوبة (سيئات أخيه) فطرح عليه (وفي حديث ابن مسعود عند أبي نعيم) يؤخذ بيد العبد فينصب على رأس الناس وينادى عليه هذا فلان بن فلان فمن كان له حق فليأت ذمته فيقول الرب آت هؤلاء حقوقهم فيقول يا رب فذبت الدنيا فمن أين أوتيهم فيقول للملائكة خذوا من أعماله الصالحة وأعطوا كل انسان بقدر طلبته فان كان ناجيا وفضل من حسناته مثقال حبة من خردل مضاعفها الله تعالى حتى يدخلها الجنة * وحديث الباب أخرجه الترمذي * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بذر وابن عساكر (حدثنا) (الصلت بن محمد) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام بعد ها فوقية ابن محمد بن عبد الرحمن الخماركي بالخاء المعجمة والراء والكاف قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا أبو معاوية البصري وقرأ يزيد هذه الآية (ونزعنا ما في صدورهم من غل) من حقد كان في القلب أى ان كان لاحدهم في الدنيا غل على آخر نزع الله ذلك من قلوبهم وطيب نفوسهم أى طهر قلوبهم من أن يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل وألقى فيها التواد والتحاب وذكر هذه الآية بين رجال الاسناد ليسين أن متن الحديث كالتفسير لها (قال) يزيد بن زريع (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي المتوكل) على بن داود (الناجي) بالنون وبعد الالف جيم مكسورة نسبة الى بنى ناجية بن سامة بن لؤى قبيلة (أن اباسعيد) سعد بن مالك (الحدري) رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند اسماعيل بن من طريق محمد بن المنال عن يزيد بن زريع بهذا السند الى أبي سعيد الحدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ونزعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين قال (يخلص المؤمنون من النار) بفتح التـ الحـة وضم اللام من يخلص أى ينجون من السقوط فيها بعد ما يجوزون الصراط (فيحسبون على قنطرة بين الجنة والنار) قيل انها صراط آخر وقيل انها من تمة الصراط وانها طرفه الذى يلي الجنة قال القرطبي وهؤلاء المؤمنون هم الذين علم الله أن القصاص لا يستغنى عنهم فحذف عنهم من الغل والفتح ولعل أصحاب الاعراف منهم على القول الرابع قال وخرج من هذا صنفان من دخل الجنة بغير حساب ومن أوتي به عمله من الموحدين وأما الناجون فقد يكون عليهم تبعات فيخلصون ولهم حسنات نوازنها أو تزيد عليهم (فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا) بضم التـ الحـة وفتح القاف من يقص مبنيا لامة فعول ولا بذر عن الكشمي فيقتص بضم التـ الحـة وسكون القاف وزيادة فوقية مفتوحة بعدها كذا في الفرع بضم التـ الحـة وقال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني بفتحها فتكون اللام على هذه الرواية زائدة والفاعل محذوف وهو الله تعالى أو من أقامه في ذلك وفي رواية شيخان عن قتادة السابقة في المظالم فيقتص بعضهم من بعض (حتى اذا هذبوا) بضم الهاء وكسر الـ ذال المعجمة المشددة بعد ها موحدة من التهذيب (ونقوا) بضم النون والقاف المشددة من التـ حـة وأصله نقوا استنقوا الضمة على الباء فنقلت الى سابقتها بعد حذف حركتها وقال الجوهرى التهذيب كالتنقية ورجل مهذب أى مطهر لا خلأق فعلى هذا قوله ونقوا تفسيره قوله هذبوا وادخلوا والعطف بين المفسر والمفسر والمراد التخليص من التبعات فاذا اخلصوا منها (أذن لهم) بضم الهمزة وكسر

المجبة (في دخول الجنة) وليس في قلوب بعضهم على بعض غلّ أى حقد كامن في قلوبهم بل ألقى الله فيها التواء والتحاب (قوله) الله (الذي نفس محمد بيده لا أحد هم) بفتح اللام للتأكيده وأحد مبتدأ خبره قوله (أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله) الذي كان (في الدنيا) قال في شرح المشكاة فيما قرأه فيه هدى لا يتعدى بالبلاء بل باللام وإلى فالوجه أن يضمن معنى اللصوق أى الصق بمنزله هاديا إليه قال وفي معناه قوله تعالى يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار أى يهديهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة فجعل تجري من تحتهم الأنهار بياناً له وتفسير الان التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها وأما ما أخرجه عبد الله بن المبارك في الزهد وصححه الحاكم عن عبد الله بن سلام أن الملائكة تدلهم على طريق الجنة يميناً وشمالاً فهو محمول على من لم يحبس بالقنطرة أو على الجميع والمراد أن الملائكة تقول لهم ذلك قبل دخول الجنة فن دخل كانت معرفته بمنزله فيها كعرفته بمنزله في الدنيا لأن منازلهم تعرض عليهم غدواً وعشيا * وحديث الباب مرفى المظالم * هذا (باب) بالتزوين يذكر فيه (من نوقش الحساب عذب) * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين ابن باذام الكوفي (عن عثمان ابن الأسود) بن موسى المكي (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من) مبتدأ (نوقش) بضم أوله وكسر القاف صلته (الحساب) نصب بنزع الخافض (عذب) بضم أوله وكسر المعجمة خبر المبتدأ أى من استقصى في محاسبته وحقق عذب في النار جزاء على سيئاته وأصل المناقشة من نقش الشوك إذا استخرجها من جسمه وقد نقشها واتقشها (قالت) عائشة (قلت) يا رسول الله (أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً) أى سهلاً هيناً بان يجازى على الحسنات وينجأ عن السيئات (قال) صلى الله عليه وسلم (ذلك) بكسر الكاف وتفتح أى الحساب المذكور في الآية (العرض) أى عرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف منه الله عليه في سترها عليه في الدنيا وفي عفوها عنها في الآخرة * والحديث مرفى العلم في باب من سمع شيئاً فراجعه * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذريراً بالجمع (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر أبو حفص الباهلي قال (حدثنا يحيى) هو القطان ولا في ذريراً يحيى بن سعيد (عن عثمان بن الأسود) المكي مولى بني جحج وهو السابق قريياً أنه قال (سمعت ابن أبي مليكة) عبد الله (قال سمعت عائشة رضى الله عنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مثله) وتقدم في تفسير سورة الانشقاق بهذا السند ولم يذكر منه نعم ذكره الاسماعيلي من رواية أبي بكر بن خالد عن يحيى بن سعيد فقال مثل حديث عبد الله بن موسى سواء (وتابعه) سقطت الواو لا في ذريراً رأى تابع عثمان بن الأسود (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (ومحمد ابن سليم) بضم السين المهملة وفتح اللام أبو عثمان المكي فيما وصله عنهما أبو عوانة في صحيحه (و) تابعه أيضاً (ايوب) السخنياني فيما وصله المؤلف في التفسير لكنه لم يذكر لفظه نعم أخرجهما أبو عوانة في صحيحه عن اسماعيل القاضي عن سليمان شيخ البخاري فيه بلفظ من حوسب عذب قالت عائشة فقلت يا رسول الله فأين قول الله فأتانا من أوفى كتابه بينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً قال ذلك العرض ولكنه من نوقش الحساب عذب (و) تابعه أيضاً (صالح بن رستم) بضم الراء والقوية بينهم ما سين مهمله ساكنة آخره ميم أبو عامر الخزاز بمجمعات فيما وصله اسحاق بن راهويه في مسنده عن النضر بن شميل عنه الاربعة (عن ابن أبي مليكة عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحاق بن منصور) الكوسج المروزي قال (حدثنا روح بن عبادة) بن العلاء بن حسان القيسي أبو محمد البصري قال (حدثنا حاتم بن أبي صغيرة) بالخاء المهملة بعد هاء ألف فضوقية وصغيرة بفتح الصاد المهملة وكسر العين المعجمة وبعد التحتية الساكنة راء فهاء تانيث أبو يونس البصري واسم أبي صغيرة مسلم وهو جده لأمته وقيل زوج أمته قال (حدثنا عبد الله بن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة بن عبد الله بن جدعان يقال اسم أبي مليكة زهير التيمي المدني أدرك ثلاثين من الصحابة قال (حدثني) بالافراد (القاسم) بن محمد أى ابن أبي بكر الصديق رضى الله عنه قال (حدثني عائشة) رضى الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس أحد يحاسب يوم القيامة الا هلك) قالت عائشة (فقلت يا رسول الله اليس قد قال الله تعالى) في كتابه العزيز (فاتان من أوفى كتابه بينه) أى كآب عمله (فسوف يحاسب حساباً يسيراً) أى سهلاً من غير تعسير أى لا يحقق عليه جميع ذنائبه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك) ولا في ذريراً باسقاط اللام وكسر الكاف فهما المذكور في الآية (العرض) وليس

أحد يناقش الحساب) أى فى الحساب (يوم القيامة الا عذب) قال القاضى عياض عذب له معنيان أحدهما
أن نفس مناقشة الحساب وعرض الذنوب والتوقيف على قبيح ماسلف والتوبيخ تعذيب والثانى أنه يقفنى الى
استحقاق العذاب اذ لا حسنة للعبد الا من عند الله لا قدره عليها وتفضله عليه بها وهدايتة لها اه وتعب الاقل
بان قوله من فوق الحساب عذب لا يدل على ان المناقشة او الحساب تقسم ما عذاب بل المعهود خلافه فان الجزاء
لا بد وأن يكون مسبباً عن الشرط وأجيب بان التألم الحاصل للنفس بمطالبة الحساب غير الحساب ومسبب عنه
بخلاف أن يكون بذلك الاعتبار جزاء وقال بعضهم لفظ الحديث عام في تعذيب كل من حوسب ولفظ الآية دال
على أن بعضهم لا يعذب وأجيب بان المراد بالحساب فى الآية العرض وهو ابراز الاعمال واظهارها فيعرف
صاحبها بذنوبه ثم يجازى عنه * وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا معاذ بن هشام) قال
(حدثني) بالافراد (ابى) هشام الدستوائى (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضى الله عنه (عن النبي) ولا ي
ذر حدثنا انس بن مالك أن النبي (صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر كان يقول ولفظ رواية هشام هذه أخرجه
مسلم والاسماعيلي من طرق يقال للكافر والباقي مثل الآية قال البخارى (ح) (حدثني) بالافراد (محمد بن
معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة آخره وا القيسى البصرى البحراني بالموحدة والحاء المهملة قال
(حدثنا روح بن عباد) بضم العين وتخفيف الموحدة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبى عروبة واللفظ
لسعيد (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا انس بن مالك رضى الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان
يقول بجاء) بضم التحتية (بالكافر يوم القيامة فيقال له) أى فيقول الله له (أرأيت لو كان لك ملء الارض
ذهباً أكنث) بهمزة الاستفهام (تفقدى به) بافقاء من النار (فيقول نعم) يارب (فيقال له) زاد مسلم كذبت
(قد كنت ستلت) بضم السين (ما هو ايسر من ذلك) وهو التوحيد كما سأتى بعد باب ان شاء الله تعالى *
والحديث سبق في باب قول الله تعالى واذا قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة من كتاب الانبياء * وبه
قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابى) حفص بن غياث قال (حدثني) بالافراد ولا ي (حدثنا) الاعمش
سليمان قال (حدثني) بالافراد (خيممة) بالحاء المججمة والمثلثة المفتوحة بينهما ياء ساكنة ابن عبد الرحمن الجعفى
(عن عدى بن حاتم) بالحاء المهملة الطائى رضى الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من
أحد الا وسيكاه الله عز وجل والوا وعطف على محذوف تقديره الاسيخا طبه وسيكاهه ولا ي ذرا لاسيكا
الله يوم القيامة ليس بين الله وبينه) ولا ي ذر ليس بينه وبينه (ترجمان) بضم القوفانية وفحها وضم الجيم
يقسر الكلام باخرو وسبق فى الزكاة ثم لم يقف أحدكم بين يدي الله ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له
ثم لم يقول له ألم أوتى ما لا فى وان لى (ثم يظفر فلا يرى شيئاً قدماه) بضم القاف وتشديد الدال أى أمامه
(ثم يظفر بين يديه) ولمسلم في نظر أئمن منه فلا يرى الا ما قدم ويتظر أشأم منه فلا يرى الا ما قدم قال ابن هبيرة
نظر العين والشمال كالمثل لان الانسان من شأنه اذا دهمه أمر أن يلتفت يمينا وشمالا يطلب الغوث
وقال صاحب الفتح أو يكون سبب الالتفات انه يترجى أن يجد طريقا يذهب فيها للنجاة من النار (فتستقبله
النار) لانها تكون فى حمزة فلا يمكنه أن يجد عنها اذا لا بد له من المرور على الصراط (فن استطاع منكم ان
يتقى النار ولو بشق غرة) أى فليفعل قال المظهرى يعنى اذا عرفتم ذلك فاحذروا من النار فلا تظنوا أحد ولو
بقدر اشرى غرة وقال الطيبي ويحتمل أن يراد اذا عرفتم انه لا ينقذكم فى ذلك اليوم ثم من الاعمال غير
الصالحة وأن أمامكم النار فاجعلوا الصدقة جنة بينكم وبينها ولو بشق غرة * والحديث مر فى الزكاة (قال
الاعمش) سليمان بالسند السابق اليه (حدثني) بالافراد (عمر) بفتح العين ابن مرة (عن خيممة) بن عبد الرحمن
(عن عدى بن حاتم) رضى الله عنه وسقط لا ي ذر ابن حاتم أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا النار
ثم اعرض) عن النار لما ذكرها كأنه ينظر اليها (وأشاح) بهمزة مفتوحة فشين معجمة وبعد الالف حاء
مهملة قال الخليل أشاح بوجهه عن الشيء فحماه عنه وقال الفراء المشيع الحذر والنجاة فى الامر والمقبل فى
خطابه قال الحافظ ابن حجر فيصح أخذ هذه المعانى كلها أى حذر النار كأنه ينظر اليها وأوجد على الوصية
باتقائها أو أقبل على أمحبابه فى خطابه بعد أن اعرض عن النار (ثم قال اتقوا النار ثم اعرض وأشاح) قال صلى
الله عليه وسلم ذلك وفعله (ثلاثا) ووقع هنا تكرير ثم ثلاثا (حتى ظننا أنه) عليه السلام (ينظر اليها) أى الى النار

(ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمر) من كسب طيب (فن لم يجد) ما يصدق به (فبكامة طيبة) كالدلالة على هدى
والصلح بين اثنين وفصل بين متنازعين وحل مشكل وكشف غامض وتسكين غضب قاله ابن هبيرة فيما نقله في
الفتح * وفي الحديث فوائد لا تحصى والله الموفق * هذا (باب) بالتأوين (يدخل الجنة) من هذه الأمة المحمدية
(سبعون ألفا غير حساب) * وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الجنة المنقري قال (حدثنا ابن فضال)
بضم الفاء وفتح الصاد المجهة محمد واسم جده غزوان الضبي الكوفي قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد
المهملة ابن عبد الرحمن الواسطي السلي الكوفي أبو الهذيل (وحدثني) بالواو والافراد ولا يذرع أبو
عبد الله أي البخاري وحدثني (أسيد بن زيد) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة أبو محمد الجمال بالجيم مولى على
ابن صالح القرشي الكوفي وهو من أفراد البخاري ضعيف وليس له في البخاري الا هذا الموضع ولقد قرنه
بعمران بن ميسرة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المجهة ابن بشير الواسطي (عن حصين) بضم الحاء
وهو ابن عبد الرحمن أنه (قال كنت عند سعيد بن جبير) الوالبي (فقال حدثني) بالافراد (ابن عباس) رضى
الله عنهما (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عرضت) بضم العين مبنيا للمفعول (على الامم) بالرفع وتشديد ياء
على أي ليلة الامراء كما عند الترمذي والتساعي من رواية عبثر بن القاسم بوحدة فثلثة بوزن جعفر في
روايته عن حصين بن عبد الرحمن وهو يدل على تعداد الاسراء وأنه وقع بالمدينة غير الذي وقع بمكة (فاخذ
النبي) بجاء وذال معجمتين مقوحتين بلفظ الفعل الماضي والنبي رفع فاعل ولا يذرع الجوى والمسقى
فاجد بجمع مكسورة قدال مهمله بلفظ المضارع النبي نصب مفعول (يترمه معه الاثم) أي العدد الكثير (والنبي
يترمه النفر) اسم جمع يقع على جماعة الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولغير الكثيرين والنبي معه النفر
(والنبي يترمه العشرة) بفتح الشين ولا يذرع المسقى العشرة بكسر الشين وزيادة تخمية ساكنة القبيلة
(والنبي يترمه الخمسة والنبي يترم وحده) وسقط لا يذرع فاعل (فنظرت فاذا سواد كثير) شخص يرى من بعيد
ووصفه بالكثرة اشارة الى أن المراد الجنس لا الواحد وزاد في رواية حصين بن غير السابقة في الطب ستة الافق
وهو ناحية السماء (قلت يا جبريل هؤلاء ائمتي قال لا) في رواية حصين بن غير فرجوت أن تكون ائمتي فقال
هذا موسى في قومه (ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد كثير) زاد في رواية سعيد بن منصور وقبل لي انظر
الى الافق الاخر فنظرت فاذا سواد عظيم قبل لي انظر الى الافق الاخر مثله وفي رواية أحمد فرائد ائمتي قد
ملاوا السهل والجبل فاعجبني كثرتهم (قال جبريل هؤلاء ائمتك) زاد في رواية أحمد فقبل أرضيت يا محمد
قلت نعم يا رب (وهؤلاء سبعون ألفا قد امهم) ولسعيد بن منصور ومعهم بدل قد امهم (لاحساب عليهم ولا عذاب)
والمراد بالمعينة المعينة المعنوية فان السبعين ألفا المذكورين من جملة ائمتهم لم يكونوا في الذين عرضوا اذ ذلك
فأريد الزيادة في تكثير ائمتهم باضافة السبعين ألفا اليهم (قلت ولم) بكسر اللام وفتح الميم وتسكين يستفهم بهم عن
السبب (قال جبريل) كانوا لا يكتوون ولا يسترقون (بغير القرآن) كعزائم أهل الجاهلية (ولا يطهرون)
ولا يتشاءمون بالطيور (وعلى ربهم يتوكلون) وقبل ان استعمال الرقي والكي قاذح في التوكل اذ البرء فيها
منوهم بخلاف غيرهما من أنواع الطب فانه محقق كالاكل والشرب فلا يقدح وأجيب بأن أكثر أنواع
الطب موهوم والرقي باسماء الله مقتضى للتوكل عليه والاتجاء اليه والرغبة فيما لديه ولو قدح هذا في التوكل
قدح فيه الدعاء اذ لا فرق وفي حديث أحمد وصححه ابن خزيمة وحسان عن رفاعة الجهني مرفوعا وعدني ربي
أن يدخل من ائمتي الجنة سبعين ألفا غير حساب وانى لا رجوان لا يدخلوها حتى يتوأو أو أنتم ومن صلح من
أزواجكم وذرياتكم مساكن في الجنة اذ مزية السبعين بالدخول بغير حساب لا يستلزم انهم أفضل من غيرهم
بل فين يحاسب في الجملة من يكون أفضل منهم وهل المراد بالعدد المذكور التمسك أو حقيقة وفي حديث
أبي هريرة عند أحمد والبيهقي في البعث قال وسأت ربي عز وجل فوعدي أن يدخل الجنة من ائمتي زمرة هم
سبعون ألفا وزاد فاستزدت ربي فزادني مع كل ألف ألفا وسنده جيد وفي الترمذي وحسنه عن أبي امامة رفعه
وعدي ربي أن يدخل الجنة من ائمتي سبعين ألفا مع كل ألف سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب وثلاث
حنيات من حنات ربي * وفي حديث أبي بكر الصديق عند أحمد وأبي ذريلي أعطاني مع كل واحد من السبعين
ألفا سبعين ألفا لكن في سنده راضع في الحفظ وآخر لم يسم وعند الكلاباذي في معاني الاخبار بسند واه عن

عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان آتيا أتاني من ربي فبشرني أن الله يدخل من أمتي
سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب ثم أتاني فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفا
سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب ثم أتاني فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من السبعين
المضاعفة سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب فقلت يا رب لا تبلغ هذا أمتي قال اكملهم لك من الاعراب ممن
لا يصوم ولا يصلي قال الكلاباذي المراد بالامة أول امة الاجابة وبقوله آخر أمتي امة الاتباع فان أمة صلى
الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام أحدها أخص من الاخر امة الاتباع ثم امة الاجابة ثم امة الدعوة فالاولى
أهل العمل الصالح والثانية مطلق المسلمين والثالثة من عداهم عن بعث اليهم (فقام اليه) صلى الله عليه وسلم
(عكاشة بن محصن) بضم العين المهملة وفتح الكاف مشددة وتحتف ومحصن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح
الصاد المهملة آخره نون ابن حمران بضم الحاء المهملة وسكون الراء بعدها مثله من بني اسد بن خزيمه وكان
عكاشة من السابقين (فقال) يا رسول الله (ادع الله أن يجعلني منهم فان) صلى الله عليه وسلم (اللهم اجعله منهم
ثم قام اليه رجل آخر) هو سعد بن عباد كما عند الخطيب في المهمات واستبعد هذا من جهة جلالة سعد بن
عبادة (قال) يا رسول الله (ادع الله أن يجعلني منهم قال) صلى الله عليه وسلم (سبقك بها) بالصفات التي هي
التوكل وسابقه (عكاشة) أو أراد بذلك حسم المأذة اذ لو أجاب الثاني لقام ثالث ورابع وهم جزا وليس كل
أحد يصلح لذلك أو أنه أجاب عكاشة بوحى ولم يوح اليه في غيره أو أن الساعة التي سأل فيها عكاشة ساعة اجابة
ثم انقضت وهذا أولى من قول انه كان منافقا لان الأصل في الصحابة عدم النفاق وأيضا فان مثل هذا السؤال
قل أن يصدر الا عن قصد صحيح وفي حديث جابر عند الحاكم والبيهقي في الشعب رفعه من زادت حسنة على
سبئانه فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة وسبئانه فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا
ومن أوبق نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد أن يعذب * وبه قال (حدثنا معاذ بن اسد) المروزي قال (اخبرنا
عبد الله بن المبارك المروزي قال (اخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه
(قال حدثني) بالافراد (سعيد بن المسيب) أبو محمد الخزرجي أحد الاعلام وسيد التابعين (ان ابا هريرة) رضي
الله عنه (حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل من (أمتي) ولا يذري دخل الجنة من (أمتي)
زمرة هم سبعون ألفا نفي وجوههم اضافة القمر ليلة البدر) ليلة أربعة عشر (وقال ابو هريرة) رضي الله
عنه وسقط واو وقال لا يذري بالسنة المذكور (فقام عكاشة بن محصن الاسدي يرفع غمرة عليه) كساء فيه
خطوط بيض وسود كأنها أخذت من جلد النمر (فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال) ولا يذري
فقال (اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال) صلى الله عليه
وسلم (سبعين عكاشة) أي ما في التقييد بقوله من أمتي اخرج غير هذه الامة الحميدة من العدد المذكور وليس
فيه نفي دخول أحد من غير هذه الامة على الصفة المذكورة من التشبيه بالقمر ومن الاولية وغير ذلك
كالانبياء والشهداء والصدقاتين والصالحين * والحديث أخرجه مسلم في الايمان * وبه قال (حدثنا سعيد بن
ابي مریم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مریم أبو محمد الجعفي مولا هم البصري قال (حدثنا ابو غسان)
بفتح الغين المعجمة والسین المهملة المشددة وبعد الالف نون محمد بن مطرف اللبثي المدني امام سكن عسقلان
قال (حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه أنه (قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم لي دخل الجنة من أمتي سبعون ألفا او) قال (سبع مائة ألف شك) ابو حازم (في
أحدهما) قال حال كونهم (مقاسكين أخذ بعضهم ببعض) على هيئة الوفاق فلا يسابق بعضهم بعضا ومعتضين
صفا واحد بعضهم ببعض (حتى يدخل اولهم وآخرهم الجنة) غاية للتماسك والاخذ بالأيدي (وجوهم)
بواو الحال معهما عليها بالرفع كأصله (على ضوء القمر) ولا يذري ذر عن الكشميتي على صورة القمر (ليلة البدر)
عند غمامه * والحديث مرتين ذكر الجنة من يده الخلق * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا
يعقوب بن ابراهيم) قال (حدثنا أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن
كيسان أنه قال (حدثنا فافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه
(قال اذا دخل) ولا يذري قال يدخل (اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم) لم أقف على اسمه

من الاعراض مجسما كما في تفسير سورة مريم في هيئة كبش أملح قال التوريشي "ليشاهدوه بأعينهم فضلا أن
يدركوه بصائرهم والمعاني اذا ارتفعت عن مدارك الافهام واستعلت عن معارج النفوس لكبر شأنها
صيغت لها قلوب من عالم الحس حتى تتصور في القلوب وتستقر في النفوس ثم ان المعاني في الدار الآخرة
تتكشف للمناظرين انكشاف الصور في هذه الدار القانية فلذا جيء بالموت في هيئة كبش (حتى يجعل بين الجنة
والنار) وفي الترمذي من حديث أبي هريرة فيوقف على السور الذي بين الجنة والنار (ثم يذبح) لم يذكر الذابح
ف قيل فيما نقله القرطبي عن بعض الصوفية انه يجي بن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى دوام
الحياة وعن بعض الصائغ قال في الفتح وهو في تفسير اسماعيل بن أبي زياد الشامي أحد الضعفاء في آخر
حديث الصور الطويل انه جبريل عليه السلام قال في المصباح على تقدير كونه يجي في اختصاصه من بين
الانبياء عليهم الصلاة والسلام بذلك لطيفة وهي مناسبة اسمه لاعدام الموت وليس فيهم من اسمه يجي غيره
فالمناسبة فيه ظاهرة وعلى تقدير كونه جبريل فالمناسبة لاختصاصه بذلك لانه أيضا من حيث هو معروف
بالروح الامين وليس في الملائكة من يطلق عليه ذلك غيره فجعل أمينا على هذه القضية المهمة وفوق الذابح
فكان في ذبح الروح للموت المضاد لها مناسبة حسنة يمكن رعايتها والاشارة بها الى بقاء كل روح من غير طريق
الموت عليها اشارة للمؤمنين وحسرة على الكافرين (ثم ينادى مناد) لم أعرف اسمه (يا اهل الجنة لا موت يا)
وللكشمي وبنا (اهل النار لا موت) بالبناء على الفتح فيهما (فيزداد اهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد اهل
النار حزنا الى حزنهم) بضم الحاء المهملة وسكون الزاي فيهما ولا ي ذر حزنا الى حزنهم بفتح الحاء والزاي فيهما
والحديث أخرجه مسلم في صفة اهل الجنة والنار * وبه قال (حدثنا معاذ بن اسد) (المروزي قال) (اخبرنا عبد
الله بن المبارك المروزي قال) (اخبرنا مالك بن انس) (الصبيح) امام دار الهجرة وسقط ابن أنس لابي ذر
(عن زيد بن اسلم) (العدوي) مولى عمر أبي عبد الله وأبي اسامة المدني (عن عطاء بن يسار) (الهلائي) مولى ميمونة
(عن ابي سعيد) (سعد بن مالك) (الخدري) رضى الله عنه أنه (قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
يقول (ولابي ذر ان الله تبارك وتعالى يقول (لاهل الجنة يا اهل الجنة يقولون) ولا ي ذر عن الكشمي
فيقولون (ليبد ربنا وسعديك فيقول) جل وعلا (هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعط
احدا من خلقك فيقول) سبحانه وتعالى (أنا اعطيكم افضل من ذلك قالوا يا رب وای شيء افضل من ذلك
فيقول) (جل جلاله) (احل) بضم الهمزة وكسر المهملة وتشديد اللام أي أنزل (عليكم رضوانى فلا احتفظ
عليكم بعده ابدا) وفي حديث جابر عند البراء قال رضوانى اكبر قال في الفتح وفيه تلخيص بقوله تعالى ورضوان
من الله اكبر لان رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقرب لعينه وأطيب
لقلبه من كل نعيم لما في ذلك من التعظيم والتكريم انتهى وهذا معنى ما قاله في الكشاف وقال الطيبي اكبر
أصناف الكرامة رؤية الله تعالى وتكره رضوان في التزليل ارادة التقليل ليدل على أن شيئا يسيرا من الرضوان
خير من الجنان وما فيها قال صاحب الفتح والانصب أن يحمل على التعظيم واكبر على مجز الزيادة بمالفة
لوصفه بقوله من الله اى ورضوان عظيم يليق أن ينسب الى من اسمه الله يعطى الجزيل ومن عطاياه الرؤية وهي
اكبر أصناف الكرامة فحينئذ يناسب معنى الحديث الآية حيث أضافه الى نفسه وبرزه في صورة الاستعارة
وجعل الرضوان كالجائزة للوفود النازلين على الملك الاعظم * والحديث أخرجه البخاري أيضا في التوحيد
ومسلم والترمذي في صفة الجنة والنساء في الثعوت * وبه قال (حدثني) (بالافراد) (عبد الله بن محمد) (الجعفي)
البحاري يقال انه مولى المؤلف ويعرف بالمسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب
الازدي يعرف بابن التكرمانى المعنى بفتح الميم وسكون العين المهملة البغدادي قال (حدثنا ابو اسحاق)
ابراهيم بن محمد الفزاري (عن حميد) بضم الحاء المهملة ابن أبي حميد الطويل البصري اختلاف في اسم أبيه
على نحو عشرة أقوال ثقة مدلس توفي وهو قائم صلى الله (قال سمعت انس) رضى الله عنه (يقول أصيب) بضم
الهمزة (حارثة) بجاء مهملة ومثلثة ابن سراقبة بن الحرث الانصاري (يوم) وقعة (بدرو هو غلام لجأته) (الربيع
بالتشديد) بنت النضر عمه أنس (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة

قوله قال صاحب الفتح
كذا بخطه بغير ضمير والذي
في الطيبي قاله بالضمير وعلى
هذا فقولوه والانصب الخ من
بقية عبارة الطيبي هـ

مضى فان يكن في الجنة أصبر وأحسب) بالجزم فهما (وان تـكـن الاخرى) بالقوة وثبوت النون أى وان لم
يـكـن في الجنة (ترى ما صنع) من الحزن الشديد وترى بأشباع الراء وبعدها تحية في الكتابة ولا يـذـر عن
الكشميين تر غير تحية مع القصير مجزوم (فقال) صلى الله عليه وسلم لها (ويحك) بفتح الواو وسكون التـحـية
بعدها حاء مهملة كلمة ترحم واشفاق (وهبت) بهمزة الاستفهام وواو العطف على مقدر وفتح الهاء وكسر
الموحدة وسكون اللام أى أفقدت عدلك مما أصابك من الشكك بآبائك حتى جهلت الجنة (او جنة واحدة هي)
بهمزة وواو العطف على مقدر أيضاً (انها جنان كثيرة) في الجنة (وانه) أى حارثة (التي) ولا يـذـر عن الكشميين
في (جنة الفردوس) وهي أعلاها درجة والفردوس البستان الذي فيه الكروم والأشجار والجمع فراديس *
والحديث سبق بسنده ومثله في باب فضل من شهد بدر من المغازي * وبه قال (حدثنا معاذ بن اسد) المروزي
قال (أخبرنا الفضل بن موسى) السيناني بكسر المهملة وسكون التـحـية وبنيونين بينهما ألف أبو عبد الله
المروزي قال (أخبرنا الفضل) بضم الفاء وفتح المجهة هو ابن عزوان كان نسبة ابن السكن في روايته وليس هو
الفضل بن عياض وان وقع في رواية أبي الحسن القاسبي عن أبي زيد المروزي لأن ابن عياض لا رواية له عن
أبي حازم راوى هذا الحديث ولا أدركه كما قاله أبو علي الجبائي (عن أبي حازم) سلمان الأشجعي الكوفي مولى
عزة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما بين منكبي الكافر) بفتح الميم
وسكون النون وكسر الكاف وفتح الموحدة تنبيه منكب مجتمع العضد والكف (مسيرة ثلاثة أيام للراكب
المسرع) لعظم عذابه ويضعف ألمه في مسند الحسن بن سفيان من طريق يوسف بن عيسى عن الفضل بن
موسى بسنده المذکور هنا خمسة أيام وعند أحمد من حديث ابن عمر فروعا يعظم أهل النار في النار حتى
ان بين شحمة أذن أحدهم الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام وفي الزهلابي المبارك بسنده صحيح عن أبي هريرة ضرس
الكافر يوم القيامة أعظم من أحد يعظمون لقتلى منهم وليذوقوا العذاب وحكمه الرفع لانه لا مجال للرأى فيه
والاخبار في ذلك كثيرة لا تطيل سردا * وحديث هذا الباب أخرجه مسلم في صفة النار أعادنا الله منها وجهه
الكريم ومطابقته لما ترجم به البخاري هنا الجزء الثاني من كون منكبي الكافر هذا المقدار في النار اذ هو نوع
وصف من أوصافها باعتبار ذكر المحل وإرادة الحال (قال) المؤلف بالسند السابق اليه (وقال اسحاق بن
إبراهيم) بن راهويه (أخبرنا المغيرة بن سلة) الخزوعي البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن
خالد بن عجلان الباهلي مولاهم أبو بكر البصري (عن أبي حازم) هو سلة بن دينار الأعرج المدني القاص
مولى الاسود بن سفيان وأما أبو حازم في الحديث السابق فهو سلمان الأشجعي وهو ما مدنيان تابعيان ثقتان
لكن سلة أصغر من سلمان (عن سهل بن سعد) الساعدي رضى الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم)
انه (قال ان في الجنة لشجرة) بلام التأنيد وفي الترمذي من حديث اسماء بنت زيد انها سدرة المنتهى
(يسير الراكب في ظلالها) في ذراها وناحيتها (مائة عام لا يقطعها) أى لا يتهي الى آخر ما عيل من أغصانها (قال
أبو حازم) سلة بن دينار بالسند المذکور (لخذه ثوبه) بالحديث المذکور (النعمان بن أبي عياش) بالتحية
والمجهة الزرقى السابقي المدني (فقال حدثني) ولا يـذـر أخبرني بالخاء المجهة وبالأفراد فهما (أبو سعيد)
الخدري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب
(الجواد) بفتح الجيم والواو المنخفضة لانه يجود بالركض يقال جاد الفرس اذا صار فائقا والجمع جباد وأجواد
وقبل الجباد الطويلة الاعناق من الجيد ولا يـذـر الجواد بالرفع صفة لراكب (الضمير) بضم الميم وفتح الصاد
المجهة والميم المشددة الذي يعلف حتى يسمي ثم يرد الى القوت وذلك في أربعين ليلة ولا يـذـر الضمير بزيادة أو
(السريع) في جريه (مائة عام ما يقطعها) والجواد وما بعده نصب في الفرع كاصلة فالاول منصوب باسم الفاعل
والضمير اسم مفعول منصوب صفة للجواد وكذا السريع وقال في الفتح والجواد وما بعده في روايةنا بالرفع صفة
للراكب وضبط في صحيح مسلم بنصب الثلاثة على المفعولية وقال في المصابيح وعند الاصيل برفعها * وبه قال
(حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز عن) أبيه (أبي حازم) سلة بن دينار (عن سهل بن سعد)
الساعدي رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليدخلن الجنة من أمتي سبعون) زاد أبو ذر
ألفا (أو) قال (سبع مائة ألف لا يدرى أبو حازم) سلة بن دينار (أيها) بالرفع ولا يـذـر بالنصب أى سبعون

ألقا أو سبع مائة ألف (قال) سهل بن سعد (مقاسكون أخذ بعضهم بعضاً) معترضين صفوا واحداً (لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم) وتقدير معترضين صفوا واحداً من أجل لما استشكل من قوله لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم لاستلزامه الدور لأن دخول الأول موقوف على دخول الآخر وبالعكس نعم هو على تقدير معترضين الخ دور معية لكنه لا محذور فيه كما قاله في الكواكب وفيه إشارة إلى سعة الباب الذي يدخلون منه (وجوههم على صورة القمر) المراد بالصورة الصفة أي أنهم في انبراق وجوههم على صفة القمر (ليلة البدر) عند تمامه وهي ليلة أربعة عشر ولا بد من الكشميهني على ضوء القمر والحديث سبق في الباب السابق قبل هذا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا عبد العزيز بن أبيه) أبي حازم سلة بن دينار (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن أهل الجنة ليتراؤن) بفتح اللام والتخنية والفوقية والهمزة لينظرون (العرف في الجنة) بضم القين المجمة وفتح الراء جمع غرفة بضم ثم سكنون (كأيتراؤن) أنتم في الدنيا (الكوكب) زاد الاسماعيلي الدردي (في السماء قال) عبد العزيز قال (أبي) أبو حازم (حدثت النعمان) ولا بد من ذكره ثبت به النعمان (بن أبي عياش) بالتخنية والمجمة الزرقى (فقال أشهد) والله (سمعت أبا سعيد) الخدرى رضى الله عنه (يحدث) ولا بد من الكشميهني يحثه أي الحديث المذکور (ويزيد فيه كما تراؤن) بفوقية واحدة مفتوحة والهمزة (الكوكب الغارب) بتقديم الراء على الموحدة ولا بد من الكشميهني الغارب بتأخير الراء من الغبور يقال غبر الشيء غبورا بفتح الغين الغارب من الأضداد يطلق على الماضي والباقي والمعروف الكثير أنه بمعنى الباقي ومن معنى الباقي قوله في الحديث أنه اعتكف العشر الغوار من رمضان أي البواقي وقال في المطالع الغارب البعيد وألذاهب الماضي كما في الرواية الأخرى الغارب والمعنى هنا كما تراؤن الكوكب الباقي (في الأفق) وهو طرف السماء (الشرقي والغربي) بعد انتشار ضوء الفجر فأنما يتشرف في ذلك الوقت الكوكب المضي وضبطه بعضهم الغارب بتخنية مهموزة بين الألف والراء من الغور يريد انحطاطه في الجانب الغربي وروى العازب بالعين المهملة والزاي ومعناه البعيد في الأفق وكما هو راجع إلى معنى واحد وفائدة تقييد الكوكب بالدرى ثم بالغارب في الأفق كما قال في شرح المشكاة الأيذان بأنه من باب التمثيل منترج من عدة أمور متوهمة في المشبه شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكوكب المستضيء الباقي في جانب الغرب والشرق في الاستضاءة مع البعد والرفعة فلو قال الغار بالهمز لم يصح لأن الاشتراق يفوت عند الغور اللهم إلا أن يقول بالمستشرف على الغور كما في قوله تعالى فإذا بلغن أجلهن أي شارفن بلوغ أجل لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب الشرقي نعم يصح إذا اعتبرته على طريقة عائلتها تبنوا ماء بارداً أي طالعاً في الأفق من المشرق وغائراً في المغرب قال وذكر الشرق والغرب ولم يقل في السماء أو في كبد هالبيان الرفعة وشدة البعد * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالشين المجمة المشددة المعروف ببندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي عمران) عبد الملك ابن حبيب الجوفى بفتح الجيم وسكون الواو بعده نون مكسورة أنه (قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه) سقط لا بد من ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يقول الله تعالى لا هون أهل النار عذاب يوم القيامة) بكسر لام لا هون وقيل إن أهون أهل النار هذا هو أبو طالب (لو أن لك ما في الأرض من شيء أكنت بهمزة الاستفهام الاستخباري وفتح التاء ولا بد من بعضهما) تفدي به (بالقاء من العذاب) (فيقول نعم فيقول) الله تعالى (أردت منك أهون) أي أسهل (من هذا وانت في صلب آدم) حين أخذت المشاق (أن لا تشركني شيئاً فأليت) فامتنت حين أبرزتك إلى الدنيا (الآن تشركني) الاستفهام مفرغ وانما حذف المستثنى منه مع أنه كلام موجب لأن في الآباء معنى الامتناع فيه كون نفي ما معنى أي ما اخترت الا الشرك وظاهر قوله أردت منك يوافق مذهب المعتزلة لأن المعنى أردت منك التوحيد فخالفته مرادى وأنت بالشرك وأوجب بأن الإرادة هنا بمعنى الأمر أي أمرتك فلم تفعل لأنه سبحانه وتعالى لم يكن في ملكه إلا ما يريد وقال الطيبي والظاهر أن تحمل الإرادة هنا على أخذ المشاق في آية وإذا أخذ ربك من بني آدم لقراره وأنت في صلب آدم ويحمل الآباء على نقض العهد * والحديث سبق في باب قول الله تعالى وإذا قال ربك للملائكة من خلق آدم وفي باب من نوقش الحساب * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي الحافظ عارم قال

(حدثنا جاد) هو ابن زيد بن درهم الامام أبو اسماعيل الازدي (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار بالشفاعة) بخذف الفاعل قال في الفتح وثبت في روايه أبي ذر عن السرخسي يخرج قوم ولمسلم عن ابي الريح الزهراني عن حماد بن زيد يخرج الله قوما من النار بالشفاعة (كانهم التعاريف) بثلاثة مفتوحة فعين مهملة وبعد الالف راء ان بينهما تحمية ساكنة جمع نعور بضم أوله كعصوور صفار القضاء شبهوا بها لان القضاء تنى سريعا وقيل هو رؤس الطرائث تكون بيضاء وشبهوا بياضها واحدها طرثوث وهو بئو كل قال حماد (قلت) لعمرو (ما) ولا ي ذر عن الكشميني (وما) (التعاريف قال) عمرو (الضغاييس) بالصاد والعين المجتمعتين المفتوحتين وبعد الالف وحده مكسورة فتحية ساكنة فسين مهملة وهي صفار القضاء واحدها ضغبوس وقيل هو بنت يفت في اصول النمام يشبه الهليون يسلق بالخل والزيت ويؤكل وقال أبو عبيد ويقال الشعار بالسين المجتمعة بدل المثلثة قال في الفتح وكان هذا هو السبب في قول الراوي (وكان) عمرو (قد سقط فقه) أي سقطت أسنانه فنطق بها مثلثة وهي شين مجتمعة قال الكرماني ولذا القب بالانتم بالمثلثة وفتح الراء اذ الترم انكسار الاسنان انتهى وهذا التشبيه لصفتهم بعد أن ينبتوا وأما في أول خروجهم من النار فانهم يكونون كالنعم كباقي ان شاء الله بعد وقال حماد أيضا (فقلت لعمرو بن دينار بأحمد) بخذف اداة النداء ولا ي ذر عن الكشميني بأحمد (سمعت) بهمزة الاستفهام المتدرة أي اسمعت (جابر بن عبد الله) رضي الله عنه (ما) يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يخرج بالشفاعة من النار) قوم (قال نعم) سمعته يقول ذلك وفيه ابطال مذهب المعتزلة القائلين بنفي الشفاعة للعصاة متسكين بقوله تعالى فاستغفهم شفاعة الشافعين وأجيب بأن في الكفار وقد تواترت الاحاديث في ائمتنا * والحديث أخرجه مسلم في الايمان * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة بعد هاء واحدة مفتوحة فهاء تأنيث القيسية البصرية الحافظ هدا ب قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم بعدها ألف فم ابن يحيى العوذى الحافظ (عن قتادة) بن دعامه انه قال (حدثنا انس بن مالك) رضي الله عنه ولا ي ذر عن أنس (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال يخرج قوم من النار بعدما مسهم منها سبع) بفتح السين المهملة وسكون الفاء بعد هاء عين مهملة سواد فيه زرقه أو صفرة يقال سفعته النار اذا لقيته فغيرت لون بشرته والسوافع ألواح السجوم (فيدخلون الجنة فيسهمهم اهل الجنة الجاهليين) بالتحيتين بعد الميم ولا ي ذر تحية واحدة وفي حديث جابر عند ابن حبان والبيهقي فيكتب في رقابهم عقدة الله من النار فيسهمون فيها الجاهليين وقول بعض الشراح ان هذه التسمية ليست تقصيصا لهم بل للاستدكار لتعظيم الله ليزدادوا بذلك شكرا يعارضه ما في مسلم من حديث أبي سعيد في دعون الله فيذهب عنهم هذا الاسم * وحديث الباب أخرجه أيضا المؤلف في التوحيد * وبه قال (حدثنا موسى) بن اسماعيل أبو سلفة التيوذكي الحافظ قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغ ابن خالد الباهلي - مولا هم الكرايسعي الحافظ قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين (عن أبيه) يحيى بن عماره بضم العين المهملة وتخفيف الميم المازني (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه أن النبي (ولا ي ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة) أي فيها وعبر بالمضارع العاري عن سين الاستقبال المتعوض للحال لتحقيق وقوع الادخال (و) يدخل (أهل النار) ثم بعد دخولهم فيها (يقول الله) تبارك وتعالى الملائكة (من كان في قلبه) زيادة على أصل التوحيد (مثقال حبة) أي مقدار حبة حاصلة (من خردل) حاصلة (من ايمان) بالتكبير ليفيد التقليل والقلة هنا باعتبار اتقاة الزيادة على ما يكفي لان الايمان يعض ما يجب الايمان به كافي لانه علم من عرف الشرع أن المراد الحقيقة المعهودة والايمان ليس يحسم فيحصره الوزن والمراد أنه يجعل عمل العبد وهو عرض في جسم على مقداره العمل عنده تعالى ثم يوزن او تمثل الاعمال جواهر فأخرجوه من النار (فيخرجون) منها حال كونهم (قد امتحشوا) بضم الفوقية وكسر المهملة وضم المجمة احترقوا (وعادوا جمعا) بضم الحاء المهملة وفتح الميم فخما (فيلتقون) بضم التحتية وسكون اللام وفتح القاف (في نهر الحياة) بالفوقية بعد الالف ونهر الحياة هو الذي من غمس فيه حي (فينبتون) بضم الموحدة نائبا (كما تنبت الحبة) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة بذر العشب أو البقلة الخفاء لانها تنبت سريرا (في جميل السيل) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وسكون التحتية آخره لام فعيل

قوله بالمضارع الخ كذا
بخطه وصوابه بالماضي هـ

بمعنى مفعول وهو ما جاء به من طين أو غشا وغيره فإذا كانت فيه حبة واستقرت على شط بحر السيل فانها تثبت في يوم وليلة تشبه بها سرعة عود أبدانهم وأجسامهم اليهم بعد احراق النار لها (أوفال حمية) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وتشديد التحتية كذا في الفرع أى معظم جرى السيل واشتداده وقال الكرماني الجماء بالفتح وسكون الميم وبكسر هاء وبالهمز العين الاسود المتن والشك من الراوى (وقال النبي صلى الله عليه وسلم الم تزوا) خطاب لكل من يتأق منه الروبة (أنها تثبت) ولا يذر عن الجوى والمستقلى تخرج حال كونها (صفراء) تسرى الناظرين وحال كونها (ملتبنة) أى منعطفة وهذا مما يزيد الرياحين حسنا بهتزازة وتقبله والمعنى فن كان في قلبه مثقال حبة من إيمان يخرج من ذلك الماء نضرا متجشدا كخروج هذه من جانب السيل صفراء متقبلة وقال النورى لسرعة نباته يكون ضعيفا وضعفه يكون أصفر ملتوبا ثم بعد ذلك تشددت قوته * والحديث مضى في باب تفاضل أهل الإيمان من كتاب الإيمان وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالواحدة والمجبة المشددة ابن عثمان العبدى مولا هم الحافظ بن دارقال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر الهذلى مولا هم البصرى الحافظ قال (حدثنا شعبه) بن الجراح الحافظ أبو بطام العسكى (قال سمعت أبا إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت النعمان) بن بشير الانصارى رضى الله عنه يقول (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) يقول ان اهون أهل النار عذابا يوم القيامة لرجل) في مسلم انه أبو طالب واللام بالفتح للتأكيد (توضع في اخمص قدميه) بضم الفوقية من توضع وفتح الهمزة والميم والصاد مهملة من اخمص وقد صبه بالتنبيه باطن قدميه الذى لا يصل الى الأرض عند المشى (حجرة) في كل قدم (يقلى) بفتح التحتية وسكون المجبة وكسر اللام (منها) من الجرة (دماغه) وفي مسلم من رواية الأعمش عن أبي إسحاق من له نعلان وشرا كان من نار يغلى منها دماغه بالتنبيه * والحديث أخرجه مسلم في الإيمان والترمذى في صفة جهنم * وبه قال (حدثنا) عبد الله بن رجاء) القدافى البصرى قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي إسحاق) عمرو السبيعي (عن النعمان بن بشير) الانصارى رضى الله عنه انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) يقول ان اهون أهل النار عذابا يوم القيامة لرجل) هو أبو طالب كما في مسلم وسبق (على اخمص قدميه) بالتنبيه (جرنان يقلى منها دماغه) من حرارتهما (كما يغلى الرجل) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم بعدها لام القدر من الخماس أو من أى صنف كان (والقمقم) بقافين مضمومين وميم من آية العطار أو أناة ضيق الرأس يستحق فيه الماء من ثمار وغيره فارسي معرب ولا يذر والاصلي بالتميم بالواحدة بدل واو العطف وصوب القاضى عماض كونه بالواو بالواحدة وقال غيره يحتمل أن تكون الباء بمعنى مع وعند الاسماعيلي كما يغلى الرجل أو التميم بالثاء وقال السهيلي من باب النظر في حكمة الله تعالى ومشاكلة الجزاء للعمل ان أباطالب كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يجملته متميز باله الا انه كان متبينا بقدمه على ملة عبد المطلب حتى قال عند الموت انه على ملة عبد المطلب فسلط الله تعالى العذاب على قدميه خاصة لتبنيه اياه ما على ملة آتاهه وسند هذا المتن أعلى من سند السابق لكن في العالى عن عتبة أبي إسحاق السبيعي وفي النازل تصريحه بالسماع فان خبر ما فاته من العلو الحسى بالعلو المعنوى * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) أبو أيوب الواشى البصرى قاضى مكة قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء ابن عبد الله بن طارق الجلى بفتح الجيم والميم الكوفى الاعشى (عن خبثة) بجاء معجمة مفتوحة فتحية ساكنة فثنية مفتوحة قناء تأيى ابن عبد الرحمن الجعفي (عن عدى بن حاتم) الطامى الجواد ابن الجواد الصحابى الشهير رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر النار فأشاح) بالقاء والهمزة والشين المجبة بعدها ألف فخاء مهملة (بوجهه) صرقة أو حذر منها كأنه ينظر اليها (فتعوز منها ثم ذكر النار فأشاح) (بوجهه) فتعوز منها ثم قال اتقوا النار) بالصدق (ولو بشقعة) بكسر الشين المجبة (فمن يجد) صدقة فبكلمة طيبة * وسبق الحديث في باب من نوقش الحساب عذب * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حمزة) بالحاء المهملة والزاي أبو إسحاق الزبيري بالراء المدنى قال (حدثنا ابن ابى حازم) هو عبد العزيز بن أبى حازم سلمة ابن دينار (والدراوردى) بفتح الدال والراء وبعد الالف واو مفتوحة فراء ساكنة فذال مهملة مكسورة فتحية مشددة عبد العزيز بن محمد ودراوردى قرية من قرى خراسان (عن يزيد) بن عبد الله بن الهاد (عن عبد الله

قوله ثم ذكر النار فأشاح
بوجهه فتعوز منها كذا في
المتون المعقدة وسقط من قلم
الشراح اه

ابن خباب) بفتح الحاء المجبة وتشديد الموحدة الاولى بعدها ألف الانصاري (عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر) ولا يذري يقول وذكر (عنده عنه ابوطالب) عبد مناف شقيق عبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) صلى الله عليه وسلم (لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل) بالرفع والنصب (في فضاء من النار يبلغ كعبه) بالثنية والنهضاح بضادين مجتمعين مفتوحين وحاءين مهملين أولاهما ساكنة مارق من الماء على وجه الارض الى نحو الكعبين فاستعير للنار (بغلي منه) من النهضاح ولا يذري عن الكشمبني منها أي من النار (أم دماغه) أصله وما به قوامه أو جلد رقيقة تحيط بالدماغ واستشكل قوله عليه الصلاة والسلام تنفعه شفاعتي مع قوله تعالى فانتفعهم شفاعتي واجب بان ينفعه الآية بالاخراج من النار وفي الحديث بالتخفيف أو يخص عموم الآية بالحديث أو أن أباطال لمبالغ في اكرام النبي صلى الله عليه وسلم والذب عنه جوزي بالتخفيف وأطلق على ذلك شفاعته أو أن جزاء الكافر من العذاب يقع على كفره وعلى معاصيه فيجوز أن يضع الله عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيه تطيبا لقلب الشافع لا ثوابا للكافر لأن حسناته صارت بونه على الكفر هباء منثورا لكنهم قد يخافون أن كانت له حسنات من حق أو مواساة مسلم ليس كن ليس له ذلك فيجوز أن يجازي بالتخفيف بمقدار ما عمل لكنه معارض بقوله تعالى ولا يخفف عنهم من عذابها * والحديث سبق في باب قصة أبي طالب * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله الشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة) ولا يذري عن المستملى جمع الله بلفظ الماضي والاول هو المعتمد وفي حديث أبي هريرة يجمع الله الناس الاولين والآخرين في صعيد واحد يسمعهم الراعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس من رؤسهم فيشمت عليهم حرها (فيقولون) من الفجر والجزع مما هم فيه (لواستشفعنا على) بالعين ضمن استشفع معنى الاستعانة يعني لواستعنا على (ربنا) لأن الاستشفاع طلب الشفاعته وهي انضمام الأدنى الى الأعلى ليستعين به على ما يرومه وفي رواية هشام اندستواني السابقة في سورة البقرة الى ربنا (حتى يرجعنا) بالحاء المهملة من الراحة أي يخلصنا (من مكاننا) وما فيه من الأهوال ولو هي المتضمنة للثني والطلب فلا يحتاج الى جواب أو جوابا محذوف (فيأتون آدم) عليه السلام وقدموه لأنه الاول (فيقولون) له بعثنا على أن يشفع لهم (انت الذي خلقك الله يده ونفخ فيك من روحه) زادهم ما في روايته الآية ان شاء الله تعالى في كتاب التوحيد وأسكنك جنسه وعلمك أسماء كل شيء ووضع ثني موضع أشياء أي المسببات كتدبيره تعالى وعلم آدم الأسماء كلها أي أسماء المسببات (وامر الملائكة) ولا يذري عن الجوى والمسملى وأمر ملائكتك (فسجدوا لك) بسجود خضوع لاسجود عبادة (فاشفع لنا عند ربنا) حتى يرجعنا من مكاننا هذا (فيقول) آدم (لست هنا كم) بضم الهاء وتخفيف النون أي لست في المكان والمثل الذي تحسبوني يريد به مقام الشفاعته (ويذكر خطيئته) التي أصابها وهي أكله من الشجرة التي نهى عنها قاله نواضعوا واعتذارا عن التقاعد عن الاجابة واعلاما بأنهم لم تكن له (ويقول) لهم (اتنوا نوحا) عليه السلام وسقط ويقول لا يذري (أول رسول بعثه الله) أي بعد آدم وشيث وأدريس أو الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسلا نعم كان آدم مرسلا وأُنزل على شيث النصف وهو من علامة الارسال أو رسالة آدم لبنيه وهم موحدون ليعلمهم شريعته ورسالة نوح لتكفر باليد وهوهم الى التوحيد (فيأتون فيقول) لهم (لست هنا كم ويذكر خطيئته) وهي سؤاله ربه ما لبس له به علم وهو قوله رب ان ابني من أهلي (اتنوا ابراهيم الذي اتخذه الله خلیلا فيأتون فيقول) لهم (لست هنا كم ويذكر خطيئته) زاد مسلم التي أصاب فيستحي من ربه وفي رواية همام اني كذبت ثلاث كذبات وزاد سفيان قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لا امرأته أخبره اني أخوك وهذه الثلاثة من المعارض الانها لما كانت صورتها بصورة الكذب أشفق منها (اتنوا موسى الذي كلمه الله) ولا يذري عن الجوى والمسملى كلام الله (فيأتون فيقول) لهم (لست هنا كم) وسقط لا يذري قوله فيقول لست هنا كم (فيذكر خطيئته) وهي أنه قتل نفسا لم يؤمر بقتلها (اتنوا عيسى فيأتون فيقول) لهم (لست هنا كم) ولم يذري كذبا لكن وقع في رواية أبي نصر عن أبي سعيد اني عبدت من دون الله وراه مسلم (اتنوا احمد صلى الله عليه وسلم) وفي كشف علوم الاسخرف للغزالي ان بين اتيان أهل الموقف آدم واتيائهم نوحا ألف سنة وكذا بين كل نبي ونبي قال في الفتح لم أقف لذلك على أصل ولقد اكد

في هذا الكتاب من اراد احاديث لا أصل لها فلا يفتري بشئ منها انتهى وتعليقه العيني بان جلالة قدر الغزالي تنافي ما ذكره وعدم وقوفه على أصل لذلك لا يستلزم نفي وقوف غيره لذلك على أصل فانه لم يحيط علما بكل ما ورد حتى يدعي هذا المدعى انتهى وأجاب في انتفاض الاعتراض بان جلالة الغزالي لا تنافي انه يحسن الظن ببعض الكتب فينقل منها ويكون ذلك المنقول غير ثابت كما وقع له ذلك في الاحياء في نقله من قوت القلوب كما نبه على ذلك غير واحد من الحفاظ وقد اعترف هو بأن بضاعته في الحديث من جهة قال ابن حجر ولم ادع اني احطت علما وانما نصبت اطلاعي واطلاقي في الثاني محمول على تقييده في الاول والحكم لا يثبت بالاحتمال فلو كان هذا المعترض يعني العيني اطلع على شئ من ذلك يخالف قولي لا برزه وتبيح به انتهى وقد ألهم الله تعالى الناس سؤال آدم ومن بعده في الابتداء ولم يلهموا سؤال نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مع أن فيهم من سمع هذا الحديث منه صلى الله عليه وسلم وتحقق اختصاصه بذلك اظهار الفضيلة نبينا صلى الله عليه وسلم ورفعة منزلته وبكال قرينه وتفضيله على جميع المخلوقين (فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) ما وقع عن سهو وتاويل أو ما كان الاولي تركه أو أنه مغفوره غير مؤخذ لو وقع منه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فيا توني) زاد في رواية سعيد بن ابي هلال المذكورة في التوحيد فأقول أنا لها أنا لها (فاستأذن علي رضي) زاد همام في داره فيؤذن لي أي في دخول الدار وهي الجنة وأضيفت اليه تعالى اضافة تشريف (فاذا رأيته) تعالى (وقعت) له حال كوني (ساجدا) وفي رواية أبي بكر عند أبي عوانة فأتى تحت العرش فأقع ساجدا للرب (فبعد عني) في السجود (ما شاء الله) زاد مسلم أن يدعني وسقطت الجلالة الشريفة لا يذر وفي حديث عبادة بن الصامت عند الطبراني فاذا رأيته خرت له ساجدا شكر الله (ثم يقال ارفع) ولا يذري ثم يقال لي ارفع (رأسك) وفي رواية النضر بن أنس عند أحمد فأوحى الله الي جبريل أن اذهب الي محمد فقل له ارفع رأسك (سل تعطه) بغير واو ولا همز (قل بسمع) بغير واو وأيضاً نعم الذي في اليونانية وقل بآياتها (واشنع نشفع) أي تقبل شفاعتك (فأرفع رأسي فاحدث بي فنجيد يعني) وفي رواية ثابت عند أحمد بمحمد لم يحمد به أحد قبلي ولا يحمد به أحد بعدي (ثم اشفع) في الاراحة من كرب الموقف ثم في الاخراج من النار بعد التحول من الموقف والمروء على الصراط وسقوط من يسقط حينئذ في النار (فيحدثني) بفتح التحتية وضم الحاء المهملة أي يبين لي كل طور من أطوار الشفاعات (حدثا) أف عنده فلا أعداه مثل أن يقول شفاعتك فيمن اخل بالجماعة ثم فيمن اخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر ثم فيمن زنى وعلى هذا الاسلوب قاله في شرح المشكاة عن التور بشئ قال في الفتح والذي يدل عليه سياق الاخبار أن المراد به تفصيل مراتب الخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع عند أحمد عن يحيى القطان عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في هذا الحديث بعينه (ثم اخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم اعود دافع) حال كوني (ساجدا مثله) أي مثل الاول (في) المرة (الثالثة والرابعة) بالشك من الراوي (حتى) أقول يارب (ما بقي) ولا يذري عن الحموي والمسمل ما بقي (في النار الا من حبسه) فيها (القرآن وكان) بالواو ولا يذري فكان (قتادة) بن دعامه (يقول عنده هذا) القول وهو من حبسه القرآن (أي وجب عليه الخلود) بنحو قول الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به * والحديث سبق في أول سورة البقرة وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرور قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن الحسن بن ذكوان) أبي سلمة البصري صدوق يخطئ ورمي بالقدر لكنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث من رواية يحيى القطان عنه مع نفعه في الرجال ومع ذلك فهو متابعة قال (حدثنا ابو رجاء) عمران العطاردي قال (حدثنا) بالجمع ولا يذري حدثني (عمران بن حصين) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (انه) قال يخرج قوم من النار بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة يسمون (بفتح الميم المشددة) (الجهنمين) في حديث أبي سعيد فيخرجون كاللؤلؤ وفي رقابهم الخواتم فيقول أهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن ادخلهم الجنة بغير عمل * وحديث الباب أخرجه الترمذي في صفة النار وأبو داود في السنة وابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) أي ابن أبي كثير الانصاري الزرق أبو اسحاق القاري (عن حميد) الطويل البصري مولى طلبة الطلمات (عن أنس) رضي الله عنه (أن أم حارثة) الربيع بالتصغير بنت النضر عمه أنس بن مالك وحارثة هو ابن مبرة بن الحرث بن عدي الانصاري (انت رسول الله) ولا يذري النبي (صلى الله عليه وسلم) وقد هلك حارثة يوم بدر) وقال ابن منده يوم أحد والاول هو

المشهور المعتمد (أصابه غرب سهم) بفتح الغين المعجمة وسكون الراء مضافا لهم ولا يذرعن الكشميهني سهم غرب
 بتقديم سهم مع التنوين على الصفة أى لا يدرى من رماه (فقات يارسول الله قد علمت موقع حارثه) ولا يذرعن
 عن الكشميهني موضع حارثه (من قلبي فان كان في الجنة لم ابك عليه والاسوف ترى ما اصنع فقال) صلى الله
 عليه وسلم (لها هبلت) في اليونانية بكسر الهاء ولا يذرعن بعضها وفتحها وكسر الموحدة وسكون اللام فقدت
 عقلك استفهام حذف منه الاداة (اجنة واحدة هي انها جنان كثيرة وانه في) ولا يذرعن الجوى والمستمل
 لني (الفر دوس الاعلى وقال) صلى الله عليه وسلم (غدوة) بفتح الغين (في سبيل الله وروحة) بفتح الراء (خير
 من الدنيا وما فيها ولقاب قوس احدم) بلام مفتوحة للتأكيده والقاف بعدها ألف فوحدة أى قدر قوس
 احدم (او موضع قدم من الجنة) ولا يذرعن الكشميهني قدمه بالاضافة وله عن الجوى والمستمل قده بكسر
 القاف وفتحها وتشديد الدال المهملة أى مقدار سوطه لانه يقد أى يقطع طولا (خير من الدنيا وما فيها) من
 متاعها (ولو أن امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت) بهمزة الوصل وتشديد الطاء المهملة (الى الارض لاضأت
 ما بينهما) بين السماء والارض (وللآن ما بينهما ريحاً) طيبة (وانصيفها) بفتح اللام للتأكيده والنون وكسر
 الصاد المهملة بعدها تخنية ساكنة ثم فاء قال قتيبة راويه (يعنى الخمار) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الميم
 ما تغطي به رأسها (خير من الدنيا وما فيها) من متاعها وقيل النصف المجزؤ وهو بكسر الميم وسكون العين المهملة
 وفتح الجيم وهو ما تلويه المرأة على رأسها وقال الازهرى هو كالعصابة تلفه على استدارة رأسها وعند ابن أبي
 الدنيا من حديث ابن عباس ولو أخرجت نصيفها كانت الشمس عند حسن مثل القتيبة من الشمس لاضوء
 لها ولو اطلعت وجهها لاضاء حسن ما بين السماء والارض ولو أخرجت كنفها لافتن الخلائق بحسنها فان
 قلت ما وجه الربط بين قوله غدوة في سبيل الله أو روضة وبين قوله ولقاب قوس احدم الخ أجب بان المراد
 أن ثواب غدوة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها الآن ثوابها جنة نصيف امرأة منها خير من الدنيا وما فيها * وبه
 قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله
 ابن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل احد الجنة الا ارى) بضم الهمزة وكسر الراء (مقعدة) بالنصب مفعول أرى (من النار
 لو اساء) أى لو عمل في الدنيا عملاً سيئاً بان كفر (ليزداد شراً) واستشكل بان الجنة ليست دار شكر بل دار
 جزاء وأجب بان الشكر ليس على سبيل التكليف بل على سبيل التلذذ أو المراد ليزداد فرحاً ورضا فعبر عنه
 بلازمه لان الرضى بالشئ يشكر من فعل له ذلك (ولا يدخل النار احد) ولا يذرعن الكشميهني أحد النار
 (الا ارى مقعدة من الجنة لو أحسن) لو عمل عملاً حسناً وهو الاسلام (ليكون عليه حسرة) زيادة على تغذيه
 قال في الفتح وقع عند ابن ماجه بسند صحيح من طريق أخرى عن أبي هريرة أن ذلك يقع عند المسئلة في القبر
 وفيه فيفرج له فرجة قبل النار فينظر إليها فيقال له انظر الى ما واثق الله وفي حديث أبي سعيد عند الامام أحمد
 يفتح له باب الى النار فيقول هذا منزلك لو كفرت بربك فاما اذ آمنت فهذا منزلك فيفتح له باب الى الجنة فيريد أن
 ينهض اليه فيقول له اسكن ويسبح له في قبره * ومطابقة حديث الباب لما ترجم له من حيث كون المقعدين
 فيهما نوع صفة لهما * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لا يذرعن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر)
 الزرقى الانصارى ابو اسحاق القارى (عن عمرو) بفتح العين ابن أبي عمرو بفتح العين أيضاً مولى المطلب بن عبد
 الله بن حنطب (عن سعيد بن ابى سعيد) بكسر العين فيهما واسم أبي سعيد كيسان (المقبرى عن ابي هريرة رضى
 الله عنه أنه قال قلت يارسول الله من اسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة) قال في فتح البارى لعل أبا هريرة
 سأل عن ذلك عند قوله صلى الله عليه وسلم وأريد أن اختبى دعوى شفاعته لا متى في الآخرة (فقال) صلى الله
 عليه وسلم والله (لقد ظننت يا ابا هريرة أن لا يسألنى) أن هى الخنفقة من الثقيلة (عن هذا الحديث احداً
 منك) برفع أول صفة لاحد وهو خبر مبتدأ محذوف أى هو أول وفتحها لا يذرعن الظرفية وقال العيني على
 الحال (لما رأيت) للذى رأيته (من حرصك على الحديث) من يباينة أول روي بعض حرصك في تعصبية (اسعد
 الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصاً) من الشرك (من قبل نفسه) بكسر القاف وفتح الموحدة
 أى من جهة نفسه محتاراً طاعاً وأسعد هنا هل هى على بابها من التفضيل أو هى بمعنى فيل يعنى سعيد الناس

وعلى الاول فالعنى اسعد من لم يكن في هذه المرتبة من الاخلاص المؤكد البالغ غاية لقوله من قلبه اذ
 الاخلاص معدنه القلب فقائدته التأكيد لان اسناد الفعل الى الجارحة ابلغ في التأكيد تقول اذا أردت
 التأكيد أبصرته عيني وسمعتة أذني والمراد بالشفاعة هنا بعض أنواعها وهي التي يقول فيها صلى الله عليه وسلم
 أمتي أمتي فيقال له أخرج من في قلبه وزن كذا من إيمان فاسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون إيمانه اكمل
 من دونه وأما الشفاعة العظمى في الراحة من كرب الموقف فاسعد الناس بها من سبق الى الجنة وهم الذين
 يدخلونها بغير حساب ثم الذين يدخلونها بغير عذاب بعد الحساب واستحقاق العذاب ثم يصيهم لفتح من النار
 ولا يسقطون فيها * والشفاعات كما قال عياض خمس * الاولى العظمى وهي لراحة الناس من هول الموقف
 وهي مختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم قال النووي قيل وهي المقام المحمود وقال الطبراني قال أكثر أهل التأويل
 المقام المحمود هو الذي يقومه صلى الله عليه وسلم ليرجيهم من كرب الموقف لحديث ابن عباس المقام المحمود
 الشفاعة وحديث أبي هريرة في قوله تعالى عسى أن يهلك ربك مقاما محمودا قال سئل عنه النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال هي الشفاعة * الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب وهذه وردت أيضا في نبينا صلى الله عليه وسلم
 واستدل لها بقوله تعالى في جواب قوله صلى الله عليه وسلم أمتي أمتي أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه
 أو الدليل عليه ما سأل صلى الله عليه وسلم الزيادة على السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب فاجيب *
 الثالثة في ادخال قوم حوسبوا فاستحقوا العذاب أن لا يعذبوا * الرابعة في دخول النار من المذنبين فقد جاءت
 الاحاديث باخراجهم من النار بشفاعته صلى الله عليه وسلم وغيره * الخامسة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها
 وأشار النووي في روضته الى أن هذه من خصائصه * وزاد عياض سادسة وهي التخفيف عن أبي طالب كما سبق
 وزاد غيره سابعة وهي الشفاعة لاهل المدينة لحديث الترمذي عن أبي هريرة رفعه من استطاع أن يموت بالمدينة
 فإنه فعل فاني أنشع لمن مات بها قال في الفتح وهذه غير واردة لان متعلقها لا يخرج عن واحدة من الخمس الاول
 وفي العروة الوثقى للقرن شفاعته لجماعة من الصلحاء في التجاوز عن تقصيرهم واعلم ان تدرج في الخامسة وزاد
 القرطبي انه أول شافع في دخول أمة الجنة قبل الناس وزاد صاحب الفتح الشفاعة فيمن استوت حسناته
 وسيئاته أن يدخل الجنة لحديث ابن عباس عند الطبراني قال السابق يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد بدرجة
 الله والظالم لنفسه وأصحاب الاعراف يدخلونها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحاب الاعراف قوم
 استوت حسناتهم وسيئاتهم على الاربع وشفاعته فيمن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط قال فالوارد على خمسة
 أربعة وما عداها لا يرد كما لا ترد الشفاعة في التخفيف عن صاحبي القبرين وغير ذلك لكونه من جملة أحوال
 الدنيا انتهى ملخصا * وحديث الباب سبق في باب الحرص على الحديث في كتاب العلم * وبه قال (حدثنا عثمان بن
 أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسم أبي شيبة ابراهيم بن عثمان العنسي الكوفي أخو أبي بكر والقاسم
 قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن
 عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة ابن عمر والسلماني (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) انه قال
 (قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم) بلام التأكيد (آخر أهل النار خروجا منها) من النار نفسها أو من مروره
 على الصراط المنصوب عليها (وآخر أهل الجنة دخولا لرجل يخرج من النار كبوا) بفتح الكاف وسكون الموحدة
 لكنه مضب عليها في الفرع وفي الهامش حبوا بالحاء المهملة وعليها علامة أبي ذر أي زحفوا وزاومعني وفي رواية
 أنس عن ابن مسعود عند مسلم آخر من يدخل الجنة رجل فهو يمشي مزة ويكبو مزة وتسفعه النار مزة فاذا
 ساروها التفت اليها فقال تبارك الذي نجاني منك (فيقول الله) عز وجل له (اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيل
 اليه انها ملائ) بفتح الميم والهزة بينهما لام ساكنة (فيرجع فيقول يا رب وجدتها ملائ فيقول) الله تعالى له
 (اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها وان لك مثل عشرة أمثال الدنيا فيقول) الرجل تسخر
 مني (بفتح القوقية والمجعة استعهاهم محذوف الاداة ولا يذرعن الكشمهني بي بالموحدة والتخمية يدل مني
 (او) قال (تسخر مني) بالشك (وأنت الملك) بكسر اللام واسلم من رواية أنس عن ابن مسعود أنس تهزئ علي
 وأنت رب العالمين وهذا وارد منه على سبيل القرع غير ضابط لما ناله من السرور يلوغ ما لم يحط به لئلا يضبط

لسانه دهشة وفروا جري على عادته في الدنيا من مخاطبة الخلق ونحوه في حديث التوبة قول الرجل عند وجدان زاده مع راحلته من شدة الفرح أنت عبدى وأنا ربك قال عبد الله بن مسعود (فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك) أى تعجبا وسرورا مما رأى من كمال رحمة الله واطفه بعبده المذنب وكمال رضاه عنه (حتى بدت) ظهرت (نواجذه) بنون فوا ومفتوحتين وبعد آلاف جيم مكسورة فذال معجمة فهاء جمع فاجدة قال ابن الأثير النواجذ من الاسنان الضواحك وهى التى تبد وعند الضحك قال الراوى نقلا عن الصحابة أو عن غيرهم (وكان يقال ذلك) ولا يذر وكان يقول ذلك بغير لام (ادنى) أقل (أهل الجنة منزلة) ذكر الكرماني أن هذه المقالة ليست من تنمة كلامه صلى الله عليه وسلم بل من كلام الراوى نقلا عن الصحابة أو غيرهم وقال في الفتح قائل وكان يقال الراوى كما قال الكرماني وأما المقالة فهى من قوله صلى الله عليه وسلم كما فى أول حديث أبى سعيد عند مسلم بلفظ أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار وساق الحديث الى آخره واعترضه العيني بأنه لا يلزم من كونها فى آخر حديث ابن مسعود أن تكون من كلامه صلى الله عليه وسلم وأجاب فى الاتقاص فقال ان أراد الاستلزام العقلى فليس مرادنا بل يكفى الظن القوى الثانى عن الاستدلال لأن هذا الامر ليس مرجعه العقل والصحابى اذا لم يكن يتطرق فى كتب أهل الكتاب ولا ينقل عنهم كابن مسعود انحصر أنه نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم سواء كان ذلك بواسطة أم لا فبطل الاعتراض انتهى * ورواه كلهم كوفيون * والحديث أخرجه المؤلف أيضا فى التوحيد ومسلم والترمذى فى صفة جهنم وابن ماجه فى الزهد * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكري (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم الكوفي اللخمي حليف بنى عدى ويقال له الفرسي بفتح الفاء والراء ثم سين مهملة نسبة الى فرس له سابق (عن عبد الله بن الحارث بن نوفل) بفتح النون وسكون الواو بعدها فاء فلام ابن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي أبى محمد المدنى أمير البصرة يلقب بية بتشديد الموحدة الثانية له رؤية ولأبيه ولجده محبة (عن العباس) بن عبد المطلب (رضي الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعت أباطاب بشئ) لم يذ كرا جواب اختصارا وساقه فى كتاب الادب عن موسى بن اسماعيل عن أبى عوانة بهذا السند بلفظ فانه كان يحوطك ويغضب لك قال نعم هو فى ضحضاح من النار ولولا أنا لك كان فى الدرك الأسفل من النار * وسبق مجته والله الموفق وبه المستعان * هذا (باب) بالنون بن (الصراط جسر جهنم) بفتح الجيم وتركس رأى منصوب عليها للعبور المسلمين عليه الى الجنة قال أبو سعيد فيمارواه مسلم بلغنى أن الصراط أحد من السيف وأدق من الشعرة وقال سعيد بن أبى هلال عند ابن منده بلغنى فذكره ووصله البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مجزوما به لكان فى سنده لين وفى مرسل عبيد بن عمير عند ابن المبارك أن الصراط مثل السيف ويجنبته كلاليب انه ليؤخذ بالكوب الواحد أكثر من ربيعة ومضر وعند ابن عساكر عن الفضيل ابن عياض قال بلغنا أن الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف مئود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى أدق من الشعرة وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضمار مهزول من خشية الله وهذا معضل لا يثبت وعند ابن المبارك وابن أبى الدنيا عن سعيد بن أبى هلال بلغنا أن الصراط أدق من الشعرة على بعض الناس ولبعض الناس مثل الوادى الواسع وهو مرسل أو معضل فتأمل نفسك اذا صرت على الصراط ووقع بصرك على جهنم من تحتها ثم قرع سمعك شهيق النار وزفيرها وسوادها وسعيرها وكيف بك اذا وضعت إحدى رجلينك عليه فأحسست بجذبه واضطرت الى أن ترفع القدم الثانى والخلاتق بين يديك يزولون ويعترون والزبانية تلتقطهم بالخطاطيف والكلاليب وأنت تنظر الى ذلك فيما له من منظر ما أقطعهم ومررتى ما أصعبه ومجازا ما أضيقه نسال الله السلامة والاعانة والعافية * رأى يحيى بن ايمان رجلا نائما وهو أسود الرأس واللحية شاب فاستيقظ وهو أبيض شعر الرأس واللحية فأخبره انه رأى فى منامه كأن الناس قد حشروا واذا بنهر من نار وجسر يمر عليه الناس فدعى فدخل الجسر فاذا هو كحد السيف يوربه يميننا وشمالا فشاب من ذلك * وبه قال (حدثنا أبو ايمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه قال (أخبرنى) بالافراد (سعيد) بكسر العين ابن المسيب (وعطاء بن يزيد) الليثي (أن اباه ريرة أخبرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البصاري (وحدثني) بالافراد (محمود) هو ابن غيلان المروزي الحافظ قال (حدثنا

عبد الرزاق بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد والمفضل روايته (عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن
 أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال أناس) وفي التوحيد قلنا (يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال)
 صلى الله عليه وسلم (هل تضارون) بضم الضوقية وفتح الصاد المجتمعة وبعد الألف راء مشددة بصيغة المفاعلة من
 الضر وأصله تضارون فاسكنت الراء الأولى وأدغمت في الثانية أي هل تضرون أحدا أو يضركم بمنزلة أو
 مجادلة أو مضايقة (في) رؤية (الشمس ليس دونها حجاب) يحجبها (قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون) بالراء
 المشددة أيضا (في) رؤية (القمر ليلة البدر) عند تمام نوره (ليس دونها حجاب) يحجبها (قالوا لا يا رسول الله قال
 فأنكم ترونه) إذا تجلى لكم (يوم القيامة كذلك) بحيث لا يحجب بعضكم بعضا ولا يضرون ولا يجادلونه ولا يزارهم كما
 يفعل عند رؤية الأهل بل كالحال عند رؤية الشمس والقمر ليلة البدر وقد روى ولا تضامون بالصاد المجتمعة
 وتشديد الميم من الضم وهو الازدحام أيضا أي لا تزدهجون عند رؤيته تعالى كما تزدهجون عند رؤية الأهل
 وروى بتخفيف الميم من الضم الذي هو الذل أي لا يذل بعضكم بعضا بالمزاحمة والمنافسة والمنازعة وفي البخاري
 لا تضامون أو تضاهون بالهاء على الشك كما في فضل صلاة العجر ومعنى الذي بالهاء لا يشبهه عليكم ولا تزاوبون
 فيه فبعارض بعضكم بعضا وفي باب فضل السجود من البخاري هل تضارون بضم الضوقية وتخفيف الراء أي
 تجادلون في ذلك أو يدخلكم فيه شك من المربة وهي الشك وروى بفتح أوله وبفتح الراء على حذف إحدى
 التائين وفي رواية البيهقي تضارون بابتائهما والكاف في قوله كذلك ليست لتشبيهه المرقى وإنما هي لتشبيهه الرؤية
 بالرؤية في الوضوح وهي فعل الرائي ومعناه أن رؤية بزاح عنها الشك وقال الصعلوكي فيما سمعته منه البيهقي في
 تضامون المضموم الأول المشدد الميم يريد لا يتجتمعون لرؤيته في جهة ولا ينفصم بعضكم إلى بعض فانه تعالى لا يرى
 في جهة ومعناه على فتح أوله لا تتضامون في رؤيته بالاجتماع في جهة وهو بغير تشديد من الضم معناه لا تظلمون
 فيه برؤية بعضكم دون بعض وأنكم ترونه في جهاتكم كلها وهو متعال عن الجهة فالتشبيه برؤية القمر ليقتن
 الرؤية دون تشبيهه المرقى سبحانه وتعالى وخص الشمس والقمر بالذكور مع أن رؤية السماء بغير حجاب أكبر آية
 وأعظم خلقا من مجزئ الشمس والقمر لما خصاه من عظيم النور والضياء بحيث صار التشبيه بهما فين يوصف
 بالجمال والكمال ساغنا شائعا في الاستعمال (يجمع الله) عز وجل (الناس) الأولين والآخرين في صعيد واحد
 بحيث لا يخفى منهم أحد حتى لو دعاهم دأع لسمعوه ولونظر إليهم ناظرا لا دركهم وزاد في رواية العلاء بن عبد الرحمن
 عند الترمذي فيطلع عليهم رب العالمين أي يعلمهم باطلاعه عليهم حينئذ (فيقول) جل وعلا (من كان يعبد شيا
 فليتبعه) يسكون اللام وتشديد الضوقية وكسر الموحدة ولا يذرفل يتبعه بسكون الضوقية وفتح الموحدة
 (فيتبع) يسكون الضوقية وفتح الموحدة أيضا (من كان يعبد الشمس) الشمس (ويتبع من كان يعبد القمر) القمر
 (ويتبع من كان يعبد الطواغيت) الطواغيت جمع طاغوت بالمشنة الضوقية وهو الشيطان والصنم وصوب
 الطبري انه كل طاغ طغى على الله فعبد من دونه ومفعول يتبع محذوف في الثلاثة واتباعهم لمن يعبدونه حينئذ
 باستمرارهم على الاعتقاد فيهم أو بان يساقوا إلى النار قهرا (وتبقى هذه الأمة) المجديّة أو أعم (فيها) بغير واو
 (منافقوها فيأتيهم الله) عز وجل آياتا لا تكيفه عار عن الحركة والانتقال اذ ذلك من لغوت الحدوث المتعالي
 عنه ربنا علوا كبيرا وطريقة السلف المشهورة في هذا ونحوه أسلم والله تعالى بحقيقة المراد بذلك أعلم وقيل
 معناه هنائه يشهدهم رؤيته إذا عادته أن كل من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته إلا بالجمي إليه فعبر عن الرؤية
 بالآيات مجازا أي يتجلى لهم تعالى حتى يروه (في غير الصورة التي يعرفون) لاجل من معهم من المنافقين الذين
 لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون أو أن ذلك ابتلاء والديان كانت دار ابتلاء فقد يتحقق فيها الجزاء
 في بعض الأحوال كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم فكذا الآخرة وإن كانت دار جزاء
 فقد يقع فيها الابتلاء بدليل أن القبر وهو أول منازل الآخرة يجري فيه الابتلاء بالسؤال وغيره وآثار التكليف
 لا تنقطع إلا بعد الاستقراء في الجنة أو النار والتحقيق أن التكليف خاص بالديان وما يقع في القبر والموقف آثار
 ذلك (فيقول) الله لهم (أنار بكم فيقولون نعوذ بالله منك) لأنه أنارهم بصورة الآمر باتباع الباطل فلذا يقولون
 (هذه أمكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا أنارنا ربنا عرفناه) بما سبق لنا من معرفته عز وجل انه لا يأمرنا بالباطل وانه منزّه
 عن صفات هذه الصورة اذ سماتها سمات المحدثات ورجع القاضي عياض أن في قوله فيأتيهم الله محذوفات تقديره

فيا تيهم بعض ملائكة الله قال ولعل هذا الملك جاءهم في صورة انكروها لما فيها من سعة الحدود الظاهرة
لانه مخلوق وقال القرطبي هذا مقام الامتحان يتحنن الله به عباده ليميز الحق من المبطل وذلك انه لما بقي المنافقون
والمراؤون محتاطين بالموثمين والمخلصين زاعجين انهم منهم وانهم علموا مثل علمهم وعرفوا الله مثل معرفتهم طائنين
ان ذلك يجوز في ذلك الوقت كما حاز في الدنيا امتحنهم الله بان انا هم بصورة هائلة قال المسيح انا ربكم فاجابه
المؤمنون بانكار ذلك حتى ان بعضهم لم يكد ان يقلب أى بزل فيوافق المنافقين وقال في المفهم وهذا المن
لا يكون له رسوخ العلماء ولا علمهم الذين اعتقدوا الحق وحومو عليه من غير بصيرة ولذا كان اعتقادهم قابلا
للا انقلاب وأما قولهم نعوذ بالله منك فقال الخطابي يحتمل أن يكون صدر من المنافقين وتعقب بانه لا يصح ولا
يستقيم (فيا تيهم الله) فيتجلى للمسلمين بعد تمييز المنافقين (في الصورة التي يعرفون) أى في صفته التي هو عليها من
الجلال والكمال والتعالى عن صفات الحدود بعد أن عرفهم بنفسه الشريفة ورفع المواع عن أبصارهم
(فيقول) لهم (أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتعبدونه) بتشديد الفوقية ولم يضبط الفوقية في اليونانية بتشديد
ولا غيره أى أمر الله أو ملائكته الذين وكلا بذلك (ويضرب) بضم أوله وفتح ثالثة (جسرجهم) بفتح الجيم
وكسر هاء وهو الصراط (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) ما كونه أول من يجيز زاد شيب في روايته الماضية
في فضل السجود يجوز بآفته وقال النووي اكون أنا وأمتي أول من يجوز على الصراط ويقطعه وإذا كان
صلى الله عليه وسلم هو وأمتة أول من يجوز على الصراط لزم تأخير غيرهم عنهم حتى يجوزوا (ودعاء الرسل)
عليهم السلام (يؤمذ الله سلم سلم) بتكرير سلم مرتين (وبه) بالصراط (كلايب) معقلقة ما مودة باخذ من أمرت
به قال ابن العربي وهذه الكلايب هي الشهوات المشار إليها في حديث حفت النار بالشهوات فالشهوات
موضوعة على جوانبها فخن اقبح الشهوة سقط في النار لانها خاطا طمضها انتهى والكلايب المذكورة (مثل
شوك السعدان) بفتح السين وسكون العين وفتح الدال المهملة وبعد الالف نون جمع سعدانة نبات ذو شوك
(أما) بالتخفيف (رأيت شوك السعدان قالوا بلى) رأيناها ولا بى ذر قالوا نعم (يا رسول الله قال فأنما مثل شوك
السعدان غير أنها) أى الشوك (لا يعلم) ولا بى ذرع عن الكشميري انه بضمير الشأن لا يعرف (قدر عظمها الا الله)
بكسر العين وفتح المعجمة وقال السفاقي ضبطناه بضم العين وسكون الطاء والاول اشبه لانه مصدر لا يعلم قدر
كبرها الا الله (فتخطف الناس بأعمالهم) بسبب أعمالهم القبيحة وتخطف بفتح الطاء وكسر هاء ونشبيه الكلايب
بشوك السعدان خاص بسرعة اختلافها وكثرة الانتساب فيها مع التحرز والتصون غشيا لاهم بما عرفوه في الدنيا
وألغوه بالمباشرة ثم استثنى اشارة الى أن التشبيه لم يقع في مقدارهما قاله الزين ابن المنبر (منهم الموبق) بضم
الميم وسكون الواو وفتح الموحدة بعدها قاف الهالكة (بعمله) وهو الكافر (ومنهم المخردل) بفتح الخاء المعجمة
والدال المهملة بينهما راء مسكنة وهو المؤمن العاصي قال في الفتح ووقع في رواية الاصمعي هنا المخردل بالجيم
والجردلة الاشراف على السقوط ووعاها القاضي عياض ورجح ابن قرقول رواية الخاء المعجمة قال الهروي
المعنى أن كلايب النار تقطعه فهو في النار أو من الخردل أى يجعل أعضاءه كالخردل أو الخردل المصروع
ورجحه السفاقي وقال هو أنسب بسياق الخبر (ثم ينجو) من ذلك وعن أبي سعيد عمارواه ابن ماجه مرفوعا
يوضع الصراط بين ظهري جهنم على حبل كحبل السعدان ثم يستجير الناس فنج مسلم ومخدوش به ثم ناج
ومحسب به ومنكوس فيها وفي حديث أبي سعيد فنج مسلم ومخدوش مكدوس في جهنم حتى يمر آخرهم فيسحب
سحباً والمكدوس بالمهملة في مسلم وروى بالمعجمة ومعناه السوق الشديد ويؤخذ منه كما في هجة النفوس أن
المارين على الصراط ثلاثة أصناف ناج بلا خدش وهالك من أول وهلة ومتوسط بينهم اصاب ثم ينجو وكل
قسم منها ينقسم أقساماً كما يعرف من قوله بقدر أعمالهم وفيه مما ذكره في هجة النفوس أن الصراط مع دقة
وحذته يسع جميع المخلوقين منذ آدم الى قيام الساعة (حتى اذا فرغ الله عز وجل (من القضاء بين عباده) أى
حل قضاؤه بهم) (وأراد أن يخرج) بضم أوله وكسر ثالثة (من النار من أراد أن يخرج) ولا بى ذرع عن الهوى
والمسقى أن يخرج (عن كان يشهد أن لا اله الا الله) وأن محمد رسول الله ويدخله الجنة بشفاعته نبينا صلى الله
عليه وسلم كما في حديث عمران بن الحصين السابق وأبراهيم كما في حديث حذيفة عند البيهقي وأبي عوانة وابن
حبان وأدم كما في حديث عبد الله بن سلام عند الحاكم أو المؤمنين كما في حديث أبي سعيد في التوحيد ويجمع

قوله شعروا كذا بخطه
فعل ماض ١٥

بانهم كلهم شعروا وفي حديث أبي بكر ع عند ابن أبي عاصم واليهي مرفوعا يحمل الناس على الصراط ثم يفي
الله من يشاء برحمة ثم يؤذن في الشفاعة للملائكة والنبين والشهداء والصالحين فيشفعون ويخرجون (امر)
الله تعالى (الملائكة أن يخرجوهم) من النار (فيخرجونهم بعلامة آثار السجود) يجمع آثار (وحزم الله على
النار أن تاكل من ابن آدم أثر السجود) بتوحيد أثر وهذا جواب عن سؤال مقدر كأنه قيل كيف تعرف
الملائكة أثر السجود مع قول أبي سعيد عند مسلم فاماتهم الله حتى إذا كانوا الخما أذن بالشفاعة فإذا صاروا
خما كيف يتميز محل السجود من غيره حتى يعرف أثره وحاصل الجواب تخصيص أعضاء السجود من غير
الأعضاء التي دل عليها خبر أبي سعيد وإن الله منع النار أن تحرق أثر السجود وهل المراد أعضاء السجود أو السجود
الجهة والبدان والركبتان والقدمان أو الجهة خاصة قال النووي المختار الأول واستتب صاحب جهة النفل
منه أن كل من كان مسلما ولكنه لا يعلو لا يخرج إذا لعل له لكنه يحتمل أن يخرج في القصة لعدم قوله
لم يعمل خيرا قط كما في حديث أبي سعيد في التوحيد وفي حديث معبد عن الحسن البصري عن أنس في التوحيد
فأقول يارب المثل في عين قال لا اله الا الله قال ليس ذلك ولكن وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمي وجبراتي
لاخرجن من قال لا اله الا الله قال البيضاوي أي أنا فعل ذلك تعظيما لاسمي واجلالا لتوحيدى وهو مخصص
لعموم حديث أسعد الناس شفاعتى من قال لا اله الا الله وحله في الفتح على أن المراد ليس لك مباشرة الاخراج
لا أصل الشفاعة وتكون هذه الشفاعة الأخيرة وقعت في اخراج المذكورين فاجيب الى أصل الاخراج ومنع
من مباشرة فنسبت الى شفاعته (فيخرجونهم) من النار حال كونهم (قد امتحنوا) بضم الفوقية وكسر المهملة
وضم المجهة في الفرع قال في المطالع وهي لا كثرهم وعند أبي ذر والاصيلي امتحنوا بفتحهما يقال محشته النار
وامتحن هو قال يعقوب بن السكيت لا يقال محشته انما هو امتحنه والصحيح انهم امتحنوا والرابع اكثر
وامتحن غضبا أي احترق قال الداودي معناه امتحنوا واسودوا انتهى وقال في النهاية والمحسن احترق الجلد
وظهور العظم (فصب) بضم التحتية وفتح الصاد المهملة (عليهم ماء يقال له ماء الحياة) بناء التانيث في آخره
ضد الموت (فينبتون نبات الجنة) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة من بزور الصحراء (في حبل السبل) بفتح
الحاء المهملة وكسر الميم أي ما يحمله وذلك أن الغناء الذي يجيء به السبل تكون فيه الحبة فيقع في جانب
الوادي فتصعج من يومها نابتة شبه بها لانها أسرع في التبات من غيرها وفي السبل أسرع لما يجمع فيه من الطين
الرخو الحادث مع الماء (ويقي رجل مقبل) ولا يي ذرعن الكشمهني ويقي رجل منهم مقبل (وجهه على النار)
وهو آخر أهل النار دخول الجنة وفي حديث حذيفة في أخبار بني اسرايل انه كان نباشا وانه قال لاهله
أحرقوني وفي غرائب مالك للدارقطني من طريق عبد الملك بن الحكم وهو رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر
مرفوعا أن آخر من يدخل الجنة رجل من جهنمة يقال له جهنمة فيقول أهل الجنة عند جهنمة الخبر اليقين
وسكى السهل لي انه جاء ان اسمه هناد وجوز غيره أن يكون أحد الاسمين لاحد المذكورين والآخر لا آخر
وفي نوادر الاصول للترمذي الحكيم من حديث أبي هريرة بسند واه ان أطول أهل النار فيها مكثا من يكث
سبعة آلاف سنة (فيقول يارب قد شئني) بفتح القاف والمجهة والموحدة وكسر التون مخففا أي آذاني
وأهلكني (ربحها) أي النار (واحرقني ذكواها) بفتح الذال المجهة وبالمهمز والمثقال في الفتح كذا للاصلي
وكرمة ولا يي ذرد كها بالقصر وهو الاثني في اللغة أي لها واشتعالها واشتدة وجهها (فأصرف وجهي عن
النار) استشكل بانه ممن يمر على الصراط طالبا الجنة فوجهه الى الجنة وأجيب بانه سأل أن يديم عليه صرف
وجهه عنها (فلا يزال يدعو الله) تعالى أن يصرف وجهه عن النار (فيقول) تعالى له (لعلك ان
أعطيتك) ذلك (أن نسأني غيره) استفهام تقرير لأن ذلك من عادة بني آدم والترجي راجع الى المخاطب
لا الى الرب تعالى (فيقول لا وعزتك لا سألك غيره فيصرف) الله تعالى (وجهه عن النار) قال في الفتح
فيصرف بضم أوله على البناء للمجهول وفي رواية شعيب فيصرف الله وجهه عن النار قلت والاول هو الذي
في الفرع (ثم يقول بعد ذلك يارب تربي الى باب الجنة فيقول) الله تعالى (ليس قد زعمت) وفي رواية
شعيب السابقة في فضل السجود ليس قد أعطيت العهد والمشاق (أن لا نسأني غيره) أي غير
صرف وجهك عن النار (ويلك ابن آدم) ولا يي ذرعن الجوى والمستقلى ابن آدم (ما أغدرك) بالغين
المججمة والذال المهملة فعل نجب من الغدر ونقض العهد وترك الوفاء (فلا يزال يدعو) الله تعالى

(فيقول) تعالى له (اعطيتك) بعبية ثم فورية ولا يذرع الحموى والمستقلى ان اعطاك بضم الهمة
 (ذلك) الذي طلبته (تسألني غيره فيقول لا وعزتك لا أسألك غيره فيه على الله) عز وجل (من عهد وموائق)
 ولا يذرع الحموى والكشمبني وميثاق بالافراد (أن لا يسأله غيره فيقتر به الى باب الجنة فاذا رأى ما فيها) في
 رواية شبيب فاذا بلغ بابها ورأى زهرتها وما فيها من النضرة ورؤيته لها يحتمل أن تكون بمعنى العلم بسطوع
 ويحتمل الطيب وأورعها المضبة كما كان يحصل له اذى لفتح النار وهو من خارجها ولأن جدارها اشفاق فيرى
 ظاهرها من باطنها كما روى في غير هذا (سكت ما شاء الله) عز وجل (أن بسكت ثم يقول) ولا يذرع الحموى
 والمستقلى ثم قال (رب ادخل الجنة ثم يقول) (الله تعالى له) (اوليس) بواو بعد الهمة ولا يذرعها ولست بالمشاة
 الفورية بعد السين (قد زعمت أن لا تسألني غيره وبذلك يابن آدم ما عذر لك فيقول يارب لا تجعلني اشقى خلقك)
 ممن دخل الجنة فهو لفظ عام أريد به الخاص ومراده انه يصير اذا استتر خارجا عن الجنة أشقاهم وكونه اشقاهم
 ظاهر لو استتر خارج الجنة وهم من داخلها (فلا يزال يدعو حتى يدخل) (الله عز وجل منه وهو يحجاز عن لازمه
 وهو الرضى) (فاذا اضحك) (رضي) (منه اذن) يفتح الهمة (له بالدخول فيها فاذا دخل فيها قبل ثم) ولا يذرع قبل
 له (ثم من كذا) أي من الجنس الفلاني وقال المظهرى من فيه اللسان يعنى ممن من كل جنس ما انتهى منه قال
 الطيبي ونحوه يقفر لكم من ذنوبكم ويحتمل أن تكون من زائدة في الاشارة على مذهب الاخفش (فيبنى
 ثم يقال له ممن من كذا فيبنى حتى تنقطع به الاماني) وفي رواية أبي سعيد عند أحمد فبأسأل ويبنى مقدار ثلاثة
 أيام من أيام الدنيا وفي رواية التوحيد حتى ان الله لم يتركه كذا من كذا (فيقول) أي الله (هكذا) وللكشمبني
 فيقول له هذا (لأن مثله معه قال ابو هريرة) بالسند السابق (وذلك الرجل) المذكو (آخر أهل الجنة
 دخولا) الجنة (قال عطاء بن زيد الراوى) (وابو سعيد الخدرى) سقط لابي ذر الخدرى (جالس مع أبي هريرة)
 وهو يحدث بهذا الحديث (لا يغير عليه شيئا من حديثه) ولا يرد عليه (حتى انتهى الى قوله هذا لك ومثله معه
 قال ابو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا لك وعشرة امثاله قال ابو هريرة حفظت مثله معه)
 أي هذا لك ومثله معه وجع القاضي عياض بينهما باحتمال أن يكون أبو هريرة مع أول قوله ومثله معه
 فحدث به ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم حدث بالزيادة فسمعه أبو سعيد والله أعلم بالحديث أخرجه أيضا في
 التوحيد وصلى في الايمان والتسامى في الصلاة والتفسير هذا (باب) بالتورين (في الحوض) الذي لنا
 صلى الله عليه وسلم في الآخرة قال في الصحاح الحوض واحد الاحواض والحياض وحضت أحوض اتخذت
 حوضا واستحوض الماء اجتمع والحوض بالتشديد نبي كالحوض يجعل للخلعة تشرب منه وقال ابن قزول
 والحوض حيث تستقر المياه أى تجتمع لتشرب منها الابل واختاف في حوض صلى الله عليه وسلم هل هو قبل
 الصراط أو بعده قال أبو الحسن القاسمى الصحيح أن الحوض قبل قال القرطبي في تذكرته والمعنى يقضيه فإن
 الناس يخرجون عطاشا من قبورهم واستدل بما في البخارى من حديث أبي هريرة مرفوعا عينا أنا قائم على
 الحوض اذا زمره حتى اذا عرفتهم خرج رجل من يقف وبينهم فقال هلم فقلت أين قال الى النار الحديث ويأتى
 ان شاء الله تعالى في هذا الباب قال القرطبي فهذا الحديث يدل على أن الحوض يكون في الموقف قبل
 الصراط لأن الصراط انما هو جمر على جهنم ومدود يجاز عليه في جازه سلم من النار انتهى وقال آخرون انه
 بعد الصراط وصنيع البخارى في ابراده لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشفاعة بعد نصب الصراط مشعر
 بذلك وفي حديث أنس عند الترمذى ما يدل له ولقظه سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لى فقال أنا
 فاعل فقلت أين أطلب قال اطلبني أول ما تطلبني على الصراط قلت فإن لم ألقك قال أنا عند الميزان قلت فإن
 لم ألقك قال أنا عند الحوض وبؤيده ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الحوض من شرب منه لم يظمأ
 أبدا لانه يدل على أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار لأن ظاهر حال من لا يظمأ أن لا يعذب
 بالنار وأما حديث أبي هريرة السابق المستدل به على القلبية فاجيب عنه باحتمال انهم يقرءون من الحوض
 بحيث يرونه ويرون فيه فعرفون في النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط فليأتى أم أقول صاحب التذكرة
 والصحيح أن صلى الله عليه وسلم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والاخر داخل الجنة وكلاهما يسمى
 كوتر منتهى بان الصراط كوتر من داخل الجنة وماؤه يصب في الحوض ويطلق على الحوض كوتر لكونه عودا

قوله فيرى ظاهرها من باطنها
 كذا يحطه وعبارة التفتح
 فيرى باطنها من ظاهرها
 وهي أولى اهـ

منه وفي حديث أبي ذر عنده مسلم أن الحوض ينضب فيه ميزابان من الجنة وقد سبق أن الصراط جسر جهنم وأنه بين الجنة والموقف فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض والله أعلم وفي الترمذي عن سمرة رفعه أن لكل نبي حوضاً وأشار إلى أنه اختلف في وصله وإرساله وأن المرسل أصح والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حوضاً وهو قائم على حوضه يده عصا يدعون عرف من أمته ألا وإنهم يتباهون أنهم أكثر تباعوا في لارجو أن يكون أكثرهم تباعوا أخرجه الطبراني من وجه آخر عن سمرة موصولاً مرفوعاً مثله وفي سنده لين وعند ابن أبي الدنيا عن أبي سعيد رفعه وكل نبي يدعو أمته ولكل نبي حوض الحديث وفي أسناده لين فالتخصيص به بيننا محمد صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه ولم ينقل نظيره لغيره ولذا امتن الله تعالى عليه به في التنزيل (وقول الله تعالى إنا أعطيناك الكوثر) وهو فوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة واختلف في تفسيره فقيل نهر في الجنة وهو المشهور المستفيض عند السلف والخلف وقيل أولاده لأن السورة تزات رداً على من عابه بعدم الأولاد وقيل الخير الكثير وقيل غير ذلك مما ذكرته في كتابي المواهب اللدنية بالمنح المحمدية وقال إنا أعطيناك بلفظ الماضي ولم ينقل سننك لبديل على أن هذا الإعطاء حصل في الزمن الماضي ولم يقل أعطيناك مكتفياً بنون العظمة بل قال إنا أعطيناك ليشعر بتولية تعالى الإعطاء على وجه الاختصاص به دون غيره وفي ذلك من التفخامة المبهجة ما فيه وقد تواتر حديث الكوثر من طرق تفيد القطع عند كثير من أمته الحديث وكذلك أحاديث الحوض (وقال عبد الله بن زيد) المازني مما وصله البخاري في حديث طويل بغزوة حنين (قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا) أي على ما ترون بعدى من الأثرة (حتى تلتقوني على الحوض) وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري حديثنا (يجي بن حماد) الشيباني البصري قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح) (عن سليمان) بن مهران الأعشى (عن شقيق) بالشين المجبة المفتوحة والقافين بينهما تحسية ساكنة أبي وائل بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (إنافر طركم) بفتح الفاء والراء بدها طاء مهملة (على الحوض) سابقكم إليه لاصلمه وأهيمه لكم فهنا لو ارد به جعلنا الله منهم بوجهه الكريم من غير عذاب أنه كريم وهاب قال (حدثني) بالافراد ولا يذري باسقاط الواو (عرو بن علي) أبو حفص الباهلي البصري الفلاس البصري قال (حدثنا محمد بن جعفر) (غدير الهذلي) مولا لهم البصري الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن المغيرة) بن مقسم الضبي أنه (قال سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إنافر طركم على الحوض) فيه بشارة عظيمة لهذه الأمة المحمدية زادها الله شرفاً (ولبر من) بفتح اللام وضم التخمية وسكون الراء وفتح الفاء والمهملة وتشديد النون ليظهرن لي (رجال منكم) حتى أراهم ولا يذري ولفرفن معي رجال منكم (ثم ليخجلن دوني) بفتح اللام وضم التخمية وسكون المجبة وفتح الفوقية واللام وضم الجيم مبنياً للمفعول مسنداً إلى ضمير الجماعة مؤيداً بالنون الثقيلة أي يجتنبون ويقتطعون عني (فأقول يا رب اصحابي) أي من أمتي (فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك) من الردة عن الاسلام أو المعاصي (تابعه) أي الأعشى (عاصم) هو ابن أبي الجود الكوفي أحد القراء السبعة (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود وهذا وصله الحارث بن أبي أسامة في مسنده من طريق سفيان الثوري عن عاصم (وقال حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن الواسطي (عن أبي وائل) شقيق (عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) فخالف حصين الأعشى وعاصم وهذا وصله مسلم من طريق حصين وبه قال (حدثنا مسدد) بالميم والمهملات ثانياً هما مسدد بن مسهر بن مسهر بل البصري الحافظ أبو الحسن قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمرى أنه قال (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أمانكم) بفتح الهمزة فذاكمكم (حوض) ولا يذري عن المسقلى والكشيب في حوضي زيادةياه (الاضافة) كجاءين جرباء بفتح الجيم والموحدة بينهما ماراء ساكنة آخره همزة مدودة في الفرج وقال أبو عبيد البكري وعياض بالقصر قال اليوناني وكذا رأيته في أصل صحيح مقروء من رواية الحافظ أبي ذر ومن رواية الأصمعي انتهى وصوبه النووي في شرح مسلم وقال إن المخطأ وهو في البخاري بالمد وقال الرشاطي الجرباء

على لفظ ثابت الاجر بقرينة بالشام (واذرح) بفتح الهمزة وسكون الذال المجعولة وضم الراء بعدها حاء مهملة
قال ابن الاثير في نهايته هما يعني جرباء وأذرح قرينان بالشام بينهما مسيرة ثلاث ايام وهذا الذي قاله ابن الاثير
نقصه الصلاح العلائي فقال هذا غلط بل بينهما ما غلوة سهم وهما معروفان بين القدس والكرك ولا يصح التقدير
بالثلاث لخالفتهما الروايات الاتية لاسيما وقد قال الحافظ الضياء المقدسي في جرنه في الحوض ان في سياق
لفظها غلط الاختصار وقع في سياق الحديث من بعض الرواة ثم ساقه من حديث أبي هريرة وأخرجه من فوائد
عبد الكريم الدبر عافوني بسند حسن الى أبي هريرة مرفوعا في ذكر الحوض فقال فيه عرضه مثل ما بينكم
وبين جرباء وأذرح قال الضياء فظهر بهذا انه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كما بين مقامي وبين جرباء
وأذرح فسقط مقامي وبين وقال العلائي ثبت المقدرا المحذوف عند الدارقطني وغيره بلفظ ما بين المدينة وجرباء
وأذرح انتهى وقد اختلفت الروايات في ذلك ففي حديث ابن عمر وفتح العين حوضي مسيرة شهر في هذا الباب
وحديث أنس فيه كما بين ايلة وصنعاء من اليمن وحديث حارثة بن وهب فيه أيضا كما بين المدينة وصنعاء وفي
حديث أبي هريرة أبعده من ايلة الى عدن وهي تسامت صنعاء وكلها متقاربة لانها كلها نحو شهر أو تزيد أو تنقص
وفي حديث عقبة بن عامر عند أحمد كما بين ايلة الى الحفة وفي حديث جابر كما بين صنعاء الى المدينة وكلها متقاربة
ترجع الى نحو نصف شهر أو تزيد على ذلك قليلا أو تنقص وأقل ما ورد في ذلك عند مسلم قرينان بالشام بينهما
مسيرة ثلاثة أيام فقبل في الجمع ان هذه الأقوال صارت على وجه بانه صلى الله عليه وسلم خاطب أهل كل جهة
بما يعرفون من المواضع وهو تمثيل وتقريب لكل أحد عن خاطبه بما يعرفه من تلك الجهات وبانه ليس في ذكر
المسافة القليلة ما يدفع الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلامعارضه فأخبر أولا بالمسافة اليسيرة ثم اعلم
الله بالطويلة فآخبر بما تفضل الله به عليه بالنساعة شيئا فشيئا فالاعتماد على أطولها وأما قول بعضهم الاختلاف
انما هو بالنظر الى الطول والعرض فردود بحديث ابن عمر وزواياها سواء وحديث النواس وغيره طوله وعرضه
سواء ومنهم من حله على السير السريع والبطي لكن في حله على أقلها وهو الثلاث نظر اذ هو عسير جدا لاسيما مع
ما سبق والله الموفق وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل * وبه قال (حدثني) ابدا فراد ولا يذال بالجمع (عرو
ابن محمد) بفتح العين الساقية بالنون والقاف وهو شيخ مسلم بن الحجاج قال (أخبرنا) وفي اليونانية حدثنا (هشيم)
بضم الهاء وفتح المجعولة بن بشير بفتح الموحدة وكسر المجعولة بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلي أبو معاوية بن
خازم بالمجتمين الواسطي حافظ بغداد قال (أخبرنا أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المجعولة جعفر بن أبي
وحشية وأحمد اياس (وعطاء بن السائب) الكوفي من صغار التابعين صدوق لكنه اخطأ آخر عمره وهشيم
سمع منه بعد اخطائه ولذا أخرج له المؤلف هنامقرونا بابي بشر (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله
عنهما) انه (قال الكوفي الخبير الكبير الذي اعطاه الله اياه) من النبوة والقرآن والخلق الحسن العظيم وكثرة
الاتباع والعلم والشفاعة والمقام المحمود وغيرهما أنتم الله تعالى به عليه (قال أبو بشر) جعفر بن أبي وحشية
(قلت) ولا يذال في زرقانت (سعيد) هو ابن جبيرة (ان انا) همزة مضمومة ولا يذالنا ساجد لها وسبق في التفسير
من ذكر الناس أبو اسحاق وقتادة (يزعمون أنه) أي الكوفي (نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من
الخير الذي اعطاه الله اياه) وهذا كما سبق تأويل من سعيد جمع فيه بين حديثي عائشة وابن عباس فلا تنافي بينهما
لان النهر فرد من افراد الخير الكثير والحديث مرفي تفسير سورة الكوثر * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم)
هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم الجمحي قال (حدثنا نافع بن عمر) بن عبد الله الجمحي المكي الحافظ (عن
ابن ابي مليكة) هو عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة بالتصغير ابن عبد الله بن جدعان ويقال اسم أبي مليكة زهير
التيمي المدني أدرك ثلاثين من الصحابة انه (قال قال عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي رضي الله عنهما
(قال النبي صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر) زاد مسلم من هذا الوجه زواياها سواء أي لا يزيد طوله على
عرضه وفيه ود على من جمع بين اختلاف الاحاديث في تقدير مسافة الحوض باختلاف العرض والطول كما
سبق قريبا (ماؤه أبيض من اللبن) فيه حجة للكوفيين على اجازة أفعال التفضيل من اللون وقال البصريون
لا يصاغ منه ولا من غير الثلاثي فقبل لان اللون الاصل في أفعاله الزيادة على ثلاثة وقبل لانه خلق ثابت في
العادة وانما يتجرب بما يقبل الزيادة والنقصان فخرت لذلك مجرى الاجسام الثابتة على حال واحد قالوا وانما

قوله وانما يتجرب لا أولى
أن يقول وانما يقع التفضيل
فيما الخ لان الكلام فيه
ولعله نقل هذه العبارة عن
ذكرها في التبع من غير
تصرف ثلاث اه

يواصل الى التفضيل فيه وفيما زاد على الثلاث بفعل مصوغا من فعل دال على مطلق الرجحان والزيادة فهو
أكبر وأزيد وأرجح واشتد قال الجوهرى تقول هذا أشد يا ضامن كذا ولا تقل أبيض منه وأهل الكوفة
يقولونه ويحبون بقول الرازي

جارية في درعها الفضاض * أبيض من أخت في اباض

قال المبرّد ليس البيت الشاذ بحجة على الاصل الجمع عليه وأما قول الآخر طرفة

إذا الرجال شتوا واشتدّا كلهم * فأنت أبيضهم سر بال طباح

فيجتمعل أن لا يكون بمعنى أفعل الذى تعجبه من للمفاضلة وانما هو بمنزلة قولك هو أحسنهم وجهاً وأكرمهم أباً
تريد حسنهم وجهاً وأكرمهم أباً فكانه قال فانت مبيضهم سر بالاً فلما أضافه انتصب ما بعده على التمييز وجعل ابن
مالك قوله أبيض من المحكوم بشذوذه وقال النورى هي لغة وان كانت قليلة الاستعمال والحديث يدل على
صحتها وفي مسلم من رواية أبي ذر وابن مسعود عند أحد بلطف أشد يا ضامن اللبن (وربّه أطيب) رجحاً
(من المسند) وزاده مسلم من حديث أبي ذر ونوبان وأحلى من العسل وزاد أحمد من حديث ابن مسعود
وأبرد من الثلج (وكيزانه كنجوم السماء) أى فى الاشراق والكثرة ولا جد من رواية الحسن عن أنس أكثر
من عدد نجوم السماء (من شرب) بفتح الشين وكسر الراء (منها) من الكيزان ولا يذرع النخيم فى من
يشرب بلطف المضارع والجزم على أن من شرطية ويجوز الرفع على انها موصولة ولا يذرع منه أى من الخوض
(فلا يظن أبداً) وعند ابن أبي الدنيا عن النّوّاس بن سمعان أول من برد عليه من يسقى كل عطشان * وحديث
الباب أخرجه مسلم فى الخوض أيضاً * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن غضير بضم العين
المهملة وفتح القاء بعدها تحتية ساكنة فراء المصرى (قال حدثنى) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصرى
(عن يونس) بن يزيد الا بلى انه قال (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (حدثنى) بالافراد (انس بن مالك
رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قدر حوضى كما بين أيلة) بهزمة مفتوحة قصبة ساكنة
فلام مفتوحة بعدها هاء تأنيث مدينة كانت عامرة بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهى الآن خراب يمر
بها الحاج من مصر فتكون من شمالهم ويمر بها الحاج من غرة وغيرها فتكون أمامهم واليهات نسب العقبة
المشورة عند أهل مصر (وصنعاء من اليمن) بفتح الصاد والعين المهملتين بينهما نون ساكنة ممدودة والتقييد
بالين يخرج صنعاء الشام (وان فيه) أى الخوض (من الابريق كعدد نجوم السماء) فيه أن الزهرى سمع انسا
وهو يرد على من أعل الحديث بأنه لم يسمع منه وقد ذكر ابن أبي عاصم أسماء من رواه عن ابن شهاب عن أنس
بلا واسطة فزاد وعلى عشرة قاله فى الفتح * والحديث أخرجه مسلم فى فضائل النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال
(حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى الأزدي
(عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخارى (وحدثنا) ولا ي
ذربسقاط الواو (هذبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الموحدة القيسى البصرى الحافظ
المسند هذاب قال (حدثنا همام) قال (حدثنا قتادة) قال (حدثنا) ولا ي ذر بالافراد (انس بن مالك) رضى
الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ينيما) بالميم (أنا سيرة الجنة) ليلة الاسراء كما فى سورة الكوثر
يلفظ عن أنس قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء (إذا أنا بهر حاقناه) بالحاء المهملة وتخفيف
الفاء جانباء (قباب الدرد المجوف) بكسر القاف وتخفيف الموحدة جمع قبة (قلت ما هذا يا جبريل قال هذا
الكوثر الذى اعطاك ربك فاذا طينته) بالنون بعد التحتية (او طيبه) بالموحدة (مسك اذفر) بالمهجمة الساكنة
(شك هذبة) شيخ البخارى هل هو بالنون أو الموحدة ولم يشك أبو الوليد أنه بالنون وهو المعتمد فى المبعث
للسهقى من طريق عبد الله بن مسلم عن أنس بلفظ تراه مسك * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدى
الأزدى مولا هم البصرى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد بن عجلان أبو بكر
البصرى قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب البصرى (عن انس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم) انه (قال لبردق) باللام المفتوحة للتأكيّد وتثقيل النون (على) بتشديد الباء (ناس

من اصحابي) من أمتي (الحوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا) بسكون الخاء المجهمة وضم القوقية وكسر اللام وضم
الجيم جذبوا (دوى) بالقرب مني (فاقول اصحابي) بالتكبير ولا بذر عن الجوى والمسمى اصحابي بالتصغير
(فيقول) وله عن التكثير في اصحابي بالتكبير فيقال (لا تدري ما احدثوا بعدك) من المعاصي التي هي سبب
الحرمان من الشرب من الحوض * والحديث أخرجه مسلم في المناقب * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق
هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مرزوق أبو محمد الجعفي قال (حدثنا محمد بن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة
وكسر الراء المشددة بعدها فاء أبو غسان الليثي المدني قال (حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة بن دينار (عن
سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني) ولا بذر عن التكثير في
أنا (فرطكم) بفتحين (على الحوض) الفرط الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم الحياض (من مر على) بتشديد
الياء أي من مر به فكأن من شربه فشرب بها ومن مكن من المرو به (شرب) منه ولا بذر يشرب بلفظ المضارع
وزاد ابن أبي عاصم ومن صرف عنه لم يرد أبدا (ومن شرب) بكسر الراء منه (لم يظما) لم يعطش (أبد البرد على
أقوام اعرفهم ويعرفوني) ولا بذر ويعرفوني بنونين (ثم يحسن) بضم التحتية بعدها حاء مهملة مبنيا للمجهول
(يبي ويذم قال ابو حازم) سلمة بالسند السابق (فسمعي النعمان بن أبي عياش) بالتحية والمجعة آخره الزرق
وأنا أحدث بهذا الحديث (فقال هكذا سمعت من سهل) استفهام حذفته منه الاداة قال أبو حازم (فقلت) له
(نعم فقال) النعمان (اشهد على أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه وسقط لا بذر الخدري (لسمعة) بفتح اللام
لأن كيد (وهو يزبد فيها) في هذه المقالة قوله (فاقول انهم) أي الذين يحال بيني وبينهم (من) من أمتي (فيقال
انك لا تدري ما احدثوا بعدك) من المعصية الموجبة لبعدهم عنك (فاقول محققا) بضم السين وسكون
الحاء المهملتين وبالقف والنصب فهم على المصدر أي بعد ابعداو كثرها نئين تأ كيدا (من غير بعدى) أي
دينه لانه لا يقول في العصاة بغير الكفر سخنا محتنا بل يشفع لهم ويهتم بأمرهم كما لا يخفى (وقال ابن عباس فيما
وصله ابن أبي حاتم عنه من رواية علي بن أبي طلحة عنه (سحقا) أي (بعدا يقال سحقي) أي (بعيد) هو كلام أبي
عبدة في تفسير قوله تعالى أو تهوى به الريح في مكان سحيق (سحقه وأسحقه أبعده) وهذا ثابت في رواية
التكثير في وهو من كلام أبي عبدة ايضا قال المؤلف (وقال احمد بن شبيب بن سعيد) بفتح الشين المجهمة وكسر
الموحدة وسكون التحتية بعدها موحدة ثانية (الخطي) بفتح الحاء المهملة والموحدة وكسر الطاء المهملة نسيمة
الى الخطبات من تميم وما وصله أبو عوانة عن أبي زرعة الرازي وأبي الحسن الميموني قال حدثنا أحمد بن شبيب
قال (حدثنا أبي) شبيب (عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب) سيد
التابعين (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد عي) بتشديد الياء
(يوم القيامة رهط) من الرجال مادون العشرة أو الى الأربعين (من اصحابي فيجلون) بضم التحتية
وسكون الجيم وفتح اللام وسكون الواو أي يصرفون كذا لا بذر عن المستقلى وفي رواية التكثير في فيجلون
بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة مضمومة فواو أي يطردون (عن الحوض) وحكى السقاقي
عن بعضهم ضبطه بغير همز قال وهو في الاصل مهموز فكأنه سهل (فاقول يا رب اصحابي) بالتكبير (فيقول)
الله تعالى ولا بذر عن التكثير فيقال (انك لا علم لك بما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقري)
بفتح القافين بينهما ما ساكنه والراء مفتوحة مصدر في موضع نصب على المصدرية من غير لفظه كقولك قد عدت
جلوسا ورجعت القهقري وهو الرجوع الى خلف فكأنك رجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم * وبه قال
(حدثنا احمد بن صالح) أبو جعفر المصري المعروف بابن الطبراني كان أبوه من أهل طبرستان قال (حدثنا ابن
وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابن المسيب)
سعيد (انه كان يحدث عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) لم يقل عن أبي هريرة كافي الطريق الاولى
وحاصله أن ابن وهب وشبيب بن سعيد اتفقا في روايتهما عن يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب ثم اختلفا
فقال شبيب عن أبي هريرة وقال ابن وهب عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا لا يضر لأن أبا هريرة منهم
(أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يرد عي) بتشديد الياء (الحوض رجال من اصحابي فيجلون) بالحاء المهملة
واللام المشددة والهمزة المضمومة بعدها واو ويطردون ولا بذر فيجلون بالجيم والواو الساكنتين بينهما لام

قوله وقوله انهم الخ هكذا
في النسخ واظنره فان هذا
اللفظ ليس في الحديث
فليسا مل ٥١

قوله عن المتبري وفي بعض
النسخ عن المروزي ٥١

قوله قال النبي صلى الله عليه
وسلم الخ الذي بخطه ذكر
ذلك قبل قول المتن والله
كما هو في أغلب النسخ وهو
يقضي أن القسم من قول
النبي صلى الله عليه وسلم
وليحذر ٥١
قوله وفي رواية غير ابن
دريد القهقري الخ هكذا
في النسخ واظنره وان فيه
مقطعا ب ٥١

مفتوحة بصرفون (عنه فاقول باب اصحابي فيقول) الله تعالى (الملك) ولا يذرعن الكشميني انه (لا علم لله
بما حدثوا بعد ذلك) انهم ارتدوا على ادبارهم القهقري قال ابن الاثير في نهجيه القهقري المشي الى خلف من غير
أن يعيد وجهه الى جهة مشييه قبل انه من باب القهقري وقوله انهم كانوا يشربون بعد ذلك القهقري قال الاثير
معناه الارتداد عما كانوا عليه وقد قهقروا وقهقروا القهقري مصدر (وقال شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي
مما وصله الذهبي في الزهرات (عن الزهري) محمد بن مسلم بسنده (كان ابو هريرة) رضى الله عنه (يحديث عن
النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (فيقولون) يسكون الجحيم وفتح اللام وسكون الواو من جلاء الوطن وقال في
الفتح وقيل بالهاء المعجمة المفتوحة بعد هاء اللام فبفتحها وواو ساكنة قال وهو تحريف الزهري لم يسمع من أبي
هريرة بل كان ابن سبت أو مبع عند وفاة أبي هريرة وقال الذهبي كان الزهري يروي عن أبي هريرة مرسل
وقال الحافظ ابن حجر قوله وقال شعيب عن الزهري يعني بسنده (وقال عتيق) بضم العين ابن خالد الابلي يعني
عن الزهري بسنده (فيقولون) بفتح الحاء المهملة واللام المشددة والهمز (وقال الزبيدي) بضم الزاي وفتح
الموحدة وكسر الدال المهملة محمد بن الوليد بن عامر أبو الهذيل الشامي الحمصي فيما وصله الدارقطني في الافراد
من رواية عبد الله بن سالم عنه (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن محمد بن علي) أي ابن الحسين بن علي بن أبي
طالب القرشي الهاشمي المدني أبي جعفر الباقر (عن عبد الله) بضم العين (ابن أبي رافع) مولى النبي صلى
الله عليه وسلم وكان كاتب علي بن أبي طالب واسم أبيه أسلم وفي الفرائع كاهله مضرب علي أبي من قوله أبي
رافع وهي ثابتة في غيره من الاصول التي وقفت عليها وكتب الرجال وذكر الجبائي أن في رواية القابسي
والاصلي عن المتبري عبد الله بفتح العين وسكون الموحدة وهو خطأ (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن
النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الكواكب الزهري روى في هذا الحديث عن أبي هريرة بواسطتين وفي
السابق بلا واسطة فالظاهر أن روايته عنه في السابق على سبيل التعليق انتهى وقد مر ما فيه والاصل من رواية
عتيق وشعيب المتقدمة في بعض الانساخ وخالف الجميع الزبيدي في السند قال في الفتح فيعمل على أنه كان
عند الزهري بسند فانه حافظ وصاحب حديث ودلت رواية الزبيدي على أن شعيب بن سعيد حفظ فيه أبا
هريرة وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن (ابراهيم بن المنذر الحزامي) بالحاء المهملة والزاي الاسدي
أحد الاعلام وثبت لابي ذر الحزامي قال (حدثنا محمد بن فليح) بضم الفاء آخره ماء مهملة قال (حدثنا ابني)
فليح بن سليمان العدوي مولا هم المدني قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن (هلال) ولا يذرعن (عن علي)
وهو هلال بن أبي معوية وهو هلال بن أسامة نسبة بلخه (عن عطاء بن يسار) بالفتح والهمزة المهملة المخففة الهلالي
أبي محمد المدني مولى معوية (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينا) بغير
ميم (أنا قائم) بالقاف أي على الخوض (فاذا) بالقاء ولا يذرعن الجوى والمستلني نائم بالنون اذا باسقاط القاء
ورواية الكشميني بالقاف في قائم وأوجه ويحتمل أن توجه رواية النون أنه رأى في المنام ما يقع في الآخرة أي
بينما أنا نائم اذا (زمره) بضم الزاي وسكون الميم أي جماعة (حتى اذا عرفتهم خرج رجل) أي ملك موكل بذلك
لم يسلم (من بيني وبينهم فقال) لهم (هات) أي تعالوا قال النبي صلى الله عليه وسلم (قلنا أين) تذهب بهم (قال)
الملك أذهب بهم (الى النار والله) بالخفض او بالقسم قال النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) له (وما شأنهم)
حتى تذهب بهم الى النار (قال) الملك (انهم ارتدوا بعد ذلك على ادبارهم القهقري) مقصور هو الرجوع الى خلف
وفي العيني الرجوع على الدبر وحكي أبو عبيد عن أبي عمرو بن العلاء القهقري الاحصار كذا رواه ابن دويد
في المصنف وفي رواية غير ابن دريد القهقري قال ابو علي وهو الصواب وقيل انه من باب القهقري (ثم اذا زمره)
جماعة (حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال) لهم (هات) تعالوا (قلت) له (أين) تذهب بهم (قال الى
النار والله قلت) له (وما شأنهم قال انهم ارتدوا بعد ذلك على ادبارهم القهقري) هو رجوع مخصوص كما مر وقيل
هو العود والشديد (فلاراه) بضم الهمزة فلا أظن أنه (يخلص) بالهاء المعجمة وضم اللام (منهم) بالميم والنون
من هؤلاء الذين دون امن الخوض وكذا يرويه فقهه وعنه من النار ولا يذرعن بالفاء والتعنية (الامثل)
بضم اللام (هل النعم) بفتح الهاء والميم ضوال الابل واحدها هامل أو الابل بالراء ولا يقال ذلك في النعم
يعني أن الناجي منهم قليل في قوله النعم الضالة وهذا يشعر بانهم صنفان كفار وعصاة وبه قال (حدثني) بالافراد

ولابي ذر حدثنا (ابراهيم بن المنذر) الحزامي قال (حدثنا انس بن عياض) الليثي أبو ضمرة المدني (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن خبيب) بضم الحاء المجبة وفتح الموحدة ولابي ذر زيادة ابن عبد الرحمن (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة أي تقطع منها أو تنقل إليها فتكون من رياضها (ومنبري) الذي في الدنيا يوضع بعينه يوم القيامة (على حوضي) أو أن المراد أنه عليه الصلاة والسلام في القيامة منبرا على حوضه يدعو الناس عليه إلى الحوض * والحديث سبق في آخر الصلاة وآخر الحج وأخرجه مسلم في الحج * وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان قال (أخبرني) بالافراد (أبي) عثمان بن جندب بن أبي رواد (عن شعبة) بن الحجاج (عن عبد الملك) بن عمير الكوفي أنه قال سمعت جندبا بضم الجيم والدال ابن عبد الله الجبلي رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا فرطكم على الحوض قال في المطامع الفرط الذي يتقدم الوارد في بهيهم لهم ما يحتاجون إليه وهو في هذه الأحاديث الثواب والشفاعة والنبي يتقدم أمته ليشفع لهم * والحديث سبق قريبا وأخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين الجزري بالجيم والزاي والراء الحزاني سكن مصر قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد) بن أبي حبيب أبي رجا المصري (عن أبي الخير) مرثد بفتح الميم والمثلثة بينهم راء ساكنة آخره دال مهملة (عن عقبة) بن عامر بن عيسى أبي الاسود الجهمي (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما) إلى البقيع (فصلى على أهل أحد) الذين استشهدوا في وقعته (صلاته على الميت) أي دعا لهم بدعاء صلاة الميت لا الصلاة على الميت المعهودة (ثم انصرف) فصعد (على المنبر) كالودع للأحياء والاموات (فقال اني فرط لكم) ولابي ذر عن الحوي والمستقى فرطكم سابقكم وفيه إشارة إلى قرب وفاته وتقدمه على أصحابه (وأنا شهيد عليكم) أنهم عليكم بأعمالكم تعرض على أعمالكم (واني والله لا أنظر إلى حوضي الآن) نظرا حقيقيا كشف لي عنه وقال السفاسي التكنة في ذكره عقب التحذير أي في قوله وأنا شهيد عليكم الإشارة إلى تحذيرهم من فعل ما يقتضي إبعادهم عن الحوض (واني اعطيت صفائح خزائن الأرض ومفاتيح الأرض) بالشك من الراوي والمراد ما يفتح على أمته من الملك والكنوز من بعده (واني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدى) أي ما أخاف على جبهكم الاثر الكذب بل على مجموعكم لأن ذلك قد وقع من بعض (ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها) في الخزائن المذكورة أو في الدنيا كما في مسلم والتنافس الرغبة في الشيء وأصله تنافسوا فاسقطت إحدى التاءين * والحديث سبق في الجنائز وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا حري بن عمار) بفتح المهملة والراء وكسر الميم وعمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم وبعد الالف راء أبو روح البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن معبد بن خالد) بفتح الميم والموحدة بينهم عين مهملة ساكنة الجدل بفتح الجيم والدال المهملة الكوفي (أنه سمع حارثة بن وهب) بالحاء المهملة والمثلثة الخزامي الصحابي نزبل مكة وهو أخو عبيد الله بضم العين ابن عمر بن الخطاب لأمته رضي الله عنهم (يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحوض فقال) قدره (كأين المدينة) طيبة (وصنعاء) سبق تقييده بصنعاء العين فيحمل هذا المطلق على المتباعد (وزاد ابن أبي عدي) هو محمد بن ابراهيم بن أبي عدي البصري محاوره مسلم والاسماعيلي من طريقه (عن شعبة) بن الحجاج (عن معبد بن خالد عن حارثة) بن وهب رضي الله عنه أنه (سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله) ولابي ذر قال (حوضه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد) بوزن المستعمل بكسر الراء ابن شداد بن عمرو القرشي القهري الحمصاني ابن الصماني رضي الله عنهما (الم تسمعه) صلى الله عليه وسلم (قال الا واني) قال الكرماني فيه تكون كذا وكذا (قال) حارثة (لا قال المستورد تزي) بضم القوقية وفتح الراء فيه الآية مثل الكواكب (كثرة وضياء يعني) أنا سمعته قال ذلك وهذا مرفوع وان لم يصرح به اذ سبقه يدل على رفعه وفي حديث أحمد بن رواية الحسن عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء ولمسلم عن ابن عمر فيه أباريق كنجوم السماء * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرثد) هو سعيد بن الحارثي (عن محمد بن سالم بن أبي مريم الجمحي بالولاء أبو محمد المصري (عن نافع بن عمر) بن عبد الله الجمحي المكي أنه قال حدثني بالافراد (ابن أبي مليكة) عبد الله (عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما) أنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اني على الحوض يوم

القبامة (حتى انظر) بالرفع ولا يذوب بالتصبي أي حتى أن أنظر (من يرد على) يشهدني باليه (منكم وسبق خذ
 ناس من دوني) بالقرب مني (فاقول يا رب مني ومن اتقى فيقال له) (هل شرت) هل علت (ما عملوا بعدك واقته
 ما برحوا) ما زالوا (يرجعون على اعقابهم) مرتدين (فكان ابن أبي مليكة يقول اللهم اننا نؤذ بك أن نرجع
 على اعقابنا او نفتق عن ديننا) وقوله فكان ابن أبي مليكة الى آخره موصول بالسند وفيه إشارة الى أن الرجوع
 على العقب كناية عن مخالفة الامر الذي تكون النفس بسببه فاستعاذ منها جميعا وقال أبو عبيدة مفسر القوله
 تعالى (اعقابكم) ولغير أبي ذر أعقابهم بالهاء (تصون) أي (ترجعون على العقب) بكسر القاف قال في
 التذكرة قال علماؤنا كل من ارتد عن دين أو أحدث فيه ما لا رضاه الله ولم يأذن فيه فهو من المطرودين عن
 الخوض المبعدين عنه وأشدّهم طردا من خالف جماعة المسلمين كأنطوا راج على اختلاف فرقها والروافض على
 تبان ضلالها والمعتزلة على أصناف أهوائها فهو لا كأهم مبتلون وكذلك الظلمة المرفون في الجور والظلم
 وطمس الحق وقتل أهله وإذلالهم والمعلنون بالكفر المستحقون بالعاصي وفي حديث كعب بن عجرة عند
 الترمذي قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أعيدك بالله يا كعب بن عجرة من أمرأه يكونون من بعدى فمن
 غشيم في أبوابهم فصدهم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولا يرد على الخوض ومن غشى
 أبوابهم ولم يصدهم على كذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو مني وأمانه وسيرد على الخوض الحديث اللهم لا تكثر
 بنا عند الخاتمة يا كريم واجعلنا من الفائزين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واسقنا من حوض نبينا محمد
 صلى الله عليه وسلم برحمتك يا أرحم الراحمين يارب العالمين

(بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب القدر) زاد أبو ذر عن المسقل فقال باب التنوين في القدر وهو يفتح القاف
 والدال المهملة وقد نسكن قال الراغب فيما رأيت في فتوح القيب القدر هو التقدير والقضاء هو التفصيل
 والقطع فالتقضاء أخص من القدر لانه الفصل بين التقدير والقدر كالاساس والقضاء هو التفصيل والقطع وذكر
 بعضهم أن القدر بمنزلة المعد للكيل والقضاء بمنزلة الكيل ولهذا لما قال أبو عبيدة لعمر رضى الله عنه لما أراد
 الفرار من الطاعون بالشام أنقر من القضاء قال أنقر من قضاء الله الى قدر الله تبيها على أن القدر ما لم يكن قضاء
 فمرجو أن يدفعه الله فاذا قضى فلا مدفع له ويشهد لذلك قوله تعالى وكان أمرا مقضيا وكان على ربك حتما مقضيا
 تنبيهها على انه ما رجيت لا يمكن تلافيه ويذكر أن عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل فقال اشكل على قوله
 تعالى كل يوم هو في شأن وقال النبي صلى الله عليه وسلم جف القلم بما أنت لاقية وقال أهل السنة أن الله تعالى
 قدر الاشياء أي علم مقاديرها وأحوالها وازمانها قبل ايجادها ثم أوجد منها ما سبق في علمه فلا يحدث في العالم
 العلوي والسفلي الا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وادارته دون خلقه وإن اخلق ليس لهم فيها الانواع
 اكتساب ومحاوله ونسبة وازداده وان ذلك كله انما حصل لهم بتيسير الله وبقدرة الله والهامه لاله الا هو ولا
 خالق غيره كائن عليه القرآن والسنة وقال ابن السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة
 دون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف فيه ضل وتاه في بحار الخيرة ولم يبلغ شفاء ولا ما يطمئن به
 القلب لان القدر سر من أسرار الله تعالى اختص العلم الخبير به وضرب دونه الاستار وحجبه عن عقول الخلق
 ومعارفهم لماعلمه من الحكمة فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب قبل ان القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة
 ولا ينكشف قبل دخولها وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا شعبه)
 ابن الجراح قال (ابن أبي) بالافراد من الانبياء (سليمان الاعمش) الكوفي قال سمعت زيدا بن وهب (الجهني) أبا
 سليمان الكوفي مختصرا (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه أنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو الصادق الخبير بالقول الحق (المصدق) الذي صدقه الله وعده والجملة كما قال في شرح المشكاة
 الاولى أن تكون اعتراضية لاحالية ليعلم الاحوال كلها وأن يكون من عادته ودأبه ذلك فما أحسن موقعه هنا
 (قال ان احدكم) في البونية مضبوطة أن يفتح الهمزة وقبلها قال مخزجة مصحح عليها فانه أعلم هل الضبط
 قبل تخريج قال أم بعده كذا رأيته في الفرع كما صله وقال أبو البقاء لا يجوز الالفخ لانه مفعول حدثنا
 فهو كسر لكان منقطعاً عن قوله حدثنا وجرم التوروى في شرح مسلم بانه بالكسر على الحكاية وحجة أبي البقاء
 أن الكسر على خلاف الظاهر ولا يجوز العدول عنه الى المانع ولو جاز من غير أن يثبت به النقل لجاز في مثل

وقوله ويذكر الخ ذكر المؤلف
 هذا الاشكال هنا بدون جواب
 وسبباني لذكره مع جوابه في
 باب جف القلم على علم الله اه

قوله تعالى أيعدكم انكم اذا متم وقد اتفق القراء على أنها بالفتح لكن تعقبه الخوي بان الرواية جاءت بالفتح والكسر فلامعنى للرد قال ولولم تجب به الرواية لما امتنع جواز اعلى طريق الرواية بالمعنى وأجاب عن الآية بان الوعد مضمون الجملة وليس بخصوص لفظها فلذلك اتفقوا على الفتح وأما هنا فالتحديث يجوز أن يكون بلفظه ومعناه اه من فتح الباري وهذا مبني على حذف قال وعلى تقدير حذفها في الرواية فهي مقدرة اذ لا يتم المعنى بدونها ولا يذعن الكشمهني ان خلق أحدكم أى ما يخلق منه أحدكم (بجمع) بنهم أوله وسكون الجيم وفتح الميم أى يحزن (في بطن أمه) قال في النهاية ويجوز أن يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم أى تمكث النطفة في الرحم (أربعين يوما) تتخمر فيها حتى تهيا للخلق وقال القرطبي أبو العباس المراد أن المني يقع في الرحم حين انزاعه بالقوة الشهوانية الدافعة مبنيًا متفرقا فيجمعه في محل الولادة من الرحم وفي رواية آدم في التوحيد ان خلق أحدكم بجمع في بطن أمه أربعين يوما وأربعين ليلة بالشك وزاد أبو عوانة من رواية وهب بن جرير عن شعبة نطفة بين قوله أحدكم وبين قوله أربعين فبين أن الذي يجمع هو النطفة والنطفة المني فاذا لاقى مني الرجل مني المرأة بالجماع وأراد الله تعالى أن يخلق من ذلك جنينا هيا أسباب ذلك لأن في رحم المرأة قوتين قوة انبساط عند مني الرجل حتى ينتشر في جسدها وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوسا ومع كون المني ثقيلًا بطبعه وفي مني الرجل قوة الفعل وفي مني المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير مني الرجل كالانفحة للين وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره من رواية الاعمش عن خزيمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود أن النطفة اذا وقعت في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشر اطارت في جسد المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تكث أربعين يوما ثم تنزل دما في الرحم قال في شرح المشكاة والصحابة اءلم الناس بتفسير ما معوه وأحقهم بتأويله وأولاهم بالصدق واكثرهم احتياطًا فليس لمن بعدهم أن يرد عليهم انتهى وفيه أن ابتداء جمعه من ابتداء الأربعين وعند أبي عوانة ثلثان وأربعون وعند الفريابي من طريق محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن الحرث خمسة وأربعين ليلة (ثم يكون علنة) دماغًا جامدًا يتحول من النطفة البيضاء الى العلقة الحمراء وسمى بذلك لارطوبه التي فيه وعاقبه بما مر به (مثل ذلك) الزمان وهو الأربعون (ثم يكون) يصير (مضغة) بضم الميم وسكون الميمجة قطعة لحم قدر ما يعضغ (مثل ذلك) الزمان وهو أربعون (ثم في الطور الرابع) حين يتكامل بنيانه وتتشكل اعضاءه (يعت الله ملكا) موكلا بالرحم وعند الفريابي من رواية أبي الزبير أنى ملك الارحام ولا يذعن الكشمهني يبعث بضم أوله مبنيًا للمفعول البسه ملك تصوره وتخليقه وكاتبه ما يتعلق به فينفع فيه الروح كما أمر بذلك وفي حديث على عند ابن أبي حاتم اذا تمت النطفة أربعة أشهر بعث الله اليها ملكا فينسخ فيها الروح واسناد النسخ الى الملك مجاز على لان ذلك من افعال الله كالخلق (فيومر باربع) بالتد كبر ولا يذعن الجوى والمستملى بأربعة والمعدود اذا اهتم جازئذ كبره وتأنيثه أى يومر بكتابة أربعة أشياء من أحوال الجنين (برزقه) أى غذائه حللا لا أوحرا ما قليلا وكثيرا وكل ما ساقه الله تعالى اليه فيتناول العلم ونحوه (واجله) طويل أو قصير (وشقى) باعتبار ما يجتنبه له (أو سعيد) كذلك وكل من اللفظين مرفوع مصحح عليه بالرفع كاصله خبر مبتدأ محذوف ويجوز الجز وتعتب العيني الرفع فقال ليس كذلك لانه معطوف على الجزور السابق وقال في شرح المشكاة كان حق الظاهر أن يقول تكتب سعاده وشقاؤه فعدل عن ذلك لان الكلام مسوق اليهما والتفصيل وارده عليهما (فوالله ان أحدكم أو الرجل) بالشك من الراوى (يعمل بعمل أهل النار) من المعاصي والباء في بعمل زائدة للتأكيد أى يعمل عمل أهل النار أو ضمن يعمل معنى يتلبس أى يتلبس بعمل أهل النار (حتى ما يكون) نصب بحتى وما نافية غير مانعة لها من العمل وجوز بعضهم كون حتى ابتداءية فيه كون رفع وهو الذى في اليونانية (بينه وبينها غير باع أو ذراع) برفع غير (فيسبق عليه) ما تضمنه (الكتاب) بفناء التعقيب المتضمنة لعدم المهلة وضمن يسبق معنى يغلب وعليه في موضع نصب على الحال أى يسبق المكتوب واقعا عليه (فيعمل) بعمل أهل الجنة فيدخلها والمعنى أنه يتعارض عمله في اقتضاء الشقاوة والمكتوب في اقتضاء السعادة فيتحقق مقتضى المكتوب فعبّر عن ذلك بالسبق لان السابق يحصل مراده دون المسوق (وان الرجل) ولم يقل ان أحدكم أو الرجل على الشك كما سبق (ليعمل) بلام التأكيد (يعمل أهل الجنة) من الطاعات (حتى ما يكون) بينه وبينها أى الجنة (غير ذراع) برفع غير (أو ذراعين) ولا يذعن ذرا أو باع بدل ذراعين والباع قد رمد اليد بن

(فيسبق عليه الكتاب) أى مكتوب الله وهو القضاء الا نزل (فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها قال) ولا بوى ذر
والوقت وقال (آدم) بن ابي اياس مما وصله في التوحيد (الاذراع) فلم يشك ولا يذر عن المستقلى والجموى
الاباع بدل ذراع والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت فيحسب بينه وبين المقصود بقدر اذراع أو باع من
المسافة وضابط ذلك الحسى "الغرغرة" التى جعلت علامة لعدم قبول التوبة وقد ذكر في هذا الحديث اهل الخير
صرق الى الموت لا الذين خلطوا وما نوا على الاسلام فلم يقصد تعميم احوال المكلفين بل أورد له لبيان أن
الاعتبار بالخاتمة ختم الله أعمالنا بالاصالحات بمنه وكرمه وفي مسلم من حديث ابي هريرة وان الرجل يعمل
الزمان الطويل يعمل اهل النار ثم يختم له بعمل اهل الجنة وعند أحمد من وجه آخر عن ابي هريرة سبعين سنة
وعنده أيضا عن عائشة هر فوعات الرجل يعمل بعمل اهل الجنة وهو مكتوب في الكتاب الاول من اهل النار
فاذا كان قبل موته تحول فعمل عمل اهل النار فدخلها الحديث وفيه أن في تقدير الاعمال ما هو سابق
ولاحق فالسابق ما في علم الله تعالى واللاحق ما يتدر على الجنين في بطن أمه كما في هذا الحديث وهذا هو الذى
يقبل النسخ * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الامام أبو أيوب الوائحي البصرى قاضى مكة قال (حدثنا
حماد) هو ابن زيد (عن عبيد الله) بن عمر العيين (ابن ابي بكر بن انس عن) جده (انس بن مالك رضى الله عنه) سقط
لابى ذر ابن أنس وابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال وكل الله) عز وجل بتشديد الكاف (بالرحم
ملكاً) وفي الحديث السابق ثم يبعث الله ملكاً (فيقول) عند نزول النطفة في الرحم التماسا لتمام الخلقة (أى)
بمسكون الباء أى يا (رب) هذه (نطفة اى رب) هذه (علقة اى رب) هذه (مضغة) ويمحوza نصب فيها على
اضمار فعل أى خلقت أو صار والمراد أنه يقول كل كلمة من ذلك في الوقت الذى يصير فيه كذلك فيقول له أى
رب نطفة وقوله علقته أربعون يوماً كقول له يا رب مضغة لا في وقت واحد اذا لا تكون النطفة علقمة مضغة في ساعة
واحدة * وحديث ابن مسعود السابق يدل على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوماً في ثلاثة أطوار كل
طور منها في أربعين ثم بعد تكاملها ينفتح فيه الروح وقد ذكر الله تعالى هذه الاطوار الثلاثة من غير تقييد بمدة
في سورة الحج وزاد في سورة المؤمنین بعد المضغة خلقنا الماضغة عظما فاكسونا العظام لحما الاية ويؤخذ منها
ومن حديث الباب أن تصير المضغة عظما ما بعد نفتح الروح (فاذا أراد الله) عز وجل (ان يقضى خلقها) أى
يأذن فيها أو يتهيأ (قال اى) ولا بوى ذر الوقت يا (رب ذكر) ولا بى ذر أذكر (ام اثنى) وفي حديث حذيفة
ابن أسيد عند مسلم اذا مر بالنطفة ثلاث وأربعون وفى نسخة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها
وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها ثم قال اذكر أم اثنى فيقضى ربك ما يشاء ويكتب الملك وعند
الفريراني عن حذيفة بن أسيد اذا وقعت النطفة في الرحم ثم استقرت أربعين ليلة فيجيب ملك الرحم فيدخل
فيصوره عظمه ولحمه وشعره وبشره وسمعها وبصره ثم يقول أى رب اذكر أم اثنى الحديث وهذا كما قال عياض
ليس على ظاهره لان التصوير انما يقع في آخر الاربعين الثالثة فالعنى في قوله فصورها كتب الله ذلك ثم يفعل بعد
بدليل قوله بعد ذلك اذكر أم اثنى (اشق) أم سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب بصيغة المبني للمفعول أى
فيكتب الملك (كذلك) المذكر من الشقاء والسعادة والرزق والجل على جهته أو رأسه مثلا وهو (في بطن
أمه) وفي الحديث ان خلق السمع والبصر يقع والجنين في بطن أمه وهو محمول جزما على الاعضاء ثم على القوة
الباصرة والسماعة لانها مودعة فيهما وأما الادراك فالذى يترجح أنه يتوقف على زوال الحجاب المانع وقال
المظهرى ان الله تعالى يحول الانسان في بطن أمه حالة بعد حالة مع أنه تعالى قادر على أن يخلق في لحظة وذلك أن
في التحويل فوائد وعبر منها أنه لو خلقه دفعة لشق عليه الالم لانهم لم تكن معتادة لذلك فجعل أول نطفة لتعتاد بها
مدة ثم علقمة مدة وهلم جرا الى الولادة ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث قلبهم من
تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متحلياً بالعقل والشهامة متريناً بالفهم والقطانة ومنها ارشاد الناس
وتنبيههم على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقمة ومضغة
مهية لتنفخ الروح فيه يقدر على صبر ربه ترايا ونفخ الروح فيه وحشره في الحشر للحساب والجزاء * هذا (باب)
بالتنوين في فرع اليونانية كهي قال الخافض ابن جرير مبتدأ محذوف أى هذا باب وتعبه العيني فقال هذا
قول من لم يمس شياً من الاعراب والتنوين يكون في المعرب ونظ باب هنا مفرد فكيف يتون والتقدير هذا باب
يذكر فيه (جف انقل على علم الله) عز وجل وأجاب في انقراض الاعتراض بان الله عز وجل قد جوز في كل مالم

يمكن مضافا للتأنيدين والجزم على قصد السكون لانه للتعدد وقد اكثرا المصنفون من الفقهاء والعلماء حتى النخبة
 وغيرهم في تصانيفهم هذا كباب بغير اضافة وكذا ذكر فصل وفرع وتبسيه ونحو ذلك وكله يحتاج الى تقدير وقول
 الشارح باب هو بالتأنيدين لا يستلزم نفي التقدير وقد سلم العيني هذا المقدور فقال في باب المحار بين قوله باب
 بالتأنيدين لا يكون الا بالتقدير لان المعرب هو جزء المركب والمنفرد وحده لا يتون انتهى وجفاف القلم كناية عن
 الفراغ من الكتابة فهو كما قال الطيبي من اطلاق اللازم على المزموم لان الفراغ من الكتابة يستلزم جفاف القلم
 عن مداده مخاطبة لنا بما عهد وقوله على علمه أي حكمه لان معلومه لا بد أن يقع فعلمه بمعلومه يستلزم الحكم
 بوقوعه وفي حديث عبد الله بن عمر عند أحمد وصححه ابن حبان من طريق عبد الله بن الديلمي عنه مرفوعا ان الله
 عز وجل خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه من نوره يومئذ اهتدى ومن اخطأ ضل فلذلك أقول
 جف القلم على علم الله والفاضل أقول هو عبد الله بن عمر كما عند أحمد وابن حبان من طريق أخرى عن ابن الديلمي
 ويذكر أن عبد الله بن طاهر أمير خراسان للمأمون سأل الحسين بن الفضل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن
 وقوله جف القلم فقال هي شؤن يديها الاشؤن يتبدلها فقام اليه وقبل رأسه (وقوله) تعالى (وأضله الله على علم)
 حال من الجلالة أي كما تعالى علم منه أحوال من المفعول أي أضله وهو عالم وهذا الشنع له فعلى الأول المعنى
 أضله الله تعالى على علمه في الازل وهو حكمه عند ظهوره وعلى الثاني أضله بعد أن علمه وبينه فلم يقل (وقال
 أبو هريرة) رضى الله عنه مما وصله المؤلف في أوائل النكاح (قال لى الديلمي صلى الله عليه وسلم جف القلم بما أنت
 لاق) وعند الطبراني من حديث ابن عباس وأعلم أن القلم قد جف بما هو كائن وفي حديث الحسن بن علي عند
 الفريابي رفع الكتاب وجف القلم (قال) ولابي ذر وقال (ابن عباس) رضى الله عنهم في تفسير قوله تعالى (لها
 سابقاتون) من قوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون مما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن
 أبي طلحة عنه أي (سبقت لهم السعادة) أي يرغبون في الطاعات فيبادرونها بما سبق لهم من السعادة بتقدير
 الله قال الكرماني فان قلت تفسير ابن عباس يدل على أن السعادة سابقة والآية على أن السعادة مسبوقة
 وأجاب بان معنى الآية أنهم سبقوا لاجل السعادة لأنهم سبقوا السعادة وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس
 قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا يزيد) من الزيادة (الرشن) بكسر الراء وسكون المجمة والكاف رفع
 صفة ليزيد لقب به قيل لكبريحيته وهو بالفارسية ويقال انه بلغ من طول لحيته الى أن دخلت فيها عقرب ومكثت
 ثلاثة أيام لا يدرى بها ويرجى في الفتح قول أبي حاتم الرازي أنه كان غيرة فاقبل له ارشك بالفارسية فغضى عليه
 الرشك وقال الكرماني هو بالفارسية القمل الصغير الملتصق بأصول شعر اللحية (قال سمعت مطرف بن عبد الله)
 بكسر الراء المشددة (ابن النخعي) بكسر الشين والخاء المشددة المجتهد (يحدث عن عمران بن حصين)
 بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (قال قال رجل) هو عمران بن حصين كما بينه مسند في مسنده (يارسول الله
 ابغض) بفتح الهمزة وضم التحتية وفتح الراء (اهل الجنة من اهل النار) أي أيمز ويفرق بينهما بحسب قضاء الله
 وقدره (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم قال) عمران يارسول الله (فلم يعمل العبادون) أي اذا سبق القلم بذلك فلا
 يحتاج العامل الى العمل لانه سيصير الى ما قدر له (قال) صلى الله عليه وسلم (كل يعمل لما) للذي (خلق له) بضم
 الخاء وكسر اللام (ولما) بالواو المفتوحة وفي الفتح أولما (يسر له) بضم أوله وكسر السين المهملة المشددة
 ولابي ذر عن الحموي والمسئلي يسر له بتحيتين وفتح السين فعلى المكاف أن يدأب في الاعمال الصالحة فان
 عمله امارة الى ما يؤول اليه أمره غالبا وربك يفعل ما يشاء فله بدملكه يتصرف فيه بما يشاء لا يسأل عما يفعل
 لا اله الا هو عليه توكلت وبوجهه الكريم استجير من عذابه الاليم واسأله جنات النعيم انه الجواد الرحيم وصلى
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم أفضل الصلاة وأزكى التسليم وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا
 في التوحيد ومسلم في التقدير وأبو داود في السنة والنسائي في التفسير وهذا (باب) بالتأنيدين (الله اعلم بما
 كانوا) أي اولاد المشركين (عاملين) وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد
 ابن جعفر (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (عربي بن عمر) بكسر الباء الموحدة وسكون المجمة جعفر بن أبي
 وحشية ايام اليشكري الواسطي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه (قال سئل النبي صلى
 الله عليه وسلم) بضم السين وكسر الهمزة (عن اولاد المشركين) أي أي دخلون الجنة (فقال الله اعلم بما كانوا

عاملين فيه اشعار بالتوقف أى انه علم أنهم لا يعملون ما يقتضى تعذيبهم ضروراً
 ذلك قبل أن يعلم أنهم من أهل الجنة وفى حديث عائشة عند أبي داود وأحمد أنها قالت تبارك رسول الله ذرارى
 المسلمين الحديث وعند عبد الرزاق بسند فيه ضعف عن عائشة أيضاً سأت خديجة النبي
 أولاد المشركين ففيه التصريح بالسائل * والحديث سبق فى الجناز * وبه قال (حدثنا) بنى بن بكير
 بحديثه واسم أبيه عبد الله الخزرجى مولاهم المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام
 الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى انه (قال واخبرني) بالافراد والعطف على محذور كأنه حدث قبل
 ذلك بشئ ثم قال واخبرني (عطاء بن يزيد) الليثي (انه سمع ابا هريرة) رضى الله عنه (يقول) سئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن ذرارى المشركين (بفتح الذال المعجمة والراء وبعد الالف راء أخرى) بمسورة وتشديد
التحسية وتحذف أى أولادهم الذين لم يبلغوا الحلم (فقال) صلى الله عليه وسلم (الله اعلم بما)
ان الله يعلم ما لا يكون أن لو كان كيف يكون فاحرى ان يعلم ما يكون وما قدره وقضاه في كونه وهذا بقوى
 مذهب أهل السنة أن القدر هو علم الله وغيبه الذى استأثر به فلم يطلع عليه أحد من خلقه * (قال حدثني)
 بالافراد ولا بنى ذر حد ثنا (اسحاق) ولا بنى ذر اسحاق بن ابراهيم قال فى فتح البارى هو ابن راء
 العيني فقال جوز الكلابادى أن يكون ابن ابراهيم بن نصر السعدى واسحاق بن ابراهيم الحنظلى واسحاق بن
 ابراهيم الكوسج فالجزم بانه ابن راهويه من أين وأجاب فى انتفاض الاعتراض بانه من القرية الظاهرة
 فى قوله أخبرنا فانه لا يقول حدثنا كما أن اسحاق بن منصور الكوسج يقول حدثنا ولا يقول أخبرنا هذا يعرف
 بالاستقراء قال (اخبارنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبارنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) بفتح الميم المشددة
 ابن منبه (عن ابي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد
على الفطرة) الاسلامية ففيه القابلية للدين الحق فلوترك وطبعه لما اختار ديناً غيره وما من مولود من يولد
 خيراً لان من الاستغراقية فى سياق النفي تفيد العموم كقولك ما أحد خير منك والتقدير ههنا ما من مولود يولد
 على أمر من الامور الاعلى الفطرة (فأبوا يهودانه) يجعلانه يهودياً اذا كان من اليهود (ويجوز نصرانه)
 يجعلانه نصرانياً اذا كان من النصارى والفناء فى فأبوا للتعقيب أو للسبب أى اذا انقر ذلك فى تغير كان
 بسبب أبويه (كما) حال من التغيير المنصوب فى يهودانه مثلاً أى يهودان المولود بعد أن خلق على الفطرة كما
(تنتجون البهيمة) سليمة بضم الفوقية الاولى وكسر الثانية بينهما فون سا كنة وضم الجيم من الانتاج يقال انتجت
 الناقة اذا أعنتها على النتاج وقال فى المغرب نتج الناقة نتجها اذا ولى نتاجها حتى وضعت فهو حم ناتج وهو
 للبهائم كالقابلة للنساء أو كما صفة مصدر محذوف أى يغيرانه تغييراً مثل تغييرهم البهيمة السليمة قبل يهودانه
 ونصرانه تنازعاً فى كما على التقديرين (هل تجدون فيها) فى البهيمة (من جدعاء) بفتح الجيم وسكون الدال الهمزة فى المهمة
 والمتمقطوعة الاطراف أو أحدها فى موضع الحال على التقديرين أى بهيمة سليمة متولدة فى حقها هذا بفتح القول
 وفيه نوع من التأكيد يعنى أن كل من نظر اليها قال هذا القول لسلامتها (حتى تكونوا انتم تجدونهم) (لا) بفتح
 الفوقية والدال المهمة بينهم ما جيم سا كنة أى تقطعون اطرافها أو شيأ منها وشبهه بالمحسوس المشاهد ليعمل على بدان
 ظهوره بلغ فى الكشف والبيان مبلغ هذا المحسوس المشاهد ومحصله أن العالم اتماماً عالم الغيب أو عالم الشهادة
 فاذا نزل الحديث على عالم الغيب اشكل معناه واذا صرف الى عالم الشهادة سهل تعاطيه فاذا نظر الناظر الى
 المولود نفسه من غير اعتبار عالم الغيب وأنه ولد على الفطرة من الاستعداد للمعرفة وقبول الحق والتأني عن
 الباطل والتمييز بين الخطا والصواب بمسورة وتشديد كما يانه لوترك على ما هو عليه ولم يعتوره من الخارج ما يصدده استمر
 على ما هو عليه من الفطرة السليمة وانظر قتل الخضر الغلام اذا كان باعتبار النظر الى عالم الغيب وانكار
 موسى عليه بمسورة وتشديد كان باعتبار عالم الشهادة وظاهر الشرع فلما اعتذر الخضر بالعالم الخفى الغائب امسك موسى
 عليه السلام عن الانكار فلا عبرة بالايان الفطرى فى أحكام الدنيا وانما يعتبر بالايان الشرعى المكتسب
 بالارادة والفعل انتهى لخصاص من شرح المشكاة (قالوا يا رسول الله أفرايت) أى أخبرنا من اطلاق السبب
 على المسبب لان مشاهدة الاشياء طريق الى الاخبار عنها والهمزة فيه مقترنة أى قد رايت ذلك فأخبرنا (من)
 يموت وهو صغير لم يبلغ الحلم أى دخل الجنة (قال) صلى الله عليه وسلم (الله اعلم بما) كانوا عاملين (قال)

الميصادى فيه اشارة الى أن الثواب والعقاب لا لاجل الاعمال والالزم أن يكون ذراى المسلمين والكافرين
 لأن أهل الجنة ولا من أهل النار بل الموجب لهما اللطف الرباني والخذلان الالهى المقدر لهما فى الازل
 فالاولى فيهما التوقف وعدم الجزم شئ فان أعمالهم موكولة الى علم الله فيما يعود الى أمر الآخرة من الثواب
 والعقاب وقال النووى أجمع من يعتبر به من علماء المسلمين أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة
 لانه ليس مكافأ وتوقف فيهم بعض من لا يعتقد به الحديث عائشة فى مسلم انه صلى الله عليه وسلم دعى لجنزة صبي
 من الانصار فقلت طوبى لهذا صفة وور من عصا فى الجنة لم يعمل سوء ولم يدركه فقال أو غير ذلك باعائشة ان
 الله خلق الجنة أهلها خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم وخلق النار أهلها خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم وأجابوا
 عن هذا بأنه لله صلى الله عليه وسلم نعمها عن المسارعة الى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع وأنه
 صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين فى الجنة وأما الأطفال المشركين ففيهم ثلاثة مذاهب
 فالأكثر على أنهم فى النار وتوقف طائفة والثالث وهو الصحيح أنهم من أهل الجنة والحديث سبق
 فى الجنائز وفيه أو عيجهانه وأخرجه مسلم فى القدر والله الموفق هذا (باب بالتنوين فى اليونينية أى فى قوله
 تعالى (وكان أمر الله) الذى يريد أن يكونه (قدرا مقدورا) قضاء مقضيا وحكما مبتوتا لا محيد عنه فاشاء كان
 وما لم يشأ لم يكن وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد)
 عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل المرأة) فى باب الشروط التى لا تحل فى النكاح من كتابه لا يحل لامرأة تسأل
 (طلاق أختها) من نسب أو رضاع أو دين أو فى البشرية قيم لكن عند ابن حبان عن أبي هريرة لا تسأل المرأة
 طلاق أختها فان المسئلة أخت المسئلة (تستفرغ صحتها) تجعلها فارغة تسوز بجعلها (ولتنكح) باسكان اللام
 والجزم أى ولتنكح هذه المرأة من خطبائها وقال الطيبى ولتنكح عطف على تستفرغ وكلاهما مع الله للأنهى أى
 لا تسأل طلاق أختها تستفرغ صحتها وتنكح زوجها نهى المرأة أن تسأل الرجل طلاق زوجته لينكحها ويصير
 لهما من نفقتهم ومعاشرته ما كان لله طائفة فغير عن ذلك باستفراغ الصلحة مجازا وتنكح الزوج المذكور من غير
 أن تسترط طلاق التى قبلها (فان لها) التى تسأل طلاق أختها (ما قد رها) أى لن يعدو ذلك ما قسم لها ولن
 تستزيد به شيئا وقال أبو عمرو بن عبد البر هذا الحديث من أحسن أحاديث القدر عند أهل العلم لما دل عليه من
 أن الزوج لو أجابها وطلق من تلقا أنها تزاجها فى رزقها فانه لا يحصل لها من ذلك الا ما كتب الله لها سواء أجابها
 أم لم يجيبها والحديث سبق فى النكاح وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) أبو غسان النهدي الحافظ قال
 (حدثنا اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحاق (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن أبي عثمان) عبد الرحمن
 النهدي (عن أسامة) بن زيد بن حارثة رضى الله عنه انه (قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاء رسول
 احدى بناته) هى زينب كما عند ابن أبى شيبة ولم يسم الرسول (وعنده سعد) هو ابن عبادة (وأبى بن كعب
 وعبداد) هو ابن جيل (أن ابنها) على بن أبى العاص بن الربيع (يجود بنفسه) أى فى سياق الموت واستشكل
 كونه على بن أبى العاص مع قوله فى آخر الحديث كما فى الجنائز فرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي
 بأن المذكور عاشر الى ان ما هذا الحلم فلا يقال فيه صبي عرفا فيحتمل أن يكون عبد الله بن عثمان بن عفان من رقية
 بنت النبي صلى الله عليه وسلم فعند البلاذرى فى الانساب انه لما توفى وضعه النبي صلى الله عليه وسلم فى حجره
 وقال انما يرحم الله من عباده الرعاء او هو محسن لما عند البزار من حديث ابى هريرة لما نقل ابن لفاطمة فبعثت
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الباب وقيل غير ذلك مما سبق فى الجنائز (فبعث) صلى الله عليه وسلم
 وسلم (الها) يقرئها السلام ويقول (الله ما أخذ والله ما أعطى) أى الذى أراد أن يأخذه هو الذى كان أعطاه
 فان أخذه أخذ ما هو له أو ما صدريه أى الله الأخذ والعطاء (كل باجل فتصبر ولتنكح) يجوز أن يكون أمرا
 للغائب المؤنت أو الحاضر على قراءة من قرأ فبذلك فلتفرحوا بالمنشاء القولية على الخطاب وهى قراءة درويس
 قال الزمخشري وهى للماصل والقياس وقال أبو حيان انه الغة قليلة يعنى أن القياس أن يؤمر المخاطب بصيغة
 افعل وبهذا الاصل قرأ أبى فافرحوا وافقته لصفه وهذه قاعدة كاتبة وهى أن الامر باللام يكثر فى الغائب
 والمخاطب المبني لله فعول مثال الاول ليقم زيد وكالآية الكريمة ومثال الثانى ليعن بها جتى لان كان مبني

للفاعل كقراءة رويس هذبل الكثير في هذا النوع الامر بصيغة افعل نحو قوم يا زيد وقوموا وكذلك يضعف
الامر باللام للمتكلم وحده أو ومعه غيره نحو لا قم تأمر نفسك بالقيام ومثال الثاني لنقم أي نحن وكذلك
النهى والمراد بالاحتساب أن تجعل الولد في حساب الله فتقول أنا لله وأنا لله راجعون وهو معنى قوله السابق
له ما أخذ الله ما أعطى • وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي
قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (حدثنا) وفي اليونانية أخبرنا (يونس) بن يزيد الأيلي (عن
الزهرى) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن محب) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون
التحنية بعدها راء فتحنية أخرى فزاي (الجمعي) بضم الجيم وفتح الميم وكسر الحاء المهملة بعدها هاء فتحنية مشددة
(أن) بفتح الهمزة (أبا سعيد الخدري) رضي الله عنه (أخبره أنه بينما) بالميم ولا يي ذرع عن الكشمي (بينما) هو
جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم جاء رجل من الأنصار) هو أبو صرمة بن قيس أو هو أبو سعيد كما عند المصنف
في المغازي أو مجرى بن عمرو الضمري كما عند ابن مندة في المعرفة (فقال يا رسول الله أنا نصيب) في المغازي
(سبيا) أي جوارى مسميات (ونحب المال كيف تری في العزل) وهو أن يجامع فإذا قارب الانزال نزع وأنزل
خارج الفرج وهو مكروه عندنا لأنه طريق إلى قطع النسل ولذا ورد العزل الوأد الخني (ثم قال أصحابنا لا يحرم
في علقه ولا زوجته الاثمة سواء رضيت أم لا لأن الله عليه ضرر في علقه بأن يصيرها أم ولد لا يجوز بيعها
وفي زوجته الرقية يصير ولده رقيقا تبعها لاثمة أما زوجته الحرة فان أذنت فيه لم يحرم والا فوجهان أحدهما
لا يحرم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أو أنكم بفتح الواو وكسر الهمزة بعدها (تفعلون) ولا يي ذر
تفعلون (ذلك) العزل (لا عليكم أن لا تفعلوا) ولا يي ذر أن تفعلوا أي لا بأس عليكم أن تفعلوا ولا مزيد فيجوز
العزل أو غير زائدة فهو نهى عنه وقال للمساءلوه وقوله عليكم أن لا تفعلوا كلام مستأنف مؤكده (فانه ليست
نعمه) بفتح النون والمهملة والميم نفس (كتب الله عز وجل) أي قدر (ان تخرج) من العدم إلى الوجود (الاهي
كائنة) • وبه قال (حدثنا موسى بن مسعود) أبو حذيفة النهدي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن
الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) انه (قال لقد
خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما ترك فيها) في الخطبة (شيئا) هو كائن من الامور المقدرة (الى قيام
الساعة الا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله) ولمسلم من رواية جرير عن الاعمش حفظه من حفظه ونسبه من
نسبه (ان كتب) هي الخففة من الثقيلة (لارى النبي قد نبت) بفتح همزة لارى وحذف المفعول من نسبت
ولا يي ذرع عن الكشمي نسبه ثم أنذره (فأعرف) ولا يي ذر فأعرفه (ما) وفي نسخة كما (يعرف الرجل) أي
الرجل لحذف المفعول وفي رواية يائبانه (اذا غاب عنه فراه فعرفه) وعند الاسماعيلي من رواية محمد بن
يوسف عن سفيان كما يعرف الرجل وجه الرجل غاب عنه ثم رآه فعرفه أي الذي كان غاب عنه فعرفه صورته ثم اذا
راه عرفه • والخديث أخرجه مسلم في العتق وابوداود • وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب
عبد الله بن عثمان بن جبلة العتكي المروزي (عن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري (عن
الاعمش) سليمان (عن سعد بن عبيدة) بضم العين وبسكونها في الاول السلي الكوفي (عن) ضمرة (أبي عبد
الرحمن) عبد الله بن حبيب التميمي الكبير (السلي) بضم السين وفتح اللام (عن علي رضي الله عنه) انه (قال
كما جالسنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) وفي الجنازة في موعظة المحدث عند القبر من طريق منصور عن سعد بن
عبيدة كما في جنازة في بيع الفرقد فانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعدده بعدنا حوله (ومعه عود ينكت)
بفتح التحنية وسكون النون وبعد الكاف المضمومة مشناة فوقية أي يضرب به (في الارض) كما هي عادة من
يتفكر في شيء (وقال) بالواو وسقطت لابي ذر وفي الجنازة قال (ما منكم من أحد) وزاد في رواية منصور
ما من نفس منقوسة (الا قد كتب مقعده) موضع قعوده (من النار أو من الجنة) فاللتنويع أو بمعنى الواو
وبؤيده رواية منصور الا كتب مكانها من الجنة والنار وفي رواية سفيان الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده
من النار وفي حديث ابن عمر عند المؤلف الدلالة على ان لكل أحد مقعدين (فقال رجل من القوم) في مسلم أنه
سرافقة بن مالك بن جعشم (ألا) بالتخفيف (ننكل) أي نعم قد زاده منصور على كذا وندع العمل (يا رسول الله
قال) صلى الله عليه وسلم (لا) تتركوا العمل بل (اعملوا) امتثالا لامر المولى وعبودية له ولقوله تعالى وما خلقت

الجن والانس الاليعبدون (فكل ميسر) بفتح السين المشددة زاد في رواية شعبة عن الاعشى السابقة في سورة الليل لما خلقه (ثم قرأ) صلى الله عليه وسلم (فأما من أعطى واتقى الآية) قال الخطابي رحمه الله ان قول الصحابي هذا مطالبة بما يجب تعطيل العبودية فلم يرض له صلى الله عليه وسلم لان اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن سابق الحساب اخبار عن غيب علم الله تعالى فيهم وهو حجة عليهم فرام أن يتخذ حجة لنفسه في ترك العمل فأعلمه صلى الله عليه وسلم أن ههنا أمرين محكمين لا يعطل أحدهما بالاخر باطن وهو الحكمة الموجبة في حكم الربوبية وظاهر وهو السمة اللازمة في حق العبودية وهي أمانة ومخيلة غير مضيدة حقيقة العلم وبشبهه أن يكون والله أعلم انما عوملوا بهذه المعاملة وتعبدها بهذا التعبد لينتقل خوفهم ورباؤهم بالباطن وذلك من صفة الايمان وبين صلى الله عليه وسلم أن كلامه ليس لما خلق له وأن عمله في العاجل دليل مصيره في الآجل وهذه الامور في حكم الظاهر ومن وراء ذلك حكم الله تعالى وهو الحكيم الخبير لا يسأل عما يفعل واطلب نظيره من الرزق المقسوم مع الامر بالكسب ومن الاجل المضروب مع المعالجة بالطلب للمأمور بها والحديث سبق في باب موعظة المحدث عند القبر من الجنائز ولما كان ظاهر هذا الحديث يقتضي اعتبار العمل الظاهر أردفه بما يدل على ان الاعتبار بالخاتمة فقال هذا (باب) بالتونين يذكرفه (العمل بالخواتيم) جميع خاتمة وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي قال (أخبرنا عبيد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير أي فتح معظمها لانه لم يحضر وقعها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل) أي عن رجل منافق (عن معاذ بن عبد الله) اسعه قرمان بضم القاف وسكون الراء الطافري بفتح المجهة والفاء (هذا من أهل النار) لنفاقه ولانه سيرته يقتل نفسه مستحلا لذلك (فلما حضر القتال) لم يضبط اللام في اليونينية ثم ضبطها في المغازي بالرفع مصححا عليها وهو على القاطبة ويجوز النصب على المعقولة أي فلما حضر الرجل القتال (فأتى الرجل من أشد القتال) ولغظ من ساقط في المغازي (وكرت) بالواو وضم المثناة ولا في ذرع السمتي فكثرت (به الجراح) بكسر الجيم (فأثنته) فأثنته وجعلته ساكنا غير مختزل (لجأ رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت الذي) ولا في ذرأ رأيت الرجل الذي (تحدثت) بفتح القوقبة والذال بعدهما مثناة ساكنة فقروية ولا في ذرع الكشمي تحدث بضم القوقبة وكسر الذال واسقاط القوقبة بعد المثناة (انه من أهل النار) فأتى في سيد الله عز وجل (من أشد القتال) فكثرت به الجراح فقال النبي صلى الله عليه وسلم (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (انه من أهل النار فكاد) أي قارب (بعض المسلمين رباب) يشك فيما قاله صلى الله عليه وسلم (فبينما) بالميم (هو على ذلك اذ وجد الرجل) قرمان المذكور (ألم الجراح فأهوى يده الى مكانته فأتزع منها سهما) نشابة (فاتحمر) فخر بها (فأشدت) أسرع (رجال من المسلمين) المشي (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد انتقم فلان) الذي قلت انه من أهل النار (فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فأذن) بتشديد المجهة المكسورة أي أعلم الناس انه (لا يدخل الجنة الا مؤمن وان الله ليؤيد) بلام التأكيد (هذا الدين بالرجل الفاجر) أل للجنس فيم كل فاجر أو الموارد الرجل الذي قتل نفسه وهو قرمان والحديث سبق في الجهاد وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرمر) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مرمر أبو محمد الجمعي مولا هم قال (حدثنا أبو قحسان) بفتح القين المجهة والسين المهملة المشددة وبعد الاقنون محمد بن مطرف الليثي قال (حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل) ولا في ذر زيادة ابن سعد الانصاري رضي الله عنه (أن رجلا) اسعه قرمان (من أعظم المسلمين غناء) بفتح القين المجهة والنون والمذيقال أغنى عنه أي أجزأ وأب (عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي صلى الله عليه وسلم) هي غزوة خيبر (فقتل النبي صلى الله عليه وسلم) اليه (فقال من أحب أن ينظر الى الرجل) ولا في ذر الى رجل (من أهل النار فليتنظر الى هذا) الرجل أي قرمان (فأثنته رجل من القوم اسعه) ٩ اكم ابن أبي الجون الخزاعي (وهو) أي الرجل (على تلك الحال من أشد الناس على المشركين) قتالا (حتى جرح

قوله المأمور بها وفي بعض النسخ الماذون فيها

٩ قوله اكم بن أبي الجون هكذا في النسخ بالثناة القوقبة وزيادة كلمة أبي بين ابن الجون والذي في القاموس في ذلك ثم بالثناة مائه والاكم الواسع البطن والشعبان والطريق الواسع وابن الجون صحابي وابن صبيح أحبه حكاهم ويحيى بن عكيم القاضي العلامة معروفه وقال في ذلك ثم بالثناة القوقبة ورجل اكم عظيم البطن أو شعبان

فاستجبل الموت فجعل ذبابة سيفه طرفه (بين يديه) بالتنبيه (حتى خرج) السيف (من بين كتفيه) واستشكل
 قوله هنا فجعل ذبابة سيفه مع قوله في السابق انه تحرف نفسه بالسهم فقبل بالتعدد وانهم ما قصتان متغايران
 في موطنين (جلين) أو أنهما قصة واحدة وتحرف نفسه بهما معا (ناقل الرجل) أكرم بن أبي الجون الى النبي صلى
 الله عليه وسلم صرعا فقال أشهد أنك رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم (وماذا قال قلت) بفتح التاء
 (الفلان) أي عن فلان (من أحب أن ينظر الى رجل من أهل النار فليد نظر اليه وكان من أعظمنا غناء عن
 المسلمين نعرف أنه لا يموت على ذلك فلما جرح استجبل الموت فقتل نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند
 ذلك إن العبد يعمل عمل أهل النار وأنه من أهل الجنة ويعمل عمل أهل الجنة وأنه من أهل النار وإنما الأعمال
 بالخواص (أي اعتبار الأعمال بالخواص) والحديث مر في الجهاد (باب إلقاء النذر العبد الى القدر) نصب
 العبد على أنه مفعول بالمصدر المضاف الى الفاعل ولا يذعن الجوى والمسقى إلقاء العبد النذر بالرفع على أنه
 فاعل بالمصدر المضاف الى المفعول وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا صبيان) بن عينة
 (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن عبد الله بن مرة) الهمداني الطارفي بمجعة ورام مكسورة وفاء الكوفي (عن
 ابن عمر) رضي الله عنهما أنه (قال نبي النبي صلى الله عليه وسلم) نهي تنزيه لا تحريم لعن
 النذر أو الترام النذر (قال) ولا ي الوقت وقال (أنه لا يرد شياً) أي من القدر ولو سلم لا تنذر وأما النذر لا يفتي
 من القدر شيئاً والمعنى لا تنذر وأعلى انكم تصرفون به ما قدر عليكم أو تدركون به شيئاً لم يقدره الله لكم (أنما)
 ولكسبهم في (أنما) (يستخرج به) بالنذر (من الجبل) لأنه لا يتصدق إلا بعوض يستوفيه أولاً والنذر قد يوافق
 القدر فيخرج من الجبل ما لولاه لم يكن يريد أن يخرج به وفي قوله يستخرج دلالة على وجوب الوفا به واستشكل
 كونه نهي عن النذر مع وجوب الوفا به عند الحصول وأجيب بأن المنهي عنه النذر الذي يعتقد أنه يفتي عن
 القدر بنفسه كما رويوا وكمن جماعة يعتقدون ذلك لما شاهدوا من غالب الأحوال حصول المطالب بالنذر وأما
 إذا نذروا يعتقد أن الله تعالى هو الضار والنافع والنذر كالوسائل والذرائع فالوفا به طاعة وهو غير منهي عنه
 * والحديث أخرجه أيضاً في الايمان والنذور ومسلم وأبو داود والترمذي في النذور وابن ماجه في الكفار ان
 * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المجهمة السخاني أبو محمد المروزي قال (أخبرنا عبد
 الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة (عن
 أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال لا يأت ابن آدم النذر بشئ لم يكن قد قدرته
 صفة لقوله بشئ وبأن بغير تحية بعد التوفية في الفرع على الوصل كقوله تعالى سندع الزبانية بغير وافي غيره
 بأنها على الأصل وهو من أي بمعنى جاء يعدي لواحد بخلاف (أني) (ولكن) بالتخفيف (بليقه) من الالتقاء
 (القدر) أي الى النذر ولا مطابقة بين هذا وبين الترجمة كما لا يخفى فظاهر كما قاله في الكواكب أن الترجمة
 مقبولة إذا القدر هو الذي يلي بالحقيقة الى النذر كما في الحديث فكان الأولى أن يقول بليقه القدر بالقتاف
 الى النذر بالنون ليطابق الحديث وأجاب بأنهم ما صادفان إذا الذي يلي بالحقيقة هو القدر وهو الموصل
 وبالظاهر هو النذر ثم في رواية الكشمي في متن الحديث مما ذكره في الفتح بليقه النذر بالنون والذال المجهمة
 وبها تحصل المطابقة ونسبة الالتقاء الى النذر مجازية وسوغ ذلك كونه سبباً الى الالتقاء فنسب الالتقاء اليه
 (وقد قدرته) أستخرج (بلفظ التكلم من المضارع) (به من الجبل) الباء في بهاء الالة قاله ابن فرحون في اعراب
 العدة والحديث من افراد * (باب) بغير تنوين في الفرع كاصوله للاضافة الى قوله (لا حول ولا قوة الا بالله)
 وقال في الفتح بالتونين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح (حدثنا) محمد بن مقاتل أبو الحسن (الكسائي
 زيل بقدر ثم مكه قال) (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا خالد الخذاء) بالحاء المهملة والذال المجهمة
 (عن أبي عثمان) عبيد الرحمن بن مل (التهدي) بفتح التون وسكون الهاء (عن أبي موسى) عبيد الله بن قيس
 الأشعري رضي الله عنه أنه (قال) كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة) هي غزوة خيبر كما سبق في المغازي
 (جعلنا لانه شرفاً) بفتح الشين المجهمة والراء والقاء موضعاً عالياً ولا نعلوا شرفاً ولا سمط في واد الارضنا
 أمرونا بالتكبير قال (أبو موسى) (قدنا) أي قرب (منا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس
 اربعوا على أنفسكم) بجمزة وصل وفتح الموحدة وضم العين المهملة اربعة ارباع أنفسكم واخضوا أصواتكم فانكم

قوله نهي تنزيه لا تحريم لعن
 الانسب بقوله فيما بعد
 وأجيب بأن المنهي عنه الخ
 أن يقول نهي تحريم لا تنزيه
 كما هو مصلح في بعض النسخ
 كامل اه

قوله قال لا يأت هكذا
 في نسخ المتن والشروح وفي
 بعض نسخ الشارح زيادة
 قال تعالى بين الأسطر معلماً
 عليها بين قوله قال وقوله
 لا يأت وهي أنسب بيقينة
 الحديث وتوله قد قدرته
 في بعض النسخ قد قدرته
 فليجوز اه

لا تدعون أصم ولا غائباً قال الكرماني وتبعه العيني أصموا ولعله باعتبار التناسب واطلق على التكبير دعاء
 لأنه بمعنى النداء إذا ذكره الجماعة من ذكره والشهادة له (انما تدعون سميعاً بصيراً ثم قال) صلى الله عليه وسلم
 لابي موسى (يا عبد الله بن قيس ألا) بالتخفيف (أعلمك كلمة) من باب اطلاق الكلمة على الكلام (هي من كنوز
 الجنة) أي من ذخائر الجنة وقال النووي أي أن قولها يحصل ثواباً نفيساً يدر خلاصه في الجنة (لاحول
 ولا قوة إلا بالله) أي لا تحول للعبد عن معصية الله إلا بعصمة الله ولا قوة له على طاعة الله إلا بتوفيق الله فهمي
 كما قال النووي كلمة استسلام وتوقير يشير إلى أن العبد لا يملك لنفسه شيئاً وأنه لا قدرة له على دفع ضرر
 ولا قوة له على جلب خير إلا بقدرة الله تعالى وإرادته * والحديث أخرجه في آخر كتاب الدعوات * هذا (باب
 بالتسوين يذكرفيه قوله صلى الله عليه وسلم) (المعصوم من عصم الله) بإسقاط ضمير المفعول (عاصم) في قوله تعالى
 لا عاصم اليوم أي (مانع) كذا فسره عكرمة فيما أخرجه الطبري من طريق الحكم بن أبان عنه (قال مجاهد)
 هو ابن جبر (سداً) بألف بعد الدال المنونة أي من غير تشديد في الفرع كأصله وقال في الفتح بالتشديد والالف
 أي (عن الحق يترددون في الضلالة) وهذا أصله ابن أبي حاتم من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه في قوله
 تعالى وجعلنا من بين أيديهم سداً قال عن الحق ووصله عبد بن حميد من طريق شبيل عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد في قوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سداً قال عن الحق وقد يترددون ورأيت في بعض النسخ سدى بتحية
 بعد الدال مخففاً وعليه ما شرح الكرماني قال في الفتح فزعم الكرماني أنه وقع هنا يحسب الإنسان أن يترك
 سدى أي مهملاً متردداً في الضلالة ولم أرفى شيء من نسخ البخاري إلا اللفظ الذي أورده ولم أرفى شيء من
 التفاسير التي تساق بالاسناد لمجاهد في قوله أي يحسب الإنسان أن يترك سدى كلاماً ولم أرفقه في الضلالة في شيء
 من المنقول بالسند عن مجاهد انتهى وتعبه العيني فقال هذا الكلام ينقض آخره أوله لأنه قال أولاً ورأيت
 في بعض نسخ البخاري سدى بتخفيف الدال ثم قال ولم أرفى شيء من نسخ البخاري إلا الذي أورده ومع هذا
 فإنه لم يطلع على جميع النسخ إذ لم يطلع الأعلى النسخ التي في مدينته وأما النسخ التي في كرمان وبلخ وخراسان
 فلا وأجاب في انتقاض الاعتراض بأن الذي نرى رؤيته قول الكرماني قوله وقال أي يحسب الإنسان أن يترك
 سدى أي مهملاً متردداً في الضلالة وأما الذي ذكر أنه رأى في بعض النسخ فهو مجرد لفظ سدى بالتخفيف
 وبالتحية آخره فإين التناقض (دساها) من قوله تعالى وقد خاب من دساها قال مجاهد فيما رواه القرطبي عن
 ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه (اغواها) قال

وأنت الذي دسست عرافاً صبيحت * حلاله منه أرامل ضميعة

وأصله دسسهم من التدسيس فمن ثبوت الامثال فأبدل من ثابتهما حرف عله والتدسية الاختفاء بمعنى أخفى
 الفجور وقال ابن الأعرابي وقد خاب من دساها أي دس نفسه في حيلة الصالحين وليس منهم * وبه قال (حدثنا
 عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا يونس) بن يزيد
 الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي
 سعيد الخدري) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما استخاف) بضم الفوقية وسكون
 المعجمة وكسر اللام (خليفة إلا بطانان بطانة) بكسر طانة فيها اسم جنس يشمل الواحد والجماعة وبطانة
 الرجل خاصته الذين يياطهم في الأمور ولا يظهر غيرهم عليهم مشقة من البطن والباطن دون الظاهر وهذا
 كما استعاروا السمار والدار في ذلك ويقال بطن فلان بقلان بطوناً وبطانة قال
 أولئك خلصاني نعم وبطانتي * وهم عييتي من دون كل قريب

فبطانة (تأمره بالخير وتوصيه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه) بضم الحاء المهملة والضاد المعجمة
 (والمعصوم من عصم الله) بإسقاط ضمير المفعول أي من عصمه الله بأن حماه من الوقوع في الهلاك أو ما يجز
 إليه * والحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الأحكام والنسائي في البيعة والسير * هذا (باب) بالتسوين
 يذكرفيه قوله تعالى (وحرام) ولا يولى الوقت وذروا بن عسا كرو حرم بكسر الحاء وسكون الراء وهي قراءة
 أبي بكر وحزرة والكسائي وهما لغتان كالحل والحلال وزنا وضده معنى أي ويمتنع (على قرية أهله كنهاها
 أنهم لا يرجعون) قال في الكشف استعير الحرام للممتنع وجوده ومنه قوله تعالى إن الله حرمهم ماعلى

الكافر بن أى منهم ما منهم وأبى أن يكفوا لهم ومعنى أهلكتها عزمنا على اهلا كلها أو قدرنا اهلا كلها ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر إلى الاسلام والابانة ومجاز الآية أن قومنا عزم الله على اهلاكم غير متصور أن يرجعوا وينبوا إلى أن تقوم القيامة حينئذ يرجعون انتهى والظاهر كما قال بعضهم أن المعنى وحرام على قرية أهلكتها عدم رجوعهم إليها في القيامة فتكون الآية واردة في تقرير أمر البعث والتفخيم لشأنه وهذا يتعين المصير إليه لا وجه * أحدها أنه ليس فيه مخالفة للأصول بخلاف غيره بما يدعى فيه زيادة لا وكونه في طائفة مخصوصة وكون حرام بمعنى ممنوع أو بمعنى واجب كما قيل في قوله

وان حراما لا أرى الدهر باكما * على شجوه الابكيت على عمرو

الشأن أن سياق الآية قبلها وبعدها وارد في أمر البعث وهو قوله كل الناراجعون وقوله حتى اذا فتحت * الثالث أن حملها على الرجوع إلى الدنيا لا كبير فائدة فيه فانه معلوم عند المخاطبين من الموافقين والمخالفين وحملها على الرجوع إلى القيامة أكثر فائدة فان الكفار يشكرونه فأكد ونخم تهديدا لهم وزجر او قوله تعالى في سورة هود (انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن) اقتطاع من ايمانهم وانه غير متوقع وقوله تعالى (ولا يبدوا لأفجارا كسارا) الامن اذا بلغ بخروا وكسروا عما قال ذلك لان الله أخبره بقوله انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن ودخول ذلك في أبواب القدر ظاهر فانه يقتضى سبق علم بما يقع من العبد (وقال منصور بن النعمان) البشكرى بفتح التحتية وسكون الشين المججمة وضم الكاف البصرى وفي حاشية الفرع كأصله صوابه منصور بن المعتمر قال وفي حاشية أصل أبى ذر صوابه منصور بن النعمان وكذا فى أصل الاصيل وابن عساكر وقال الحافظ ابن حجر وقد زعم بعض المتأخرين أن الصواب منصور بن المعتمر والعلم عند الله (عن عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهما (وحرم) بكسر الحاء وسكون الراء (بالحشية) أى (وجب) أخرجه عبد بن حميد من طريق عطاء عن عكرمة عنه * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بوى ذرو الوقت بالجمع (محمود بن غيلان) بفتح الغين المججمة وسكون التحتية أبو حامد المروزي الحافظ قال (حدثنا عبد الرزاق) ابن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس) رضى الله عنهما انه (قال ما رأيت شيئا أشبه باللمم) بفتح اللام والميم الاولى وأصله ما قل وصغر ومنه اللمم وهو المس من الجنون وألم بالمكان قل لبشه فيه وألم بالطعام قل أكله منه وقال أبو العباس أصل اللمم أن يلم بالشئ من غير أن يرتكبه يقال ألم بكذا اذا أثار به ولم يحاطه وقال جرير

بنفسى من تجنبه عزيز * على ومن زيا رته لمام

مق تاتنا تلم بنافى ديارنا * نجد خطبا جزلا ونارا تاججا

وقال آخر

واللمم صغار الذنوب أى ما رأيت شيئا أشبه بصغار الذنوب (عما قال أبو هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الله عز وجل) (كتب على ابن آدم خطه) نصيبه (من الزنا) بالقصر ومن بينا نية (ادرك) أصاب (ذلك) المكتوب عليه (لا محالة) بفتح الميم والحاء المهملة لا بد له منه لان ما كتبه الله لا بد أن يقع وكتب يحتمل أن يراد به أثبت أى أثبت فيه الشهوة والميل إلى النساء وخلق فيه العنين والاذن والقلب وهى التى نجد لذة الزنا ويحتمل أن يراد به قدر رأى قدر فى الازل أن يجرى على ابن آدم الزنا فاذا قد رفى الازل ادرك ذلك لا محالة (وزنا العين النظر) الى ما لا يحل للنظر (وزنا اللسان المنطق) بغير مفتوحة فنون سا كنة فظا مهملة مكسورة ولا بى ذر عن الكشميهنى النطق بلا ميم وضم النون وسكون الطاء وقال ابن مسعود العينان تزنيان بالنظر والشفتان تزنيان وزناهما التقبيل واليدان تزنيان وزناهما اللمس والرجلان تزنيان وزناهما المشى (والنفس غنى) فعل مضارع أصله تننى حذفته منه احدى التائين (وتشهى والفرج يصدق ذلك) النظر والغنى بأن يقع فى الزنا بالوطء (ويكذبه) بأن يمنع من ذلك خوفا من ربه تعالى ولا بى ذرأ ويكذبه وسعى ما ذكر من نظر العين وغيره زنا لانهم ما قد مات له مؤذنة بوقوعه ونسب التصديق والتمسك كذيب للفرج لانه منشأه ومكانه وقال فى شرح المشكاة شبه صورة حال الانسان من ارسال الطرف الذى هو رائد القلب الى النظر الى المحارم واصغائه بالاذن الى السماع ثم انبعاث القلب الى الاشتهاه والغنى ثم استدعائه منه فصا ما يشتهى وتتنى باستعمال الرجلين فى المشى واليدين فى البطش والفرج فى تحقيق مشتهاه فاذا مضى الانسان على ما استدعاه

القلب حقق متمناه فإذا امتنع من ذلك خيبه فيه بحال رجل يخبره صاحبه بما ينه له ويغويه عليه فهو إما
يصدق ويغضى على ما أراد منه أو يكذبه ثم استعمل في حال المشبه ما كان مستعملاً في جانب المشبه به من
التصديق والتكذيب ليكون قرينة للتشليل أو الاسناد في قوله والفرج يصدق ذلك ويكذبه مجازي لأن الحقيقي
هو أن يسند للناس فاسند إلى الفرج لانه مصدر الفعل والسبب القوي (وقال شيبان) بفتح الشين المجمة
والموحدين بينهم ألف مع التخفيف ابن سوار بفتح المهملة والواو المشددة (حدثنا ورقاء) بفتح الواو والقاف
بينهم ماراء ساكنة آخره همزة تمدود ابن عمر أبو بشر الحافظ (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس
(عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح كأن طاوساً سمع من ابن
عباس عن أبي هريرة أو سمعه من أبي هريرة بعد أن سمعه من ابن عباس قال ولم أفت على رواية شيبان هذه
موصولة * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الزنادوا عيه مكتوبة متقدمة على العبد غير خارجة عن سابق
القدر * (باب) قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك) ليلة المعراج (الاقنعة للناس) أى اختباراً وامتحاناً
ولذا ارتد من استعظم ذلك وبه تعلق من قال كان الامراء في المنام ومن قال كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية
وانما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا العلماء رؤيا رأيتها استبعاداً منهم لها ويمكن أن يكون هاهنا من
باب المشاكلة أو هي أنه سيدخل مكة والفتنة الصديقية أو أراه مصارع القوم بوقعة بدر في منامه فكان
يقول حين ورد ما بدروا لله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم وهو يوحى إلى الأرض ويقول هذا مصرع فلان
* وبه قال (حدثنا الحميدى) بضم الحاء المهملة وفتح الميم عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال
(حدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه قال
في تفسير قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا اقنعة للناس) قال هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله
عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الراء من الاراء (ليلة أصرى به) أى في طريقه (الى بيت المقدس) هذا من
الجحارى كما في اليونانية وغيرها كما عند سعد بن منصور (قال) ابن عباس (والشجرة الملعونة في القرآن قال
هي شجرة الرقوم) فان قلت ليس في القرآن ذكر لعن شجرة الرقوم أجيب بأن المعنى والشجرة الملعونة آكلوها
وهم الكفرة لانه قال فانهم لا تكون منها فالتون منها البطون فوصفت بلعن أهلها على الجحار ولان العرب تقول
لكل طعام مكروم وضار ملعون ولان اللعن هو الابعاد من الرحمة وهي في أصل الجحيم في أبعده مكان من الرحمة
* ومطابقة الحديث لما ترجم له خفية لكن قال السقاقي وجه دخول هذا الحديث في كتاب القدر الاشارة
الى أن الله قد رعى المشركين التكذيب لرؤيا نبه الصادق فكان ذلك زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يسير
الى بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرجع فيها وكذلك جعل الشجرة الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف
يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر والجواب عن شبهتهم أن الله خلق الشجرة المذكورة من جوهر
لأنه كلة النار كخزنتها وحياتها وعقاربها وأحوال الآخرة لا تقاس بأحوال الدنيا * والحديث مر في تفسير
سورة الاسراء وأخرجه الترمذى والنسائى في التفسير * هذا (باب) باتنوين بذكر فيه (تحتاج) بفتح القوقية
والمهملة وتشديد الجيم وأصله تحتاج بيمين أدغمت أولاهما في الاخرى (آدم وموسى) عليهما الصلاة والسلام
(عند الله) عز وجل والعندية للاختصاص والتشريف لا عندية مكان كما لا يخفى * وبه قال (حدثنا علي بن
عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) أى الحديث (من عمرو) بفتح العين ابن دينار
وعند الحميدى في مسنده عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار (عن طاوس) هو ابن كيسان الامام أبو عبد
الرحمن انه قال (سمعت أبا هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال احتج آدم وموسى)
صلى الله عليهما وسلم أى تحاجا وتناظرا في رواية همام عند مسلم تحتاج كفى الترجمة وهي أودع (فقال له)
أى لا آدم (مرسى يا آدم أنت أبونا خيبتنا) أى أوقعتنا في الخيبة وهي الحرمان (وأخرجنا) أى كنت سبباً
لاخراجنا (من الجنة) دار النعيم والخلود الى دار البؤس والقضاء والجملة مبنية للسابقة ومفسرة لما اجل (قال
له) لموسى (آدم يا موسى اصطفاك الله بكلامه) أى جعلك خالصاً صافياً عن شائبة ما لا يليق بك وقوله بكلامه
فيه تليج الى قوله وكلام الله موسى تكليماً وقوله تلك الرسل فضلنا الآية (وخط لك) ألواح التوراة (بيده) بقدرته
(أأتلو منى على أمر قد رآه الله على) بتشديد الياء وحذف ضمير المنفعل ولا بى ذرعن الكشميهنى قدره الله

على " (قبل أن يخلقني بأربعين سنة) أي ما بين قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة الى نفخ الروح فيه أو هي
 مدة لبثه طيننا الى أن نفخت فيه الروح ففي مسلم ان بين تصويره طيننا ونفخ الروح فيه كان أربعين سنة أو المراد
 اظهاره للملائكة وفي رواية أبي صالح السمان عند الترمذي وابن خزيمة من طريق الأعمش فتلومني على شيء
 كتبه الله عليّ - قبل خلقي وفي حديث أبي سعيد عند البزار تلومني على أمر قدّره الله تعالى عليّ - قبل أن يخلق
 السموات والارض وجمع بحمل المقيد بالاربعة على ما يتعلق بالكتابة والاخر على ما يتعلق بالعلم (فتح آدم)
 بالرفع على الفاعلية (موسى) نصب مفعولا (فتح آدم - موسى) قالها (ثلاثا) والمفوض به هنا ثنتان أي غلبه
 بالحجة بأن الزمه أن ما صدر عنه لم يكن هو مستقلا به ممكنا من تركه بل كان قدرا من الله تعالى لا بد من امضائه
 والجمله مقررة لما سبق وتأكيده وتثبيت للانفس على توطين هذا الاعتقاد أي ان الله أثبت في تم الكتاب
 قبل كوني وحكم بأنه كائن لا محالة فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتنسى
 الاصل الذي هو القدر وأنت من المصطفين الاخبار الذين يشاهدون سر الله تعالى من وراء الاستار وهذه
 الحاجة لم تكن في عالم الاسباب الذي لا يجوز فيه قطع النظر عن الوسائط والاكتساب وانما كانت في العالم
 العلوي عند ملقي الارواح والوهم انما توجه على المكاف ما دام في دابر التكليف أما بعد ها فامرء الى الله
 تعالى لا سيما وقد وقع ذلك بعد أن تاب الله عليه فلذا عدل الى الاحتجاج بالقدر السابق فالتائب لا يلام على
 ما تاب عليه منه ولا سيما اذا انتقل عن دار التكليف واختلاف في وقت هذه الحاجة فقبل يحتمل انه في زمان موسى
 فأحيى الله له آدم معجزة له فكلمه أو كشف له عن قبره فحمد ثناء وأمر الله روحه كما أرى النبي صلى الله عليه وسلم
 ليلة المعراج أرواح الانبياء أو أراه الله له في المنام ورؤيا الانبياء وحى أو كان ذلك بعد وفاة موسى فالتقيا
 في البرزخ أول ما مات موسى فالتقت أرواحهما في السماء وبذلك جزم ابن عبد البر والقاسبي أو أن ذلك
 لم يقع بعد وانما يقع في الآخرة والتعبير عنه في الحديث بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه * والحديث أخرجه مسلم
 في القدر أيضا وأبو داود في السنة والنسائي في التفسير وابن ماجه في السنة أيضا (قال سفيان) بن عيينة
 ولا بي الوقت وقال سفيان بواو العطف على قوله حفظناه من عمرو فهو موصول (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن
 ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله)
 أي مثل الحديث السابق * هذا (باب) بالتنوين (لأمانع لما أعطى الله) * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر
 السين المهملة وتخفيف النون العوق قال (حدثنا فليح) بضم الفاء عبد الملك بن سليمان قال (حدثنا عبدة)
 بفتح العين المهملة وسكون الموحدة (ابن أبي لمينة) بضم اللام وتخفيف الموحدة الاسدي الكوفي سكن دمشق
 (عن وراد) بفتح الواو والراء المشددة (مولى المغيرة بن شعبه) وكتبته انه (قال كتب معاوية) بن أبي سفيان
 (الى المغيرة) بن شعبه (اكتب الى) بتشديد الباء (ما) ولا بي ذريعا (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 خلف الصلاة) المكتوبة (فأمل على المغيرة) بفتح الهمزة واللام بينهما ميم ساكنة وعلى بتشديد الياء (قال
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة) المكتوبة (لا اله الا الله وحده لا شريك له) ذكره بعد
 استفادة الحصر من الذي قبله وهو لا اله الا الله تأكيده مع ما فيه من تكثير حسنات الذاك (اللهم لا مانع لما
 أعطيت) أي لما أردت اعطاه والافعه الا اعطاء من كل أحد لا مانع له اذا الواقع لا يرتفع (ولا معطى لما منعت)
 ما موصول وبجمله اعطيت صلها والعائد محذوف أي لما أعطيت وقال في العدة ولا مانع اسم نكرة مبنى مع
 لا وخبر لا الاستقرار المتعلق به الجوز وأخبار محذوف وجوباً على لغة بني تميم ووافقه كثير من التجار بين فيتهل
 حرف الجر بمائع قيل فيجب نصبه وتنوينه لانه مطول والرواية على بناءه من غير تنوين فيتمحل له بأن يتعلق بخبر
 لما مع محذوف أي لا مانع لنا لما أعطيت فيتهل بالكون المقدّر لا بمائع كما قيل في قوله تعالى لا غالب لكم
 اليوم ويحتمل أن يكون أصله لا مانعاً بالتنوين ثم حذف التنوين بعد أن أبدل منه ألف ثم حذف الالف
 فصار على صورة المبنى ويجوز أن يكون لما أعطيت في محل صفة لما مع والخبر محذوف ويحتمل أن يقدر لا مانع
 لما أعطيت يمنع فيتهل بمنع ويكون بمنع خبر لا على إحدى اللغتين واختار الزمخشري في قوله تعالى لا تثريب
 عليكم اليوم أن اليوم معمول بتثريب ورد عليه أبو جحان لاجل الفصل بين المصدر ومعموله بعلينكم وهو
 التماخير أو صفة وأيا ما كان فلا يجوز وكان يلزم تنوين تثريب (ولا ينفع ذا الجحتمنك الجذ) بفتح الجيم فيهما على

المشهور ومنك يتعلق ينفع أى لا ينفع صاحب الحظ من نزول عذابك حظه وانما ينفعه عمله الصالح وقال
 في الكواكب ومن هي البدلية أى المحظوظ لا ينفعه بذلك أى بدل طاعتك * والحديث سبق فى الصلاة
 والدعوات (وقال ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز فيما وصله الامام أحمد ومسلم (أخبرنى) بالافراد (عبدة)
 ابن أبى لبابة (أن ورادا) مولى المغيرة (أخبر به هذا) الحديث قال عبدة (ثم وفدت) بالافراد من الوفود (بعد
 الى معاوية) لما كان بالشام (فسمعه بأمر الناس بذلك القول) وهو لا اله الا الله الى آخره ومراد المؤلف من
 سياق هذا التعليق التصريح بأن ورادا أخبر به عبدة لانه روى فى الرواية السابقة بالنعنة * (باب من تعوذ
 بالله من ذلك الشقاء وسوء القضاء وقوله تعالى قل أعوذ برب الفلق) أى الصبح أو الخلق أو هو وادى جهنم
 أو جب فيها (من شر ما خلق) الشيطان خاصة لان الله تعالى لم يخلق خلقا أشد منه وقيل جهنم وما خلق فيها
 وقيل عام أى من شر كل ذى شر خلقه الله وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرية ويكون الخلق بمعنى
 المخلوق وقرأ بعض المعتزلة الذين يرون أن الله لم يخلق النمر من شر بالتزوين ما خلق على النقي وهى قراءة
 مردودة مبنية على مذهب باطل وهذه السورة دالة على أن الله تعالى خالق كل شئ فبها الرد على من زعم أن
 العبد يخلق فعل نفسه لانه لو كان السوء المأمور بالاستعاذة منه مخلوقا لفاعله لما كلن للاستعاذة بالله منه معنى
 لانه لا يصح التعوذ الا بمن قدر على ازالته ما استعذ به منه * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا
 سفيان بن عيينة عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التعمية مولى أبى بكر الخزمي (عن أبى
 صالح) ذكر أن السمان (عن أبى هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال تعوذوا بالله
 من جهد البلاء) بفتح الجيم وسكون الهاء الحال التى يختار عليها الموت أو قوله المال وكثرة العيال (ودرك الشقاء)
 بفتح الدال المهملة والراء الحاق والشقاء بفتح الشين المجع والقاف ممدود الشدة والعسر (وسوء القضاء)
 أى المقضى (وشئانة الأعداء) وهو فرح العدو بيلة تنزل عن يعاديه * والحديث سبق فى باب التعوذ من جهد
 البلاء من كتاب الدعوات * هذا (باب بالتزوين) قوله تعالى يحول بين المرء وقلبه قال الواحدى حكاية
 عن ابن عباس والضحك يحول بين المرء والكافر وطاعته ويحول بين الطيع ومعصيته فالسعيد من أسعده الله
 والشقى من أضله الله والقلوب بيد الله يقبلها كيف يشاء وقال السدى يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع
 أن يؤمن ولا أن يكفر الا بانه * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن
 المبارك المروزي قال) (أخبرنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر
 رضى الله عنهما أنه قال كذا) نصب صفة لمصدر محذوف أى يحلف حلفا كثيرا (ما كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يحلف) أى يريد أن يحلف من ألفاظ الحلف (لا) أفعل أو لا أترك (و) حق (مقلب القلوب) وهو آتة عز
 وجل قال فى الفتح وكان البخارى أشار الى تفسير الحيلولة التى فى الآية بالقلب الذى فى الحديث أشار الى
 ذلك الراغب وقال المراد أنه يلقى فى قلب الانسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضى ذلك وحقيقة القلوب
 لا تتقلب فالمراد تقاب أعراضها وأحوالها من الارادة وغيرها وقال ابن بطال الآية تنص فى أن الله تعالى خلق
 الكفر والايان وأنه يحول بين قلب الكافر وبين الايمان الذى أمره به فلا يتركه به أن لم يفترده عليه بل أقدره
 على ضده وهو الكفر وكذا فى المؤمن بهكس فتشتم الآية أنه خالق جميع أفعال العبد خيرها وشرها وهو
 معنى قوله مقلب القلوب لان معناه قلب قلب العبد عن اشارة الايمان الى اشارة الكفر وعكسه وكل فعل لله
 عدل فبين أضله وحذله لانه لم يمنعهم حقاً وحب لهم عليه انتهى * والحديث أخرجه أيضا فى التوحيد والايان
 والنذور والترمذى فى الايمان والنسائى وابن ماجه فى الكفارات * وبه قال (حدثنا على بن
 حفص) المروزي (وبشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المجهة السخنيانى المروزي (قالا أخبرنا عبد الله
 ابن المبارك المروزي قال) (أخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن
 مسلم (عن سالم) هو ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ينصيد)
 صلف (خبأت لك خبيثا) بفتح المجهة وكسر الموحدة بعدها تحتية ساكنة ولا يذبحها بسكون الموحدة من
 غير تحتية (قال ابن مسعود هو الدخ) بضم الدال المهملة والخاء المجهة المشددة أراد أن يقول الدخان فلم
 يستطع أن يقول ذلك تأملى عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات من أولياتهم من الجن (قال النبي

هكذا ينشأ له المراتب والذى
 فى الاطراف فى الايمان اه

صلى الله عليه وسلم له خطاب زجر واهانة (أخسا) بالخاء المعجمة والهمزة الساكنة بينهما سين مهملة مفتوحة أى
 استصكت صاغرا مطرودا (فان تعد وقدرك) بالعين المهملة (قال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه يا رسول الله
 (اأذن لى فاضرب عنقه قال) صلى الله عليه وسلم (دعه) تركه (ان يكن هو) الدجال (فلا تطيقه) لانه ان كان
 سبق فى علم الله تعالى أنه يخرج ويفعل ما يفعل فان الله تعالى لا يقدر له على قتل من سبق فى علمه أنه مسيحي الى أن
 يفعل ما يفعل اذ لو أقدر له على ذلك لكان فيه انقلاب علمه والله تعالى منزّه عن ذلك فله ابن بطال وفى الجنائز قلن
 تسلط عليه بالجزم على لغة من يجزم بلن (وان لم يكن هو فلا خير لك فى قتله) ويكن هو بالضمير المنفصل فى الموضعين
 ولا بى ذر عن الحموى والمتملى يكنه بالضمير المتصل واختار الاول ابن مالك فى التسهيل والثانى فى الخلاصة فعلى
 الاول لفظ هو تأكيد للضمير المستتر وكان نامة وقول الزركشى فى التقيج ان يكنه استدلال به ابن مالك على اتصال
 الضمير اذا وقع خبر الكان لكن فى رواية ان يكن هو فلا دليل فيه تعقبه فى المصايح فقال هذا من أعجب ما يسمع
 كيف تكون الرواية الثانية مقتضية لعدم الدليل فى الرواية الاولى والقرص ان الضمير المنفصل المرفوع
 فى الثانية تأكيد للضمير المستكن فى يكن وهو اسم كان وخبرها محذوف أى ان يكن هو الدجال والضمير المتصل
 فى الرواية الاخرى خبر كان فهذا وقع الاستدلال فى محمل النزاع وهو هل الاولى فى خبر كان اذا وقع ضمير أن
 يكون متصلا أو منفصلا فهذا الحديث شاهد لاختصار الاتصال وأما ان يكن هو فليت من محمل النزاع فى شئ
 اذ ليس الضمير فيها خبر كان قطعا * والحديث سبق فى باب اذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه من كتاب الجنائز *
 هذا (باب) بالتثنية يذكرفيه قوله تعالى (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) أى (قضى) لنا من خير أو شر
 كما قدر فى الازل وكتب فى اللوح المحفوظ ولنا مفيدة معنى الاختصاص كأنه قيل لن يصيبنا الا ما اختصنا الله
 بأنيانه وإيجابه وقال الراغب غير بقوله لنا ولم يعبر بقوله علينا لأنها على أن الذى يصيبنا نعمة أو نقمة * (قال
 مجاهد) فى تفسير قوله تعالى ما أنتم عليه (بثنتين) أى ما أنتم (بمضين الامن كتب الله) عليه فى السابقة (انه
 يصلى الجحيم) أى يندخل النار وهذا وصله عبد بن حمد بعناه * وقال مجاهد أيضا فى تفسير قوله تعالى والذى (قدر
 فهدى) أى (مدد السقاء والسعادة وهى الانعام لمرانها) وهذا وصله القرطبي عن ورقاء عن ابن أبي نعيم
 عن مجاهد وقيل قدر أقواتهم وأرزاقهم وهذا هم لغاتهم ان كانوا اناسا ولما راعاهم ان كانوا وحشا وعن ابن
 عباس والسدى ومقاتل والكلبي فى قوله فهدى قال عترف خلقه كيف بأق الذكرا لآتى كما قال فى طه أعطى
 كل شئ خلقه ثم هدى أى الذكرا لآتى وقال عطاء جعل لكل دابة ما يصلحها وهذا له وقيل قدر فهدى قدر
 لكل حيوان ما يصلح له فهداه اليه وعرفه وجه الانتفاع به يقال ان الافعى اذا أتت عليها ألف سنة عمت وقد
 ألهمها الله تعالى أن مسح العينين بورق الزابايج الغضير ذالها بصرفها فرما كانت فى برة بينا وبين الريف
 مسيرة أيام فتطوى تلك المسافة على طولها وعمها حتى تهجم فى بعض البساتين على الزابايج لاحتطتها فتعنه به
 حينما فترجع باصرة باذن الله تعالى وهذا باب الانسان الى مصالحه من أغذيته وأدوية وأموال دنياه ودينه
 والاهامات اليها ثم والطير وهوام الارض أمر ثابت واسع فسبحان ربى الاعلى وبحمده * وبه قال (حدثنى)
 بالافراد ولا بى ذر حدثنا (اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه (الحنطلى) بفتح الحاء المهملة والطاء المعجمة بينهما نون
 ساكنة نسبة الى حنظلة بن مالك قال (أخبرنا النضر) بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شمير بضم الشين
 المعجمة قال (حدثنا داود بن أبى الفرات) بضم الفاء وتخفيف الراء وبعد الاف فوقية المروزي ثم البصرى
 واسم أبى الفرات عمرو (عن عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء الاسلمى قاضى مرو (عن يحيى بن يعمر)
 بفتح التحتية والميم والعين المهملة ساكنة قاضى مرو أيضا (أن عائشة رضى الله عنها أخبرته أنها سألت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون) وهو بئر مؤلة جدا يخرج فى الأباط والمراق غالبا مع اسوداد حوايه
 وخفقان فى القلب (فقال) صلى الله عليه وسلم (كان) أى الطاعون (عذابا يعنه الله) عز وجل (على من بشاء)
 من عباده (لجعل الله رحمة للمؤمنين) أى سبب الرحمة لهم لتضمنه مثل أجر الشهداء (ما من عبد يكون فى بلد)
 بفتح اللام وفى نسخة باليونانية بلدة يسكنونها واهوا تأتت آخره (يكون فيه) فى البلد أو فيها (ويمكث فيه) أو فيها
 (لا) ولا بى ذر عن الكشيمى فلا (يخرج من البلدة) أو البلد حال كونه (صابرا) على ما يصيبه (محتسبا) أجره
 عند الله (يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له) وقدره فى الازل (الا كان له مثل أجر شهيد) وان لم يصبه طعن وهذا

هو المراد من الحديث هنا وقد سبق في كتاب الطب * هذا (باب) بالتنبؤين يذ كفيه قوله تعالى (وما كالتهدى
 قولاً أن هذا الله) اللام في التهدى تؤكد النفي وأن وما في حيزها في محل رفع بالابتداء والخبر محمد وف
 وجواب لولا مدلول عليه بقوله وما كالتهدى لولا هدايته لئلا موجوده لشقينا أو ما كالمهتدين وقد دلت
 على أن المهتدي من هدا الله وأن من لم يهده الله لم يهتد ومذهب المعتزلة أن كل ما فعله الله في حق الأنبياء
 والأولياء من أنواع الهداية والارشاد فقد فعله في حق جميع الكفار والنفاق وإنما حصل الامتياز بين المؤمنين
 والكفار والحق والمبطل بسعي نفسه واختيار نفسه فكان يجب عليه أن يحمد نفسه لأنه هو الذي حصل
 لنفسه الايمان وهو الذي أوصل نفسه الى درجات الجنة وخلصها من درجات النيران فلما لم يحمد نفسه البتة
 إنما حمد الله تعالى فقط علمنا أن الهادي ليس الا الله تعالى وقوله تعالى (لو أن الله هداني) أعطاني الهداية
 (لكنك من المتقين) من الذين يتقون الشرك قال الشيخ أبو منصور رحمه الله تعالى وهذا الكافر أعرف
 بالهداية من المعتزلة وكذا أولئك الكفرة الذين قالوا لا تبعهم لو هدا بنا الله لهدينا كما يقولون لو وفقنا الله
 للهداية وأعطانا الهدى لدعوناكم اليه ولكن علمنا اختيار الضلالة والغواية فخذلنا ولم يوفقنا والمعتزلة
 يقولون بل هداهم وأعطانهم التوفيق لكنهم لم يهتدوا والحاصل أن عند الله لطفان أعطى ذلك هتدي
 وهو التوفيق والعصمة ومن لم يعطه ضل وغوى وكان استيجابه العذاب وتضييعه الحق بعد ما تمكن من تحصيله
 لذلك والحاصل من مذهب أهل السنة أن الله تعالى أقدر العباد على اكتساب ما أراد منهم من ايمان وكفر
 وأن ذلك ليس بخلق للعباد كما زعمت القدرية * وبه قال (حدثنا أبو العمان) محمد بن الفضل السدوسي قال
 (أخبرنا جرير) بفتح الجيم (هو ابن حازم) بالحاء المهملة والراء (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي
 (عن البراء بن عازب) رضي الله عنهما أنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ينقل معنا البراء)
 من حفر الخندق (وهو يقول) رجلاً من كلام عبد الله بن رواحة (والله لولا الله ما هتدينا) وهذا موضع
 الترجمة (ولا صمنا ولا صلبنا ما نزلنا سكينه علينا وثبت الاقدام ان لا قيننا) العدو (والشركون قد بغوا علينا)
 أي ظلموا (إذا أرادوا قتلة أئمتنا) بالوحدة أي الفرار والمحدث أخرجه في الجهاد

(بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب الايمان) بفتح الهمزة جمع بين واليمين خلاف اليسار وأطلقت على الحلف لانهم
 كانوا إذا اتخلفوا أخذ كل يمين صاحبه وقبل لحفظها المحلوف عليه كحفظ اليمين وتسمى أئمة وحلفاء في الشرع
 بتحقيق الأمر المحتمل أو تركه كيد بذكر اسم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته هذا أن قصد اليمين الموجبة
 للكفارة والافزاد أو ما أقيم مقامه ليدخل نحو الحلف بالطلاق أو العتق وهو ما فيه حث أو منع أو تصديق
 وخرج بالتحقيق لغو اليمين بأن سبق لسانه الى ما لم يقصده بها أو الى لفظها كقوله في حال غضبه أو صلة كلام لا
 والله تارة وبلى والله أخرى وبالحتمل غيره كقوله والله لا موتن أو لا اصعد الى السماء فليس يمين لا امتناع الحلف
 فيه بذاته بخلاف والله لا صعدن السماء فانه يمين تلزم به الكفارة حالاً (و) كتاب (التذوق) جمع نذر وهو مصدر نذر
 بفتح الذال المعجمة نذربعضها وكسرها والندري اللغة الوعد بخير أو شر وشرعاً التزام قربة غير لازمة بأصل
 الشرع وزاد بعضهم مقصودة وقيل ايجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر ومنهم من قال أن يلزم نفسه بشئ تبرعاً
 من عبادة أو صدقة أو نحوهما وأما قوله صلى الله عليه وسلم من نذر أن يعصى الله فلا يعصه فأنما سماه نذراً
 باعتبار الصورة كما قال في الخبر وبائعهم بطلان البيع ولذا قال في الحديث الآخر لا نذر في معصية * (قول الله
 تعالى) بالرفع وفي نسخة باب قول الله تعالى (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) مصدر لغوا لغوا والباء فيه
 متعلقة يؤاخذكم ومعناها السمية واللغو الساقط الذي لا يعتد به من كلام وغيره ولغو اليمين الساقط الذي
 لا يعتد به في الايمان قال امامنا الشافعي وغيره هو قول الرجل في عرض حديثه لا والله وبلى والله من غير قصد
 لها وقيل هو أن يحلف على شئ يرى أنه صادق ثم يظهر أنه خلاف ذلك وبه قال أبو حنيفة والمعنى لا يعاقبكم
 بلغو اليمين الذي يحلفه أحدكم (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان) أي بتعقيدكم الايمان وهو وثيقها والمعنى
 ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنتم خذف وقت المواخذة لانه كان معلوماً عندهم أو بتك ما عقدتم خذف
 المضاف (فكفارته) أي فكفارة الحنث الدال عليه سياق الكلام وان لم يجزله ذكر كراهة فكفارة نكته فتكون
 ما موصولة اسمية وهو على حذف مضاف كما قدره الزمخشري والكفارة الفعل التي من شأنها أن تستر الخطيئة

(اطعام عشرة مساكين) اطعام مصدر مضاف للمفعوله وهو أن يملك كل واحد منهم مداً من حب من غالب قوت
بلده (من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم) عطف على اطعام والمراد ما يسمى كسوة بما يعتقد لبسه كقرنية
ومندبل ولوملبوسا لم تذهب قوته ولولم يصلح له لدفعه اليه كقميص صغير وعمامته وازارده وسراويله لكبير
وكبر رلرجل لا تخوف مما لا يسمى كسوة كدرع من حديد ونحوه (أو تخبر برقبه) عطف على اطعام وهو مصدر
مضاف للمفعوله أي أو اعتاق رقبه مؤمنة بلا عيب يحل بالعمل والكسب أو للتخيم (من لم يجد) إحدى
الثلاث أو كان غير رشيد (فصيام ثلاثة أيام) ولو مفترقة (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم إذا حلفتم) وحطبتم
(واحفظوا أيمانكم) فبروافيها ولا تخشوا إذا لم يكن الحنث خبراً أو فلا تحلفوا أصلاً (كذلك) مثل ذلك البيان
(بين الله لكم آياته) أعلام شريعته وأحكامه (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه
وسقط لابي ذرقوله ولكن يؤخذ كم الخ وقال الآية إلى قوله لعلكم تشكرون * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل)
بكسر الضوئية (أبو الحسن) المروزي المجاور قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا هشام بن
عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (أن أبا بكر) الصديق رضي الله عنه (لم يكن
يبحث أي لم يكن من شأنه أن يبحث (في عين قط) سبق في نصير المائدة حديث ابن حبان كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا حلف على بين لم يبحث فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذكره الترمذي في العلل المفرد
وقال سألت محمد بن أبي الجارود عنه فقال هذا خطأ والصحيح كان أبو بكر وكذلك رواه سفيان ووكيع عن
هشام بن عروة (حتى أنزل الله عز وجل في كتابه العزيز) كفارة اليمين (أي آتينا وهي قوله تعالى فكفارته أهلاً بما
عشرة مساكين إلى آخرها) (وقال لأحلف على بين) أي محلوف بين فسماء يميناً مجازاً لله لا بسنة يمينه لمباح
ماشأنه أن يكون محلوفاً عليه والأفهم قبل اليمين ليس محلوفاً عليه فيكون من مجاز الاستعارة بركة أو فلم
لأحلف على أمر (فرايت غير ما حرامها) الرتبة هنا عليه وغير ما دفعه لها الآن وخبر الثاني وساعة الخلق
بغير أو أعاد الضمير مؤنثاً مع كون المحلوف مذكراً باعتبار المذكر كوراقظا وهو اليمين والمعنى لأحلف النبي أمر
فظهر لي بالعلم أو بطلاقة الظن أن غير المحلوف عليه خير منه (الآيات الذي هو خير وكفرت عن يميني) عن حكمها
وما ترتب عليها من الأثم قبل هذا قاله الصديق رضي الله عنه لما حلف لا ينفع مسطح بن أثانة بنافعة بعد ما قال
في عائشة ما قال وأنزل الله برأيتها وطابت نفوس المؤمنين وناب الله على من كان خاضعاً في حديث الألف وأنزل
الله تعالى ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة الآية أي لا يحلف أولو الفضل منكم أن لا يصلوا قراياتهم
المساكين المهاجرين فرجع الصديق إلى مسطح ما كان يصله به من النفقة * والحديث من أفراد * وبه قال
(حدثنا أبو النعمان محمد بن الفضل) عارم السدوسي قال (حدثنا جرير بن حازم) الأزدي قال (حدثنا الحسن)
البصري قال (حدثنا عبد الرحمن بن سمرة) بفتح السين المهملة والراء يمينه ما ميم مضمومة ابن حبيب وقيل كان
اسمه عبد كلال فغيره النبي صلى الله عليه وسلم قال البخاري له صحبة وكان إسلامه يوم الفتح وشهد غزوة تبوك
واقترح مجستان وغيرها في خلافة عثمان ثم نزل البصرة وليس له في البخاري إلا هذا الحديث رضي الله عنه أنه
(قال قال) إلى النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الأمانة بكسر الهمزة مصدراً وتر
ولاناهية وتسأل مجزوم بالنهاية والأمانة مفعول به والفاعل مستتر يعود على عبد الرحمن وكسرت اللام لاتقاء
المساكين أي لا تسأل الولاية (فأبنا أن أوتيتها) الفاء للعطف (عن مسألة) وجواب الشرط قوله (وكانت اليها)
بضم الواو وكسر الكاف وسكون اللام يقال وكله إلى نفسه وكلاو وكولا وهذا الأمر موكول إلى ومنه
قول النابغة
كليني لهم بأمية ناصب * وليل أفا فيه بطي الكواكب
أي أن الأمانة أمر شاق لا يخرج من عهدتها إلا أفراد من الرجال فلا تسألها عن تشرف نفس فأنك إن سألتها
تركت معها فلا يعنك الله عليها وحينئذ فلا يكون فيه كفاية لها ومن كان هذا شأنه لا يولي (وان أوتيتها من)
ولا يذر عن الكسبية وانك إن أوتيتها عن (غير مسألة أعنت عليها) وعن يمينك أن تكون بمعنى الباء أي
بمسألة أي بسبب مسألة قال امرؤ القيس

نصد وتبدي عن اسبل وتنتي * بناظرة من وحش وجره مطلق

أي بأسبل (واذا حلفت على) محلوف (بين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك وانت الذي هو خير) نظايره

قوله الله عطف لعل
الاولى أن يقول لتعبد
فأتل

تقديم التكفير على اتیان المحلوف عليه والرواية السابقة تأخيره ومذهب امامنا الشافعي ومالك والجمهور
 جواز التقديم على الحنث لكن يستحب كونه بعده واستثنى الشافعي التكفير بالصوم لانه عبادة بدنية فلا تقدم
 قبل وقتها كصوم رمضان واستثنى بعض أصحابه حنث المعصية كأن حلف لا يزني لما في التقديم من الاعانة على
 المعصية والجمهور على الاجزاء لان اليين لا يحترم ولا يحلل ومنع أبو حنيفة وأصحابه وأنهب من المال كقيمة
 التقديم لنا قوله فكفر عن يمينك واثبت الذي هو خير فان قيل الواو لا تدل على الترتيب أجيب برواية أبي داود
 والنسائي فكفر عن يمينك ثم اثبت الذي هو خير فان قلت ما مناسبة هذه الجملة للسابقة أجيب بان المستنع
 من الامارة قد يؤدي به الحال الى الحلف على عدم القبول مع كون المصلحة في ولايته * والحديث أخرجه
 البخاري أيضا في الاحكام وفي الكفارات ومسلم في الايمان وأبو داود في الخراج والترمذي في الايمان وأخرج
 النسائي قصة الامارة في القضاء والبر وقصة اليين في الايمان * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد عارم بن
 الفضل قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الأزدي الأزرق أحد الاعلام (عن عيلان بن جرير) بفتح
 الغين المجمة وسكون التحتية وفتح جيم جرير الأزدي البصري من صفار التابعين (عن أبي بردة) بضم الموحدة
 اسمه الحارث أو عامر (عن أبيه) أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري أنه (قال أئمت النبي صلى الله عليه وسلم
 في رهط) رجال دون العشرة (من الأشعريين) جمع أشعري نسبة الى الأشعريين أدد بن بشيب وقيل له الأشعر
 لأن أمته ولدته أشعر (استحمله) أي أطلب منه ما يحملنا من الابل ويحمل أثقالنا لاجل غزوة تبوك (فقال) صلى
 الله عليه وسلم (والله لا احملكم وما عندى ما احملكم عليه قال) أبو موسى (تم لبنا ما شاء الله أن نلبث ثم أتى)
 منزهة أي النبي صلى الله عليه وسلم (بثلاث ذود) بفتح الذال المجمة وسكون الواو بعدها ذال مهملة
 ثم الى العشرة وقال أبو عبيده من الاناث فلذا قال بثلاث ذود ولم يقل بثلاثة ذود (غز الذري)
 المجمة وتشديد الراء جمع أغز وهو الابيض الحسن والذري بضم الذال المجمة وفتح الراء جمع ذروة
 بالكب انضم وذروة كل شيء أعلاه والمراد هنا الاسنة (فحملنا) بفتح الفاء والحاء والميم واللام (عليها فلما)
 انطلقنا فلما (وقال بعضنا والله لا يبارك لنا) فيها (أتينا النبي صلى الله عليه وسلم نستخمله خلف أن لا يحملنا ثم
 حملنا) بفتح اللام (فارجعوا بنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فنذر كره) بضم النون وكسر الكاف مشددة يمينه
 (فاتيناهم) فنذر كرهه (فقال ما أتانا مجلسكم بل الله عز وجل (حملكم) أي انما أعطيتكم من مال الله أو بأمر الله
 لانه كان يعطى بالوحي (وإنى والله ان شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يميني
 وأتيت الذي هو خير) منها (وأثبت الذي هو خير وكفرت عن يميني) أي لا أحلف على موجب يمين لان اليين
 توجبها والموجب هو الذي انعتد عليه الحلف وخبر أن جله لا أحلف وجواب القسم محذوف سد مسدده خبر أن
 ويحتمل أن يكون لا أحلف جواب القسم وخبر أن القسم وجوابه وان شاء الله جله معترضة لا محل لها وقدم
 استثناء المشيئة وكان موضعه عقب جواب القسم وذلك أن جواب القسم جاء بلا وعقبه الاستثناء بالافلو تأخر
 استثناء المشيئة حتى يجي الكلام والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا أتيت الذي هو خير
 ان شاء الله لا يحتمل أن يرجع الى قوله أثبت أو الى قوله هو خير فلما قدمه انتفى هذا التخييل وأيضافي تقديمه
 اهتمام به لانه استثناء ما موره شرعا وينبغي أن يسادر بالما موره والتعليق بالمشيئة هنا الظاهر أنه للتبرك والا
 فحقيقته ترفع القسم المقصود هنا لتأكيد الحكم وتقريره وهل يحكم على اليين المقيدة بتعليق المشيئة
 اذا قصد بها التعليق أنها منعقدة أو لم تنعقد أصلا فيه خلاف لأصحابنا وقوله أو أتيت أما شك من الراوى
 في تقديم أثبت على كفرت والعكس وأما تنويع من الشارع صلى الله عليه وسلم اشارة الى جواز تقديم
 الكفارة على الحنث وتأخيرها * والحديث أخرجه البخاري أيضا في كفارات الايمان وسبق مطولا
 في كتاب الخس وأخرجه مسلم في الايمان وكذا أبو داود والنسائي وأخرجه بن ماجه في الكفارات * وبه قال
 (حدثني) بالافراد ولا يذوحدثنا (اسحاق بن ابراهيم) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في مستخرجه أو هو
 ابن نصر قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع أحد الاعلام قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم ابن راشد (عن
 همام بن منبه) الصنعاني أنه (قال هذا ما حدثنا أبو هريرة) رضى الله عنه ولا يذوهريرة (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نحن الآخرون) المتأخرون وجودا في الدنيا (السابتون) الامم (يوم القيامة)

حساباً ودخولاً للجنة (فقال) بالناس ولا يذرعن الكشميني وقال (رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لان) بفتح اللام وهي لتأ كبد القسم (يلج) بفتح التحتية واللام والهمزة المشددة من اللجاجة وهو الاصرار على الشيء مطلقاً أي لان يجامدى (أحدكم بينه) الذي حلقه (ق) أمر بسبب (أهله) وهم يضررون بعدم حسنه ولم يكن معصية (آثم له) بفتح الهمزة المدودة والمثناة أشد انما للحالف التماذى (عند الله من أن) يحنت و(يعطى كمارته التي افترضها) (الله) عز وجل (عليه) فيذبحي له أن يحنت ويفعل ذلك ويكفر فان تورع عن ارتكاب الحنت خشية الانم اخطأ بأدانة الضرر على أهله لان الانم في اللجاجة أكثر منه في الحنت على زعمه أو توهمه وقال ابن المنبر وهذا من جوامع النكاح وبدائعه ووجهه انه انما تحز جوامع الحنت والحلف بعد الوعد المؤكد باليمين وكان القياس يقتضى أن يقال لجاح أحدكم آثم له من الحنت ولكن النبي صلى الله عليه وسلم عدل عن ذلك الى ما هو لازم الحنت وهو الكفارة لان المقابلة بينها وبين اللجاجة ألحم للضم وأدل على سوء نظر المتناطح الذي اعتقده أنه تحزج من الانم وانما تحزج من الطاعة والصدقة والاحسان وكلها تجتمع في الكفارة ولهذا عظم شأنه بقوله التي افترض الله عليه واذا صح أن الكفارة خير له ومن لوازمها الحنت صح أن الحنت خير له لأن يلج أحدكم بينه في أهله أي لأن يصمم أحدكم في قطعة أهله ورحمه بسبب بينه التي حلقها على ترك برهم آثم له عند الله من كذا انتهى * وفي الحديث ان الحنت في اليمين أفضل من التماذى اذا كان في الحنت مصلحة ويختلف باختلاف حكم المحلوف عليه فان حلف على ارتكاب معصية كترك واجب عيني وفعل حرام محض يحلفه ولزمه حنت وكفارة اذا لم يكن له طريق سواه والا فلا يكاد يحلف لا ينفق على زوجته فان له طريقاً بأن يعطيها من صدقها أو يقرضها ثم يبرئها لان الغرض حاصل مع بقاء التعظيم وان حلف على ترك مباح أو فعله كدخول دار أو كل طعام ولبس ثوب ستن ترك حسنه لما فيه من تعظيم اسم الله نعم ان نعلوا بركة أو فعلوا غرض ديني كان حلف أن لا يمس طيباً ولا يلبس ناعماً فليلبس ما عدا ذلك من كراهة وقيل عين طاعة أو تساعاً للسلف في خشونة العيش وقيل يختلف باختلاف أحوال الناس وقصودهم وفراغهم قال الراغب في التوروى وهو الاصول وان حلف على ترك مندوب كسنة ظهر أو فعل مكروه كاللغات في الصلاة ستن حسنه وعليه الكفارة أو على فعل مندوب أو ترك مكروه كره حسنه وعليه بالحنت كفارة * ومناسبة الحديث ان ترجم له في قوله لان يلج أو قوله نحن الآخرون السابقون يوم القيامة طرف من حديث سبق من غير هذا الوجه عن أبي هريرة في أول كتاب الجمعة وقد كثر البخاري هذا القدر في بعض الاحاديث التي أخرجهما من مصنفه همام من رواية معمر عنه وهو أول حديث في النسخة وكان همام يعطف عليه بقية الاحاديث بقوله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعننا (اصحاب) يعني ابن ابراهيم وسقط لا يذرعني ابن ابراهيم وقال في الفتح جزم أبو علي الفسافي بانه ابن منصور وصنيع أبي نعيم في مستخرجيه يقتضى انه اصحب بن ابراهيم المذكور قبله وقال العيني وأما النسخة التي فيها يعني ابن ابراهيم فأزالته الابهام لان في مشايخ البخاري اصحاب بن ابراهيم بن نصر واصحاب بن ابراهيم بن عبد الرحمن واصحاب بن ابراهيم الصواف واصحاب بن ابراهيم المعروف بابن راهويه فالصواب انه ابن منصور قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي بتخفيف الحاء المهملة وبعد الالف ظاء مثالة معجمة وقد حدث عنه البخاري بلا واسطة في كتاب الصلاة وبواسطة في كتاب الحج وغيره قال (حدثنا معاوية) بن سلام بتشديد اللام الحبشي الاسود (عن يحيى) ابن أبي كثير بالثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استلج) بسين مهملة سا كنه فقوية ثم لام مفتوحة تنجم مشددة استعمل من اللجاجة أي من استدام (في أهله بين) حلقه في أمر يتعلق بهم يضرهم به (فهو) أي استدأته على اليمين مع ضرر أهله (أعظم انما) من حسنه (ليبر) بكسر اللام وفتح التحتية بعدها موحدة فراه مشددة واللام للامر بلفظ أمر الغائب من البرأى لترك اللجاجة ويفعل المحلوف عليه ويبر (يعني) بالبر (الكفارة) عن اليمين الذي حلقه ويفعل المحلوف عليه اذا اضطر بالاهل أعظم انما من حنت اليمين وذكرا اهله في الحديثين خرج مخرج الغالب والا فالحكم يتناول غير الاهل اذا وجدت العلة ولا يذرعن الجوى والمستلج ليس بفتح اللام وسكون التحتية بعدها سين مهملة تغنى الكفارة بضم الفوقية وسكون الغين المعجمة بعدها نون مكسورة والكفارة رفع

قوله وقصودهم وفراغهم
كذا في أغلب النسخ
وفي بعضها وقصودهم
وفراغهم وعلى كل
فهو محتاج للتأمل اه

أى أن الكفارة لا تغني عن ذلك وهو خلاف المراد قالوا لى أوضح وقيل في توجيه هذه الأخيرة أن المفضل عليه
محذوف والمعنى أن الاستلحاق أعظم أثماً من الخنث والجله استثنائية والمراد أن ذلك الأثم لا تغني عنه كفارة
وقال ابن حزم لا جاز أن يحمل على اليمن الغموس لأن الخائف بها لا يسمى مستلجاً في أهله بل صورته أن يحلف
أن يحسن إلى أهله ولا يضرتهم ثم يريد أن يحنث ويلج في ذلك فيضرتهم ولا يحسن إليهم ويكفر عن يمينه فهذا
مستلج يمينه في أهله أثم ومعنى قوله لا تغني الكفارة أن الكفارة لا تحبط عنه أثم أساءته إلى أهله ولو كانت واجبة
عليه وانما هي متعلقة باليمين التي حلفها قال ابن الجوزي قوله ليس تغني الكفارة كأنه أشار به إلى أن أثمه
في قصده أن لا يبر ولا يفعل الخير فلو كفر لم ترفع الكفارة سبق ذلك المقصد * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم)
في يمينه (وأيام الله) من ألفاظ القسم كقولك لعمر الله وعهد الله وهو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف أى قسمي
أو عيني أو لازم لي وفيها لغات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهمزتها همزة وصل وقد تقطع ونحاة الكوفة يقولون
انها جمع يمين وغيرهم يقولون هي اسم موضوع للقسم وقال المالكية والحنفية انه يمين وقال الشافعية ان نوى
اليمين انعقد وان نوى غير اليمين لم انعقد يميناً وان أطلق فوجهان أصحهما لا ينقد وعن أحد روايتان أصحهما
الانعقاد وسكى الغزالي في معناها وجهين أحدهما انه كقوله بالله والثاني وهو الراجح انه كقوله أحلف بالله *
وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البلخي (عن اسماعيل بن جعفر) وفي نسخة باليونانية حدثنا اسماعيل
ابن جعفر المدني (عن عبد الله بن دينار) المدني (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثاً) وهو البعث الذي أمر بتجهيزه عند موته صلى الله عليه وسلم وأنفذه أبو بكر رضي الله عنه
بعده (وأمر عليهم) بتشديد الميم جعل عليهم أميراً (أسامة بن زيد قطع بعض الناس في امرته) بكسر الهمزة
وسكون الميم ولا يجزى عن الكسبية في إمارته وكان أشدهم في ذلك كلاماً عياش بن أبي ربيعة المخزومي
فقال يستعمل هذا الغلام على المهاجرين وكان فيهم أبو بكر وعمر فسمع عمر ذلك فأخبر النبي صلى الله
عليه وسلم بذلك (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان كنتم تطعنون في امرته) بضم العين
وفتحها في الفرع كأصله قيل وهما لغتان (فقد كنتم تطعنون في امرأة أبيه) زيد بن حارثة (من قبل) في غزوة
موتة (وأيام الله) أى أحلف بالله (ان كان) زيد (خليقاً) بفتح اللام والهاء المعجمة وبالضاد الجدير (للالامارة)
بكسر الهمزة (وان كان لمن أحب الناس الى) بتشديد الياء (وان هذا) اسامة ابنه (لمن أحب
الناس الى بعده) * والحديث سبق في مناقب زيد * هذا (باب) بالتسوين (كيف كانت عين النبي صلى الله
عليه وسلم) التي كان يواظب على القسم بها أو يكثر (وقال سعد) بسكون العين ابن أبي وقاص عما وصله الموافق
في مناقب عمر رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) ايها يا ابن الخطاب (والذي نفسي بيده) أى قدرته
وتصرفه ما فعلك الشيطان سالكا لقاط السالك في غير جحك (وقال أبو قتادة) الحارث بن ربعي الانصاري
مما سبق موصولاً في باب من لم يخمس الاسلاب من كتاب الخمس (قال أبو بكر) رضي الله عنه (عند النبي صلى
الله عليه وسلم) عام حنين (لا هاهنا) بالوصل أى لا والله (إذا) بالتسوين جواب وجزاء أى لا والله اذا صدق
لا يكون كذا وتماه لا يعد يعنى النبي صلى الله عليه وسلم الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى
الله عليه وسلم فيعطيك سلبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فأعطاه الحديث * وسبق في الباب المذكور
قال البخاري (يقال والله) بالواو (وبالله) بالموحدة (وتالله) بالقوية يريد أنها حروف قسم فالاولان يدخلان
على كل ما يسم به والثالث لا يدخل الاعلى الجملة الشرعية نعم سمع شاذاً ترب الكعبة وتالرجن ونقل
الماوردي ان أصل حروف القسم الواو ثم الموحدة ثم المنناة ونقل ابن الصباغ عن أهل اللغة أن الموحدة
هي الاصل وأن الواو بدل منها وأن المنناة بدل من الواو وقواه ابن الرفعة بأن الباء تعمل في الضمير بخلاف الواو
ولو قال الله مثلاً ثلث آخره أو تسكنه لافعلن كذا فكيف ان نوى بها اليمين فيمين والافلا واللعن لا يمنع الانعقاد
ولو قال أقسمت أو أقسم أو حلفت أو أحلف بالله لافعلن كذا فيمين لانه عرف الشرع قال تعالى وأقسموا بالله
جهداً أيما نهم الان نوى خبراً ماضياً في صبغة الماضي أو مستقبلاً في المضارع فلا يكون يميناً لاحتمال ما نواه
* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد القرطبي (عن سفيان) الثوري (عن موسى بن عقبة) بضم العين
وسكون القاف (عن سالم عن ابن عمر) رضي الله عنهما انه (قال كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم) التي

يختلف بها (لا وقلب القلوب) بالأعراض والاحوال قال الراغب تغليب الله القلوب والابصار صرفها عن رأى الى رأى والقلب الصرف وسمى قلب الانسان قلبة ويعبر بالقلب عن المعاني التي يختص بها من الروح والعلم والشجاعة وقال القاضي أبو بكر بن العربي القلب جزء من البدن خلقه الله وجعله للانسان محل العلم والكلام وغير ذلك من الصفات الباطنة وجعل ظاهر البدن محل التصرفات الفعلية والقولية وكل به ملكا يأمره بالخير وشيطانا يأمره بالشر فالتقل بنوره يهديه والهوى بظلمته يغويه والقضاء والقدر مسيطر على الكل والقلب يتقلب بين الخواطر الحسنة والسيئة والمخفوض من حفظه الله تعالى وقد تمسك بهذا الحديث من أوجب الكدانة على من حلف بصفة من صفات الله تعالى خفت ولا نزاع في أصل ذلك وانما اختلف في أى صفة تنعقد بها اليقين والتحقيق أنها مختصة بالصفة التي لا يشارك فيها غيره كقلب القلوب * والحديث سبق في باب بحول بين المروءة وقلبه * وبه قال (حدثنا موسى) بن اسماعيل أبو سلمة التبوذكى قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح البشكري) (عن عبد الملك) بن عبد الكوفي (عن جابر بن سمرة) بفتح المهمله وضم الميم رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا هلك) أى مات (قيسر) وهو هرقل ملك الروم (فلا يقصر بعده) بملك مثل ما ملك (واذا هلك) أى مات (كسرى) اوشروان بن هرمز ملك الفرس (فلا كسرى بعده) (والذى نفسى بيده) أى بقدرته يصرفها كيف يشاء (والذى أعبدوه وهذا موضع الترجمة) لتنفق كنوزهما في سبيل الله عز وجل وفيه علم من أعلام النبوة اذ وقع كما أخبر صلى الله عليه وسلم * والحديث سبق في الجهاد * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) (الحكم بن نافع) قال (أخبرنا سفيان) (هو ابن أبي حمزة) (عن الزهري) (عن محمد بن مسلم) انه قال (أخبرني) بالافراد (سميد بن المسيب) أن أبا هريرة رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده) في العراق (واذا هلك قيسر فلا قيسر بعده) في الشام وهذا قاله صلى الله عليه وسلم تطييبا لقلوب أصحابه من قوريس وتبشير الهم بأن ملكهما سيؤول عن الاقليمين المذكورين لانهم كانوا يأتونهم للتجارة فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم اليهما فأما كسرى فقد حرق الله ملكه بكذباته صلى الله عليه وسلم لما حرق كاهنه ولم يبق له بقية وزال ملكه من جميع الارض وأما قيسر فانه لما ورد عليه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم أكرمه ووضع في المسك فدعاه صلى الله عليه وسلم أن يثبت الله ملكه فثبت ملكه في الروم وانقطع عن الشام) (والذى نفسى بيده) لتنفق كنوزهما في سبيل الله عز وجل بفتح قاف تنفق أى ما لهما المدفون أو الذى جمع وأذخر وقد وقع ذلك كما أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم * قال أهل التاريخ كان في القصر الايض كسرى ثلاثة آلاف ألف ألف ثلاث مائة غير أن رسمه لما ترمنهز ما حمل معه نصف ما كان في بيوت الاموال وترك النصف فنقله المسلمون فأصاب الفارس اثني عشر ألفا * والحديث سبق في علامات النبوة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذوحدثنا (محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا سفيان) بفتح المهمله وسكون الواو واحدة وبعد المهمله هاء تأنيت ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن أبيه) (عروة بن الزبير) (عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم من أمور الآخرة وشدة أهوالها وما أعد في النار من دخلها وما في الجنة من الثواب (لبكيتم) بكاء (كثيرا والضحك) ضحكا (قليل) جواب القسم السادس جواب لولبكيتم الخ وفيه كما في الفتح دلالة على اختصاصه صلى الله عليه وسلم بمعارف بصرة وقلبية قد يطلع الله تعالى غيره عليها من المخلصين من أمته لكن بطريق الاجمال وأما تفاضلها فيما اخص به صلى الله عليه وسلم فجمع الله له بين علم اليقين وعين اليقين مع الخشية القلبية واستحضار العظمة الالهية على وجه لم يكن لغيره زاده الله تعالى شرفا فان قلت الخطاب اما أن يكون للمؤمنين خاصة أو عامًا فان كان الاول فليس ثمة ما يوجب تقليل الضحك وتكثير البكاء لان المؤمن وان دخل النار فعاقبت الجنة لا محالة مخلد فيها مدة ما يوجب البكاء بالنسبة الى ما يوجب الضحك والسرور ونسبة شئ يسير الى شئ لا يتناهى وذلك يوجب العكس وان كان الثاني فليس لكافر ما يوجب الضحك أصلا أجيب بأن الخطاب للمؤمنين وخرج في مقام ترجيح الخوف على الرجاء اخافة على الخيانة * والحديث سبق في الرقاق * وبه قال (حدثنا يحيى ابن سليمان) (الجعفي) قال (حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد (حيوة) بفتح الحاء المهملة والواو يينهما تحتية ساكنة آخره هاء تأنيت ابن شريح قال (حدثني) بالافراد (أبو عقيل) بفتح

العين وكسر القاف (زهرة بن معبد) بضم الزاي وسكون الهاء بعدها راء مفتوحة ومعبد بفتح الميم والموحدة
بينهم عاين مهملة ساكنة (انه سمع جده عبد الله بن هشام) رضى الله عنه القرشي التي له ولايته محبة قال
البغوي سكن المدينة (قال كناعم النبي صلى الله عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب) رضى الله عنه
(فقال له عمر يا رسول الله) والله (لأنت أحب الي) بتشديد الياء واللام تأكيدا القسم المقدر (من كل شيء
الا من نفسي) ذكر حبه لنفسه بحسب الطبع (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) يكمل ايمانك (والذي
نفسى بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك وقال له) صلى الله عليه وسلم (عمر) رضى الله عنه لما علم أن النبي
صلى الله عليه وسلم هو السبب في نجاته نفسه من الهلكات (فانه الآن والله يا رسول الله) (لأنت أحب الي من
نفسى) فاخبر بما اقتضاه الاختيار بسبب توسط الاسباب (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (الآن) عرفت
فنطق بما يجب عليك (يا عمر) * وهذا الحديث ذكره في مناقب عمر بعين هذا السند لكنه اقتصر منه على
قوله وهو اخذ بيد عمر ابن الخطاب فقط وهو مما انفرد البخاري باخراجه * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبي
أويس) (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو الامام الاعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد
الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية وفتح الموحدة (ابن مسعود عن أبي هريرة)
رضي الله عنه (وزيد بن خالد) الجهني المدني من مشاهير الصحابة رضى الله عنه (أنهم أخبروا أن رجطين)
لم يسميا اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما اقض بيننا بكتاب الله تعالى (وقال الآخر
وهو أفضههما) جلة معترضة لا محل لها من الاعراب وانما كان أدبه باستئذانه أولا وأفضه
في هذه القصة لوصفها على وجهها أو كان أكثر فتها في ذاته (أجل) بفتح الهمزة والجيم وسكون اللام مخففة
أى نعم (يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله عز وجل) (واذن لي أن أدكلم قال) له صلى الله عليه وسلم (تكلم)
بما في نفسك (قال ان ابني كان عسيفا) بالعين المفتوحة والسبب المكسورة المهملة وبعد التحتية الساكنة
فاء فعيل بمعنى مفعول (على هذا) وعلى معنى اللام أى أجبر الهذا أو بمعنى عند أى أجبر عند هذا أو أجبرا
على خدمة هذا الخذف المضاف (قال مالك) الامام رحمه الله (والعسيف الاجبر زنى بامرأته فأخبروني)
أى العلماء (أن على ابني الرجم فأقديت منه بجماعة شاة وجارية) فمن للبسدية زاد أبو ذر عن الكشميهني (لى
ثم انى سألت أهل العلم) كان يفتى في الزمن النبوي الخلفاء الاربعة وأبى ومعاذ وزيد بن ثابت الانصاريون
فيما ذكره العذري بلاغا (فأخبروني أن ما على ابني) ما موصول بمعنى الذى والصلة على ابني أى الذى استقر
على ابني (جلد مائة وتغريب عام) أى ولا مسافة انقص لان المقصود ايجاشه بالبعد عن الاهل والوطن وانما
الرجم على امرأته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بتخفيف الميم وهى ساقطة للكشميهني (والذى)
أى وحق الذى (نفسى بيده) فالذى مع صلته وعائده مقسم به وجواب القسم (لا قضين بينكما بكتاب الله)
أى بما تضمنه كتاب الله وأحكمكم الله وهو أولى لان الحكم فيه التغريب والتغريب ليس مذكورا في القرآن
(أما غنمك وجاريتك فادعك) أى فردودة فاطلق المصدر على المفعول نحو ثوب نسج الين أى منسوج الين
(وجلد ابنه) بالنصب على المفعولية وفي نسخة وجلد بضم الجيم مبنيا للمفعول ابنه رفع نائب عن الفاعل
(مائة وغزبه عاما وأمر) بضم الهمزة (أنيس) بضم الهمزة وفتح النون والرفع نائب عن الفاعل ابن الضحالك
(الاسلمى) صفة ولا يذروا أمر بفتح الهمزة انيسا نصب على المفعولية الاسلمى (أن باتى امرأه الاخر)
فيعلم بان هذا الرجل قد فها بابنه فلها عليه حد القذف فتطالبه به أو تعفو (فان اعترفت) بالزنا (رجما)
لانها محصنة والكشميهني فأرجها فذهب اليها انيس فسالها (فاعترفت) به فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
(فارجها) أى فأمر بارجها فرجت * وفيه أن مطلق الاعتراف يوجب الحد وهو مذهب مالك والشافعي
لقوله صلى الله عليه وسلم لانيس فان اعترفت فأرجها فعلق الرجم على مجزأ الاعتراف وانما كثره على
ما عز كما في حديثه لانه شك في عقله ولهذا قال له أبك جنون وقال الحنفية لا يجب الا بالاعتراف في أربعة
محال وقال أحمد أربع في مجلس أو مجالس والغرض من حديث الباب قوله صلى الله عليه وسلم أما والذي
نفسى بيده لا قضين وباتى ان شاء الله تعالى في الحدود وقد ذكره المؤلف في مواضع كثيرة مختصرا
في الصلح والاحكام والوكالة والشروط والشهادات وغيرها * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذربا لجمع

(عبد الله بن محمد) الجعفي المسندي قال (حدثنا وهب) بفتح الواو وسكون الهاء ابن جرير بن حازم الازدي الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الجراح الحافظ أبو بسطام العتكي أمير المؤمنين في الحديث (عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي ونسبه لجدته (عن عبد الرحمن بن أبي بكرة) بفتح الواو وحدة وسكون الكاف وبعد الراء تاء تأنيث الثنني (عن أبيه) أبي بكرة نضيع بن الحارث بضم النون وفتح الفاء وسكون التحتية بعدها عين مهملة ابن كادة بفتحين أسلم بالطائف ثم نزل البصرة رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال أرايتم) أي أخبروني (أن كان أسلم) بن اقصي (وغفار) بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء (ومزينة) بضم الميم وفتح الزاي (وجهية) بضم الجيم وفتح الهاء وبعد التحتية الساكنة نون الاربعة قبائل مشهورة (خير من تميم وعامر بن صعصعة) وفي أوائل المبعث من بني تميم وبني عامر (وعظمان) بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة والفاء (واسد) وخبران قوله (خابوا) بالخاء المعجمة والموحدة من الخيبة (وخسروا) والضمير كما قال في الكواكب راجع الى الاربعة الاقرب وهم تميم الخ (قالوا نعم) خابوا وخسروا وفي أوائل المبعث أن القائل هو القرع بن حابس (فقال والذي نفسي بيده انهم) أي أسلم وغفار ومزينة وجهية (خير منهم) أي من تميم ومن بعدهم والمراد خيرية المجموع على المجموع وان جاز أن يكون في المقضولين فرد أفضل من فرد الاضلين * والحديث سبق في المبعث * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (عن أبي حمزة) بضم الحاء المهملة قبل اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر (الساعدي) رضي الله عنه (انه أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل عاملاً) هو عبد الله بن التيبية بضم اللام وسكون الفوقية وكسر الموحدة وتشديد التحتية على الصدقة (خافاً) صلى الله عليه وسلم (العامل) ابن التيبية (حين فرغ من عمله) فحاسبه صلى الله عليه وسلم (فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا أهدي لي فقال) صلى الله عليه وسلم (له أفلا قدعت في بيت أهلك وأهلك فنظرت أهدى) همزة الاستفهام وضم التحتية وفتح الدال المهملة (لثام لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهد وأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فقال العامل نستعمله فبأيتنا فيقول هذا من عملكم وهذا أهدي لي أفلا قدعت في بيت أبيه وآمه فنظر هل يهدي له أم لا فوالذي نفس محمد بيده) وهذا موضع الترجمة (لا يغفل) بضم الغين المعجمة وتشديد اللام لا يخون (أحدكم منها) من الصدقة شيئاً الا جاء به يوم القيامة) حال كونه (يسلمه على عنقه ان كان) أذى غله (بغير اجابه) حال كونه (له رغاء) بضم الراء وفتح الغين المعجمة ممدوداً ضفة لغير أي صوت (وان كانت) المغلولة (بقرة جاء بها) يوم القيامة يحملها على عنقه (لها خوار) بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو وصوت (وان كانت شاة جاء بها) يوم القيامة يحملها على عنقه (تيعر) بفتح الفوقية وسكون التحتية وفتح العين المهملة بعدها راء تصوت (فقد بلغ) ما أمرت به (فقال أبو حمزة) الساعدي رضي الله عنه (ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده) بالافراد (حتى اننا ننظر الى عيره بطيه) بضم العين المهملة وسكون الفاء وبالراء يماضهما المشوب بالسمر (قال أبو حمزة) الساعدي رضي الله عنه بالسند المذكور (وفد مع ذلك) الحديث (معي زيد بن ثابت) أبو سعيد الانصاري كاتب الوحي (من النبي صلى الله عليه وسلم فسأله) بفتح السين من غير همز * والحديث سمع في باب من لم يقبل الهدية لعلة من كتاب الهبة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (ابراهيم بن موسى) القراء أبو اسحاق الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا هشام هو ابن يوسف) الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تعلمون ما أعلم من أهوال يوم القيامة (لبكيتم) بفتح الكاف (كثيراً ولضجتم قليلاً) وكل من كان لله أعرف كان أخوف * وسبق متن الحديث عن عائشة رضي الله عنها في هذا الباب * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث النخعي الكوفي قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران الكوفي (عن العرو) بفتح الميم وسكون العين المهملة وراء من مهملةتين بينهما واو ساكنة ابن سويد الاسدي (عن أبي ذر) جندب بن جنادة الانصاري رضي الله عنه انه قال انتهيت اليه صلى الله عليه وسلم (وهو يقول في ظل الكعبة) كذا في اليونانية وفي نسخة وهو في ظل الكعبة يقول (هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة) مرتين وهذا موضع الترجمة قال

أبوذر (قلت ماشأني) ما حالي (أبى) بضم التحتية (في) بتشديد الياء (شيئ) ايظن في نفسه شيء يوجب
 الاخسرية وللأصلي وأبى ذرع عن الحموى والمستمل أبى بالتحية المفتوحة يعنى النبي صلى الله عليه وسلم في
 بتشديد الياء شيئاً (ماشأني) ما حالي (جلست اليه) صلى الله عليه وسلم (وهو يقول فما استطعت أن اسكت
 وتغشاني) بفتح الغين والشين المشددة المجتمعتين (ماشأ الله فقلت من هم بأى انت وامى) مفدى (يارسول الله
 قال) صلى الله عليه وسلم (الاكثر من اموال الامن قال هكذا وهكذا) ثلاث مرات أى الامن انفق ماله
 أما ما وعينا وشما على المستحقين فعبر عن النعل بانقول * والحديث أخرجه البخارى مقطوعاً في الزكاة بالفظ
 اتهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال والذي نفسي بيده أو والذي لا اله غيره أو كما حلف ما من رجل يكون
 له ابل أو بقرة أو غنم لا يؤدى حقها الا أتى بها يوم القيامة الحديث * وأخرجه مسلم في الزكاة والترمذى وقال
 حسن صحيح * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو
 الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي عريضة) رضى الله عنه انه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان بن داود عليهم السلام (لا طوفن) والله لا طوفن (الله على
 تسعين امرأة) أى لا جامعهن وتسعين بفوقية قبل السنين وفي رواية في كتاب الانبياء سبعين بوحدة بعد السنين
 وفي مسلم ستون وروى مائة ولا مذافاً لانه مفهوم عدد (كهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله) عز وجل
 وفي رواية أخرى فحمل كل واحدة وتلد غلاماً فارساً يقاتل في سبيل الله وحينئذ فيه تكون في هذه الرواية
 حذف أولاً حذف فيها ويكون قوله فتأتى مبيعا عن الطوفان لانه مسبب عن الحمل والحمل عن الوطء وسبب
 السبب سبب وان كان بواسطة وجزم بذلك لغلبة رجائه لقصد الابحر (فقال له صاحبه) قريته أو الملك (ان شاء
 الله) ولا يذوق ان شاء الله (فلم يقل ان شاء الله) نسبانا (فظاف عليهن) جامعتهن (جاء عاقل تحمل منهن
 الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل) بكسر الشين ينصف ولد وعبر بالرجل بالنظر الى ما يؤول اليه قيل انه الجسد
 الذى ذكره الله أنه أتى على كرسيه (وأيم الذى نفس محمد بيده) فيه جواز اضافة أيم الى غير لفظ الجلالة ولكنه
 نادر (لوهان ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله) عز وجل حال كونهم (فرساناً أجمعون) تأكيد لتضمير الجمع في قوله
 لجاهدوا وقد أنسى الله تعالى سليمان عليه السلام الاستثناء لبعض قدره السابق * والحديث سبق في الجهاد
 في باب من طلب الولد للجهاد وباب قول الله ووعينا لداود سليمان في كتاب الانبياء * وبه قال (حدثنا محمد) قال
 الغساني هو ابن سلام قال (حدثنا أبو الاحوص) بالحاء الساكنة والصاد المهملتين بينهما واو مفتوحة سلام
 بالتشديد ابن سليم (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السديقي (عن البراء بن عازب) رضى الله عنه انه قال
 اهدى بضم الهمزة الى النبي صلى الله عليه وسلم سرقة بفتح السين المهملة والراء والتساق وبالرفع مفعول
 ناب عن فاعله قطعة (من حرير) أبيض جيد وفي المناقب من طريق شعبة عن أبي اسحاق اهدت للنبي صلى الله
 عليه وسلم حلة حرير وفي حديث أنس في الهبة اهداها له اكيد ودومة (تجعل الناس يتداولوها بينهم ويتجبنون
 من حسناتها ولينها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لهم (اتجبنون منها قالوا نعم يارسول الله قال والذي نفسي
 بيده لمن ادل سعد) بسكون العين ابن معاذ بن النعمان الاثملى سيد الاوس رضى الله عنه (في الجنة خير منها)
 من سرقة الحرير وللكشمي من هذا وله صلى الله عليه وسلم قال ذلك استمالة لقلب سعد وأن المتجبنين من
 الانصار فقال لهم منديل سيدكم خير منه وفيه منقبة له لا تخفى * وقد سبق الحديث في الهبة والمناقب واللباس
 (لم يقل شعبة) بن الحجاج فيما رواه في المناقب (و) كذا (اسرائيل) فيما رواه في اللباس كلاهما (عن أبي اسحاق)
 عمرو السديقي (والذى نفسي بيده) فانفرد أبو الاحوص في روايته عن أبي اسحاق السديقي * وبه قال (حدثنا
 يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف اسم جده واسم أبيه عبد الله المخزومي مولا لهم المصري قال (حدثنا
 الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري محمد بن مسلم انه قال (حدثني)
 بالافراد (عروة بن الزبير) ان عائشة رضى الله عنها قالت ان هذبت عني بن ربيعة بضم عين عتبة وسكون
 القوقية القرشية اقم معاوية بن أبي سفيان أسلت يوم الفتح رضى الله عنها (قالت يارسول الله ما كلن مما على ظهر
 الارض أهل أخباء) بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وتخفيف الموحدة معدودا (أو خباء) بكسر الخاء بالشك
 هل هو بصيغة الجمع أو الافراد والخباء أحاديث العرب من وبرأوصوف لامن شعر ويكون على عمودين

أو ثلاثة (أحب) نصب خبر كان (التي) بتشديد الياء (من أن يذلوها) بفتح التحتية وكسر الذا الالمجمة وسقط
لفظ من في نسخة وعلم ان ضرب في اليونانية (من أهل أخباتك) بفتح الهمزة (أو خباتك) باسقاطها (شك يحيى)
ابن بكير شيخ البخاري (ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء أو خباء أحب إلى أن) ولا يذر عن الكشميني من أن
(يعزوا) بفتح التحتية وكسر العين (من أهل أخباتك) بالهاء المجمة والموحدة كالسابق وفي اليونانية هذه
أحياءك بالمهملة والتهجمة (أو خباتك) بالشك كذلك وأن في الموضعين مصدرية أي من ذلهم ومن عزهم (قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيضاً) سيزيد من ذلك (والذي نفس محمد بيده) لان الايمان اذا تمكن في القلب
زاد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أو وأنا أيضاً بالنسبة اليك مثل ذلك والاول أوجه قالت
يارسول الله ان أباسفيان بن حرب تعني زوجها (رجل مسيك) بكسر الميم والسين المهملة المشددة وبفتح الميم
وتخفيف السين وهو أسخ عند أهل العربية والاول أشهر عند الحديثين أي بجعل يسك ما في يده لا يخرج له لاحد
قال القرطبي ويخذه انما هو بالنسبة الى امرأته وولده لا مطلقاً لان الانسان قد يفعل هذا مع أهل بيته لانه يرى
غيرهم أحوج وأولى والأفأبوسفيان لم يكن معروفاً بالجل فلا دلالة في هذا الحديث على مجله مطلقاً (فهل على)
بتشديد الياء (سرج) اثم (أن أطمع) بضم الهمزة وكسر العين (من الذي له قال) صلى الله عليه وسلم (لا) حرج
عالمك (الا) بالتشديد أن تطعمي من ماله (بالمعروف) أي القدر الذي عرف بالعادة أنه كفاية وينسر المعروف
في كل موضع بحسبه ولا يذرا بالمعروف فتكون الباء متعلقة بالانفاق لا بالتقي * والحديث مر في باب نفقة
المرأة اذا غاب عنها زوجها من كتاب النفقات * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرا بالجمع (أحمد بن عثمان)
الاودي الكوفي قال (حدثنا شريح بن مسلمة) بضم الشين المجمة وفتح الراء بعدها تحية ساكنة فمهملة ومسلمة
بفتح الميم الكوفي قال (حدثنا ابراهيم عن أبيه) يوسف بن اسحاق (عن) جده (أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله
السبيعي أنه (قال سمعت عمرو بن ميمون) بفتح العين الاودي المختصر (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن
مسعود رضى الله عنه قال بينما) بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم مضيف) بضم الميم وكسر الصاد المجمة بعدها
تحية ساكنة ففاء أي مسند (ظهوره الى قبة من آدم) جلد (يمان) أصله يعني فقد تم احدي الباءين على النون
وقلب ألفا صا مثل قاض ولا يذرا على الاصل (اذ قال لأصحابه أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة
قالوا بلى) فيه أن بلى يجاب بها في الاستفهام كما في مسلم أنت الذي لقيتني بمكة فقال له الجيب بلى ولكن هذا
عندهم قليل فلا يقاس عليه (قال أتم ترضوا) ولا يذرا فلا ترضون (أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا بلى قال)
عليه الصلاة والسلام (فوالذي نفس محمد بيده) ولا يذرا عن الكشميني في يده في نصريه (اني لا رجو
أن تكونوا نصف أهل الجنة) ذكر ذلك بالتدرج ليكون أعظم لسرورهم * والحديث سبق في باب كيف الحشر
من الرفاق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام الاعظم (عن عبد الرحمن عن
أبيه) عبد الله بن أبي صعصعة (عن أبي سعيد) الخدري رضى الله عنه (أن رجلاً) هو أبو سعيد نفسه (سمع
رجلاً) هو قتادة بن النعمان (يقول هو الله أحد برزدها فلما أصبح) أبو سعيد (جاء الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكر ذلك) الذي سمعه من قتادة (له وكان الرجل) بالهمزة وتشديد النون (يتقاليها) بتشديد اللام يعقده
أنها قليلة في العمل (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن) لانه قصص
وأخبار وصفات لله تعالى وسورة الاخلاص متعضة لله تعالى وصفاته فهي ثلثه فقاربت له نواب قراءة ثلث
القرآن وقراءة الثلاث لها عشرة أمثالها والثواب بتدر النصب والفضل لله ونظاها الاحاديث أن من قرأها
حصل له ثواب مثل من قرأ ثلث القرآن وفي باب فضل قل هو الله أحد بعد التفسير الاشارة لذلك * وبه قال
(حدثني) بالافراد ولا يذرا (حدثنا اسحاق) هو ابن راهويه قال (اخبرنا حبان) بفتح الحاء المهملة والموحدة
المشددة ابن هلال الباهلي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى قال (حدثنا قتادة) ابن دعامة قال
(حدثنا انس بن مالك رضى الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتوا الركون والسجود
فوالذي نفسي بيده اني لا اركم) بفتح الهمزة (من بعد) أي من وراء (ظهرى اذا ما ركعتم واذا ما سجدتم)
أي اذا ركعتم واذا سجدتم فما زائدة فيهما والرؤية هنا رؤية ادراك وهي لا تتوقف على وجود ألها التي
هي العين ولا شعاع ولا مقابلة وهذا بالنسبة الى القديم العالي أما الخلق فتتوقف صفة الرؤية في حقها على

الحاسة والمقابلة والشعاع ومن ثم كان خرق عادة في حقه صلى الله عليه وسلم وخالف البصر في العين فادعى خلقه في غيرها * وفي المواهب اللدنية ما يجتمع ما يكتفى وبشئ والحديث سبق في الصلاة * وبه قال (حدثنا اسحق) بن راويه قال (حدثنا وهب بن جرير) الازدى - الحافظ قال (حدثنا شعبة) بن الخياط (عن هشام بن زيد عن) جده (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن امرأة من الانصار) قال في الفتح لم أتبع على اسمها (أنت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونهما (معها أولادها) لم يعرف ابن حجر أسماءهم ولا يذر عن الكشمي "أولادها" فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انكم لاحب الناس الى (بشديد الباء) فاما ثلاث مرار قال في الكواكب الخطاب في قوله انكم بلجنس المرأة وأولادها يعني الانصار وهو عام يخص بـ لا تلأخر فلا يلزم منه أن يكون الانصار افضل من المهاجرين عموما ومن العمرين خصوصا * والحديث سبق في فضل الانصار * هذا (باب) بالتسوين قوله صلى الله عليه وسلم (لا تحلفوا بآبائكم) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعقبي (عن مالك) الامام ابن أنس الاصمعي (عن نافع) أبي عبد الله الفقيه (عن) مولاه (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وهو يسير في ركب) راكبي الابل عشرة فصاعدا حال كونه (يحلف بآبيه) الخطاب (فقال) صلى الله عليه وسلم (ألا) بالتحفيف (إن الله) عز وجل (ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم) وفي مصنف ابن أبي شيبة من طريق عكرمة قال قال عمر رضي الله عنه حدثت قوما حديثا ثقلت لا وأبي فقال رجل من خلقي لا تحلفوا بآبائكم فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو أن أحدكم حلف بالمسيح هلك والمسيح خير من آبائكم قال الحافظ ابن حجر وهذا مرسل يتفق بشواهد وأما قوله صلى الله عليه وسلم أفلم وأبيه ان صدق فقال ابن عبد البر أن هذه اللفظة منكثرة غير محفوظة تردها الآثار الصحاح وقيل انها مصحفة من قوله والله وهو محتمل ولكن مثل هذا لا يثبت بالاحتمال لاسيما وقد ثبت مثل ذلك من لفظ أبي بكر الصديق في قصة السارق الذي سرق حتى ابتغى فقال وأبيك ما لي بك بليل سارق أخرجني في الموطأ وغيره وفي مسلم مرفوعا عن رجل سأله أي الصدقة أفضل فقال وأبيك لا تشك أولادك تشك وأحسن الاجوبة ما فانه البيهقي "وارتضاه النووي وغيره أن هذا اللفظ كان يجري على السننهم من غير أن يقصدوا به القسم والنهي انما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف أو أن في الكلام حذف أي أفلم ورب آبيه فالبهقي "أيضا (من كان حالفا فليحلف بالله أو بيمين) بضم الميم ومن شرطية في موضع رفع بالابتداء وكان واسمها وخبرها في محل الخبر والمعنى من كان مريدا للحلف فليحلف بالله لا بغيره من الآباء وغيرهم وحكمته أن الحلف بالشئ يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة انما هي لله تعالى وحده وظاهره تخصيص الحلف بالله خاصة لئلا يتفقوا على أنه ينفذ بما اختص الله تعالى به ولو مشتقا ولومن غير اسمائه الحسنى كوالله ورب العالمين والحي الذي لا يموت ومن نفسي بيده الآن يزيد بن عبد الله بن فقبل منه كما في الروضة كأمها أو بما هو فيه تعالى عند الاطلاق أغلب كالرحيم والخالق والرازق والرب ما لم يرد بهما غيره تعالى لانها تستعمل في غيره مفيدة كرحيم القلب وخالق الافلاك ورازق الجيش ورب الابل أو بما هو فيه تعالى وفي غيره سواء كالوجود والعالم والحي ان أرادته تعالى بها بخلاف ما اذا أراد بها غيره أو أطلق لانها لما أطلقت عليهم ماسوا أشبهت الكتابات وبصفتها الذاتية كعظمته وعزته وكبريائه وكلامه ومشيئته وعلمه وقدرته وحقه الآن يزيد بالحق العبادات أو بعلمه وقدرته المعلوم والمقدور وظاهر قوله فليحلف بالله الاذن في الحلف لكن قال الشافعية يكبره لقوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم الا في طاعة من فعل واجب أو منه وبوترل حرام أو مكره فطاعة وفي دعوى عندنا كم وفي حاجة كوكيد كلام كقوله صلى الله عليه وسلم فوالله لا يبل الله حتى تملوا أو تعظيم أمر كقوله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فلا يكبره فيما * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء مولى الانصار المصري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الابلبي (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال ابن عمر سمعت عمر) رضي الله عنه (يقول) قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم) جلة ينهاكم في محل خبرنا وأن مصدرية في محل نصب أو بحر بتقدير حرف الجزأى ينهاكم عن أن تحلفوا الا بالاول للغيل والسكسائي والثاني لسببونه

* قوله صلى الله عليه وسلم
لعله سقط قبله يذكرك فيه
كما هي عادته اه

وحكم غير الآباء من سائر الخلق بحكم الآباء في النهي وفي حديث ابن عمر عند الترمذي وقال حسن وصححه الحاكم أنه سمع رجلا يقول لا والله لا تحلف بغير الله فأنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك والتعبير بذلك للمبالغة في الزجر والتغليظ وهل النهي للتحريم أو للتنزيه المشهور عند المالكية الكراهة وعند الحنابلة التحريم وجهور الشافعية أنه للتنزيه وقال امام الحرمين المذهب القطع بالكراهة وقال غيره بالتفصيل فان اعتقد فيه من التعظيم ما يتقدمه في الله حرم الحلف به وكفر بذلك الاعتقاد وأما إذا حلف بغير الله لاعتقاده تعظيم المحلوف به على ما يليق به من التعظيم فلا يكفر بذلك ولا تنعقد عيونه (قال عمر) رضى الله عنه (قواته ما حلفت بها) أى بأبى (منذ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) ومنذ ظرف مضاف الى الجملة بتقدير زمان أى ما حلفت بها منذ زمن سمعته للنهي عنها حال كونى (ذا كرا) أى عامدا (ولا آثرا) بهزمة ممدودة فثلاثة مكسورة أى حاكيا عن غيرى أى ما حلفت بها ولا حكيت ذلك عن غيرى واستشكل هذا التفسير تصدير الكلام بحلفت والحاكى عن غيره لا يسمى حالفا وأجيب باحتمال أن يكون العامل فيه محذوفا أى ولا ذكرتها أثر عن غيرى أو يكون ضمن حلفت معنى تكلمت أو معناه يرجع الى معنى التفاضر بالآباء والاکرام لهم فكانه قال ما حلفت بأبى ذا كرا لما ترهم (قال مجاهد) فيما وصله الفريابي في تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح في تفسير قوله تعالى (أو أنارة من علم) وفي نسخة أو آثرة بإسقاط الالف بعد المثلثة وفي هامش الفرع كاصله قرئ بضم الهمزة وسكون المثلثة وبفتحها أى (يأثر علما) بضم المثلثة واختلاف فى معنى هذه اللفظة ومحصل ما ذكر فى ذلك ثلاثة أقوال أحدها البقية والاصل أثرت الشيء أثره آثرة كأنها بقية تستخرج فتتار الثاني من الأثر وهو الرواية الثالث من الأثر وهو العلامة (تابعه) أى تابع يونس (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد يمارواه أبو نعيم فى مستخرجه على مسلم (والزبيدي) محمد بن الوليد مما وصله التميمي (واسحق) بن يحيى (الكلبي) الجصى سماعى فى مشيخته المروية من طريق أبى بكر أحمد بن إبراهيم بن شاذان الثلاثة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (وقال ابن عيينة) سفيان مما وصله الجيديدى فى مسنده (ومعمر) هو ابن راشد مما وصله أبو داود كلاهما (عن الزهرى) عن سالم عن ابن عمر) أنه (سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمر) * وفى هذا الحديث الزجر عن الحلف بغير الله وانما خص فى حديث ابن عمر بالآباء لوروده على سببه المذكور وأخص لكونه كان غالب عليهم لقوله فى الرواية الأخرى وكانت قريبى تحلف بأبائهم ويدل على التعميم قوله من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله فلو حلف بغيره تعالى سواء كان المحلوف به يستحق التعظيم كالأنبياء والملائكة والعلماء والسلماء والملوك والآباء والكنهية أو كان لا يستحق التعظيم كالآحاد أو يستحق التحقير والاذلال كالشياطين والأصنام لم تنعقد عيونه قال الطبرى من حلف بالكنهية أو آدم أو جبريل ونحو ذلك لم تنعقد عيونه ولزمه الاستغفار لأقدامه على ما نهى عنه ولا كفارة فى ذلك ثم استثنى بعض الحنابلة من ذلك الحلف بيميننا محمد صلى الله عليه وسلم فقال تنعقد به اليمين وتجب الكفارة بالحلف به لانه صلى الله عليه وسلم أحد ركضى الشهادة الذى لانتم الابه والله تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه كالليل والنهار ليجب بها المخلوقين ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولذا لالتعالى خالقها وأما المخلوق فلا يقسم إلا بالخالق قال ويتبع من سواك الشئ عندي * وتفعله فيحسن منك ذلك

* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) أبو سلمة التبوذكى قال (حدثنا عبد العزيز بن مسلم) القسلى قال (حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر رضى الله عنه ما يقول) ولا يذوق قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم) قال المهلب كانت العرب فى الجاهلية تحلف بآبائهم وآلهتهم فأراد الله تعالى أن يفسخ من قلوبهم وألسنتهم ذلك كل شئ سواه ويقتى ذكره تعالى لانه الحق المعبود * وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفى (عن أيوب) السخيتى (عن أبى قلابه) بكسر القاف وفتح الموحدة عبد الله بن زيد الجرمي (والقاسم) بن عاصم (التميمي) البصرى كلاهما (عن زهدم) بفتح الزاى وسكون الهاء بعدهما دلهملة مفتوحة ثم يم بوزن جعفر بن مضرب الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء أبى مسلم البصرى أنه (قال كان بين هذا الحلى من جرم) بفتح الجيم وسكون الراء قبيلة من قضاة (وبين الأشعرين ود) بضم الواو وتشديد المهملة بحجة (واخا) بكسر الهمزة وتخفيف المجهمة والمد (فكأن عند أبى موسى الأشعرى) رضى الله عنه (فقرّب اليه طعام فيه لحم دجاج) لئلا كل منه (وعنده رجل من بني تميم الله

أحر) اللون (كأنه من اللوالى) وتيم بفتح الفوقية وسكون التحتية حتى من بفتح بكر وثبت لفظ بنى لابي ذرعن
الجوى والمسمى (فدعاء) أبو موسى (الى الطعام فقال انى رأيت) يعنى جنس الدجاج (ياكل شياً) قدرا
(فقد رثه) بكسر الهمزة أى كرهت أكله (خلفت أن لا أكله) وفى الترمذى عن قتادة عن زهدم قال
دخلت على أبى موسى وهو يأكل دجاجة فقال ادن فكل فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأكله ففقه
أن الرجل المبهم هو زهدم نفسه (فقال) له أبو موسى (قم فلاحذثك) بنون التأكيد أى فوالله لا حدثتك عن
ذلك ولا بى ذرعن ذلك باللام (أتى أتيت رسول الله) ولا بى ذرا النبي (صلى الله عليه وسلم فى نفر) جماعة من
الرجال ما بين الثلاثة الى العشرة (من الأشعر بين نسحمله) نطلب منه ابلا نحملنا وأثقالنا (فقال) صلى الله
عليه وسلم (والله لأحلكم وما عندى ما أحلكم) زاد أبو ذر عليه (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم
همزة فأتى (بتهب ابل) باضافة تهب لتأليه أى من غنيمه (فقال) صلى الله عليه وسلم (عنا فقال أبل انهر
الأشعريون) فحضرنا (فأمر لنا بحمس دود) بفتح الهمزة وسكون الواو وبعد هاء مهمله مجرور بالاضافة من
الابل ما بين الثلاث الى العشر (غز الذرى) بضم الذال المجبة وفتح الراء والغز بالغين المجبة المنهومة وتشديد
الراء ييض الاسمة (فلما انطلقنا) من عندها (قلنا ما صنعنا حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحملنا)
ولكنهم ينفى أن لا يحملنا (وما عندنا ما يحملنا ثم حملنا) بفحات (نغفلنا) بسكون اللام (رسول الله صلى الله
عليه وسلم يمينه) أى طلبنا غفلته فى يمينه الذى حلف لا يحملنا (والله لا نفلح أبداً فرجعنا اليه) صلى الله عليه وسلم
(فقلنا له) يا رسول الله وسقط لابي ذر لفظه (انا أبتناك التحملنا فحلفت أن لا نحملنا وما عندنا ما نحملنا فقال
انى لست أنا حلتكم ولكن الله حلكم والله لا أحلف على يمين) على محلو يمين (فأرى غيرها خبراً منها الا أتيت
الذى هو خير) من الذى حلفت عليه (وتحلفتها) بالكسرة قال فى المصايح الطاهر أنه صلى الله عليه وسلم
لم يحلف على عدم حملهم مطلقاً لان كرام أخلاقه ورأفته ورحمته بالمؤمنين تأبى ذلك والذى يظهر لى أن قوله
وما عندى ما أحلكم جملة حالية من فاعل الفعل المنفى بلا أو مفعوله أى لا أحلكم فى حالة عدم وجدانى لشيء
أحلكم عليه أى انه لا يتكافى لهم بقرض أو غيره لما رآه من الصلحة المقتضية لذلك فحمله لهم على ما جاءه
من مال الله لا يكون مقتضياً لحسنه فيكون قوله انى والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها الى اخره تأسيس قاعدة
فى الايمان لانه ذكر ذلك ليبيان أنه حنث فى يمينه وانه يكفرها انتهى وفيه بحث يأتى ان شاء الله تعالى فى باب
اليمين فيما لا يملك * ومطابقة الحديث للترجمة قال الكرماتى من حيث انه صلى الله عليه وسلم حلف فى هذه
القصة مرتين أولاً عند الغضب ومرة عند الرضى ولم يحلف الا بالله فدل على أن الحلف انما هو بالله على
الحالين ويستكون لنا عودة ان شاء الله تعالى بهون الله الى بقية مباحث هذا الحديث فى كفارات الايمان
وغيرها * هذا (باب) بالتونين يذكرفيه (لا يحلف) بضم أوله وفتح ثالثة (باللات) بتشديد اللام (والعزى)
بضم العين المهملة وتشديد الزاى المفتوحة (ولا يحلف بالطواغيت) بالمشاءة الفوقية جمع طاعوت صم
وقيل شيطان وأصله طغيوت قدمت المياه على الغين فصارت طغيوت ثم قلبت المياه ألفاً تحرزتها وانفتاح
ما قبلها والالف واللام فى اللات زائدة لازمة فأما قوله الى لاها فحذفت للاضافة وهى والعزى علمان
بالوضع أو صفتان غالبتان خلاف ويترتب على ذلك جواز حذف أل وعدمه فان قلنا انهم مالمسا وصفين
فى الامل فلا تحذف منهما أل وان قلنا انهما صفتان وان أل للجمع الصفة جاز وبالتقديرين قال زائدة واختلاف
فى تاء اللات فقبل أل وأصله من لات يلبت فألفها عن ياء وقبل زائدة وهى من لوى يلوى لانهم كانوا
يلوون أعناقهم اليها أو يلتوون أى يعتكفون عليها وأصلها لوية فحذفت لامها فألفها على هذا من واو وهواهم
صم كان لتقيف بالطائف وقيل بكاظ والعزى فعلى من العزوهى تانبث الاعز كالفضلى والافضل وهواهم صم
وقيل شجرة كانت تعبد فبعث صلى الله عليه وسلم اليها خالد بن الوليد فقطعها فجعل يضر بها بالقاس ويقول
يا عز كفرانك لاسجنانك * انى رأيت الله قد اهانك * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذر حدثنا (عبد الله
ابن محمد) المهندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) أبو عبد الرحمن قاضى صنعاء قال (أخبرنا معمر) هو ابن
راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم) أنه (قال من حلف) بغير الله (فقال فى حلقه) بكسر اللام (باللات والعزى) بموحدة فى الاولى وواو
فى الثانية ولا بى ذر وبواو بدل الموحدة أى فى الاولى كيمين المشركين (فليقل لاله الا الله) قال فى شرح المشارك

لان الحلف انما هو بالله فاذا حلف باللات والعزى فقد ساوى الكفار في ذلك فامر ان يتدارك ذلك بكلمة
 التوحيد ~~كذا~~ في بعض النسخ ومقتضاؤه ان يكفر بذلك وهو كذلك ان كان حلفه به لكونه معبودا ويكون
 الامر للرجوب وان كان لغير ذلك كما يقول الرجل وحياتك لا فعلت كذا فامر على الله عليه وسلم انما يكون
 لنسبه بن يعبد ها وهل يكفر بذلك فيباح دمه وتبين امراته ويطل حجه فيه كلام انتهى (ومن قال اصاحبه
 تعالى) بفتح اللام (اقامرك) بالجزم جواب الامر (فليصدقني) بديايشي تكفير الخطيئة التي قالها ودعا اليها لانه
 وافق الكفار في اعجابهم ويتأ كذا في حق من لعب بطريق الاولى * والحديث سبق في تفسير سورة النجم
 بلفظ الاسناد والمسن وسبق أيضا في الادب والاستقذان * (باب من حلف على الشئ) يفعله أولا يفعله حلف
 على ذلك (وان لم يحلف) بضم التحتية وفتح اللام المشددة مبنيا للمجهول * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد
 قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) عبد الله رضي الله عنهما (أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اصطنع) أي أمر أن يصنع له (خاتم من ذهب وكان يلبسه فيجعل) ولا يذير جعل (فصه)
 بفتح الناء انصع وبالصاد المهملة (في باطن كفه فصنع الناس) زاد أبو ذر عن الكشميني خواتيم أي من ذهب
 (ثم أنه) صلى الله عليه وسلم (جلس على المنبر فترعه) جملة جلس في موضع خبر ان جملة ترعه معطوفة على التي
 قبلها (فقال) عطف أو في موضع الحال أي جلس وقد قال فيكون قوله قبل جلوسه أو مع جلوسه ومعمول
 القول (أني كنت ألبس هذا الخاتم واجعل فصه من داخل) أي من داخل كتي (فرمى) صلى الله عليه وسلم به
 بالخاتم ولم يستعمله (ثم قال والله لا ألبسه أبدا) لانه حرم يومئذ (فنبذ الناس) فطرو حوا (خواتيمهم) وأراد صلى
 الله عليه وسلم بجملة تأكيد الكراهة في نفوس اصحابه وغيرهم عن بعدهم وقال المهلب انما كان صلى الله عليه
 وسلم يحلف في تضاعيف كلامه وكثير من قنوا متبرعا بذلك انسجما كانت عليه الجاهلية في الحلف بأثامهم
 وآلهتهم ليعترفهم أن لا محلوف به سوى الله تعالى وليتدربوا على ذلك حتى ينسوا ما كانوا عليه من الحلف بغيره
 تعالى وقال ابن المنبر مقصود الترجمة أن يخرج مثل هذا من قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة ليمانكم يعني على
 أحد التاويلات فيها الثلاثيخيل أن الخالف قبل أن يستحاف يرتكب النهي فأشار الى أن النهي يختص بما ليس
 فيه قصد صحيح كتمأ كيد الحكم كالذي ورد في حديث الباب في منع لبس خاتم المذهب انتهى واطلاق
 بعض الشافعية كراهية الحلف من غير استخلاف فيما لم يكن طاعة ينبغي أن يقال فيما لم يكن مصلحة بدل قوله
 طاعة كما لا يخفى * والحديث سبق في كتاب اللباس * (باب من حلف بجملة) بكسر الميم وتشديد
 اللام دين وشريعة (سوى الاسلام) وغير أبي ذر سوى ملة الاسلام كاليهودية والنصرانية والمجوسية
 والصابئة وأهل الاديان والهدرية والمعتزلة وعبدة الشياطين والملائكة هل يكفر الخالف بذلك أم لا
 (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث السابق قبل (من حلف باللات والعزى فيلقل لا اله الا الله
 ولم ينسبه) صلى الله عليه وسلم (الى الكفر) لانه اقتصر على الامر بقول لا اله الا الله ولو كان ذلك يقتضي
 الكفر لا أمره بتمام الشهادتين * وبه قال (حدثنا علي بن أسد) بضم الميم وفتح العين المهملة
 واللام المشددة المعنى أبو الهيثم الحافظ أخو جيز قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرغ ابن خالد البصري
 (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف وتخفيف اللام وبالواحدة عبد الله بن زيد الجرمي (عن
 ثابت بن الضحك) الانصاري وهو ممن بايع تحت الشجرة رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من حلف بغير ملة الاسلام) كأن يقول ان فعلت كذا فأناني ودي أو نصراني أو برى من الاسلام أو من
 النبي صلى الله عليه وسلم وسلم من حلف على عين جملة غير الاسلام وعلى معنى الباء أو التقدير من حلف على شئ
 يمين حذف الجور وعدى الفعل بعلى بعد حذف الباء وفي كتاب الجنائز من البخاري من طريق خالد الحذاء عن
 أبي قلابه من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا متعمدا وجواب الشرط قوله (فهو كاذب) وهو مبتدأ وكما قال
 في موضع الخبر أي فهو كاذب كما قال وظاهره انه يكفر بذلك ويحتمل أن يكون المراد التهديد والمبالغة في الوعيد
 لا الحكم كأنه قال فهو مستحق مثل عذاب من اعتقد ما قال والتحقيق انه لا تنفع دعيته ولا يكفر ان قصد تبعيد
 نفسه عن الفعل أو أطلق كما اقتضاء كلام النووي في الاذكار وليقل لا اله الا الله ويستغفر ولا كفارة عليه وهل
 يحرم ذلك عليه أو يكره تنزيها المشهور الثاني وان قصد الرضا بذلك اذا فعله فهو كافر في الحال وقوله كاذبا
 متعمدا يستفاد منه أن الخالف المتعمدان كان مطمئنا القلب بالايان وهو كاذب في تعظيم ما لا يبتعد تعظيمه

لم يكفر وان حاله معتقد اليقين بتلك الملة لكونها حقاً كفر وان حاله مجرد التعظيم لها باعتبار ما كان قبل النسخ فلا يكفر (ومن قتل نفسه بشيء) ولمسلم بحديدة (عذب به) بذلك الذي قتل نفسه به (في تاريخهم) قال الشيخ في الدين وهو من باب مجانسة العقوبات الاخرية للجنائيات الدنيوية وفيه أن جنابة الانسان على نفسه كجنابته على غيره في الاثم لان نفسه ليست له ملكاً مطلقاً بل هي لله فلا يتصرف فيها الا فيما اذن فيه (واعن المؤمن) بان يدعو عليه باللعن (كقوله) في التعزيم أو العقاب وأبدى الشيخ في الدين في ذلك سؤالاً وهو أن يقال اثمًا أن يكون قتله في أحكام الدنيا أو في أحكام الآخرة لاسيما في الاثر لان قتله يوجب القصاص ولعنه لا يوجب ذلك واثماً أحكام الآخرة قائماً أن يراد التساوي في الاثم أو في العقاب وكلاهما مشكل لان الاثم يتفاوت بتفاوت مفسدة الفعل وليس اذهاب الروح في المفسدة كمفسدة الاذى باللعن وكذلك العقاب يتفاوت بحسب تفاوت الجرائم وقال المازري فيما نقله عنه القاضي عياض الظاهر من الحديث تشبيهه في الاثم وهو تشبيه واقع لان المنعنة قطع عن الرحمة والموت قطع عن التصرف قال القاضي عياض وقيل لعنه يقتضي قصداً خارجاً من المسلمين ومنعهم منافعه وتكثير عددهم به كالموت وقيل لعنه يقتضي قطع منافعه الاخرى عنه وبعده باجابه لعنه وهو كمن قتل في الدنيا وقطعت عنه منافعه فيما وقيل معناه استواءهما في التعزيم قال في المصابيح هذا يحتاج الى تخلص ونظر فاثماً ما حكمه عن المازري من أن الظاهر من الحديث تشبيهه في الاثم وكذلك ما حكمه من أن معناه استواءهما في التعزيم فهذا يحتمل أمرين أحدهما أن يقع التشبيه والاستواء في أصل التعزيم والاثم والثاني أن يقع في مقدار الاثم فأما الاول فلا ينبغي أن يحمل عليه لان كل معصية قلت أو عظمت فهي مشابهة ومساوية للقتل في أصل التعزيم ولا يبقى في الحديث كبير فائدة مع أن المفهوم منه تعظيم أمر اللعنة بتشبيهها بالقتل وأما الثاني فقد بينا ما فيه من الاشكال وهو التفاوت في المفسدة بين ازهاق الروح وبين الاذى باللعنة وأما ما حكمه المازري من أن اللعنة قطع الرحمة والموت قطع التصرف فالكلام عليه من وجهين أحدهما أن نقول اللعنة قد تطلق على نفس الابعاد الذي هو فعل الله وعلى هذا يقع فيه التشبيه والثاني أن تطلق اللعنة على فعل اللاعن وهو طلبه لذلك الابعاد فتقوله لعنه الله مثلاً ليس بقطع عن الرحمة بنفسه ما لم يتصل به اجابة فيكون حينئذ سبباً الى قطع التصرف ويكون نظيره التسبب الى القتل غير أنه ما يفتقران في أن التسبب الى القتل مباشرة مقدمات تقتضي الى الموت بغير العادة فلو كانت مباشرة اللعنة مفضية الى الابعاد الذي هو اللعن دائماً لاستوى اللعن مع مباشرة مقدمات القتل أو زاد عليها وهذا يبين لك الاراد على ما حكمه القاضي من أن لعنه له يقتضي قصداً خارجاً عن جماعة المسلمين كالموت وقيل فان قصداً خارجاً لا يستلزم اخراجه كالتسليم مقدمات القتل وكذلك أيضاً ما حكمه من أن لعنه يقتضي قطع منافعه الاخرى عنه انما يحصل ذلك باجابه الدعوة وقد لا يحتاج في كثير من الاوقات فلا يحصل انتفاء عن منافعه كما يحصل بقتله ولا استواء القصد الى القطع بطلب الاجابة مع مباشرة مقدمات القتل المفضية اليه في مطرد العادة والذي يمكن أن يقرر به ظاهر الحديث في استوائهما في الاثم أنا نقول لانسلم أن مفسدة اللعنة مجرد اذاه بل فيها مع ذلك تعريضه لاجابه الدعوة فيه جو افقة ساعة لا يسأل الله فيها شيئاً الا اعطاه كادل عليه الحديث من قوله عليه الصلاة والسلام لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على أموالكم ولا تدعوا على أولادكم لا توافقوا ساعة الحديث واذا كان عرضه باللعنة لذلك وقعت الاجابة وابعاده من رحمة الله كان ذلك أعظم من قتله لان القتل تنفويت الحياة الثانية قطعاً والابعاد من رحمة الله أعظم ضرراً بما لا يحصى وقد يكون أعظم الضررين على سبيل الاحتمال مساوياً ومقار بالآخفهما على سبيل التحقيق ومقادير المصالح والمناسد واعدادهما أمر لا سبيل للبشر الى الاطلاع على حقائقه انتهى وزاد في الادب من البخاري من طريق علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة وإيس على ابن آدم نذر فيما لا يملك ومسلم ومن حلف على عين صبر وهو فيها فاجر يفتضح بها مال امرئ مسلم في الله يوم القيامة وهو عليه غضبان ومن ادعى دعوى كاذبة ليتكثروا بها لم يزد الله الا قلة (ومن رمى مؤمناً بكفر فهو كقتله) * هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (لا يقول) الشخص في كلامه (ملا شاء الله وشئت) بفتح التاء في الفرع كاصله وفي غيرهما ينضمها على صيغة المتكلم من الماضي وانما منع من ذلك لان فيه تشريفاً لكافي مشيئة الله تعالى وهي منفردة بالله سبحانه وتعالى بالحقيقة واذ انبست لغيره وبطريق الجواز وفي حديث النساء وابن ماجه من رواية يزيد بن الاصم عن ابن عباس رفعه اذا حلف أحدكم فلا يقل

ماشاء الله وشئت ولكن يقول ماشاء الله ثم شئت قال الخطابي ارشدهم صلى الله عليه وسلم الى الادب في تقديم
 مشيئة الله على مشيئته من سواء واختارها بين التي هي للنسق والتراخي بخلاف الواو التي هي للانشراك (وهل
 يتناول الشخص) (انا بالله ميم) نعم يجوز لان ثم اقتضت سبقة مشيئة الله على مشيئته غيره (وقال عمرو بن
 عاصم) بفتح العين وسكون الميم مما وصله في ذكر بني اسرائيل فقال حدثنا اجد بن اسحاق حدثنا عمرو بن عاصم
 قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوزي قال (حدثنا اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة) اسمه زيد الانصاري
 وثبت ابن ابي طلحة لغير ابي ذر قال (حدثنا عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم واسمه عمرو
 الانصاري قاضي اهل المدينة (ان ابا هريرة) رضى الله عنه (حدثه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 ان ثلاثة في بني اسرائيل) ابرص واقرع واعشى لم يسموا (اراد الله عز وجل) (ان يتلهم) أي يحترقهم (فبعث
 ملكا فأتى الابرص) الذي ابيض جسده بعد مسح الملك فذهب عنه الابرص واعطى لونا حسنا وجلدا وابل
 او بقر (فقال) له انا رجل مسكين (تقطع في الحال) بماء مهملة مكسورة ثم موحدة مخففة جمع جبل أي
 الاسباب التي يقطعها في طلب الرزق ولا يذرع الكسبي في الخيال بالجهد وهو تصحيف (فلا بلاغ) فلا كفاية
 (في الا بالله) الذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال (ثم يركض كرا الحديث) السابق بقامه وقال
 المهلب انما اراد البخاري أن قوله ماشاء الله ثم شئت جائزا استدلالا بقوله انا بالله ثم يركض عبد الرزاق عن
 ابراهيم النخعي أنه كان لا يرى بأسا أن يقول ماشاء الله ثم شئت وكان يقول أعوذ بالله وبك ويجوز أعوذ بالله
 ثم يركض * هذا (باب قول الله تعالى واتقوا بالله جهدايمانهم) أي حلف المتنافقون بالله وهو جهد اليمين لانهم
 بذلوا فيها مجهودهم وجهد يمينه مستعار من جهده نفسه اذا بلغ أقصى وسعها وذلك اذا بالغ في اليمين وبلغ غاية
 شدتها وكادتها وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال بالله فقد جهده يمينه وأصل أقسم جهدا ليمين أقسم
 بجهد اليمين جهدا لخذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المقعول كقوله فضرب الرقاب وحكم
 هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاهدين أيمانهم (وقال ابن عباس) مما وصله المؤلف مطولا في كتاب
 التعبير بلفظ ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت الليلة في المنام عكة تنظف من السعن
 والعسل الحديث وفيه تعبير أبي بكر لها وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم يا خبيري يا رسول الله أصبت أم أخطأت
 فقال أصبت بعضها وأخطأت بعضها (قال ابو بكر) رضى الله عنه (فوالله يا رسول الله لصحتني بالذي أخطأت في)
 تعبير (الرواية) لم يثبت في اليونانية نون لتحديثي (قال) صلى الله عليه وسلم (لا تنقسم) وقوله هنائي الرويان
 كلام البخاري إشارة الى ما اختصر من الحديث والغرض منه قوله لا تنقسم إشارة الى الرد على من قال ان
 من قال أقسم انفدي عينا وقد أمر صلى الله عليه وسلم بابرار المقسم فلو كانت أقسمت يميننا لا يبرأ أبكر حين قالها
 وقال في الكواكب انما يندب ابرار المقسم عند عدم المانع فكان له صلى الله عليه وسلم مانع منه وقيل كان
 في بيانه مفاسد كما يأتي ان شاء الله تعالى في التعبير بمعونة الله تعالى وقال الشافعية لو قال أقسمت أو أقسم
 أو حلفت أو أحلف بالله لا فعلت كذا فهو عين لانه عرف الشرع قال تعالى واتقوا بالله جهدايمانهم الا ان
 نوى خيرا ماضيا في صيغة الماضي أو مستقبلا في المضارع فلا يكون يميننا لاحتمال ما نواه وأما قوله لغیره أقسم
 عليك بالله أو أسألت بالله لتفعلن كذا فيمين أن أراد يمين نفسه فيمن الخطاب ابراره فيها بخلاف ما إذا لم يردّها
 ويحمل على الشفاعة في فعله وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وبعد التحمية الساكنة صاد
 مهملة ابن عتبة العامري السوائي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أشعث) بفتح الهمزة وسكون الشين
 المجبة وفتح العين المهملة بعدها مثلثة ابن ابي الشعث سلم بن الاسود الكوفي (عن معاوية بن سويد) بضم
 السين المهملة وفتح الواو (ابن مقزّن) بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء مشددة بعدها نون الكوفي وسقط ابن
 مقزّن لابي ذر (عن البراء) بن عازب رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (وحدثني)
 بالافراد (محمد بن بشار) الملقب جندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن
 أشعث عن معاوية بن سويد بن مقزّن عن البراء رضى الله عنه) أنه (قال امرأنا النبي صلى الله عليه وسلم بابرار
 المقسم) بكسر السين وضم الميم في الفرع اسم فاعل أي فعل ما اراده الخائف ليصير بذلك بارا وقيل السين
 مفتوحة أي الاقسام والمصدر قد يأتي للمفعول مثل أدخلته مدخلا بمعنى الإدخال وهذا طرف من حديث
 أورده البخاري في اللباس والاستئذان والجنائز والمظالم والطب والندور والنكاح والاشربة * وبه قال

قوله وكان يقول الخ كذا
 بقطعه والذي في الفتح وكان
 يكره الخ اه

(حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح قال (اخبرنا) ولابي ذر أخبرني بالافراد (عاصم الاحول) بن سليمان أبو عبد الرحمن البصري الحافظ قال (سمعت ابا عثمان) عبد الرحمن النهدي (يحدث عن اسامة) بن زيد رضي الله عنهما (أن ابنه) اسمها زينب ولابي ذر عن الكشمي أن بنتا (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أرسلت اليه ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد) وسقط لابي ذر ابن زيد وكان الاصل أن يقول وأنا معه لكنه من باب التجريد (وسعد) يسكون العين ابن عبادة الخزرجي (وأبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية ابن كعب الانصاري وفي نسخة الحافظ أبي ذر وابي بفتح الهمزة وكسر الموحدة مضافا اليه المتكلم أو أبي بضم الهمزة وفتح الموحدة على الشك والصواب الثاني من غير شك (ان ابني) هو علي بن أبي العاص بن الربيع أو عبد الله بن عثمان بن عفان من رقية بنته صلى الله عليه وسلم أو هو محسن بن فاطمة الزهراء وهي امامة بنت زينب لابي العاص بن الربيع ومبحث ذلك سبق في الجنايز (فدا حنضر) بضم الفوقية أي حضره الموت وسقط لفظ قد لابي ذر (فاشهدنا) بهمزة وصل وفتح الهاء (فأرسل) صلى الله عليه وسلم (يقرا) بفتح الياء عليها (السلام) ويقول ان الله ما اخذ) أي الذي أراد أن يأخذه (وما اعطى وكل شيء عنده مسمى) أي بأجل مسمى أي مؤجل مقدر (فلنصبر ونحتسب) أي تنوي بصبرها طلب الثواب من ربها ليحتسب لها ذلك من عملها الصالح (فأرسلت اليه تقسم عليه) أيأيتها (فقام) صلى الله عليه وسلم (رقنما معه فلما قد رفع اليه) الصبي أو الصبية (فأعده) صلى الله عليه وسلم (في حجره ونفس السبي) أو الصبية (تقعقع) بجذف احدى التائين أي تضطرب وتحترك (ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالبكاء (فقال سعد) أي ابن عبادة (ما هذا) البكاء (يا رسول الله) وأنت تنهي عنه وهو استفهام عن الحكمة لانكار (قال) صلى الله عليه وسلم (هذا) البكاء ولابي ذر هذه الدفعة (رحمة يضعها الله في قلوب من يشاء من عباده وانما رحم الله عز وجل (من عباده الرحماء) نصب على أن ما كافة * والحديث سبق في الجنايز * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابن المسيب) سعيد (عن ابي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد زاد في الجنايز من حديث أنس لم يلقوا الحنث) (تمسه النار لا تحلله القسم) بفتح الفوقية وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام المفتوحة أي تحللهما قال في الكواكب والمراد بالقسم ما هو مقدر في قوله تعالى وان منكم الا واردها أي والله ما منكم والمستثنى منه تمسه لانه في حكم البديل من لا يموت فكأنه قال لا تمس النار من مات له ثلاثة الا بقدر الورود * والحديث مر في الجنايز * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) العنزي قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (عند) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن معبد بن خالد) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة الجدل القيسي الكوفي القاص أنه قال (سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهملة والمثلثة الخزاعي رضي الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا) بالتخفيف (ادلكم على اهل الجنة) هم (كل ضعيف) فسير (متضعف) بكسر العين أي متواضع وبالفتح ضبطها الدماطي وقال النووي انه رواية الاكثرين أي يستضعفه الناس ويحتقرونه اضعف حاله في الدنيا ولم يضبطه في اليونانية ولا في الفرع وكتب فوقه كذا وفي علوم الحديث للحاكم عن ابن خزيمة أنه سئل عن المراد بالضعيف هنا فقال الذي يبرئ نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة الى خمسين مرة (لو أقسم على الله لآبره) أي لو حلف على شيء أن يقع طمعه في كرم الله بآبره لآبره وأوقعه لآجله (وأهل النار) هم (كل - واط) بفتح الجيم والواو المشددة وبعد الالف ظاء ميمجة الكثير اللعم الغليظ الرقة المختال في مشيئة (عقل) بضم العين المهملة والفوقية وتشديد اللام فظ غليظ أو شديد الخصومة أو الجوع المتوعد (مستكبر) عن الحق * والحديث سبق في تفسير سورة ن من التفسير * هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (إذا قال) الشخص (انه يباينه او شهد بالله) لا فعلن كذا ولا فعلن كذا هل يكون عينا نعم هو عين عند الحنفية والحسابلة ولولم يقل بالله لقوله تعالى إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله ثم قال تعالى اتخذوا أيمانهم جنة فدل على انهم استعملوا ذلك في البين وعند الشافعية إذا لم يرد بالمضارع الوعد بالحلف وبالماضى الاخبار عن حلف ماض فان أراد ذلك لم يكن عينا فان لم يذكرفالله تعالى يعني اسمه أو صفته فليس بين فقد المحلوف به واجب عن اية المنافقين بانها

ليست صريحة لاحتمال أن يكونوا حلفوا مع ذلك * وبه قال (حدثنا سعد بن حفص) بسكون العين أبو محمد الطاطي الكوفي قال (حدثنا شيبان) بفتح المجهة ابن عبد الرحمن النخعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن إبراهيم) النخعي (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة الساماني (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه أنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم بضم السين وكسر الهمزة ولم يعين السائل (أى) لتاس خبر قال (أهل قرى) الذين أنافهم (ثم) أهل القرن (الذين يلوونهم ثم) أهل القرن (الذين يلوونهم) مرتين (ثم يحيى قوم نسب شهادة أحدهم) برفع شهادة على الفاعلية (بمنه) نصب على المفعولية (و) تسبق (بمنه) رفع (شهادته) نصب قال القاضي البيضاوي أى يحرمون على الشهادات مشغوفين بترويحها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل أن يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون ويحتمل أن يكون مثلاً في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما والتسرع فبهما حتى لا يدور بأيهما يندى وكأنهما يتسايقان لقلته بمبالغة بالدين وقال الطحاوي أى يكثران الإيمان في كل شئ حتى يصير لهم عادة فيحلف أحدهم حيث لا يراد منه اليمين ومن قبل أن يستحلف وقال بعضهم أى يحلف على تصديق شهادته وقال النووي واحتج به المالكية في رد شهادة من حلف معها والجمهور على أنها لا ترتد * والحديث مضى في الشهادات والرقاق * قال إبراهيم النخعي بالسند السابق (وكان أصحابنا) أى مشايخنا (ينهوناً) ولا يذنبون بتأنيدهم بعد الواو (ونحن غلمان) وفي الفضائل ونحن صفار (أن) تحلف بالنهدة والعهد أى عن أن يقول أحدنا أشهد بالله أو على عهد الله ما كان كذا حتى لا يكون لهم ذلك عادة فيحلفون في كل ما يصلح وما لا يصلح * (باب عهد الله عز وجل) أى قول الشخص على عهد الله لا فعل كذا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذنب بالجمع (محمد بن بشار) بالوحدة والمجزة المشددة ابن عثمان أبو بكر العبدى مولاهم الحافظ بن دار قال (حدثنا ابن أبي عدى) محمد واسم أبى عدى إبراهيم البصرى (عن شعبة) بن الجراح (عن سليمان) بن مهران الأعشى (ومنصور) هو ابن المعتمر كلاهما (عن أبى وثل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من حلف على يمين) على محلوف يمين ويحتمل أن تكون على معنى الباء كقوله تعالى حقيق على بتشديد الياء (كاذبة) صفة ليمين (ليقطع) لياخذ (بها مال رجل مسلم) أو ذمى أو معاهد ونحوه وأمرأة (أو قال أخيه) فى الاسلام أو البشرية والشئ من الراوى بغير حق بل مجرد يمينه المحكوم بها فى ظاهر الشرع وجواب من قوله (لقى الله) عز وجل (وهو عليه غضبان) لا ينصرف للصفة وزيادة الالف والنون وهو اسم فاعل من غضب يقال رجل غضبان وأمرأة غضبية وغضابى والغضب من الخلوقين هو شئ يدخل قلوبهم ويكرن محجودا كالغضب لله ومذموما وهو ما يكون لغير الله واطلاقه على الله يحتمل أن يراد به آثاره ولوازمه كالعذاب فيكون من صفات الانفعال أو هو على إرادة الانتقام فيكون من صفات الذات (فأنزل الله) عز وجل (تصديقه أن الدين يشترى به عهد الله) المصدر مضاف الى الفاعل أى بجمع عهد الله اليهم أو الى المفعول أى أن الذين يستبدلون بجمع عهد وعالمه من الإيمان (قال سليمان) بن مهران الأعشى (فى حديثه قرأ الأشعث بن قيس) الصدقى وعبد الله يحقدهم (وقال ما يحقدهم عبد الله) بن مسعود (قالوا له) كان يحدثنا بكذا وكذا (فقال الأشعث نزلت فى) بتشديد الياء هذه الآية (وى صاحب لى بن بئر كانت بيننا) وفى حديث الأشعث بن قيس قال كان بينى وبين رجل خصومة فى بئر فاختصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى مسلم فى أرض باليمن ولا يمتنع أن تكون الخصامة فى الجموع فترد كرت الأرض لأن البئر داخل فيها ومرة ذرت البئر لأن البئر هى المقصودة لبقى الأرض * ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله بعهد الله فن حلف بالعهد فحلت لزمته كفارة عند مالك والكوفيين وأحمد وقال الشافعى لا يكون يميناً إلا ان نواه ابن المنذر * والحديث سبق فى كتاب الشرب فى باب الخصومة فى البئر * (باب الحلف بعزم الله) عز وجل (وصداه) كالتألق والسميع والبصير والعليم (وكلماه) ولا يذنب وكلامه القرآن أو بما أنزل الله وفيه عطف العام على الخاص والخاص على العمم لأن الصفات اعتم من العزة والكلام والإيمان تنقسم الى صريح وكلمة ومتردد بينهما وهو الصفات وهل تلحق الكلمة بالصريح فلا تحتاج الى قصد أم لا والراجح أن صفات الذات منها ما يلحق بالصريح فلا تنفع معها التورية إذا تعاقب به حق آدمى وصفات الفعل تلحق بالكلمة فعزة الله من صفات الذات وكذا جلاله وعظمته (وقال ابن

حسبنا) مما وصله المؤلف في التوحيد (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول أعوذ بعزتك) استدله على الحلف بعزة الله لانه وان كان بلفظ الدعاء لكنه لا يستعاضد الا بالله أو بصفة من صفاته كذا قال في الفتح وقال ابن المنبر في حاشيته أعوذ بعزتك دعاء وليس بقسم ولكنه لما كان المقتر أنه لا يستعاضد الا بالقديم ثبت به هذا أن العزة من الصفات القديمة لا من صفات الفعل فتعقد اليمين بها (وقال أبو هريرة) مما سبق في صفات الحشر من كتاب الرقاق (عن النبي صلى الله عليه وسلم يبي رجل بين الجنة والنار فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار ولا وعزتك لا أسألك غيرها) ذكره صلى الله عليه وسلم مقتررا له فيكون حجة في الحلف به (وقال أبو سعيد) الخدرى رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل) (لك ذلك وعشرة أمثاله وقال أيوب) النبي صلى الله عليه وسلم (وعزتك لا أغنى لى عن بركتك) بكسر المجهمة وفتح النون مقصورا أى لا استغناء أولادى ولا بذر عن الجوى والمسقى لا غناء بفتح الغين المجهمة والمد والاول أولى لان معنى المدود الكفاية يقال ما عند فلان غنا أى لا يغتنى به * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحاق قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المجهمة والموحدة بينهما تحية ساكنة ابن عبد الرحمن النحوى قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه وسقط ابن مالك لا يذره قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم تقول) بلسان القائل مستفهمة (هل من مزيد) فى أى لا أسع غير ما امتلأت به أو هل من زيادة فأزاد (حتى يضع رب العزة) جل وعلا (فيها قدمه) هو من التشابه وقيل فيه هم الذين قدمهم الله لها من شرار خلقه فهم قدم الله النار كما أن المسلمين قدمه للجنة والقدم كل ما قدم من خير أو شر وتقدمت افلان فيه قدم أى تقدم من خير أو شر وقيل وضع القدم على الشئ مثل الردع والقمع فكانه قال بأنها أمر الله فيكفها من طلب المزيد وقيل أراد به نكس فورهما كما يقال لا امر تريد ابطاله وضعته تحت قدمى (فتقول) جهنم اذا وضع فيها قدمه (قط قط) يسكون الطاءين وكسرها مع التخفيف فيهما والتكرار للتأكيده أى حسب حسب قد اكتمت (وعزتك ويزوى) بضم التحتية وسكون الزاى وفتح الواو يجمع ويقبض (بعضها الى بعض رواه) أى الحديث (شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة قال الحافظ أبو الفضل بن حجر العسقلانى وأصل روايته فى نفسه بسورق وأشار بذلك الى أن الرواية الموصولة عن أنس بالنعنة لا تكن شعبة ما كان يأخذ عن شيوخه الذين ذكر عنهم التدليس الاماصر حوافيه بالتحديث * والحديث أخرجه مسلم فى صفة النار والترمذى فى التفسير والنسائى فى النهوت * (باب قول الرجل لعمر الله) لا فعلت كذا العمر كمتدا محذوف الخبر وجوبا ومثله لا يمين الله ولا فعلت بجواب القسم وتقديره لعمر كقضى أو يمينى والعمر والعمر بالفتح والضم هو البقاء لأنهم التزموا الفتح فى القسم قال الزجاج لانه أخف عليهم وهم يكثر القسم بعمرى ولعمر كوله أحكام منها أنه متى اقترن بلام الابتداء لم فيه الرفع بالابتداء وحذف خبره لسد جواب القسم مسددة ومنها أنه بصير صريحاً فى القسم أى يعين فيه بخلاف غيره نحو عهد الله وميثاقه ومنها أنه يلزم فتح عينه فان لم يقترن به لام الابتداء جاز نصبه بفعل مقدّر نحو عمر الله لا فعلت ويجوز حينئذ فى الجملة الشريفة وجهان النصب والرفع فالنصب على أنه مصدر مضاف لفاعله وفى ذلك معنيان أحدهما أن الاصل أسألك بتعمر كالله أى بوصفك الله تعالى بالبقاء ثم حذف زوائد المصدر والثانى أن المعنى عبادتك الله والعمر العبادة وأما الرفع فعلى أنه مضاف لمفعوله قال الفارسي معناه عمر كالله تعمر اوجازاً بضام عينه وينشد بالوجهين قوله

أيها المنكح الترياسه بلا * عمر كالله كيف يلتقيان

ويجوز دخول باء الجر نحو بعمر ك لا فعلت قال

رفى بعمر ك لا تهجرتنا * ومنينا المنى ثم اطلبنا

وهو من الاسماء اللازمة للاضافة فلا يقطع عنها وزعم بعضهم أنه لا يضاف الى الله تعالى وقد سمعت قال

الشاعر اذا رضيت على بنو قشير * لعمر الله أعجبتى رضاها

ومنع بعضهم اضافته الى باء المتكلم لانه حلف بحياة المقسم وقد ورد ذلك قال النابغة

لعمرى وما عمرى على بهيق * لقد نطق بطلا على الافارغ

وقد اختلف هل تنعقد اليمين فعن المالكية والحنفية تنعقد لان بقاء الله من صفات ذاته وعن مالك لا يعجبني اليمين بذلك وقال الشافعى لا يكون يميناً الا بالنية لانه يطلق على العلم وعلى الحق وقد راد بالعلم المعلوم وبالحق

ما أوجبه الله وعن أحمد في الرابع كالشافعي وأجيب عن الآية بأن الله أن يقسم من خلقه بما يشاء وليس ذلك
 لهم لثبوت النهي عن الحلف بغير الله (قال ابن عباس) رضى الله عنهما مما وصله ابن أبي حاتم (يعمر) أى
 (يعيش) والحياة والعيش واحد. وبه قال (حدثنا الأوبسى) بضم الهمزة وفتح الواو وسكون التثنية وكسر
 السين المهملة بعدها تخفية مشددة عبد العزيز المدينى (قال حدثنا إبراهيم) بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (ح) لحويل السند قال
 البخارى (وحدثنا حجاج بن منهال) الاغماطى (قال حدثنا عبد الله بن عمر النخعى) بضم النون وفتح الميم مصغرا
 قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايبلى (قال سمعت الزهرى (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (وسعد بن
 المسيب وعلمقة بن وهاس) الليثى (وعبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن ثمية بن مسعود الاربعية يحدثون
 (عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافن) بكسر الهمزة (ما قالوا فبراها الله
 تعالى بما أنزله في سورة النور) وكل من (من الاربعة عروة ومن بعده) (حدثنى) بالافراد (طائفة) قطعة من
 الحديث (زاد أبو ذر عن الكشميهنى) وفيه أى في الحديث المروى طويلا في المغازى (فقام النبي صلى الله عليه
 وسلم فاستعذر) طلب من يعذره (من عبد الله بن أبى) بضم الهمزة وفتح الواو ابن سلول أى من نصف منه
 (فقام أسيد بن حضير) بالتصغير فيما (فقال سعد بن عباد) سيد الخزرج (لعمرك الله لنسفته) بالنون المفتوحة
 وسكون القاف ولام التأكيد والنون المشددة. والحديث سبق في المغازى والتفسير واخر من منه قول
 أسيد لعمرك الله لنسفته * هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى في سورة البقرة (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم)
 ما يجري على اللسان من غير قصد للحلف نحو لا والله وبلى والله (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) يعاقبكم
 بما اقترفته قلوبكم من اثم القصد الى الكذب في اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهو البين
 الغموس وتعمد الشافعي رحمه الله بهذا النص على وجوب الكفارة في اليمين الغموس لأن كسب القلب
 العزم والقصد فذكر المواخذة بكسب القلب وقال في آية المائدة ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم وعقد اليمين
 محتمل لأن يكون المراد منه عقد القلب به ولأن يكون المراد به العقد الذي يضاد الحل فلما ذكر هنا قوله
 بما كسبت قلوبكم علمنا أن المراد من ذلك العقد هو عقد القلب وأيضا ذكر المواخذة هنا ولم يبين تلك المواخذة
 ما هي وبينها في آية المائدة بقوله ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم فبين أن المواخذة هي الكفارة
 فكل مواخذة من هاتين الآيتين مجله من وجه مبينة من وجه آخر فصارت كل واحدة منهما مفسرة للآخرى
 من وجه وحصل من كل واحدة منهما أن كل عيب ذكر على سبيل الجد وربط القلب بها فالكفارة فيها وعين
 الغموس كذلك فكانت الكفارة واجبة فيها (والله غفور حلیم) حيث لم يؤاخذكم باللغو في أيمانكم وسقط
 لابي ذر من قوله ولكن الخ وقال الآية * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يذربا لجمع (محمد بن المنبجى) الغزوى
 الحافظ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) انه (قال أحبري) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن
 عائشة رضى الله عنها) أنها قالت في قوله تعالى (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) قال قالت أنزلت
 في قوله لا والله وبلى والله) وبه عمدا الشافعي أيضا لكونها شهدت التنزيل فهي أعلم من غيرها بالمواد وقد
 جازمت بأنها نزلت في قوله لا والله وبلى والله وقد صرح برفعه عن عائشة في حديثه المروى في سنن أبي داود
 من طريق إبراهيم الصانع عن عطاء عن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لغو اليمين هو كلام الرجل في عينة
 كلاً والله وبلى والله وأشار أبو داود الى أنه اختلف على عطاء وعلى إبراهيم في رفعه ووقفه * هذا (باب)
 بالتنوين يذ كرفيه (ادأحت) بكسر النون وبالثلاثة الحالف حال كونه (ناسيا في الايمان) هل يجب عليه
 الكفارة أولا (وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) أى لا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك
 مخطفين جاهلين قبل ورود النهي وسقطت الواو لابي ذر (وقال) تعالى (لا يؤاخذكم بما نسبتم) بالذى نسبته أو
 بنسباني اذ لا مواخذة على النامى * وبه قال (حدثنا حلا بن يحيى) السلمى بضم السين قال (حدثنا مسعر)
 بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة ابن كدام بكسر الكاف وتخفيف المهملة قال (حدثنا قنادة) بن
 دعامه قال (حدثنا زرارة بن أوفى) بضم الزاى وتخفيف الراء وأوفى بالفاء وفتح الهمزة العامرى قاضى
 البصرة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (يرفعه) الى النبي صلى الله عليه وسلم وسبق في العتق من روايته سفيلان

عن مسعر بلفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم يدل قوله هنا رفعه (قال إن الله عز وجل) (تجاوز لا متنى عما
وسوست أو) قال (حدثت به أنفسها) بالنصب للآكثر وبالرفع لبعضهم أي بغير اختيارها كقوله تعالى ونعلم
ما نفوس به نفسه (ما لم تعمل به) بالدي وسوست أو حدثت (أو تكلم) بفتح الميم بلفظ الماضي وقال الكرماني
وتسعة العيني بالجزم قال وأراد أن الوجود الذهني لا أثر له وإنما الاعتبار بالوجود القولي في القوليات
والعمل في العمليات فإن قلت ليس في الحديث ذكر التسيان الذي ترجم به أجيب بأن مراد
البحاري الخاف ما يترتب على التسيان بالتجاوز لانه من متعلقات عمل القلب وظاهر الحديث أن المراد بالعمل
عمل الجوارح لأن المفهوم من لفظ ما لم تعمل يشعر بأن كل شيء في الصدر لا تؤاخذ به سواء وطن أو لم يوطن
وفي الحديث إشارة إلى عظم قدر الأمة المحمدية لاجل نيتها لقوله تجاوز لا متنى واختصاصه بذلك * والحديث
سبق في الطلاق والعاقبة وبه قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) بفتح الهاء والمثناة المؤذن البصري (أو) حدثنا
(محمد) هو ابن يحيى الذهلي (عنه) عن عثمان بن الهيثم وكل من عثمان بن الهيثم ومحمد الذهلي شيخ البخاري
وكذا وقع مثل هذا في باب الذبيرة أو أحر كآب اللباس (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال سمعت
ابن شهاب) محمد بن م - لم الزهري (يقول حدثني) بالافراد (عيسى بن طحمة) بن عبيد الله بضم العين التيمي (أن
عبد الله بن عمرو بن عمار) رضي الله عنهما (حدثني أن النبي صلى الله عليه وسلم ينما بالميم) (موت خطب يوم
النحر) بنى على ناقته (إذا قام إليه رجل) لم يسم - (فقال كنت أحسب يا رسول الله كذا وكذا قبل كذا وكذا)
أي حلفت قبل أن أنحر فخرت قبل أن أرى كافي مسلم من رواية يحيى بن سعيد الأموي عن ابن جريج (ثم قام
آخر فقال يا رسول الله كنت أحسب كذا وكذا هؤلاء) لاجل هؤلاء (الثلاث) الحلق والنحر والرمي (فقال
النبي صلى الله عليه وسلم) لكل من الرجلين (افعل ولا حرج) لا ثم ولا فدية في التقديم والتأخير (لهن) لاجل
هؤلاء الثلاث (كاهن يومئذ فاسئل) صلى الله عليه وسلم (يومئذ عن شيء) من الرمي والنحر والحلق قدم ولا آخر
(الافعل اول اول) كذا بالتكرار مرتين لابي ذر عن الجوى وسقط الثاني غيره أي افعل ذلك التقديم
والتأخير (ولا حرج) عليك مطلقا والحديث سبق في العلم بلفظ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة
الوداع بمعنى للناس يسألونه فجاءه رجل فقال لم أشعر لحلفت قبل أن أذبح فقال اذبح ولا حرج فجاء آخر فقال
لم أشعر فصرخت قبل أن أرى قال ارم ولا حرج وكذا هو في باب الصاع على الدابة عند الجرة من كتاب الحج * وبه
قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس الحافظ أبو عبد الله البربوعي الكوفي قال (حدثنا
أبو بكر) ولابي ذر أبو بكر بن عياش بالمشاة التحية والسبين المجعة ابن سالم الاسدي الكوفي المقرئ الحنط
بالخاء المهملة والتون المشددة مشهور بكنيته والأصح انها اسم ثقة عابد الا انه لما كبر ساء حفظه وكتبه بهج
(عن عبد العزيز بن ربيع) بضم الراء وفتح الفاء بعد هاء تحية سا كنه فعين مهملة أبي عبد الله الاسدي المكي
سكن الكوفة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رجل) لم يسم (لنبي
صلى الله عليه وسلم ررت) أي طفت طواف الزيارة (قل إن أرى) الجرة (قال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج)
لا ثم عليك (قال آخر) لم يسم (حلفت) شعر رأسي (قل إن أذبح) هدي (قال لا حرج) عليك (قال آخر) ثالث
لم يسم (دجيت) هدي (قبل أن أرى) الجرة (قال لا حرج) عليك * والحديث سبق بالحج * وبه قال (حدثني)
بالافراد ولابي ذر حدثنا (اصحق بن منصور) أبو يعقوب الكوسج المروزي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن
أسامة قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن عمر) العمري (عمر سعيد بن أبي سعيد) كيسان المقبري (عن أبي
هريرة) رضي الله عنه (أن رجلا) اسمه خلاد بن رافع (دخل المسجد يصلي) ولابي ذر عن الكشيميني فصلى
بالفاء بدل التحية (ورسول الله صلى الله عليه وسلم في ناحية المسجد فجاءه) الرجل (فسلم عليه) صلى الله عليه وسلم
(فقال له) بعد ما رآه عليه السلام (ارجع فصل فأنك لم تصل) نفي للتحية الشرعية ولا شك في اتقانها باتقائها
ركن أو شرط منها وفي رواية أعد صلواتك (فرجع) الرجل (فصلى ثم سلم) عليه صلى الله عليه وسلم (فقال له)
(وعليك) السلام (ارجع فصل فأنك لم تصل) فرجع فصل - لي ثم (قال) الرجل (في الثالثة فأعلمني) بقطع المهمة
ولابي ذر وعن الكشيميني في الثانية أو الثالثة فأعلمني أي يا رسول الله (قال) عليه الصلاة والسلام (إذا قلت إلى
الصلاة فأسيغ الوضوء) بهمة قطع مفتوحة (ثم استقبل القبلة فكبر) تكبيرة الاحرام (واقرا أجمتا يسر معك
من القرآن) ما موصولة ومعك متعلق بتيسر أو بحال من القرآن ومن تبعضية ويهـ أن يتعلق من القرآن باقرا

لأنه لا يجب عليه ولا يستحب له أن يقرأ جميع ما تيسر له من القرآن ولا جداوله من جبان ثم أقر بأن القرآن ثم أقر بأن
 عاشت (ثم أركع حتى) إلى أن (نطمئن) أي نسكن حال كونك (راكعاً ثم أرفع رأسك حتى تعبدل) حال
 كونك (فإنما ثم اسجد حتى نطمئن) حال كونك (ساجداً ثم أرفع حتى نستوي ونطمئن) حال كونك (جالساً
 ثم اسجد حتى نطمئن) حال كونك (ساجداً ثم أرفع حتى نستوي) حال كونك (فإنما ثم أفل ذلك) المذكود
 من التكبير وما بعده (في صلاتك كلها) فرضاً ونفل على اختلاف أوقاتها وأسمائها أو أكد الصلاة بكل لأنها
 أركان متعددة * والحديث سبق في باب وجوب القراءة للإمام والمأموم وليس فيه مطابقة لما ترجم له هنا فم
 في باب وجوب القراءة والذي يعتك بالحق ما أحسن غيره فبذا تحصل المطابقة وأورد المصنف هذه الرواية هنا
 العارية عن هذه الزيادة تشجيداً للملاذهان رحمه الله تعالى ما أدق نظره * وبه قال (حدثنا فروة بن أبي المغراء)
 بالقاء المفتوحة والراء الساكنة والمغراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة والراء محذوذة الكندي الكوفي قال
 (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء القريش الكوفي (عن هشام بن عروة) بن الزبير
 (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت هزم) بضم الهاء وكسر الزاي (المشركون يوم) وقعة (أحد)
 هزيمة تعرف فيهم فصرخ باليس (يخاطب المسلمين) (أي عماد الله) أحذروا (أحرأكم) الذين من وراءكم
 فاقتلوهم أراد أن يقتل المسلمون بعضهم بعضاً ولا يذراكم (فجرت أولاهم) لقتال آخرهم ظانين أنهم من
 المشركين (فاجتلدت) بالجليم فاقترنت (هي وأخراهم فنظر حذيفة بن اليمان فآذاهم بآية) (اليمان يقتله المسلمون
 ظنونه من المشركين) فقال (حذيفة لهم هذا) (أبي) هذا (أبي) لا تقتلوه (قالت عائشة) (فوالله ما انفجروا)
 بالنون الساكنة والخاء المهملة والجليم المفتوحين والزاي المضمومة كذا في اليونانية وفي غيرها ما احتجروا
 بقوقية بن الحاء والجليم من غير نون أي ما انفصلوا عنه (حتى قتلوه) وعند ابن اسحق وأما اليمان فاختلقت
 أسباف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه فقال حذيفة قتلتم أبي قالوا والله ما عرفناه (فقال حذيفة) (معتذرا عنهم
 عسر الله لكم قال عروة) بن الزبير (فوالله ما رالت في حذيفة منها) (من قتلته آية) (بقية حتى لقي الله) عز وجل
 أي بقية من حزن وتحسر من قتل آية كذا قرره الكرماني ولا يذرعن الجوى والسبقي بقية خبر بالاضافة
 إلى خبر الساقطة من الرواية الأخرى أي استقر الخبر فيه من الدعاء والاستغفار لقتل آية واعترض في الفتح على
 الكرماني في تفسيره بقية بالحن والتعسر فقال انه وهم سبقه غيره اليه وان الصواب أن المراد أنه حصل له خبر
 بقوله للمسلمين الذين قتلوا آباءه خطأ عسر الله لكم فاستقر ذلك الخبر فيه إلى أن مات وتعبه الاميني فقال ان نسبة
 الكرماني إلى الوهم وهم لأن الكرماني إنما فسره على رواية التميمي والاقرب فيها ما فسره لانه تحسر على
 قتل آية على يد المسلمين غاية التعسر وأجاب في انتقاض الاعتراض بأنه لم ينكر انه تحسر وإنما أنكر تفسير خبر
 بالتحسر * قبل مطابقة الحديث للترجمة من حيث أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر على الذين قتلوا اليمان
 بل جعلهم يفعل الجهل هنا كالتسليم في ثم ناسب دخول الحديث هنا مع أن فيه اليمان وهو قول حذيفة فوالله *
 والحديث سبق في باب ذكر حذيفة في آخر المناقب * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن يوسف بن
 موسى) بن راشد القطان الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) (حدثنا أبو أسامة) قال (حدثني) بالافراد (عوف) بفتح
 المعين المهملة وسكون الواو بعد هاء الاعرابي (عن خلاص) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبعد الالف سين
 مهملة ابن عمرو الهجري (ومحمد) هو ابن سيرين كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم من أكل) حال كونه (فاسياً وهو) أي والحال أنه (صائم فليتم صومه) الفاء جواب الشرط
 واللام لام الامر وهي بعد الواو والفاء ساكنة ويتم من أتم مضاعف الآخر مضنوح ويجوز كسره على
 التقاء الساكنين ونسبته صوما والاصل الحقيقة الشرعية دليل على عدم القضاء (فإنما أطعمه الله)
 عز وجل (وسقاه) فليس له مدخل بوجه بخلاف المتعمد وفيه دلالة على عدم تكليف الناسي * ومز الحديث
 في باب الصائم إذا أكل أو شرب من كتاب الصوم * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة
 وتخفيف التحتية عبد الرحمن العسقلاني الخراساني الاصل قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن
 ابن الحرث بن أبي ذئب (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن الأعرابي) عبد الرحمن بن هرم (عن عبد الله بن
 بجينة) بضم الواو وفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعد هاء نون فيها تأنيث اسم أمه واسم أبيه مالك بن
 القشيب بكسر القاف وسكون الشين المعجمة بعد هاء موحدة الأزدي حليف بني الحلب رضي الله عنه أنه (قال

قوله حذيفة كذا بخطه

وصوابه عائشة أو عروة

كافي المتن ٨١

صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقام في الركعتين الأولين قبل أن يجلس) معطوف على صلى
 وفي قوله في الركعتين يعني من كقوله ثلاثين شهرا في ثلاثة أحوال ويحتمل أن تكون على بابها أي قام في جلوس
 الركعتين قبل أن يتجهما والاوليين بضم الهمزة وسكون الواو وتحتين (قضى) صلى الله عليه وسلم (في صلاته
 فلما قضى صلاته) أي قارب ذلك والافتسليم الأولى من نفس الصلاة عند الجمهور وكذا الثانية على المرح
 عند ناو قرينة الجواز قوله (انتظر الناس تسليمة فكبر وسجد) بالواو ولا يذرف سجد بالفاء للسهو (قبل أن يسلم ثم
 رفع رأسه) من السجود (ثم كبر وسجد) ثانيا (ثم رفع رأسه) من السجود (وسلم) * ومطابقة الحديث من حيث
 ان فيه ترك القعدة الأولى ناسيا * والحديث مرفى سجد السهو من أواخر كتاب الصلاة * وبه قال (حدثني)
 بالافراد ولا يذرف بالجمع (اسحق بن ابراهيم) بن راهويه انه (سمع عبد العزيز بن عبد الصمد) العمى يفتح العين
 المهمة وتشد الميم المكسورة وسقط لفظ انه اختصارا على عادتهم قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر (عن
 ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم
 صلى بهم صلاة الظهر فزاد أو نقص منها قال منصور) هو ابن المعتمر المذكور (لا أدري ابراهيم) النخعي (وهم)
 يفتح الواو وكسر الهاء أي غلط وسها في الزيادة والنقصان (أم علقمة) بن قيس وهم وجزم في رواية جري عن
 منصور المذكورة في ابواب القبلة بأن ابراهيم هو الذي تردد ولفظه قال قال ابراهيم لأدري زاد أو نقص
 (قال قيل) له لماسلم (بارسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت) بهمزة الاستفهام الاخباري (قال) صلى الله
 عليه وسلم (وماذا قالوا صليت كذا وكذا) كناية عما وقع اما زائد على المعهود أو ناقص منه (قال) ابن مسعود
 (فسجد بهم سجدة) لما تذكر أنه نسي (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (هاتان السجدةتان لمن لا يدري زاد
 في صلاته أم نقص فيختري) بآيات الباء خطأ ولا يذرف فيختز (الصواب) بإسقاطها أي يجتهد في تحقيق الحق
 بأن يأخذ بالآقل (فيتم) بضم الميم مشددة ولا يذرف مفتوحة ولا يذرف الوقت ثم يتم (ما بقي) عليه (ثم يسجد
 سجدة) للسهو ونسب قيل والمطابقة بين الحديث والترجمة من قوله أنسيت ولا يخفى ما فيه وقيل ذكرك هذا
 الحديث استطرادا بعد الحديث السابق وقال في الكواكب بعد قوله وهم أي في الزيادة والنقصان لفظا أقصرت
 صريح في انه نقص ولكنه وهم من الراوي والصواب ما تقدم في الصلاة بلفظ احدث في الصلاة نبي قال وماذا
 قالوا صليت كذا الخ وقال في باب سجود السهو عن أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له
 ذوالبيدين أقصرت الصلاة أم نسيت قال ويحتمل أن يجاب بأن المراد من القصر لازمه وهو التعبير فكأنه قال
 أغبرت الصلاة عن وضعها * والحديث سبق في باب التوجه نحو القبلة وفي باب سجود السهو * وبه قال (حدثنا
 الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار) يفتح العين قال (حدثني)
 بالافراد (سعيد بن جبير) قال قلت لابن عباس (رضي الله عنهما) فقال (حدثنا أبي بن كعب) حذف مقول سعيد
 ابن جبير وهو ثابت في تفسير سورة الكهف وغيرها بلفظ قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم أن موسى
 صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله حدثني أبي بن كعب
 (انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) كذا لا يذرف عن الجوى والمستغنى وله عن الكشيبي يقول
 (لا تأخذني) فيه حذف أيضا كثير بطول ذكره وقد يره يقول في تفسير قوله تعالى لا تأخذني (بمانيت)
 أي من وصيتك (ولا ترهقني من أمرى عمرا) لا تأخذني بهذا القدر فتعسر مصاحبتك (قال) ولا يذرف قال
 أي النبي صلى الله عليه وسلم (كانت الأولى من موسى نسيانا) أي عند انكار خرق السفينة كان ناسيا لما شرط
 عليه الخضر في قوله فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا وانما واخذه بالنسيان مع عدم المؤاخذه به
 شرعا عملا به موم شرطه فلما اعتذر بالنسيان علم أنه خارج بحكم الشرع من عموم الشرط وبهذا التقرير يتجه
 اراد هذا الحديث في هذه الترجمة قاله في فتح الباري (قال ابو عبد الله) البخاري بالسند السابق اليه وسقط
 ذلك لا يذرف (كتب الى) بشديد الباء (محمد بن بشار) بالشين المجسة المشددة المعروف ببندار ولا يذرف ذكر كتب
 الى من محمد بن بشار فزاد اللفظة من وقد أورده بصيغة المكتوبة واعلم لم يسمع منه هذا الحديث فرواه عنه
 بالمكتوبة وقد أخرج أصلي الحديث من عدة طرق أخرى موصولة كما تقدم في العدين وغيره ولم يقع له صيغة
 المكتوبة في صحيحه الجامع عن أحد من مشايخه الا في هذا الموضع ثم أخرج بصيغة المكتوبة كثيرا من رواية

التابعي عن العباسي ومن رواية غير التابعي عن التابعي ونحو ذلك وقد ذكرت حكم المكاتب ومجتها
 في الفصل الثالث من مقدمة هذا الشرح وقد أخرج الحديث أبو نعيم من رواية الحسين بن محمد قال حدثنا محمد
 ابن بشير قال (حدثنا معاذ بن معاذ) التميمي العنبري الحافظ قاضي البصرة قال (حدثنا ابن عون) بفتح
 العين المهملة وسكون الواو ومحمد (عن الشعبي) عامر بن شراحيل أنه (قال قال البراء بن عازب) رضي الله عنهما
 (وكان عندهم ضيف لهم) بآباء الواقيل كان وعند الاسماعيلي باسقاطها (فأمر اهله أن يذبحوا قبل أن
 يرجع) ولا يذرعن الجوى والمستمل قبل أن يرجعهم بفتح الباء أي قبل أن يرجع اليهم وظاهره أن ذلك وقع
 للبراء لكن المشهور أن ذلك لخاله أبي بردة بن نيار كما في الاضاحي من طريق زيد عن الشعبي عن البراء قال
 في الكواكب أبو بردة هو خاله وكانوا أهل بيت واحد فتارة نسب الى نفسه وأخرى الى خاله (لبأ كل صبغهم
 فذبحوا قبل الصلاة) أي قبل صلاة العبد (قد كروا ذلك) الذبح قبل الصلاة (النبي صلى الله عليه وسلم فأمره
 أن يعبد الذبح فقال يا رسول الله عندي عناق) بفتح العين المهملة وتحفيف النون اثني من أولاد المعز
 (جذع) بفتح الجيم والمجبة طعنت في السنة الثالثة صفة لعناق (عناق ابن) بالاضافة بدل من عناق الاول (هي
 خير من شاة لحم) بالثنية زاد في رواية فرخص له في ذلك وفي رواية الاسماعيلي قال البراء يا رسول الله وهذا
 صريح في أن القصة وقعت للبراء قال ابن حجر فلو لا اتحاد المخرج لا يمكن التعدد لكن القصة متحدة والسند متحد
 من رواية الشعبي عن البراء والاختلاف من الرواية عن الشعبي فكانت في هذه الرواية اختصار وحذف
 ويحتمل أن يكون البراء شارك خاله في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن القصة فنسبت كلها اليه بخوار (وكان
 ابن عون) محمد الراوي (يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي) عامر (ويحدث عن محمد بن سيرين بمثل هذا
 الحديث ويقف في هذا المكان) أي يترك تكلمته ويقول ولا يذرعن يقول (لا أدري إذ بلغت الرخصة) وهي
 قوله صلى الله عليه وسلم ضح بالعناق الذي عندك (غيره لا) أي غير البراء (رواه ايوب) السختماني (عن ابن
 سيرين) محمد (عن انس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وهذا وصله الموف في أوائل الاضاحي
 ومطابقة الحديث للترجمة لم أفقهها والله الموفق * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي البصري قاضي
 مكة قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن الأسود بن قيس) العبدى الكوفي أنه (قال سمعت جندبا) بضم
 الجيم وفتح الدال المهملة وبالباء الموحدة ابن عبد الله الجيلي رضي الله عنه أنه (قال شهدت النبي صلى الله
 عليه وسلم صلى يوم عيد) أي عيد الاضحي (ثم خطب ثم قال من ذبح) أي قبل الصلاة (فليبدل مكانها) بضم
 النجمة وفتح الموحدة ونشد يد الدال كذا في البيهقي وفي نسخة فليبدل بسكون الموحدة وتحفيف الدال
 أي فليذبح غيرها (ومن لم يكن ذبح) قبل الصلاة (فليذبح) بعدها (بسم الله) وهذا ثابت في رواية أبي ذر
 * ومناسبة الحديث والذي قبله للترجمة قال الكرمانى وسعه العيني وابن حجر الاشارة الى التسوية بين الجاهل
 بالحكم والناسي في وقت الذبح فليأتل * (باب حكم) (اليمين الغموس) بفتح الغين المعجمة وضم الميم وبعد
 الواو الساكنة سين مهملة فعول بمعنى فاعل لانها تغمس صاحبها في الاثم ثم في النار وقول الله تعالى في سورة
 النحل (ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم) دخلا مفعول ثان لتتخذوا والدخل الفساد والدغل وقال الواحدى
 الغر والحيانة وقيل ما أدخل في الشيء على فساد (فتزل قدم) أي فتزل أقدامكم عن محبة الاسلام (بعد
 نبوتهم وتذوقوا السوء) في الدنيا (بما صدرتم) بصدوركم (عن سبيل الله) وخروجكم عن الدين (ولكنكم عذاب
 عظيم) في الآخرة قال في الكشاف وحدت القدم وتكررت لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق
 بعد أن ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة قال ابو حيان الجمع تارة يلحظ فيه المجموع من حيث هو مجموع وتارة
 يلحظ فيه اعتبار كل فرد فردا فالو حظ فيه المجموع كان الاسناد معتبرا فيه الجمعية والواحد في كل فرد فرد
 كان الاسناد مطابقا للفظ الجمع كثيرا فيجمع ما اسند اليه ومطابقا لكل فرد فرد فيفرد كقوله تعالى وأعدت
 لهم متكئا وآتت افراد متكئا لما كان لوحظ في قوله لهم معنى لكل واحدة ولو جاء امراد به الجمعية أو على
 الكثير في الوجه الثاني لجمع المتكئا وعلى هذا المعنى يحمل قول الشاعر

فاني رأيت الضامرين متاعهم * يموت ويفنى فارضخني من وعائنا

أي رأيت كل ضامرا ولذلك أفرد الضمير في يموت ويفنى ولما كان المعنى لا يتخذ كل واحد واحدا منكم جاء
 فتزل قدم مراعاة لهذا المعنى ثم قال وتذوقوا السوء مراعاة للمجموع أو لفظ الجمع على الوجه الكثير إذا قلنا

قوله في السنة الثالثة كذا
 خطبه ورواه الثانية اه

ان الاستاد لكل فرد فرد فتكون الآية قد تعرضت للنهي عن اتخاذ الايمان دخلا باعتبار المجموع وباعتبار كل فرد فرد دل على ذلك بافراد قدم وبجميع الضمير في نذوقوا وتعقبه تليذه شباب الدين السمين فقال بهذا التقرير الذي ذكره بقوت المعنى الجزل الذي اقتضيه الزمخشري من تنكير قدم وافرادها واما البيت المذكور فان التحوين خرجوه على أن المعنى يموت من ثم ومن ذكر فافرد الضمير لذلك لا لما ذكر انتهى ولم يذكر في غير رواية أبي ذر الآية كلها بل الى قوله بعد ثبوتها كذا في الفرع وأصله وقال في الفتح وساق في رواية كريمة الى عظيم (دخلا) قال قتادة أي (مكر او خيانة) أخرجه عبد الرزاق ومناسبة الآية لليمين الغموس ورود الوعيد على من حلف كاذبا متعمدا * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) أبو الحسن المروزي المجاور بمكة قال (اخبرنا) ولابي ذر حدثنا (النضر) بالصاد المعجمة الساكنة ابن شميل بضم الشين المججمة قال (اخبرنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى المكتب (قال سمعت النسي) عامر يحدث (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الكبائر) جمع كبيرة وهي ما توقع عليها (الاشربة بالله) باتخاذها غيره (وعقوق الوالدين) بعصيان أمرهما وترك خدمتهما (وقتل النفس) التي حرم الله الا بالحق (واليمين الغموس) بأن يحلف على الماشي متعمدا للكذب كأن يقول والله ما فعلت كذا او فعلت كذا انما واثباتا وهو يعلم أنه ما فعله او فعله او الغموس أن يحلف كاذبا بالذهب بمال أحد ويأني ان شاء الله تعالى عذ الكبائر ومباحثها في كتاب الحدود ودعون الله تعالى * والحديث أخرجه أيضا في الدييات واستنابة المرتدين والترمذي في التفسير والتساءل فيه وفي القصص والحجارة * (باب قول الله تعالى) في سورة آل عمران (ان الذين يشتركون) يستقبلون (بعهد الله) بما عاهدوه عليه من الايمان بالرسول (وأيمانهم) وبما عاهدوا به من قولهم لنؤمنن به وانتصرته (ثمنا قليلا) متاع الدنيا (اولئك لا خلاق لهم) لانصيب لهم (في الآخرة) وفيهمها وهذا مشروط بالاجماع بعدم التوبة فان تاب سقط الوعيد (ولا يكلمهم الله) كلاما يسرهم (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) نظر رحمة ولا يفيهم خير او ليس المراد منه النظر بتقليد الحدقة الى المرقى تعالى الله عن ذلك (ولا يذكروهم) ولا يظهروهم من دنس الذنوب بالمغفرة أو لا يثني عليهم كما يثني على أوليائه كشنا المزكى للشاهد والتركية من الله قد تكون على السنة الملائكة كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما سبرتهم قلمي الدار وقد تكون بغير واسطة اما في الدنيا كما قال تعالى التائبون العابدون واما في الآخرة كما قال تعالى سلام قول من رب رحيم * ثم لما بين تعالى حرمانهم عما ذكر من الثواب بين كونهم في العقاب فقال (ولهم عذاب أليم) مؤلم كذا في رواية كريمة سياق الآية الى آخرها وقال في رواية أبي ذر ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم الآية واستفيد من الآية أن العهد غير اليمين اعطف العهد عليه (وقوله) ولابي ذر وقول الله تعالى (جلد كره ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم) فعله بمعنى المفعولة كالقبضة والغرفة أي لا تجعلوه معرضا للعطف من قولهم فلان عرضة لكذا أي معرض قال كعب

من كل نضاجة الذفرى اذا عرفت * عرضتها طامس الاعلام مجهول

وقال حسان هم الانصار عرضتها اللقاء وهما بمعنى معرض لكذا الواو اسم لما تعرضه على الشيء فيكون من عرض العود على الانا في معرض دونه وبصير حاجر او مانعا والمعنى على هذا النهي أن يحلفوا بالله على انهم لا يبرون ولا يتقون ويقولون لا نقدر نفعل ذلك لاجل حلفنا أو من العرصة وهي القوة والشدة يقال جل عرصة للفرأى قوى عليه وقال الزبير فهذه لا يام الحروب وهذه للهوى وهذه عرضة لا رتجالنا أي قوة وعدة أي لا تجعلوا اليمين بالله قوة لانفسكم في الامتناع من البر وقوله (أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) عطف بيان لا يمانكم أي لا لامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس واللام تتعلق بالفعل أي ولا تجعلوا الله لا يمانكم برضا ويجوز أن تكون اللام نعليلية ويعلق أن تبروا وبالفعل أو بالعريضة أي ولا تجعلوا الله لاجل أيمانكم عرضة لان تبروا وفي ذلك نهى عن الجرأة على الله بكثرة الحلف به وذلك لانه من أكثر ذكر شي في معنى من المعاني فقد جعله عرضة له يقول الرجل قد جعلتني عرضة للوهم قال الشاعر ولا تجعليني عرضة للوائم وقد ذم الله من أكثر الحلف بقوله ولا تطع كل حلاف مهين وقال تعالى واحفظوا أيمانكم وكان الخلق يدحون بالاقلال من الحلف والحكمة في الامر بتقليل الايمان أن من حلف في كل

قليل وكثير بالله انطلق لسانه بذلك ولا يبق لليمن في قلبه وقع فلا يؤمن من اقامه على الايمان الكاذبة فيختل
 ما هو الغرض الاصل من اليمن وأيضاً كلما كان الانسان اكثر تعظيماً لله تعالى كان اكمل في العبودية ومن
 كمال التعظيم أن يكون ذكر الله تعالى اجلاً واعظماً وأعلى عنده من أن يستشهد به في غرض من الاغراض
 الدنيوية (والله مسمع) لايمانكم (عليهم) بنياكم وسقط لابي ذر من قوله أن تبروا الى آخر الآية (وقوله جل
 ذكره ولا تشعروا بعهد الله ثمناً قليلاً) عرضاً من الدنيا يسيراً (ان ما عند الله) من نواب الآخرة (هو خير لكم ان
 كنتم تعملون) وقوله تعالى (واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم) هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله (ولا تنقضوا الايمان بعدنوا كيدها) بعدنوا بيقها باسم الله (وقد جعلتم
 الله عليكم كفلاً) شاهد اوريا وفي رواية أبي ذر ولا تشعروا بعهد الله ثمناً قليلاً الى قوله ولا تنقضوا الايمان
 بعدنوا كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفلاً قال في الفتح وسقط ذلك لجميعهم ووقع فيه تقديم وتأخير والصواب
 قوله ولا تنقضوا الايمان بعدنوا كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفلاً الى قوله ولا تشعروا بعهد الله ثمناً قليلاً ووقع
 في رواية النسي بعد قوله عز وجل "عرضة لايمانكم ما نصه وقوله ولا تشعروا بعهد الله ثمناً قليلاً الآية وقوله
 وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم الآية * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) ابوسطة التبوذكي قال (حدثنا
 ابو عوانة) الوضاح المشكري (عن الاعمش) سليمان الكوفي (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن
 مسعود (رضي الله عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على موجب (بين صبر) باضافة
 بين لصبر محكما عليها في الفرع كاصلهما بينهما من الملازمة والاكثر على تنوين بين فيكون صبر صفة له مصدر
 بمعنى المفعول أي مصبورة كما في الرواية الاخرى على بين مصبورة فيكون على التجوز بوصف اليمين بذلك لان
 اليمين الصبر هي التي يلزم الحاكم انحصارها بالمصبر في الحقيقة الحالف لا اليمين أو المراد أن الحالف هو الذي
 صبر نفسه وحسبها على هذا الامر العظيم الذي لا يصبر أحد عليه فالحالف هو الصابر واليمين مصبورة أي مصبور
 عليها وزاد المؤلف في الاشخاص من رواية ابي معاوية وفي الشرب من رواية أبي حمزة كلاهما عن الاعمش هو
 فيها فاجر لكن رواية أبي معاوية هو عليها فاجر وكان فيها حذف تقديره هو في الاقدام عليها كاذب حال كونه
 (يقطع بها) بسبب اليمين (مال امرئ مسلم) أو ذمى ونحوه وفي صحيح مسلم حق امرئ مسلم يمينه (ان الله وهو
 عليه غضبان) جواب من وغضبان لا ينصرف لزيادة الالف والتون أي فيما له معاملته المقصوب عليه فيعذبه
 (فأنزل الله) عز وجل (تصدق ذلك ان الذين يشعرون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً الى آخر الآية) ليس
 في رواية أبي ذر الى آخر الآية وفي مسلم والترمذي عن أبي وائل عن عبد الله من طريق جامع بن أبي راشد
 وعبد الملك بن اعين مرفوعاً من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه الحديث ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وظاهره أن الآية نزلت قبل * وسبق في تفسير سورة آل عمران انها نزلت فيمن أقام سلطته بعد العصر
 فخلف كاذباً فيحتمل انها نزلت في الامرين معا (فدخل الاشعث بن قيس) المكان الذي كانوا فيه (فقال
 ما حدثكم أبو عبد الرحمن) عبد الله بن مسعود (فقالوا) ولا يذر قالوا (كذا وكذا قال) الاشعث (في)
 يتشديد التحية (انزل) هذه الآية (كاتب) وللحموى والمستلى كان (لي يثري أرض ابن عمي) اسمه
 معدان وقيل جري بن الاسود الكندي ولقبه الجفشي بش بفتح الجيم وسكون القاء وبالشينين المجتئين
 بينهما تحية ساكنة وفي رواية أبي معاوية كان بيني وبين رجل من اليهود ارض فجعدني ولا تضاد بين قوله
 ابن عمي وقوله من اليهود لان جماعة من أهل اليمن كانوا تودوا وقد ذكر أنه اسلم فيقال انما وصفه الاشعث
 بذلك باعتبار ما كان عليه أولاً (فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي فادعت عليه (فقال) لي صلى الله
 عليه وسلم (يبتك أو يمينه) بالرفع فيهما ما فاعل بفعل مقدراً أي تحضر يبتك تشهدك أو فخلق يمينه فيمينه
 خبر مبتدأ محذوف أولك يمينه فيكون مبتدأ والخبر في الجار والمجرور ويحتمل أن يكون يبتك خبر
 مبتدأ محذوف أي الواجب يبتك أو يمينه ان لم يكن لك يمينه قال الاشعث (فقلت اذا يحلف عليها) على
 البئر (يا رسول الله) واذا حرف جواب يصب الفعل المضارع بشروط ثلاثة أن يكون أولاً فلا
 يعتمد ما بعدها على ما قبلها كما تقول في جواب من قال ازورك اذا أكرمك بالنصب فان اعتمد ما بعدها
 على ما قبلها رفعت نحو قولك انما اذا أكرمك الثاني أن يكون مستقيماً فلا كان حالاً واجب الرفع نحو
 قولك لمن قال جاء الحاج اذا فرح تريد الحالة التي أت فيها الثالث أن لا يفصل بينهما وبين الفعل بضام

ما عدا القسم والتداء والا فان دخل عليها حرف عطف جاز في الفعل الرفع والنصب والرفع كترفع قوله
 تعالى واذا الابل يثبون خلفك الا قليلا والفعل هنا في الحديث ان اريد به الحال فهو مرفوع وان اريد به
 الاستقبال فهو منصوب وكلاهما في الرفع كانه الرفع رواية غير ابى ذرو في رواية ابى معاوية اذا يحلف
 ويذهب على وفي رواية ابى معاوية قال االك يدنة وقتلت لاقتال للهوى احلف وفي رواية ابى حنيفة فقال لي
 شهودك قلت ما لي شهود قال فيمنه وفي رواية ابى وائل من طريق ولده علقمة فانطلق ليحلف (فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من حلف على عين صبر) بالاضافة وبالتنوين كما مر (وهو) أى والحال أنه (فيها فاجر) أى
 كاذب وقيد به ليخرج الجاهل والناسي والمكره (ينقطع بها) أى بسبب يمينه (مال امرئ مسلم) وبقتطع بقتل
 من القطع كأنه قطعه عن صاحبه أو أخذ قطعة من ماله بالحلف المذكور (لبي الله تعالى) يوم القيامة وهو
 عليه غضبان) وفي الحديث سماع الحماكم الدعوى في مال يره اذا وصف وحدد وعرفه المتدعيان لكن لم يقع
 في الحديث نص صريح بوصف ولا تحديد فاستدل به القرطبي على أن الوصف والتحديد ليسا بلازمين لذاتهما بل
 يكفي في صحة الدعوى تمييز المدعى به تمييزا يضبط به قال في الفتح ولا يلزم من ترك ذكر التحديد والوصف
 في الحديث أن لا يكون ذلك وقع ولا يستدل بسكوت الراوى عنه بأنه لم يقع بل يطالب من جعل ذلك شرطا
 بدليله فاذا ثبت حمل على أنه ذكر في الحديث ولم ينقله الراوى * وسبق كثير من فوائدها الحديث في الشرب
 والاشخاص وبأق في الاحكام ان شاء الله تعالى * (باب) حكم (اليمين فيما لا يملك) الحالف (و) اليمين
 (في المعصية) (و) اليمين (في) حالة (الغضب) وسقط لابي ذر لفظه في * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذر حديثنا
 (محمد بن العلاء) بنسخ العين المهملة والمذاين كريب أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) حماد
 ابن اسامة (عن بريد) بضم الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله (عن) جده (ابي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء
 عامر أو الحرث (عن) أبيه (ابي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه أنه (قال ارسلني اصحابي)
 الأشعريون (الى النبي صلى الله عليه وسلم) عند ارادة غزوة تبوك (اساله الجلال) بضم الحاء المهملة وسكون
 الميم أى أن يحملنا على ابل (فقال والله لا احملكم على شيء) زاد في باب الكفارة وما عندى ما احملكم وكذا هو
 في باب لا تحلفوا بايمانكم كما سبق (ووافقته) عليه الصلاة والسلام (وهو غضبان) وفي غزوة تبوك وهو غضبان
 ولا شعر ورجعت خزينا من منع النبي صلى الله عليه وسلم ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد
 في نفسه على فرجعت الى اصحابي فاخبرتهم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألث الاسويعة اذ سمعت بلالا
 أى عبد الله بن قيس فاجابته فقال أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك (فلما أتته) صلى الله عليه وسلم
 (قال انطلق الى اصحابك فقل) لهم (ان الله) عز وجل (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم) وفي غزوة
 تبوك فلما أتته قال خذ هذين القرينين وهذين القرينين لستم ابعرة ابتاعهن حينئذ من سعد فانطلق بهن الى
 اصحابك فقل ان الله أو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء الابعرة الحديث يتامه في المغازي
 بالسند المذكور وهما وقد فهم ابن بطال رحمه الله تعالى عن البخاري أنه نهاهم هذه الترجمة لجهة تعليق الطلاق قبل
 ملك العصمة أو الحزبة قبل ملك الرقبة ونحو ذلك كأن حلف على أن لا يهب أو لا يصدق أو لا يعق وهو في هذه
 الحالة لا يملك شيئا من ذلك ثم حصل له فوهب أو تصدق أو اعتق فعند جماعة الفقهاء تلزمه الكفارة كما في قصة
 الأشعريين ولو حلف أن لا يهب أو لا يصدق ما دام معد ما وجعل العدم علة لامتناعه من ذلك ثم حصل له مال
 بعد ذلك لم تلزمه كفارة ان وهب أو تصدق لانه انما وقع يمينه على حالة العدم لا على حالة الوجود ولو حلف أن
 يعق ما لا يملكه ان ملكه في المستقبل فقال مالك ان عين أحد أو قبيلة أو جنس الزمة العتق وان قال كل هؤلاء
 أملكه أبدا حر لم يلزمه عتق وكذلك في الطلاق ان عين قبيلة أو بلدة أو صفة تآزمه الحث وان لم يمين لم يلزمه
 وقال أبو حنيفة واصحابه يلزمه الطلاق والعتق عم وأخص وقال الشافعي لا يلزمه لا ما خص ولا ما عم وبأق
 مزيد بحث لهذا الحديث ان شاء الله تعالى في آخر هذا الباب دعوى الله تعالى * وبه قال (حدثنا عبد العزيز) بن
 عبد الله الاويسى قال (حدثنا ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) أى ابن
 كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ح) ليعويل السند قال البخاري بالسند السابق أول هذا
 المجموع اليه (وحدثنا الحاج) بن منهال قال (حدثنا عبد الله بن عمر الغيري) بضم النون وفتح الميم قال (حدثنا

يونس بن يزيد لا يلى) بفتح الهمزة وسكون التحتية وكسر اللام نسبة الى مدينة ايلة على ساحل بحر القلزم (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب) الخزومي (وعائشة بن وقاص) اللبثي (وعبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية ابن مسعود الفقيه الاعشى (عن حديث عائشة) رضى الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله) عز وجل (بما قالوا) بما انزله في التنزيل (كل) من الاربعة (حدثني) بالافراد (طائفة من الحديث) قطعة منه (فأنزل الله) عز وجل (ان الذين جاؤا بالا فك) والافك أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء والمراد ما أفك به على عائشة رضى الله عنها والعصبة الجماعة من العشرة الى الاربعة واعصو صوابوا اجتمعوا وقوله منكم أى من المسلمين (العشر الايات كلها في براءتي فقال أبو بكر الصديق) رضى الله عنه (وكان يتفق على مسطح اقراره منه) وكان ابن خاتمه (والله لا انفق على مسطح شيأ أبدا) سقط أبدا لغير أبي ذر (بعد الذي قال لعائشة) عن عائشة من الافك (فأنزل الله) عز وجل (ولا يأتل) ولا يحلف من اتلى اذا حلف افتعال من الالية (اولو الفضل منكم) في الدين (والسعة) في الدنيا (ان يؤنوا) أى لا يؤنوا (اولى القربى الاية) كذا رأيته في الفرع القربى وفي هامشه ماضه في اليونينية مكتوب القربة وليس عليها غمريض ولا ضمة ومضبوطة بفتح التاء المنقلبة عن الهاء فالثاء علم أنه سهو فليحذف راتهي قلت وكذا رأيته في اليونينية وهذا يخالف للتلاوة وفي كثير من الاصول القربى كالتنزيل وهو الصواب (قال أبو بكر) رضى الله عنه (بلى والله انى لاحب أن يغفر الله لي فرجع الى مسطح الذفئة التي كان ينقته) ها (عليه) وقال والله لا أنزعها عنه أبدا) وهذا موضع الترجمة لان الصديق رضى الله عنه كان حالفاً على ترك طاعة فنهى عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النهي عن الحلف على فعل المعصية أولى والظاهر من حاله عند الحلف أن يكون قد غضب على مسطح من أجل خوضه في الافك وبه قال (حدثنا أبو عمر) بفتح الميم وسكون العين بينهما عبد الله بن عمرو المقعد التميمي المنقري مولا هدم البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن القاسم) بن عاصم التميمي ويقال الكلبي بنون بعد التحتية (عن زهدم) بفتح الزاي وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب الجرعى أنه (قال كنا عند أبي موسى الاشعري) رضى الله عنه (فقال آيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعر بين فواقته) بالقاف بعد الفاء (وهو غضبان فاستحملهنا) طلبناه أنه أن يحملهنا واثقنا على ابل لغزو تبولز (خلف) صلى الله عليه وسلم (ان لا يحملهنا ثم قال) أى بعد أن أتى بنهب ابل من غنمة وأمر لهم بخمس ذود وانطلقوا فثقلوا فثقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه ورجعوا اليه وذكروا له ذلك وقال انى استأنا أهلكم ولكن الله حلكم (والله ان شاء الله لا احلف على يمين) أى على مخلوف يمين (فأرى غير ها خيرا منها الا آيت الذي هو خير) من الذي حلفت عليه (وتحللتها) بالكفارة وقوله وهو غضبان مطابق لبعض الترجمة ووافق انه حلف على شيء ليس عنده وقال ابن المنير لم يذكر البخارى في الباب ما يتناسب ترجمة اليمين على المعصية الا أن يريد يمين أبي بكر على قطعة مسطح وليست بقطعة بل هي عقوبة له على ما ارتكبه من المعصية بالقذف ولكن يمكن أن يكون حلف على خلاف الاولى فاذا نهى عن ذلك حتى احنت نفسه وفعل ما حلف على تركه فن حلف على المعصية يكون أولى قال ولهذا يقتضى بحث من حلف على معصية من قبل أن يفعلها فالحديث مطابق للترجمة قال ابن بطال لانه صلى الله عليه وسلم حلف حين لم يملك ظهرا يحملههم عليه فلما طرأ الملك حملهم قال ابن المنير وفهم ابن بطال عن البخارى انه فجأ لجهة تعليق الطلاق قبل ملك العصمة أو الحزمية قبل ملك الرقبة والظاهر من قصد البخارى غير هذا وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يحملههم فلما حملهم ورا جعوه في يمينه قال ما أنا حلكم ولكن الله حلكم فيمين أن يمينه انما افقدت فيما يملك فلا يحملههم على ما يملكه لحنت وكفروا ولكنه حملهم على ما لا يملك ملكا خاصا وهو مال الله وبهذا لا يكون عليه الصلاة والسلام قد حنت في يمينه وأما قوله صلى الله عليه وسلم عقب ذلك لا احلف على يمين فأرى غير ها خيرا منها فتأسيس قاعده مبتدأة كأنه يقول ولو كنت حلفت ثم رأيت ترك ما حلفت عليه خيرا منه لا حنت نفسي وكفرت عن يميني قال وهم انما سألوه فظنوا أنه يملك حملنا لخلف لا يحملههم على شيء يملكه لكونه كان حينئذ لا يملك شيأ من ذلك قال ولا خلاف أن من حلف على شيء وليس في ملكه انه لا يفعل فعلا معلقا بذلك الشيء مثل قوله

والله لئن ركبتم هذا البعير لافعلن كذا لبعير لا يملكه فلو ملكه وركبه حنت وليس هذا من تعليق اليمين على الملك ولو قال والله لا وهبتك هذا الطعام وهو غيره فملكه فهو به له فانه يحنت ولا يجرى فيه الخلاف الذي جرى في تعليق الطلاق على الملك وان كان ظاهر ترجمة البخاري أن من حلف على ما لا يملك مطلقا نوى أولم ينو ثم ملكه لم يلزمه اليمين انتهى قال في فتح الباري وليس ما قاله ابن بطال يبعد بل هو أظهر رأى مما قاله ابن المنير وذلك أن الصحابة الذين سألو الجملان فهموا أنه حلف وانه فعل خلاف ما حلف أنه لا يفعله فلذلك لما أمر لهم بالجملان بعد قالوا تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمينه وظنوا أنه نسي حلفه الماضي فأجابهم بأنه لم ينس ولكن الذي فعله خير مما حلف عليه وانه اذا حلف فرأى خيرا من يمينه فعل الذي حلف أن لا يفعله وكفر عن يمينه والله الموفق * هذا (باب) بالتسوية يذكرونه (إذا قال) شخص (والله لا اتكلم اليوم) مثلا (فصل) فرضا أو فضلا (أو قرأ) القرآن (أو سجد أو كبر أو حمد أو همل) قال لا اله الا الله (فهو على نيته) فان قصد الكلام العرفي لا يحنت وان قصد التعميم حنت فان لم ينو فالجهمور على عدم الحنت قال في الروضة حلف لا يتكلم حنت بتريد الشعر على نفسه لان الشعر كلام ولا يحنت بالتسبيح والتلليل والدعاء على الصحيح لان اسم الكلام عند الاطلاق ينصرف الى كلام الاكديمين في محاوراتهم وقيل يحنت لانه يسبح للجنب فهو كسائر الكلام ولا يحنت بقرأة القرآن وقال القفال في شرح التلخيص لو قرأ التوراة الموجودة اليوم لم يحنت لاننا نشتك في أن الذي قرأه مبطل أم لا انتهى وعن الحنفية يحنت وقال ابن المنير معنى قول البخاري فهو على نيته أى العرفية قال ويحتمل أن يكون مراده انه لا يحنت بذلك الا ان نوى ادخاله في نيته فيؤخذ منه حكم الاطلاق قال ومن فروغ المسئلة لو حلف لا تكلم زيدا ولا سلت عليه فصلى خلفه وسلم الامام فسلم المأموم التسليم التي يخرج بها من الصلاة فلا يحنت بها جزما بخلاف التسليم التي يرد بها على الامام فلا يحنت أيضا لانها ليست مما ينويه الناس عرفا وفيه خلاف انتهى وقال النووي ولو صلى الحالف خلف المخوف عليه فسبح اسه وه أفتح عليه القراءة لم يحنت ولو قرأ آية فهم المخوف عليه منها مقصوده فان قصد القراءة لم يحنت والا فيحنت (وقال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الكلام اربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) أخرجه النساء موصولا من حديث أبي هريرة وغرض البخاري من سياق هذا التعليق بيان أن الاذكار ونحوها كلام فيمنع بها (وقال أبو سفيان) صخر بن حرب مما سقى موصولا في حديث هرقل في أوائل الصحيح (كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) لفظ كلمة من باب اطلاق البعض على الكل (وقال مجاهد) فيما وصله عبد ابن حميد من طريق منصور بن المعتمر عنه موقوفا (كلمة التقوى لا اله الا الله) فمماها كلمة مع اشتغالها على كلمات * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال ابن جبري) بالافراد (سعيد بن المسيب عن أبيه) المسيب بن حزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي الخزومي أنه (قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) له قل لا اله الا الله كلمة بالنصب من موضع لا اله الا الله ويجوز الرفع بتقدير هو (أحاج) بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة وبعد الالف جيم مشددة أصله أحاج أى اظهر (للزبي) الحجة (عند الله) يوم القيامة فيه أيضا اطلاق الكلمة على الكلام * والحديث سبق في قصة أبي طالب في آخر فضائل الصحابة * وبه قال (حدثنا فقيه بن سعيد) الثقفى البغلافي قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح الضاد المججمة ابن غزوان بفتح الميم وسكون الزاي الضبي مولا هم أبو عبد الرحمن الكوفي قال (حدثنا عمارة بن القعقاع) بضم العين المهملة وتخفيف الميم والقعقاع بقافين مفتوحين وعينين مهملتين أو لا هما ساكنة ابن شبرمة بضم الشين المججمة والراء بينهما موحدة ساكنة الضبي بالمجمة والموحدة المشددة الكوفي (عن أبي زرعة) هرم الجبلي (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان) لكن حروهما (ثقلتان في الميزان) حقيقة اذا الاعمال عند اهل السنة تجسم حينئذ وفيه تحريض وتعريض بأن سائر التكالييف صعبة شاقة على النفس ثقيلة وهذه خفيفة سهولة عليها مع انها تثقل في الميزان ثقل غيرهما من التكالييف فلا تتركها (حبيبتان الى الرحمن) محبوبتان أى يحب قائلهما فيجزل له من الثواب ما يليق بكرمه (سبحان الله وبحمده) أى انزه الله تعالى تنزيها عما لا يليق به سبحانه وتعالى متلبسا بحمدي له من أجل توفيقه الى التسبيح (سبحان الله العظيم) ذكرنا ولا نلفظ الجلالة الذي هو

اسم للذات المقدسة الجامعة لجميع الصفات العليا والاسماء الحسنى ثم وصفه بالعظيم الذى هو شامل اسباب
ما لا يليق به واثبات ما يليق به اذ العظمة المطلقة الكاملة مستلزمة لعدم الشريك والتجسم ونحوه والاعلم بكل
المعلومات والقدرة على كل المقدورات الى غير ذلك والالم يكن عظيما مطلقا وكثر التسبيح للاشعار بتزجيه على
الاطلاق وتأتى بقية مباحث ذلك ان شاء الله تعالى فى آخر الكتاب بعون الله ومنه وكرمه * وسبق الحديث
فى كتاب الدعوات * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) أبو سلمة المنقرى البصرى التبوذكى قال (حدثنا
عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعشى) سليمان (عن شقيق) بفتح الشين وكسر القاف أبى وائل بن سلمة (عن
عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت) انا (أخرى) قال
صلى الله عليه وسلم (من مات يجعل الله نذا) بكسر النون وتشديد الدال المهملة مثلا ونظير او شربكا (ادخل
النار) بضم الهمزة وكسر الخاء المعجمة أى وخلفها (وقلت) انا كلمة (أخرى من مات لا يجعل الله نذا) ادخل
الجنة (وان دخل النار لذنب فدخوله الجنة محقق لا بد منه وانما قال ابن مسعود ذلك لانه اذا اتقى الشرك
اتقى دخول النار بسببه * والحديث سبق فى الجنازة وفيه كالمسابق اطلاق الكلمة على الكلام * (باب) حكم
(من حلف ان لا يدخل على اهله) زوجته أو أعم (نهر) وهو فى أول جزئ منه (وكان الشهر تسعا وعشرين) ثم
دخل فانه لا يحنث اتفاقا فان كان حلقه فى اثناء الشهر ونقص هل يجب تلافيق الشهر ثلاثين أو يدركنى بتسع
وعشرين الجوهر وعلى الاول * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى بن عمرو بن اويس قال (حدثنا
سليمان بن بلال) المدنى (عن حميد) الطويل البصرى مولى طلحة الطلحات (عن أنس) رضى الله عنه أنه (قال
ألى) بمدة الهمزة المفتوحة وفتح اللام مخففة (رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسانه) أى حلف لا يدخل عليهن
شهر (وكانت انفكت رجله) الكريمة (فأقام فى مشربة) بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وضم الراء بعدها
موحدة مفتوحة غرقة (تسعا وعشرين ليلة) بأيامها (ثم نزل) عليه الصلاة والسلام من المشربة وفى حديث
أم سلمة فى الصوم فلما مضى تسعة وعشرون يوما غدا وهو بالمعجة أى ذهب أول النهار (فقالوا) وفى مسلم فقالت
عائشة (يا رسول الله آلت) أى حلفت أن لا تدخل علينا (شهر) افعال ان الشهر يكون تسعا وعشرين يوما *
والحديث سبق فى الصوم والايلاء * هذا (باب) بالتسوين يذكر فيه (اذا حلف) شخص (ان لا يشرب نبيذا)
بالذال المعجمة متخذا من تمر أو زبيب أو نحوهما بأن وضع عليه ماء وترك حتى خرجت حلاوته اسكر أم لا (فشرب
طلاء) بكسر الطاء المهملة وتخفيف اللام وبالمدة ولا بى ذرعن الكشميين الطلاء بالنعريف ما طبخ من عصير العنب
زاد الخفضه وذهب ثلثه فان ذهب نصفه فهو المصنف وان طبخ أدنى طبخ فهو الباذق (أو) شرب (سكرا) بفتح
المهملة والكاف خرامعصر من العنب فكذا رواه الاثبات ومنهم من يرويه بضم السين وسكون الكاف يريد
حالة السكر فيجعلون التحريم للسكر لانفس المسكر فيبيحون قليله الذى لا يسكر والشهور الاول (أو) شرب
(عصيرا) ما عصر من العنب (لم يحنث فى قول بعض الناس) أى أبى حنيفة وأصحابه (ولست) بالنفوقية بعدد
السين ولا بى ذرعن الجوى والمستلى وليس (هذه) المذكورات الطلاء والسكر والعصير (بأبذة عنده) عند أبى
حنيفة وأصحابه لان النبيذ فى الحقيقة ما يذفى الماء ونقع فيه ومنه سمي النبيذ منبذ لانه يذى أى طرح
واعترضه العيني بأنه يحتاج الى دليل ظاهرا أن هذا نقل عن أبى حنيفة ولئن سلنا ذلك فعناء أن كل واحد من الثلاثة
يسمى باسم خاص كما مر وان كان يطلق عليها اسم النبيذ فى الاصل * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذرعن الجمع
(على) هو ابن عبد الله المدنى أنه (سمع عبد العزيز بن أبى حازم) بالخاء المهملة والزاي يقول (اخبرنى) بالافراد
(أبى) أبو حازم سلمة بن دينار الاعرج (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين فيهما الساعدى الانصارى (ان
أبا سب) بضم الهمزة وفتح السين مالك بن ربيعة الساعدى البدرى (صاحب النبي صلى الله عليه وسلم) قال أنه
(اعرس) بهمزة مفتوحة وسكون المهملة وبعد الراء سين مهملة أيضا أى لما اتخذ عرسا ولا بى ذرعن الكشميين
عرس بتشديد الراء من غير همز (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم) أى وأصحابه (لعرسه فكانت العروس) أى
الزوجة (خادمهم) بغير مثناة فوفاة بطلق على الذكور والانثى والعروس هى أم اسيد بنت وهب بن سلامة
(فقال سهل) الساعدى (للقوم) الذين حدثهم (هل تدرون ما سقته) صلى الله عليه وسلم ولا بى ذرعن الكشميين
ماذا سقته (قال انقعت له عسراى نور) بفتح المثناة الفوقية انا من صفر أو حجر (من الليل حتى اصبح

عليه فسمته) صلى الله عليه وسلم (آياه) أي نقيع التمرو فيه الرد على بعض الناس لانه يقتضى تسمية ما قرب
 هذه بالانتباذ نبيذا وان حل شربه فالنقيع في حكم النبيذ الذي لم يبلغ السكر والعصير من العنب الذي بلغ حد
 السكر في معنى نبيذ التمرو الذي بلغ حد السكر والحاصل أن كل شئ يسمى في العرف نبيذا بحيث به الآن ينوى
 شيئا بعينه فيختص به والطلاء يطلق على المطبوخ من عصير العنب وهذا قد يتعقد فيكون دبسا وريافلا يسمى
 نبيذا أصلا وقد يستقر ما ذكروا بسكر كثيره فيسمى في العرف نبيذا وكذلك السكر يطلق على العصير قبل أن يخمر
 والحديث سبق في باب الانتباذ من الاشربة * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن
 المبارك المروزي قال (أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد) سعدة أو هرمن الجبلي (عن الشعبي) عامر (عن عكرمة)
 مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما عن سودة) بنت زمعة بن قيس (زوج النبي صلى الله عليه وسلم)
 أنها (قالت ماتت لما شاة قد بغنا مسكها) بفتح الميم ويكون السين المهملة جدها (ثم ما زلنا نبيذ) تنقع (فيه)
 التمرو (حتى صار) (شنا) بفتح الشين شمة وتشديد النون قرية خلقة ولم يسكر ووايندون
 الا ما يحل شربه ومع ذلك كان يطلق عليه اسم النبيذ والحديث من أفراد هذا (باب) بالنون يذ كفيه
 (إذا حلف) شخص (أن لا يتدم) فكل غرأ يجيز هل يكون مؤثما فيحنت ام لا (و) (باب) ما يكون منه الادم
 بضم الهمزة وسكون المهملة ولغير أبي الوقت من الادم * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) أبو أحمد البخاري
 البكندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الرحمن بن عباس) بوحدة مكسورة وسين مهملة (عن
 أبيه) عباس بن ربيعة الفخري (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من
 خبز بمأدوم) مأدوم بالادم (ثلاثة أيام) متوالية (حتى لحق بآفه) أى توفي صلى الله عليه وسلم قال في
 الكواكب فان قلت كيف دل الحديث على الترجمة وأجاب بأنه لما كان التمر غالب الاوقات موجودا في بيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا شاي من علم أنه ليس أكل الخبز به اتندا ما أودكر هذا الحديث في هذا
 الباب بأدنى ملاحظة وهو لفظ المأدوم ولم يذكر غيره لانه لم يجد حديثا على شرطه يدل على الترجمة أو يكون من
 جملته تصريحا فان التمر على الوجه الذى ذكره فهي ثلاثة وتعقبه في الفتح بأن الثالث بعيد جدا والاول مبين
 لمراد البخاري والثاني هو المراد لكن بأن ينضم اليه ما ذكره ابن المنير وهو أنه قال مقصود البخاري الرد على من
 زعم انه لا يقال اتدم الا اذا أكل بما اصطبح أى بالصاد والطاء المهملتين والموحدة والغين المجهمة أى اتدم به
 قال ومناسبتة الحديث عائشة أن المعلوم أنها أرادت نفي الادام مطلقا بقريته ما هو معروف من شطف عيّنهم
 فدخل فيه التمرو وغيره وتعقبه العيني فقال لم يبين أى في الفتح المراد ما هو والحديث لا يدل أصلا على رد الزاعم
 بهذا لانه لفظ مأدوم أعظم من أن يكون الادام فيه ما يصطبغ به أولا يصطبغ به • والحديث مرفى الاطعمة
 بأنتم من هذا (وقال ابن كثير) محمد أبو عبد الله العبدى البصرى شيخ المؤلف (أخبرنا سفيان) الثوري قال
 (حدثنا عبد الرحمن بن أبيه) عباس (أنه قال لعائشة) رضى الله عنها (هذا) وأشار الموافق بهذا الحديث الى
 أن عابا التي عائشة وسأها لرفع ما يهزم في العنفة في الطريق التي قبلها من الانقطاع • وبه قال (حدثنا
 قتيبة) بن سعيد (عن مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله بن ابى طلحة أنه سمع) عه (أنس بن مالك) رضى الله
 عنه انه (قال قال أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري (لأتم سليم) زوجته أتم أنس (لقد سمعت صوت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ضحفا عرف به الجوع) وفي مسلم فوجدته قد عصب بطنه بعصاة فسألت بعض اصحابه
 فقالوا من الجوع (فهل عندك من شئ فعالت نعم فأخرجت اقراصا من شعير ثم اخذت خارا) بكسر الخاء المجهمة
 أى نصيفا (لها فلقت الخبز يعضه) يعض الخمار (ثم أرسلتني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهبت) بالخبز
 (فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال) لى (رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أرسلت أبو طلحة) بمزة الاستفهام الاستخبارى (فقات نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن
 معه قوموا فانطلقوا) ولاي الوقت قال أى انس فانطلقوا (وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فأخبرته)
 بجميعهم (فقال أبو طلحة) لاى (يا أتم سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وايس) ولاي ذرعن الكشمير
 والناس وليس (عندنا من الطعام ما نطعمهم) أى قدر ما يكفيهم (فقات) أتم سليم (الله ورسوله أعلم) بقدر
 الطعام فهو أعلم بالصلة ولولم يعلم بالصلة ما فعل ذلك (فانطلق أبو طلحة حتى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة معه حتى دخلا على أم سليم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لها (هاتي) بفتح الهاء وضم اللام وكسر الميم مشددة هات (يا أم سليم ما عندك فأنت بذلك الخبز) الذي كانت أرسلته مع أنس (قال) أنس (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الخبز ففت) بفتح الفاء الأولى وضم الشاينة وتشديد الفوقية (وعصرت أم سليم عكة لها) من جلد فيها سم (فأدتمته) بمد الهززة المقصورة جعلته ادا ما لا مقتوت بأن خلطت ما حصل من السم بالخبز المقتوت (ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) ماشاء الله ان يقول (وعند أحمد قال بسم الله اللهم أعظم فيه البركة) (ثم قال) لابي طلحة (اثنان لعشرة) أي من أصحابه بالدخول لأن الاناء الذي فيه الطعام لا يتحاق عليه أكثر من عشرة الا يعسر وضرب (فأذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال اثنان لعشرة فاذن لهم فاكل القوم) ولا يذرفا كوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال اثنان لعشرة فاكل القوم (كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا) بالشك من الراوي وعند مسلم من رواية سعد بن سعيد ثم أخذ ما بقي فجمعه ثم دنا فيه بالبركة فعدا كفا ولا يخفى أن المراد من الحديث هنا قوله فامر بالخبز ففت وعصرت أم سليم عكة لها فأدتمته وفي حديث أبي داود والترمذي بسند حسن عن يوسف ابن عبد الله بن سلام رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها غمرة وقال هذه ادام هذه قال ابن المنير قصة أم سليم هذه ظاهرة المناسبة لأن السم اليسير الذي فضل في قعر العكة لا تصطبغ به الاقراص التي فتتها وانما غاية أن يصير في الخبز من طعم السم ما إذا خلط التمر عند الاكل ويؤخذ منه أن كل شيء يسمى عند الاطلاق ادا ما فان الخائف أن لا ياتدم يحث اذا أكله مع الخبز وهذا قول الجمهور * والحديث علم من أعلام النبوة وفيه منقبة لام سليم وسبق في علامات النبوة * (باب النية في الايمان) بفتح الهززة لا بالكسر * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي (قال سمعت يحيى بن سعيد) الانصاري (يقول اخبرني) بالتوحيد (محمد بن ابراهيم) التيمي (انه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال بالنية) بالافراد وأفرادها لأن المصدر والمفرد يقوم مقام الجمع وانما يجمع لاختلاف الانواع وأصلها نوية فقلت الواو اية ثم ادغمت في الياء بعد ها ووجه انما في محل مفعول بالقول ووجه سمعت مثلها ليقول وسمع من الافعال الصوتية ان تعلق بالاصوات تعدي الى مفعول واحد وان تعلق بالذوات تعدي الى اثنين الثاني جلة مصدر فعل مضارع من الافعال الصوتية هذا اختيار الفارسي ومن وافقه واختار ابن مالك ومن وافقه أن تكون الجملة الفعلية في محل حال ان كان المتقدم معرفة كما وقع هنا وصفه ان كان المتقدم نكرة قالوا ولا يجوز سمعت زيد اضرب احلك وان تعدي الى ذات لعدم السمعوع نعم قد يجوز تقدير سمعت صوت ضرب زيد وقد أملت بشئ من هذا المبحث أول الكتاب وذكره هنا بعد العهد به والالف واللام في الاعمال للعهد أي العبادات المتعقبة الى نية فيخرج من ذلك نحو ازالة النجاسة والمتروقات كلها والاعمال مبتدأ بتقدير مضاف أي انما صححة الاعمال والخبير بالاستقرار الذي يتعلق به حرف الجر والباء في النية للتسبب أي انما الاعمال ثابت ثوابها بسبب النيات ويحتمل أن تكون للدلالة لأن كل عمل تلتصق به نية (وانما امرئ) رجل أو امرأة (ما نوى) وفي رواية لكل امرئ وما موصولة بجمع في الذي ووجه نوى صلة لا محل لها والعائد ضمير مفعول محذوف تقديره ما نواه وانما حذف لانه ضمير منصوب متصل بالفعل ليس في الصلة ضمير غيره ويجوز أن تكون ما موصوفة فيكون التقدير وانما امرئ جزاء شئ نواه فترجع الصلة صفة والعائد على حاله ويجوز أن تكون مصدرية حرفا على المختار فلا يحتاج الى عائد على الصحيح والتقدير لكل امرئ جزاء نية والفاعل المقدر في نوى ضمير مرفوع متصل مستتر تقديره لكل امرئ الذي نواه هو (فمن كانت هجرته الى الله ورسوله) ولا يذو والى رسوله من شرطية موضعها رفع بالابتداء وبنت لتضمنها معنى حرف الشرط وخبرها في فعلها وقيل في جوابها وقيل حيث كان الضمير العائد وقيل في فعلها وجوابها معا وكان ناقصة اسمها هجرته أي من بين او ظهر في الوجود أن هجرته لله والى لانتها الغاية أي الى رضى الله ورسوله (فهجرته الى الله ورسوله) ولا يذو والى رسوله الفاء سببية وهي جواب الشرط وجواب الشرط اذا كان جلة اسمية فلا بد من الفاء واذا كقوله تعالى وان نصبهم سبئة بما قدمت ايديهم اذا هم يقنطون وقاعدة الشرط وجوابه اختلافهما فيكون

الجزء غير الشرط نحو من اطاع اثيب ومن عصي عوقب ووقع هنا جلة الشرط هي جلة الجزاء بعينه فهي
بمناية قولك من أكل ومن شرب شرب وذلك غير مفيد لانه من تحصيل الحاصل وأجيب بانه وان اتحد
في اللفظ لم يتحد في المعنى والتقدير فان كانت هجرته الى الله ورسوله قصد افهجرة الى الله ورسوله ثوابا واجرا طال
ابن مالك من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث حذيفة ولو مت مت على غير الفطرة وجاز ذلك لتوقف
القاعدة على الفضلة ومنه قوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم فلو لا قوله في الاول على غير الفطرة وفي الثاني
لانفسكم ما صح ولم يكن في الكلام فائدة (ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها) اذا مرآة يتزوجها مهاجرة الى
ماهاجر اليه) فهجرت جواب الشرط ولم يقل فهجرت الى دنيا كما قال في الشرط والجزء الاول اشارة الى تخصيص
الدنيا قال في الفتح ومناسبة ذكر الحديث هنا ان العين من جلة الاعمال فيستدل به على تخصيص الالفاظ
بالنية زمانا ومكانا وان لم يكن في اللفظ ما يقتضي ذلك من حلف ان لا يدخل دار زيد في شهر أو سنة مثلا أو حلف
ان لا يكلم زيد امثلا وأراد في منزله دون غيره فلا يحسن ادخل بعد شهر أو سنة في الاولى ولا اذا كلمه في دار
أخرى في الثانية ولو حلفه الحاكم على حق ادعى عليه به انعقدت يمينه على ما نواه الحاكم ولا تنفعه التورية
اتفاقا فان حلف بغير استخلاف حاكم نفقته التورية لكنه ان ابطال بها حق غيره أثم وان لم يحث ولو حلف بالطلاق
نفقته التورية وان حلفه الحاكم لان الحاكم ليس له أن يحلفه بذلك فانه التوروى والحديث سبق في مواضع • ولما
فرغ من ذكر الايمان شرع يذكر أبواب النذور فقال • هذا (باب) بالنويز يذكرفيه (اذا اهدى) شخص
(ماله) اى تصدق به (على وجه النذر والتوبة) بالمنة الفوقية والموحدة المفتوحة بينهما وواسا كنة
ولكن يهينى والقربة بالشاف المضمومة والراء الساكنة بدل الفوقية والواو والجواب محذوف تقديره هل يتخذ
ذلك اذا نجز أو علقه والنذر بالذال المجبة هو لغة الوعد بشرط أو التزام ما ليس بالزام أو الوعد بخير أو شر
وشرع التزام قربة لم يتعين وأركانه صيغة ومنذور وما ذور شرطه في الناذر اسلام واختيار ونفوذ تصرف فيما
ينذره فيصح من السكران لامن الكافر لهدم أهليته للقربة ولا من مكره ولا من لا يتخذ تصرفه وفي الصيغة
لفظ يشتر بالالتزام ككلمة على كذا أو على كذا كعتق وصوم وصلاة فلا يصح الا بالنية كسائر العقود
وفي المنذور كونه قربة لم يتعين فلا كانت أو فرض كفاية لم يتعين كعتق وعبادة فلا نذر غير القربة من واجب
عيني كصلاة الظهر مثلا أو معصية كشرب خمر أو مكره كصوم الدهر لمن خاف به الضرر أو فوت حق
أو مباح كقيام وقعود سواء نذر فعله أو تركه لم يصح نذره ولم يلزمه بمخالفته كقارة والنذر ضربان نذر بلحاج وهو
الضادى في الخصومة ويسمى نذر اللجاج والغضب بأن يمنع نفسه أو غيره من شئ أو يحث عليه أو يحقق خيرا
غضبا بالالتزام قربة كان كفته أو ان لم كفه أو ان لم يكن الامر كما قلته فعلى كذا وفيه عند وجود الصفة ما التزمه
أو كفارة يمين ونذر تبرأ بان يلتزم قربة بلا تعليق كعلى كذا أو كقول من شئ من مرضه لله على كذا لما انعم الله
على من شئ من مرضى أو يتعلق بمحدث نعمة أو ذهاب نقمة كان شئ الله مرضى فعلى كذا فيلزمه ذلك
حالا ان لم يلقه أو عند وجود الصفة ان علقه • وبه قال (حدثنا احمد بن صالح) المصرى المعروف بابن الطبرانى
كان أبوه من طبرستان قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصرى قال (اخبرنى) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي
(عن ابن شهاب) الزهرى انه قال (اخبرنى) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك) الانصارى
أبو الخطاب المدنى والابى ذر كفى البونينية اخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله عن عبد الله بن كعب بن مالك (وكان)
عبد الله (قائد كعب) أبيه (من) بين (بنيه حين عمى) وكان بنوه أربعة عبد الله وعبد الرحمن ومحمد وعبيد الله
(قال سمعت) أبى (كعب بن مالك فى حديثه) الطويل فى قصة تخلفه عن غزوة تبوك المسوق هنا مختصرا (وعلى
الثلاثة الذين خلفوا فقال فى آخر حديثه ان من) ~~شكر~~ (توبى أن الخلع) أى أن اعمرى (من مالى) كبايعرى
الانسان اذا خلع ثوبه (صدقة الى الله ورسوله) الى معنى اللام أى صدقة خالصة لله ورسوله أو تتعلق بصفة
مقدرة أى صدقة واصله الى الله أى الى ثوابه وجزائه والى رسوله أى الى رضاء وحكمه وتصرفه (فقال النبى
صلى الله عليه وسلم أمسك) بكسر الميم (عليك بعض مالك فهو خير لك) فى سنن أبى داود ومن توبى الى الله أن
اخرج من مالى كله الى الله والى رسوله صدقة قال لا قلت فقلته قال نعم والضمير عائد على المصدر المستفاد من
أمسك اى امساك بعض مالك خير لك من ان تنضر بالفقر والقاء فهو جواب شرط مقدر أى ان تمسك فهو

خير لك واستشكل ايراد هذا الحديث في النذور لان كعبا لم يصريح بلفظ النذور ولا بجعلناه والاختلاع الذي ذكره
ليس بظاهر في صدور النذور منه وانما الظاهر انه يؤكدهم فثبت بالتصدق بجميع ماله شكر الله تعالى على ما انعم
به عليه واجيب بان المناسبة للترجمة ان معنى الترجمة ان من اهدى أو تصدق بجميع ماله اذا تاب من ذنب او اذا
نذر هل ينفذ ذلك اذا انجزه او علقه وقصة كعب هذه منطبقة على التحجير لكنه لم يصدر منه تحجير وانما استشار
فاشبر عليه بامساك البعض واختلاف في هذه المسألة فقبل يلزمه الثالث اذا نذر التصديق بجميع ماله وقبل يلزم
جميع ماله وقبل ان علقه بصفة فالقياس اخر اوجه كذا قاله أبو حنيفة وقبل ان كان نذرت بركان شفى الله مرضي
لزمه كله وان كان لاجبا وغضبا فهو بانسار بين أن يني بذلك كله أو يكفر كفارة عين وهو قول الشافعي * هذا
(باب) بالنسبة (اذا حرم) شخص (طعامه) ولا يذره طعاما كان يقول طعام كذا حرام على أو نذرت لله والله
على أن لا أكل كذا الا ولا اشرب كذا وهذا من نذر اللباس والارجح عدم الانعقاد الا ان قرنه بحلف فلزمه كفارة
عين (وقوله تعالى يا ايها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) من شرب العسل او مارية القبطية (ينبغي مرضاة ارجح
والله غفور رحيم) قال في ترويح الغيب ينبغي ان لا يذره طعاما كان يقول طعام كذا حرام على أو نذرت لله والله
استفاء مرضاتين عين التحريم ويكون هو المسمى بالذبح كذا في التحريم للابهام تفخيما وتبويلا فان استفاء مرضاتين
من اعظم الشؤون وعلى احمال الانكار وراد على المجموع دفعة واحدة ويكون هذا التقييد مثل التقييد في
قوله لا تأكلوا الرضا فامضا عفة وعلى الاستثناء لا يكون الثاني عين الاول لانه سؤال عن كيفية التحريم
كانه لما قبل له لم تحرم ما أحل الله لك قال كيف احرم فاجيب بتبني مرضاة ارجح وفيه تكرير الانكار
والتفسير الاول اعني التفسير هو التفسير لما جاع من التقييد والتعظيم ولذلك أردفه بقوله والله غفور رحيم
جبرائله فان قلت تحريم ما أحل الله غير ممكن فكيف قال لم تحرم ما أحل الله لك اجيب بأن المراد بهذا التحريم
هو الامتناع من الانتفاع لا اعتقاد كونه حراما بعد ما أحله الله (قد فرض الله لكم) أي بين الله لكم (منه) (منه)
ايمانكم) بالكفارة او شرع لكم الاستثناء في ايمانكم وذلك أن يقول ان شاء الله عقبها حتى لا يحنث وسقط لابي
ذر من قوله والله غفور رحيم الى آخره (وقوله) تعالى (لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) ما طاب ولذ من الحلال
أي لا تمنعوا أنفسكم كنع التحريم أو لا تقولوا احرمنا ما على أنفسنا ما بلغه منكم في العزم على تركها
ترها منكم وتنشأ * وبه قال (حدثنا الحسن بن محمد) أي ابن الصباح الزعفراني قال (حدثنا
الحجاج بن محمد) المصيصي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال زعم عطاء) هو ابن أبي رباح
(انه سمع عبيد بن عمير) بالتصغير فيه ما للبي (يقول سمعت عائشة) رضي الله عنها (تزعم أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يمكث عند) أم المؤمنين (زيب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواصيت أنا وحنيفة
أم المؤمنين بنت عمر) (أن آتينا) ولا يذران بخفيف النون آتينا بالرفع (دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم)
(فلنقل له اني اجد منك ريح مغافير) بفتح الميم والفين المعجمة وبعد الالف فاء مكسورة فحصة ساكنة فراء
صمغ له رائحة كبرية ينضجها شجر يسمى العرفط (اكت مغافير) استقها من محذوف الاداة (فدخل على
احدهما) قال ابن حجر لم أقف على تعيينها ويحتمل أن تكون حفصة (فقالت ذللت) أي اني اجد منك ريح
مغافير (اكت مغافير) فقال (عليه الصلاة والسلام) (لا) ما اكلت مغافير وكان يكره الرائحة الخبيثة (بل شربت
عسلا عند زيب بنت جحش وان اعود له فنزلت يا ايها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ان تتوبا الى الله) خطاب
(لعائشة وحفصة) على طريق الالتفات ليكون أبلغ في معاتبتهما وجواب الشرط محذوف والتقدير ان تتوبا
الى الله فهو الواجب (واذا أمر النبي الى بعض ازواجه) حفصة (حدثنا) سقط قوله حديثنا من اليونانية
وثبت في غيرها (لقوله) عليه الصلاة والسلام (بل شربت عسلا) أي الحديث المسمى كان ذلك القول قال
الجاري بالسند (وقال لي ابراهيم بن موسى) أبو اسحاق الرازي الصغير وسبق في التفسير بلفظ حدثنا ابراهيم
ابن موسى (عن هشام) أي ابن يوسف عن ابن جريج بالسند المذكور الى قوله (وان اعود له) للشرب فزاد
قوله (وقد حلفت) على عدم شرب العسل (فلا تخبري بذلك أحدا) * وسبق الحديث في الطلاق بعين هذا
الاسناد والمتن (باب) حكم (الوفاء بالنذر) أي فعله (وقوله) تعالى (يوفون بالنذر) أي بما أوجبوا على أنفسهم
مبالغة في وصفهم بالتوفير على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله كان بما أوجبه

الله عليه اوفى ويؤخذ منه أن الوفاء بالنذر قرية للثناء على فاعله لكنه مخصوص بنذر التبرر وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي بضم الواو وفتح الحاء المهملة المخففة وبعد الالف ظاء مجمة مكسورة قال (حدثنا فليح ابن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام آخره ماء مهملة قال (حدثنا سعيد بن الحارث) الانصارى قاضى المدينة (أنه سمع ابن عمر رضى الله عنهما يقول اول من نهوا عن النذر) بضم التحتية وفتح الهاء وفيه حذف ذكره الحاكم في المستدرک من طريق المعافى بن سليمان والاسماعيلي من طريق أبي عامر العقدي ومن طريق أبي دواد واللفظ له قال (حدثنا فليح عن سعيد بن الحارث قال كنت عند ابن عمر فأناهم عن نذرهم وأحد بن كعب بن عمرو فقال يا أبا عبد الرحمن ان ابني كان مع عمر بن عبد الله بن معمر بأرض فارس فوقع فيها وباء وطاعون شديد فجعلت على نفسي اثن الله سلم ابني لم يثن الى بيت الله لاني قد قدم علينا وهو مريض ثم مات فأتقول فقال ابن عمر اول من نهوا عن النذر ثم قال (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر لا يقدم شيئا) من قدر الله ومشيئته (ولا يؤخر) بحذف ضمير النصب أى لا يؤخره (واما يستحق من النذر من البخل) أى لا يأتي به هذه القرية تطوعا ابتداء بل مقابلة لشفاء المريض ونحوه ذكره النووي وغيره واستحدث من افراده وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) ابن صفوان الكوفي سكن مكة قال (حدثنا صفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعمر أنه قال (اخبرنا عبد الله ابن مرة) بضم الميم وتشديد الراء الخارفي بالطاء المجمة والراء والفاء الهمداني بسكون الميم الكوفي (عن عبد الله ابن عمر) رضى الله عنهما أنه قال (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر) أى عن عقد النذر وقال انه لا يرد شيئا) تعليل للنهي وصرح في هذا الحديث بالنهي بخلاف السابق وهل النهي للتحريم على الاصل أولاقتهم من تأوله على الكراهة لانه لو كان المراد به التحريم لبطل حكمه وسقط لزوم الوفاء به لانه بالنهي للتحريم يصير معصية فلا يلزم وأيضا فلو كان كذلك ما أمر الله أن يوفى به ولا جد فاعله لكنه ورد النهي عنه تعظيما لشأنه لئلا يستهان به فيقرط في الوفاء به وحله القرطبي على التحريم في حق من يخاف عليه أن يعتقد أن النذر يوجب ذلك الغرض أو أن الله تعالى يفعل لذلك قال والاول يقارب الكفر والشأن خطا صراح وأما من لا يعتقد ذلك فهو محمول على التنزيه فيكون مكرها وهو ما نص عليه الشافعي لكن قال القاضي حسين والمتولي والغزالي والرافعي انه قرية لقوله تعالى وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر الا يه ولا نه وسيله الى القرية فيكون قرية قال في الفتح وذهب أكثر الشافعية ونزله أبو علي السجستاني عن نص الشافعي الى انه مكره ولشبهت النهي عنه وكذا نقل عن المالكية وجرم به عنهم ابن دقيق العيد وأشار ابن العربي الى الخلاف عنهم والجرم عن الشافعية بالكراهة قال واحتجوا بانه ليس طاعة محضة لانه لم يقصد به خالص القرية وانما قصد أن يتفنع نفسه أو يدفع عنها ضررا بما التزم وجرم المناهضة بالكراهة وعندهم رواية في انها كراهة تحريم وتوقف بعضها في صحته انتهى والذي رأيته في شرح مختصر الشيخ خليل للشيخ بهرام المالكي أن النذر المطلق وهو الذي يوجبه الانسان على نفسه ابتداء شكر الله تعالى مندوب قال ابن رشد وهو مذهب مالك وأما المكروه وهو ما اذا نذر صوم كل خيس أو كل اثنين أو نحو ذلك فمكروه قال في المدونة مخافة التقريط في الوفاء به واختلف في النذر المعلق على شرط كقوله ان شفى الله مريضى أو نجاني من كذا أو رزقنى كذا فعلى المشى الى مكة أو صدقة كذا أو نحو ذلك هل هو مكروه واليه ذهب الباجي وابن شماس وغيرهما أولا واليه ذهب صاحب البيان انتهى وفرق بعضهم بين نذر الباج والالغى فحمل النهي الوارد عليه وبين نذر التبرر اذ هو كما ترؤس به الى طاعة واذا كانت وسيله الطاعة طاعة فيشكل القول بالكراهة على ما لا يخفى ويحتمل أن يكون سبب ذلك أن الناذر لما لم ينذر القرية الا بشرط أن يفعل له ما يريد صار كالعاوضة التي تقدم في نية المتقرب ويشير الى هذا التاويل قوله الله لا يرتد شيئا (ولكنه يستخرج به) أى بالنذر (من البخل) ما لم يكن يريد أن يخرج به * والحديث مضى في القدر * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتي ابن آدم النذر بشيء) ينصب ابن على المفعولية والنذر بالرفع على الفاعلية (لم يصح قدره) بضم القاف مبنيًا للمفعول والجملة صفة لقوله بشيء وفي نسخة بغير الضرع وعلمها شرح في فتح الباري وهي في اليونانية لا يذر لم أكن قدرته قال وهذا من الاحاديث القدسية لكان سقط منه التصريح بنسبته الى الله تعالى (ولكن يلقبه

النذر إلى القدر قد قدر له) بضم القاف وكسر المهملة المشددة مبنيًا للمفعول ولا يذو قدرته له
 (فيستخرج الله به) بالنذر (من الخيل) فيه التفات على روايته لم أكن قدرته إذ كان نسق الكلام أن يقال
 فاستخرج به أي وافق قوله قدرته (فيوتى) بكسر المنة النونية ولا يذو قدرته ولا يذو قدرته ولا يذو قدرته
 يوتى بفتح الفاء وله أيضا عن الكشميني يوتى بفتح الفاء بضم الميم بدل من قوله يستن المجزوم بل
 يعطى (عليه) أي على ذلك الأمر الذي بسببه نذر كالشفاء (مالم يكن يوتى) يعطى (عليه من قبل) أي من قبل
 النذر * (باب انهم من لا ينفى بالنذر) قال في الفتح وسقط لغير أبي ذر لفظ انهم * وبه قال (حدثنا سعد
 هو ابن مسهر) (عن يحيى) القطان ولا يذو قدرته عن يحيى بن سعيد (عن شعبة) بن الحجاج أنه قال (حدثني)
 بالافراد (أبو جرة) بالجيم والراء المفتوحين بينهما ما ميم * مكنه نصر بن عمران قال (حدثنا زهدم بن
 مضرب) بفتح الزاي وسكون الهاء وفتح الدال المهملة بعدها ميم ومضرب بضم الميم وفتح الضاد المعجمة وكسر
 الراء المشددة بعدها موحدة (قال سمعت عمر بن الخطاب) (بصين) الخزاعي أسلم مع أبي هريرة وكانت الملائكة تسلم
 عليه رضى الله عنه (يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه) (قال خيركم) أهل (قرنى) الذين أضافهم وهم
 الصحابة (ثم الذين يلونهم) وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين (قال عمران) بن حصين رضى
 الله عنه (لا أدري ذكر) عليه الصلاة والسلام (ثنتين أو ثلاثا) ولا يذو قدرته (ثلاثا) (بعده) ثم يحيى قوم
 يندرون بفتح أوله وكسر المعجمة وضمها (ولا يذو قدرته) بفتح التثنية بالنذر ولا يذو قدرته الكشميني يوفون
 بضم أوله وواو قبل الفاء (ويجوبون ولا يذو قدرته) لأنهم يحبون خيانتهم ظاهرة بحيث لا يأمنهم أحد بعد ذلك
 (ويشهدون ولا يستشهدون) أي يحملون الشهادة بدون التحميل أو يؤذونها بدون الطلب (ويظهرهم) هم
 السمن) بكسر المهملة وفتح الميم يكنون بماليس فيهم من الشرف أو يجتمعون الأموال أو يغفلون عن أمر
 الدين أو هو على حقيقة في معناه لكن إذا كان مكتسبا لا خلقيا * والحديث سبق في الشهادات وفضائل
 الصحابة والرفاق * (باب) حكم (النذر في الطاعة) وقوله تعالى (وما انتقم من فئة) في سبيل الله أو في سبيل
 الشيطان (أو نذرتم من نذر) في طاعة الله أو في معصيته (فإن الله يعلمه) لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه والجملة
 جواب الشرط أن كانت ما شرطية أو زائدة في الخبر أن كانت موصولة ووحده الضمير في قوله يعلمه والسابق
 شيان النفقة والنذر لأن العطف بأو هو لا أحد الشئتين تقول زيداً وعمراً كرمته ولا يجوز أن كرمته ما بل يجوز
 أن تراعى الأول نحو زيداً وهند منطلق والثاني نحو زيداً وهند منطلق والاية من هذا ولا يجوز أن تقول
 منطلقان (وما للظالمين) الذين يمنعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو يندرون في المعاصي
 أو لا يوفون بالنذور (من أنصار) من ينصرهم من الله ومنعهم من عقابه وسقط لا يذو قدرته فإن الله يعلمه إلى آخر
 الآية * وبه قال (حدثنا بن نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا مالك) امام دار الهجرة (عن طلحة بن عبد الملك)
 الأيلي بفتح الهمزة وسكون التثنية (عن أنس) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم (عن عائشة رضى
 الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من نذر أن يطيع الله) عز وجل كأن يصلى الظهر مثلاً في أول
 وقته أو يصوم نفلاً كيوم الخميس ونحوه من المستحب من العبادات البدنية والمالية (فليطعه) بالجزم جواب
 الشرط والأمر للوجوب ومقتضاه أن المستحب يتقلب بالنذر واجبا ويقتد بما قيده به الناذر (ومن نذر أن
 يعصيه) ولا يذو قدرته يعصى الله كشرب الخمر (فلا يعصه) والمعنى من نذر طاعة الله وجب عليه الوفاء بنذره
 ومن نذر أن يعصيه حرم عليه الوفاء بنذره لأن النذر مفهومة الشرع بإيجاب المباح وهو أنما يتحقق في الطاعات
 وأما المعاصي فليس فيها شيء مباح حتى يجب بالنذر فلا يتحقق فيها النذر * والحديث أخرجه أبو داود في النذر
 وكذا الترمذي والنسائي وأخرجه ابن ماجه في الكفارات * هذا (باب) بالنذر يذو كرمته (أذا نذر) شخص
 (أو حلف أن لا يكلم إنسانا في الجاهلية) قبل الإسلام (ثم أسلم) الناذر هل يجب عليه الوفاء أولا * وبه قال
 (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) الروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك الروزي قال (أخبرنا عبد الله بن
 عمر) بضم العين فيهما العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) أباه (عمر) رضى الله عنهما (قال
 يا رسول الله انى نذرت في الجاهلية) أي الحال التي كنت عليها قبل الإسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع
 الدين وغير ذلك (ان اعتكف) أي الاعتكاف (ليلة) لا يعارضه رواية يوم لأن اليوم يطلق على مطلق الزمان

ليس لا كان أو نها أو أن النذر كان ليوم وليلة ولكن يكتفى بذكر أحد هـ ما عن ذكر الآخر فرواية يوم أى بيلته
ورواية ليلة أى مع يومها فعلى الأول يكون حجة على من شرط الصوم فى الاعتكاف لان الليل ليس محلا للصوم
(فى المسجد الحرام) حول الكعبة ولم يكن اذ ذاك جدار يحوط عليها (قال) صلى الله عليه وسلم له (أوف بنذر) **بفتح**
الهمزة وهذا تمسك به من قال بصحة نذر الكافر ومن منع وهو الصحيح يحمل الحديث على انه صلى الله عليه
وسلم لم يأمره بالاعتكاف الا تشيها بما نذر لاعتين ما نذروا تسميته بالنذر من مجاز التشبيه أو من مجاز الحذف *
والحديث سبق فى آخر الاعتكاف وسبق فى غزوة حنين تعيين زمن سؤال عمر ولفظه لما قلنا من حنين سأل عمر
النبي صلى الله عليه وسلم عن نذر كان نذره فى الجاهلية اعتكاف وفى فرض الخمس قال عمر فلم اعتكف حتى
كان بعد حنين * (باب حكم من مات وعليه نذر) فل يقضى عنه أم لا (وامر ابن عمر) رضى الله عنهم (امرأة
جعلت أمتها على نفسها صلاة بقاء) بالصرف (فقال) لها (صلى عنها وقال ابن عباس) رضى الله عنهم (نحوه)
أى نحو قول ابن عمر وما وصله مالك عن عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمته أنها حدثته عن جدته
انها كانت جعلت على نفسها مائتا الى مسجد قباء فماتت ولم تقضه فأتى عبد الله بن عباس ابنتها أن غشي
عنها وخرجه ابن أبى شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبيرة قال مرة عن ابن عباس قال اذا مات وعليه نذر قضى
عنه وليه ومن طريق عون بن عبد الله بن عتبة ان امرأة نذرت أن تعتكف عشرة ايام فماتت ولم تعتكف فقال
ابن عباس اعتكفى عن أمتك لكان فى الموطأ قال مالك انه بلغه أن ابن عمر كان يقول لا يصلى أحد عن أحد
ولا يصوم أحد عن أحد وأخرج التمساءى نحوه عن ابن عباس وجعل بأن الاثبات فى حق من مات والنبي
فى حق الخبي * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبى حزة (عن الزهري)
محمد بن مسلم أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله) ولا بى در زيادة ابن عتبة (ان
عبد الله بن عباس) رضى الله عنهم (اخبرنا سعد بن عباد الانصارى) رضى الله عنه (استدعى النبي صلى الله
عليه وسلم فى نذر كان على امته) عمرة (فتوفيت قبل ان تقضى) والنذر المذكور قيل كان صبيما وقيل كان
عتقا وقيل صدقة وقيل نذرا مطلقا وكان معينا عند سعد (فأفتاه) صلى الله عليه وسلم (ان يقضيه عنها) قال
الزهري (فكانت سنة بعد) أى صار قضاء الوارث ما على المورث طريقة شرعية وهو أعم من أن يكون وجوبا
أو ندبا **كذا** قاله فى الفتح تبعا للكوكب قال العيني معنى التركيب ليس كذلك وانما معناه فكانت فتوى
النبي صلى الله عليه وسلم سنة يعمل بها بعد افتائه صلى الله عليه وسلم بذلك والضمير فى كانت يرجع الى الفتوى
بدليل قوله فأفتاه وهو من قبيل قوله اعدلوا هو أقرب للفتوى أى فان العدل بدل عليه قوله اعدلوا والجهود
على أن من مات وعليه نذر مالى انه يجب قضاؤه من رأس ماله وان لم يوص الا ان وقع النذر فى مرض
الموت فيكون من الثالث ويحتمل أن يكون سعد قضى نذرا مائة من تركتها ان كان ماليا وتبع به * والحديث
بأنى فى الحيل أيضا ان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبى اياس قال (حدثنا شعيب) بن الخجاج (عن
ابى بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة جعفر بن أبى وحشية اياس البشكري أنه (قال سمعت سعيد بن
جبيرة) يحدث (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال لى رجل) هو عتبة بن عامر الجهنى رضى الله عنه
(النبي صلى الله عليه وسلم فقال له) يا رسول الله (ان اخفى) لم تسم (نذرت) ولا لى ذر عن الجوى والمستمل
قد نذرت (ان تخرج واسما ماتت) ولم تف بنذرها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان عليها دين) لخلق
(ا كنت فاضيه) عنها (قال نعم قال فاقض الله) حقه (فهو احق بالقضاء) من الخلق وسبق فى باب الحج عن الميت
بلفظ ان امرأة قالت ان أتى نذرت الحج ولا منافاة لاحتمال وقوع الامر من معا كما قاله الكرمانى وسبق ذلك
فى الباب المذكور * (باب حكم النذر فيما لا يملك) الناذر (و) حكم النذر (فى معصية) ولا بى ذر عن
المستمل ولا فى معصية * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) النبيل النخعي بن محمد البصرى (عن مالك) الامام (عن
طلحة بن عبد المالك) الايل (عن القاسم) بن محمد بن أبى بكر الصديق رضى الله عنهم (عن عائشة رضى الله عنها)
أنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من نذر ان يطيع الله) عز وجل (فنبطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه)
فيه دليل على أن من نذر طاعة يلزمه الوفاء به ولا يلزمه الكفارة فلو نذر صوم العيد لا يجب عليه شي ولو نذر فحرم
ولده فباطل واليه ذهب مالك والشافعى فأما اذا نذر مطلقا كأن قال على نذر ولم يسم شيئا فعليه كفارة اليمين

وكذا ان نذر شيئا لم يطلقه * ومطابقة الحديث للترجمة في الجزء الثاني لافي الاقول وقيل يؤخذ وسبق الحديث قريبا * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل البصري (عن ثابت) البناني ولا يدرى حديثي بالافراد ثابت (عن انس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (قال) الشيخ قيل هو أبو اسرائيل كما نقله مغايطي عن الخطيب (ان الله اغنى عن تعذيب هذا نفسه وراه يعني بين يديه) لم يسميا قال ما بال هذا قالوا نذر ان يغنى فأمره أن يرسله ليعجزه عن المشي (وقال) (الفرازي) بفتح الفاء والزاي الخفيفة وبعد الافراء مكسورة مروان بن معاوية مما وصله في الحج (عن حميد) الطويل أنه قال (حدثني) بالافراد (ثابت) البناني (عن انس) رضي الله عنه وأشار بهذا الى أن حميدا صرح بالتعديت كما في رواية أبي ذر الطبري الاولى * وبه قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن سليمان) بن أبي مسلم (الاحول) المكي (عن طاوس) هو ابن كيسان الامام أبو عبد الرحمن البجلي من أبناء القرس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يطوف بالكعبة) وآخر يقوده (بزمام او غيره) أو غير زمام (فقطعه) والشك من الراوي * وبه قال (حدثنا) ابراهيم بن موسى (الفرازي الصغير) قال اخبرنا هشام (هو ابن يوسف) (ان ابن جريج) عبد الملك (اخبرهم) قال اخبرني بالافراد (سليمان) الاحول ان طاوسا اخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مر وهو (أي والحال أنه) يطوف بالكعبة بانسان حال كونه يقود انسانا بنحزامه في انفه) بكسر الخاء المجهدة وفتح الزاي الخفيفة حلقة من شعر أو وبر يجعل في الحاجر الذي بين منخري البعير شد بها الزمام ليسهل انقياده اذا كان صعبا ولم يسم واحد من الانسانين المذكورين ويحتمل أن يكونا بشرا وابنه طلعا كما في الطبراني كما سبق في باب الكلام في الطواف من الحج (فقطعهما) أي الخزيمة (التي صلى الله عليه وسلم بيده ثم امره) أي القائل (أن يتوده بيده) فان قلت ما المطابقة بين هذا الحديث والترجمة أوجب بأن في رواية النسائي من وجه آخر عن ابن جريج التصريح بأنه نذر ذلك * والحديث سبق في الحج وذكره هنا من وجهين الاول بعلو والثاني بنزول كما ترى * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) أبو سلمة المذنب قال (حدثنا) وهيب (ضم الواو) صغرا ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال بينا) بغير ميم (النبي صلى الله عليه وسلم يحط) أي يوم الجمعة كما عند الخطيب في الميمهات وجواب بينا قوله (اذا هو برجل قائم) زاد أبو داود في الشمس (فسأل) صلى الله عليه وسلم (عنه) أي عن اسمه أو عن حاله (فتألوا) هو (أبو اسرائيل) قيل اسمه قشير بقاف وشين مجمة مصغر وقيل يسير بفتح ثيم مهملة مصغر أيضا وقيل قيصر بقاف وصاد مهملة بام ملك الروم وقيل بالسین المهملة مصغرا أيضا وقيل بغير راء في آخره وزاد الخطيب في مهماته فقال انه رجل من قريش وقال ابن الاثير في الصحابة كغيره انه انصاري قال في الفتح والاقول اولى يعني كونه قريشا ولا يشاركة أحد من الصحابة في كنيته (نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل) من الشمس (ولا يكلم ويصوم فتأل النبي صلى الله عليه وسلم مره) أي مرأبا اسرائيل ولا يداود مره (فأيتكلم واستظل) من الشمس (وليقعد وليتم صومه) لانه قرب بتجلاف البواق والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم علم منه أن الصوم لا يشق عليه * والحديث أخرجه أبو داود في الايمان وابن ماجه في الكفارات (قال عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم) مرسل لا يذكر ابن عباس قال في الفتح تملك هذا من يرى أن الثقات اذا اختلفوا في الوصل والارسال يرجح قول من وصل لما معه من زيادة العلم الآن وهيبا وعبد الوهاب ثقتان وقد وصله وهيب وأرسله عبد الوهاب وصححه البخاري مع ذلك والذي عرفناه بالاستقراء من صنع البخاري أنه لا يعمل في هذه الصورة بقاعدة مطردة بل يدر مع الترجيح الا ان استروا فبقدم الوصل والواقع هنا أن من وصله أكثر من أرسله قال الاسماعيلي وصله مع وهيب عاصم بن هلال والحسن بن أبي جعفر وأرسله مع عبد الوهاب خالد الواسطي قال الحافظ ابن حجر رحمه الله وخالد متقن وفي عاصم والحسن مقال فيستوى الطارقان فيرجح الوصل وقد جاء الحديث المذكور من وجه آخر فازداد قوة أخرجه عبد الرزاق عن ابن طاوس عن ابيه عن ابي اسرائيل * (باب) حكمكم (من نذر ان يسوم اياما) معينة (فوافق النحر والقطر) هل يجوز له الصيام او البذل او الكفارة

وبه (قال حدثنا محمد بن أبي بكر) بن علي بن عطاء بن مقدم (المقدمي) بضم الميم وفتح القاف والذال المهملة
 المشددة التنقي مولا هم البصري قال (حدثنا فضيل بن سليمان) النخعي بالنون مصغرا أبو سليمان البصري
 قال (حدثنا موسى بن عتبة) مولى آل الزبير قال (حدثنا) ولابي ذكر حدثني بالافراد (حكيم بن أبي حزة) بضم
 الحاء المهملة وفتح الراء المشددة (الاسلمى) المدني وأبو حزة لا يعرف اسمه وليس له في الجازي الا هذا الحديث
 أو برده متابعه لزياد بن جبير في الطريق التي بعد (انه سمع عبد الله بن عمر رضى الله عنه) حال كونه (سئل) بضم
 السين وكسر الهمزة مبنيا للمفعول لم يسم السائل فيحتمل أن يكون رجلا وأن يكون امرأة (عن رجل قد رآن
 لا يأتي عليه يوم الاصام فوافق يوم اضحى بفتح الهمزة) (أوفطر) تحتمل أو المشك أو التقسيم (فقال) ابن عمر رضى
 الله عنهما (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) قدوة (لم يكن) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يصوم يوم
 الاضحى) ولا يوم (الفرط ولا يرى) صلى الله عليه وسلم (صيامهما) وقال في الكواكب قوله لا ترى بلفظ المتكلم
 فيكون من جملة مقول عبد الله أي النخعي عنه صلى الله عليه وسلم وفي بعض ما يرى بلفظ الغائب وفعاله عبد الله
 وقاله حكيم قال الحفاظ ابن حجر وقع في رواية يوسف بن يعقوب القاضي بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصوم يوم الاضحى ولا يوم الفطر ولا يامر بصيامهما فحين الاحتمال الاول يعني انه من مقول ابن عمر انتهى
 وقد أجمعوا على انه لا يجوز صوم يوم عيد الفطر ولا عيد النحر لا تطوعا ولا نذرا ولونذر لم يعتد نذره عند الجمهور
 وعند الحنابلة روايتان في وجوب القضاء وقال أبو حنيفة لو أقدم فصام وقع ذلك عن نذره وبه قال (حدثنا
 عبد الله بن مسلمة) القضي أحد الاعلام قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء آخره عين مهملة مصغرا
 البصري (عن يونس) بن عبيد أحد أئمة البصرة (عن زياد بن جبير) بضم الجيم وفتح الواو حبة بالتحنية
 المشددة ابن مسعود بن معتب البصري انه (قال كنت مع ابن عمر) رضى الله عنهما (فسأله رجل) لم يسم
 (فقال نذرت ان أصوم كل يوم ثلاثا أو أربعاء ما عشت) بكسر الواو حدة في اربعاء والمتد مع الهمزة لا ينصرف
 كسابقه لالف التانيث فيها كحمر او يجمعان على ثلاثاوات واربعاءات ويوم بغير تنوين لا ضافة لما بعده
 (فوافقت هذا اليوم يوم النحر فقال) ابن عمر (امر الله عز وجل) (بوفاء النذر) حيث قال تعالى وليوفوا
 نذورهم (وهنا) بضم النون وكسر الهاء (أن يصوم) هذا اليوم (يوم النحر) وفي باب صوم يوم النحر من كتاب
 الصيام ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم (فأعاد عليه) أي فأعاد الرجل السؤال على ابن عمر
 (فقال - له) أي مثل القول الاول (لا يزيد عليه) ورعا منه حيث توقف في الجزم بأحد الجوابين لتعارض
 الدليلين عنده لكن سياق الكلام يقتضي ترجيحه للمنع وبقيته مجتهد ذلك سبقت في الصيام من الباب
 المذكور هذا (باب) بالنون (هل يدخل في الايمان والنذور الارض والعنم والزروع) بلفظ الجمع ولابي ذكر
 والزروع (والامة) وقال ابن عمر قال عمر رضى الله عنه فيما وصله المؤاف في الوصايا للنبي صلى الله عليه وسلم
 أصبت ارضا) وكان بها النخل وعند أحد من رواة أيوب ان عمر أصاب من يهود بني حارثة ارضا يقال لها نخل بفتح
 المثناة وسكون الميم بعد ها غين مججمة ارض تلقاها المدينة (لم أصب ما لا قنفس) اجود (منه) والنفس الجيد
 المقبضة وبمعنى نفسا لانه يأخذ بالنفس وفيه اطلاق المال على الارض فيطلق على كل مقول كما هو المعروف من
 كلام العرب قال تعالى ولا تؤنوا السفهاء أموالكم فلم يخص شيئا دون شيء وقال بعضهم هو العين كالذهب
 والفضة وقيل غير ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بعد أن قال له فكيف تأمرني به) كما في الوصايا ان شئت
 حبس (بالتحفيف وفي اليونانية بالتشديد أي وقفت) اصلها وصدقت بها أي بمرها (و قال ابو طلحة) زيد بن
 سهل الانصاري رضى الله عنه مما وصله أيضا في الوصايا للنبي صلى الله عليه وسلم أحب أموالى الى (بتشديد
 الباء) ببرحاء) بفتح الواو حدة وسكون التحنية وضم الراء وفتحها بالاصرف ولابي ذكر بعده وفيها لغات أخرى
 كثيرة سبقت في الزكاة وهذا الاسم (لحائطه) فاللام للبين كهي في نحو هيت لك والحائط البستان (مستقبه
 المسجد) انت باعتبار البعة وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) امام
 الائمة (عن ثور بن زيد) بالثمة (الديلى) بكسر الدال المهملة وسكون التحنية (عن أبي القيث) سالم (مولى ابن
 مطيع) بضم الميم وكسر الطاء المهملة بعدها تحنية ساكنة فعين مهملة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه انه (قال
 خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر) لم يحضر أبو هريرة غزوة خيبر الا بعد الفتح (فلم نقتم ذهابا

ولافضة الاموال والنياب والمتاع) كذا في الفرع وأصله وغيرهما ما وقفت عليه من الاصول المعقدة والنياب بالنياب الواو كذا في بعده وقال في الفتح الاموال المتاع والنياب كذا الا كثر اى يحذف الواو من المتاع قال ولا بن القاسم واقعه بنى والمتاع بالعطف قال وقال بهنهم في تنزيل ذلك على لغة دوس اى القائلين ان المال غير العين كالعرض والنياب نظر لانه استثنى الاموال من الذهب والفضة فدل على انه منها الا ان يكون منقطعاً فتكون الابعى لكن كذا قال الحافظ ابن حجر والذي يظهر ان الاستثناء من الغنى التي في قوله فلم نغم فني أن يكونوا غنوا وانبت انهم غنوا المال فدل على أن المال عنده غير العين وهو المطلوب (فأهدى رجل من بنى الضيب) بضاده مضمومة معجمة وبائين موحدين اولاهما مفتوحة بينهما تحسية ساكنة (يقال له رفاعة بن زيد) بكسر الراء وتخفيف الفاء ابن وهب الجذايح ثم التنيبي ممن وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم (رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما يقال له مدعم) بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملة وكان اسود (وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح واو ووجه وقال العيصي كل كراماني بالبناء للمجهول وفي غزوة خيبر من المغازي ثم انصرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (الى وادى القرى) بضم القاف وفتح الراء مقصورا موضع يشرب المدينة (حتى اذا كان بى وادى القرى بيمام) بضم اليمام (مدعم يحط رحلا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع عان) بالعين المهملة وبعد الالف حمزة فراء لا يدرى راميها فأصابه (فقتله فقال الناس هنيأ له الجنة) وفي المغازي هنيأ له الشهادة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده ان الشاة) بفتح الشين المعجمة وسكون الهم الكساة (التي اخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم) وانما غناها (لنستعمل) بنفسها (علمه نارا) تعذيبه لقلوبه أو انها سبب لعداياه في النار (فلما سمع ذلك الناس جاء رجل) لم اعر ف اسمه (بشر الاء اسرا حنين) بكسر الشين يسميها سيرا أو سيرا بن يكونان على ظهر القدم عند ليس النعل (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلوة والسلام (شر الثمن نارا وشرنا كلن من نار) * والحديث مر في المغازي

(بسم الله الرحمن الرحيم باب كفارات الايمان) سقط لابي ذر لفظ باب ويحب للشهيد في والحوي كتاب الخ ولا يذر عن المستعمل كتاب الكفارات جمع كفارة من الكفر وهو الاستر لانها تتر الذنب ومنه الكافر لانه يستر الحق ويسمى الليل كافر لانه يستر الاشياء عن العيون (وقول الله تعالى فكمارة) أى كفارة معقود الايمان (اطعام عشرة مساكين) باعطاء كل مسكين مائة من جنس الفطرة او مسمى كسوة مما يدا عليه كقنعة ومنديل أو اعتناق رقبة مؤمنة فان عجز عن كل من الثلاثة لزمه صوم ثلاثة ايام ولو بفرقة (وما امر النبي صلى الله عليه وسلم) به كعب بن عجرة كما في الحديث الا حقه (حين نزلت ففدية من صيام) أى اذا حلق رأسه وهو محرّم فعليه صيام ثلاثة ايام (او صدقة) على ستة مساكين نصف صاع من بر (او نسل ثمانية مصادر او جمع نسبكة) (ويذكر عن ابن عباس) رضى الله عنهما فيما وصله سفيان الثوري في تفسيره عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس (وعطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله الطبري أيضا من طريق ابن جريج (وعدة) مولى ابن عباس مما وصله الطبري أيضا من طريق داود بن أبي هند عنه (ما كلن في القرآن أو أو) بفتح الهمزة وسكون الواو فيه ما نحو قوله تعالى ففدية من صيام او صدقة او نسلك (فصاحبه بالخيار وقد خير النبي صلى الله عليه وسلم كعبا في الفدية) على ما يأتي ان شاء الله تعالى الآن * وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي قال (حدثنا ابو شهاب) عبدويه بن نافع الاصغر الحنط بالمهمل والنون الاسدي ويقال له الهذلي البصري (عن ابن عون) بفتح العين المهملة وسكون الواو وعبد الله واسم جده او طبان الانصاري (عن مجاهد) أى ابن جبر (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) بفتح اللامين الانصاري المدني ثم الكوفي (عن كعب بن عجرة) بضم العين المهملة وسكون الجيم وفتح الراء رضى الله عنه انه (قال ائتمه يعنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادن) أى اقرب (مدنوت فقال ابو ذيك) ولا يذر أن تؤذيك بالقومية بدل التحية (هو اذك) بتشديد الميم الساكنين جمع هامة بالتشديد تطلق على كل ما يدب من الحيوان كالقمل وشبهه وكان القمل يتناثر على وجهه (قلت) ولا يذر فقلت (فهم قال) احلق رأسك وعلك (فدية) مرفوع مبتدأ خبره محذوف اى عليك فدية او خبر مبتدأ محذوف أى قالوا اوجب عليك فدية (من صيام او صدقة او نسل) قال ابو شهاب بالسند

الاول (واخبرني) بالافراد (ابن عون) عبد الله (عن ايوب) السخستاني انه (قال) الصيام ثلاثة ايام والنسك ثمانية
 والمساكين ستة) اي اطعام ستة مساكين قال ابن بطلان واغاذ كرا البخاري حديث كعب هناك من أجل التخيير
 فانها وردت في كفارة العين كما وردت في كفارة الاذى وقال ابن المنير يحتمل أن يكون البخاري ادخل حديث
 كعب هناك موافقة ان قال ان اطعام نصف صاع في الكفارة كالقديبة فنبه على حل المطلق على المقيد لان النبي
 صلى الله عليه وسلم نص في القديبة على انها نصف صاع ولم يثبت عنه نص في قدر طعام الكفارة وهذا من انصاف
 البخاري لانه كثيرا ما يخالف الكوفيين الا ان يظهر الحق معهم انتهى • ومطابقة الحديث للترجمة من حيث
 ان فيه التخيير كما في كفارة الايمان • والحديث سديد في الحج • (باب قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم)
 ما تحللون فيه وهو الكفارة (والله مولاكم) سديدكم ومتولى اموركم وقيل مولاكم اولى بكم من انفسكم فكانت
 نصيحته ارفع لكم من نصائحكم لانفسكم (وهو العالم) بما يصلحكم فيشرعه لكم (الحكيم) فيما أحل • وحرم •
 (مضى تحب الكفارة على الغنى والغنى) ولا يذوب متى تحب الكفارة على الغنى والفقر وقول الله تعالى
 قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الى قوله العليم الحكيم • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا
 سمعان بن عبيدة عن الزهري) محمد بن مسلم (قال) صفوان بن عيينة (سمعة من فيه) يحيى بن فهد الزهري اي
 ايسر معننا موها للتدليس (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري (عن ابي هريرة) رضى الله عنه انه
 (قال جاء رجل) قيل هو سلمة بن صخر البياضي (الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال هلكت) اي فقلت ما هو سبب
 لهلاكى (قال صلى الله عليه وسلم) له (ما) ولا يذوب ما (شئت) قال وقعت على امرأتى في رمضان (اي وطئتها)
 كما في حديث آخر (قال) صلى الله عليه وسلم له (تستطيع تعتق) بضم القوية ولا يذوب عن الكشيعي أن
 تعتق (رقبة قال لا) استطيع (قال) صلى الله عليه وسلم (فهل تستطيع ان تصوم نهرا من متتابعين قال لا)
 استطيع (قال) عليه الصلاة والسلام (فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا) صلى الله عليه
 وسلم له (اجلس) فجلس (فألقى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق) بفتح العين المهملة والراء (فيه عرق المسك) المسك
 المنضم يكسر الميم وسكون الكاف وفتح القوية بسع خمسة عشر صاعا (قال) صلى الله عليه وسلم له (خذ هذا)
 العرق بقره (فصدق به) بالقر (قال) انصدق به (على) شخص (افقرنا) ولا يذوب (فصل النبي صلى الله
 عليه وسلم - في بدت) ظهرت (نواجذه) بالذال المعجمة آخر الاسنان اوهى الانس من نجسان حاله ثم (قال)
 صلى الله عليه وسلم له (اطعمه عيالان) وفي الحديث أن كفارة الوطاع مرتبة اعتاق ثم صوم ثم اطعام وتجب
 فيها بأن ينوى الاعتاق وكذا باقيها عن الكفارة لتقير عن غيرها كذا فلا يكتفى بالاعتاق الواجب عليه مثلا
 وان لم يكن عليه غيره او مراد البخاري كما قال ابن المنير التنبيه على أن الكفارة انما تجب بالحنث كما أن كفارة
 المواقف في نهار رمضان انما كانت باقتحام الذنب وأشار الى أن التقير لا يسقط عنه ايجاب الكفارة لان النبي
 صلى الله عليه وسلم علم فقره واعطاه مع ذلك ما يكفر به كالأعطى الفقير ما يقضى به دينه قال ولعله كما به
 على احتياج الكوفيين بالقديبة به هنا على ما احتج به من خلفهم من الحاقها بكفارة المواقف وانما ذلك
 مسكين انتهى ومذهب الشافعي أن له تقديم الكفارة بلا صوم على أحدهما لانه حق مالي يتعلق بسنتين
 بخلاف تقديمها على أحدهما كالأكل فتقدم على الحنث ولو كان حراما كالحنث بقره واجب او فعل حرام وعلى
 عود في ظاهره كان ظاهرا من رجعية ثم كفر ثم راجعها وكان طلق رجعا عقب ظاهرا ثم كفر ثم راجع أما
 الصوم فلا يقدم لانه عبادة بنية فلا تقدم على وقت وجوبها بغير حاجة كصوم رمضان • والحديث سبق
 في الصوم • (باب من اعان المعسر في الكفارة) الواجبة عليه • وبه قال (حدثنا حماد بن محبوب) البصري قال
 (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى قال (حدثنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن
 حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (عن ابي هريرة) رضى الله عنه انه (قال جاء رجل) اسمه كاسق سلمة بن صخر
 أو هو سلمان بن صخر أو هما واقفنا سبق ذلك في الصيام (الى رسول الله) ولا يذوب الى النبي (صلى الله عليه وسلم
 فقال هلكت) وفي بعض الطرق واهلكت (قال) صلى الله عليه وسلم له (وما ذلك) الذي اهلكك قال وقعت
 بأهلى (جاءت امرأتى) في (نهار رمضان قال) عليه الصلاة والسلام (تجدرقبة) تعقتها استغفها محذوف
 الاداة والمراد الوجود الشرعى فيدخل فيه القدرة بالشراء (قال لا) اجد (قال هل) ولا يذوب

قوله فجلس كذا بخطه
 أنهم من الشرح وهى
 مائة في المتن المعتمدة
 وليجزر اه

(تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا) وعند البراز من رواية ابن امساق وهل لقيت ما لقيت الامن
الصوم (قال فهل تستطيع ان تطعم ستمين مسكينا قال لا) وهل هذه الخصال على الترتيب او التخيير قال
البيضاوي رتب الثاني بالفاء على فقد الاول ثم الثالث بالفاء على فقد الثاني فدل على عدم التخيير مع كونها
في معرض البيان وجواب السؤال فتنزل مغفرة الشرط وقال مالك بالتخيير (قال لجاء رجل من الانصار) لم اقبل
على اسمه (يعرق والعرق) بفتح العين المهملة والراء آخره قاف (المكثل) بكسر الميم وفتح الفوقية بينهما كان
ساكنة (فيه عرق قال) عليه الصلاة والسلام له (اذهب بهذا) القم (فصدق به قال) ولا يذر عن الكسبي
فقال (عني) ولا يذر على أي انصدق به على أبي برد (احوج منيا رسول الله والدي بعثك بالحق ما بين لايتها
اهل بيت احوج منها) ولا ينها بغير همز تنبيه لا يريد الحزبين ارضا ذات حجارة سود والمدينة بينهما ما وازاد
في الرواية السابقة قريبا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه (ثم قال اذهب فأطعمه اهلك) بقطع
همزة فأطعمه أي أطعم ما في المكثل من القم من يترك نفقته وزوجك او مطلق اقاربك * ومطابقة الحديث
للاثرجة ظاهرة فكما جاز اعانة المعسر بالكفارة عن وقاعه في شهر رمضان كذلك يجوز اعانة المعسر بالكفارة عن
عينه اذا حدث فيه وقد قيل ان هذا الحديث استنبط منه بعضهم أنهم مسألة واكره هذا (باب) بالتعويض
(يعطى) الشخص الذي وجبت عليه الكفارة (في الكفارة) اذا كانت عن عين (عشرة مساكين) كما في القرآن
(قريباً كان) المسكين (او بعيداً) فالتدكير في قريباً وبعيداً باعتبار لفظ مسكين ولما قال كان دون كاتب ولا كانوا
اولان فعلا يستوي فيه التدكير والتأنيث كما في قوله ان رحمة الله قريب من المحسنين * وبه قال (حدثنا عبد الله
ابن مسleme) القعبي قال (حدثنا صفيان) بن عينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد) بالصغير ابن عبد
الرحمن (عن ابي هريرة) رضي الله عنه انه (قال جاء رجل) من بني بياضة اسمه سلمة بن صخر أو عريبي (الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال) يا رسول الله (هلكت) وفي رواية عاتشة في الصوم انه احترق واطلق ذمته لا اعتقاده ان
هرتك الانم يعذب بالنار فوه مجاز عن العصيان (قال) صلى الله عليه وسلم (وما شئت قال زدك على امرأتك)
جامعتها (في) نهار (رمضان قال) ولا يذر فقال (هل تجد ما تفتق) بضم الفوقية (زقة قال لا قال فهل
تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا) سقط قوله قال فهل الى آخره (قال فهل تستطيع أن تطعم ستمين
مسكينا قال لا جدد) قال ابو هريرة (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم يعرق فيه ثم فقتل خذ هذا) القم (فتصدق
به) على ستمين مسكينا (فقال اعلى) أي انصدق به على أحد (افقر منا ما بين لايتها) حرق المدينة (افقر مناسم
قال) صلى الله عليه وسلم (خذ) أي القم (فأطعمه اهلك) قال ابن المنير ليس في الحديث الا قوله أطعمه اهلك
لكن اذا جاز اعطاء الاقرباء فالبعدها اجوز وفاس كفارة العين على كفارة الجماع في الصيام في اجازة الصرف
الى الاقرباء انتهى وهو على رأي من حمل قوله أطعمه اهلك على انه في الكفارة وأما من حمله على انه اعطاه القم
المدكور في الحديث لينفقه على اهله ونسبه في كفارة في ذمته الى أن يحصل له اليسار فلا يتبعه الا لحاق وكذا
على قول من يقول بالاسقاط عن المعسر مطلقاً فإنه في الفتح وفي رواية ابن اسحاق خذها وكها وأنفقها على
عائلتك أي لاعت كفارة بل هي تخليك مطلقاً بالنسبة اليه والى عياله وكان ذلك من مال الصدقة وأما حديث
على فكله انت وعيالك فقد كفر الله عنك فضعف لا يحتج به وقد ورد الامر بالقضاء كما في حديث عند
البيهقي * (باب) بيان (صاع المدينة) الذي يجب الاخراج به في الواجبات لان التشريع وقع اولاً على ذلك (و)
بيان (مد النبي صلى الله عليه وسلم وبركته) أي المذاكل منها او المراد بركة صلى الله عليه وسلم في دعائه حيث
دعا اللهم بارك لهم في مكيلهم ومدهم وصاعهم (وما نوارث اهل المدينة من ذلك قرناً بعد قرن) * وبه قال
(حدثنا عثمان بن ابي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي قال (حدثنا
القاسم بن مالك المزني) بضم الميم وفتح الزاي وكسر النون قال (حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن) بضم الجيم وفتح
العين المهملة بعد هاء تخفية ساكنة فدل المهملة الكندي (عن السائب بن يزيد) الكندي ويقال الليثي
ويقال الازدي المدني انه (قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مداً وثلاثاً بمداً اليوم
فزيد فيه) في الصاع (في زمن عمر بن عبد العزيز) قال ابن بطال فينا نقله في الفتح هذا يدل على أن مدهم
حين حدث به السائب كان اربعة ارطال فاذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلاث قام منه خمسة ارطال

قوله سقط قوله قال الخ
أي لا يذر كما في الفروع
المعجمة اهـ

وثلاث وهو الصاع بدليل أن مده صلى الله عليه وسلم رطل وثلاث وصاعه أربعة امداد ثم قال وأما مقدار ما زيد فيه في زمن محمد بن عبد العزيز فلا نعلمه وإنما الحديث يدل على أن مدهم ثلاثة امداد بمده انتهى قال الحافظ ابن حجر ومن لازم ما قال أن يكون صاعهم ستة عشر رطلاً لكانت له لم يعلم مقدار الرطل عندهم اذ ذلك انتهى والمدة كما مر رطل وثلاث بالبغدادى وهو مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة اسباع درهم وحينئذ فيكون الصاع ستمائة درهم وخمسة وثمانين وخمسة اسباع درهم كما صححه النووي وعند أبي حنيفة أن الصاع ثمانية اوطال لما نقل الخلف عن السلف بالمدينة وهم اعرف بمثل ذلك كما قال مالك مستدلا به على أبي يوسف في مناظرته له بحضرة الرشيد فرجع أبو يوسف في ذلك اليه والحديث يأتي ان شاء الله تعالى في الاعتصام واخرجه النساءى في الزكاة وبه قال (حدثنا منذر بن الوليد الجارودى) بالجم قال (حدثنا ابو قتيبة وهو سلم) بفتح السين المهملة وسكون اللام الشعيرى بفتح المعجمة وكسر المهملة البصرى أصله من خراسان قال (حدثنا مالك) امام الاثمة ابن انس الاصبجى (عن نافع) مولى ابن عمرانه (قال كان ابن عمر) رضى الله عنه (يعطى ركعة رمضان) أى صدقة الفطر منه (بعده النوى صلى الله عليه وسلم) وهو رطل وثلاث بالبغدادى وهو مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة اسباع درهم كما مر (المدة الاولى) بالترجمة لازمة لمده النبي صلى الله عليه وسلم وأراد نافع بذلك أنه كان لا يعطى بالمدة الذى احده هشام وهو أكبر من مده النوى صلى الله عليه وسلم ثلثي مده هشام رطلان والصاع منه ثمانية اوطال (وفى كفاية اليمين بمده النبي صلى الله عليه وسلم) لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم الامداد واحد (قال ابو قتيبة) سلم المذكور بالسند السابق (قال لسامالك) الامام (مدنا) المدنى وان كان دون مده هشام فى القدر فانه (اعظم من مدهم) فى البركة الحاصلة فيه بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم (ولا ترى الفضل الى مده النبي صلى الله عليه وسلم) وان كان مده هشام أفضل بحسب الوزن قال ابو قتيبة سلم أيضا (وقال لى مالك) الامام (لوجاهكم امر فضر ب مده اصغر من مده النبي صلى الله عليه وسلم بأى شئ كنتم تعطون) الفطرة والكفارة قال ابو قتيبة (قلت) له (كنا نعطي) ذلك (بعده النبي صلى الله عليه وسلم قال) مالك (افلاترى أن الامر انما يعود الى مده النبي صلى الله عليه وسلم) لانه اذا تعارضت الامداد الثلاثة الاول والحادث وهو الهشامى وهوزائد عليه والثالث المقروض وقوعه وان لم يقع وهودون الاول كان الرجوع الى الاول اولى لانه الذى تحققت شرعيته لنقل أهل المدينة له قرنا بعد قرن وجلا بعد جيل وقد رجع أبو يوسف بمثل هذا الى قول مالك كما مر والحديث من اقارده وهو غريب مارواه عن مالك الا ابو قتيبة ولا عنه الا المذكرة وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى الحافظ قال (اخبرنا مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم) أى أهل المدينة (فى مكيلهم وصاعهم ومدهم) البركة بمعنى النماء والزيادة قال الامام أبو بكر بن النوى الظاهر أن المراد البركة فى نفس المكيل بالمدينة بحيث يكفي المد فيه ما من لا يكفيه فى غيرها قلت وقد رأيت من ذلك فى سنة خمس وتسعين وثمانمائة العجب العجيب قاله تعالى بوجهه الكريم رددنى اليها رداً جليلاً ويجعل وفائق بها على الكتاب والسنة فى عافية بلا محنة ويعتق رقبتي من النار بعه وكرمه هذا (باب قول الله تعالى) فى آية كفارة اليمين من سورة المائدة (أو يحرق رقبته) قال الحنفية مؤمنة أو كافرة لا طلاق النص الا فى كفارة القتل فان الله قيد الرقبة فيها بالايمان وشرط الشافعى رحمه الله الايمان لجميع الكفار ان مثل كفارة القتل والظهار والجماع فى نهار رمضان حلالا لمطلق على المقيد كما أن الله تعالى قيد الشهادة بالعدالة فى موضع فقال وأشهدوا ذوى عدل منكم واطلق فى موضع فقال واستشهدوا شهيدين من رجالكم ثم العدالة شرط فى جميعها حلالا لمطلق على المقيد كذلك هذا (واى الرقاب اركى) فيه ايماء الى حديث أبي ذر السابق فى اوائل العتق قلت فأى الرقاب أفضل قال أعلاها ثمنا وانفسها عند أهلها وكان المؤلف أشار بذلك الى موافقة الحنفية لان أفضل التفضيل يقتضى الاشتراك فى أصل الحكم وقال ابن المنبر لم يترجم على عتق الرقبة فى الكفارة لانه لم يجد نصا فى اشتراط الايمان فى كفارة الايمان فأورد الترجمة محتملة وذكر أن الفضل والمزية لعنق المؤمنة فنبه على مجال النظر فلقائل أن يقول اذا تفاوت العتق وكان افضله عتق المؤمنة وجب علينا عتق الرقبة فى اليمين كان الاخذ بالا فضل أو حوطا للذمة والا كان الميكفر بغير المؤمن على شك فى براءة الذمة قال وهذا اوضح من الاستشهاد بحمل المطلق على

المقيم في كفارة القتل لظهور الفرق بالتعليق هنالك * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (حدثنا داود بن رشيد) بضم الراء وفتح الشين المججمة البغدادى قال (حدثنا الوليد بن مسلم) القرشي الامويّ الدمشقيّ (عن ابي غسان) بفتح الغين المججمة والسين المهملة المشددة (محمد بن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة (عن زيد بن اسلم) ابي اسامة العدويّ مولى عمر بن الخطاب (عن علي بن حسين) بضم الخاء ابن علي بن ابي طالب المعروف بزين العابدين (عن سعيد ابن مرجانة) بفتح الميم وسكون الراء وفتح الحيم وبعد الالف نون اسم امه واسم ابيه عبد الله العامريّ (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من اعترق رقبة مسلمة) وفي العتق ايمان رجل اعترق امرأ مسلما (اعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار) سقط منه الثانية هنا وفي مسلم عضوا منه من النار (حتى فرجه بفرجه) حتى هنا عاطفة بمنزلة الواو الأنثاء فارقها من ثلاثة اوجه أحدها أن المعطوف حتى ثلاثة شروط أن يكون ظاهرا لا مضمرا وأن يكون اما بعضا من جمع قبلها كقدم الحاج حتى المشاة أو جزأ من كل نحو اكل السمكة حتى رأسها أو كجزء نحو أجمعتي الجارية حتى حديثها ويتنوع حتى ولدها والذي يضبط ذلك أنها تدخل حيث يصح دخول الاستثناء وتنوع حيث يمنع ولذا يمنع ضربت الرجلين حتى أفضلها وانما جاز حتى نعلها ألقاها لان الصحيفة والزاد في معنى التي ما ينقله وأن يكون غاية لما قبلها ما في زيادة أو نقص فالاول نحو مات الناس حتى الانبياء والثاني نحو زاول الناس حتى الجلاء ونقوله في المغني والشروط الثلاثة موجودة في هذا الحديث فقوله رقبة ظاهر منصوب وقوله فرجه جزء مما قبله وهو غاية لما قبلها وخص الفرج بالذ كر لانه محل أكثر الكبائر بعد الشرك والحديث سبق في اوائل العتق * (باب) حكم (عتق المدبر و أم الولد والمكاتب في الكفارة و) حكم (عتق ولد الزنا و قال طلاس) هو ابن كيسان (يجزئ المدبر و أم الولد) وهذا واصله ابن أبي شيبة من طريقه بالقط يجزئ عتق المدبر في الكفارة و أم الولد في الظهار انتهى وقال مالك لا يجزئ في الكفارة مدبر و لأم ولد ولا معلق عتقه لانه ثبت لهم عقد حرية لا سبيل الى رفعه والواجب في الكفارة تحرير رقبة وهو قول الكوفيين وقال الشافعي يجزئ عتق المدبر وعند السبيعي بسند صحيح عن الزهري أخبرني أبو حنيفة مولى عبد الله بن الحارث وكان من أهل العلم والصلاح أنه سمع امرأة تقول لعبد الله بن نوفل تستفتيه في غلام لها ابن زينة تعتقه في رقبة كانت عليها فتقال لا أراه يجزئك سمعت عمر يقول لا نأجل على نعلين في سبيل الله أحب الي من أن اعترق ابن زينة لكن في الموطن أي هريرة أنه أفتى بعتق ولد الزنا وعن ابن عمر أنه اعترق ابن زنا وقال الجهوي يجزئ عتقه وكرهه علي وابن عباس وابن عمرو بن العاص أخرجه ابن أبي شيبة عنهم بأسانيد لينه * وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي عارم قال (أخبرنا حماد بن زيد) أي ابن درهم (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن جابر) أي ابن عبد الله الانصاري (أن رجلا من الانصار) هو أبو محمد كور (دبر مملوكه) اسمه يعقوب أي علق عتقه بموته ولم يكن له مال غيره فبلغ ذلك (النبي صلى الله عليه وسلم فقال من بشرته مني فاشتره نعيم ابن النخام) بضم النون وفتح العين المهملة والنحام بفتح النون والحاء المهملة المشددة (بقائمة درهم) قال عمرو بن دينار وكان يبعه صلى الله عليه وسلم له بحكم ولايته على الرعية والنظر في مصالحهم (فسمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (يقول) كان المدبر (عبد اقطيا) بكسر القاف وسكون اليقطة نسبة الى قبطة مصر (مات عام أول) بفتح اللام على البناء وهو من إضافة الموصوف لصفته وله نظائر والبصريون يقدرونه عام الزمن الأول أو نحو ووجه المطابقة قال الكرماني لانه اذا جاز بيع المدبر جاز اعتقاه وقاس الباقي عليه * والحديث أخرجه أيضا في الاكراه وسبق في البيع والعتق وأخرجه مسلم في الايمان والذوق * هذا (باب) بالتسوين (اذا عتق عبد بينه وبين آخر) أي في الكفارة وهذا الباب ورجته ثبتي رواية أبي ذر عن المسقي وحده من غير ذكر آية ولا حديث ويحتمل أنه لم يجد حديثا في الباب على شرطه أو غير ذلك وحكم الباب أنه اذا عتق عبد بينه وبين آخر عن الكفارة فان كان موسرا الجزاء ضمن لشريكه حصته بخلاف ما اذا كان معسرا وهو قول أبي يوسف ومحمد والشافعي وقال أبو حنيفة لا يجزيه طلاقا ومباحث المسألة في كتب الفقه فلتراجع * هذا (باب) بالتسوين يذكرفيه (اذا عتق) شخص (في الكفارة) رقيقا (لمن يكون ولاؤه) بفتح الواو والمد وهو في الشرع عسوبة سبيها زوال الملك عن الرقيق بالحرية * وبه قال

(حدثنا سليمان بن حرب) الوائلي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتبة بضم العين مصغرا (عن ابراهيم) الخفي (عن الاسود) بن يزيد خال ابراهيم الخفي (عن عائشة) رضي الله عنها (انها ارادت ان تشتري بريرة) بفتح الموحدة (فاشترطوا) أي أهلها (عليها) على عائشة (الولاء) أي أن يكون الولاء لهم (فذكرت) عائشة (ذلك) الاشتراط (لنبي صلى الله عليه وسلم فقال) لها (اشترها) فأعقها (انما) ولاي ذرفانما (الولاء لمن أعق) يستفاد من التعبير بانما اثبات الحكم لمذكور ونفيه عما عداه من أعق من بهرق ولويكابة أو تدبير أو سرية قولاً له ولعصبته بنفسه لقوله هنا انما الولاء لمن أعق وقيل عليه غيره ويقدم منهم بفوائده من الارث وولاية التزويج الاقرب فالأقرب كما في النسب وفي صحيح ابن حبان وصححه الحاكم والولاء لجهة كل جهة النسب ويدخل في قوله انما الولاء لمن أعق ما لو أعق العبد المشترك فإنه ان كان موسراً صريحاً وضمن اشريكاً حصته ولا فرق بين ان يعتقه مجاناً وعن الكفارة وعن أبي حنيفة لا يجوز له عتق المشترك عن الكفارة * والحديث سبق في الطلاق وغيره وبأني ان شاء الله تعالى في الفرائض وأخرجه النساء في الزكاة والطلاق والفرائض (باب بيان أحكام الاستثناء في الايمان) والمراد به هذا التعليق على المشيئة كأن يقول والله لا فعلن كذا ان شاء الله أو لا فعل كذا ان شاء الله أو الا أن يشاء الله * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن غيلان بن جرير) بفتح الغين المججمة وسكون التخمينة الأزدي (عن أبي بردة بن أبي موسى عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضي الله عنه أنه (قال) أتيت رسول الله (ولاي ذر النبي صلى الله عليه وسلم في رهط) قال أبو عبيد مادن العشرة (من الاشعريين استعمله) أي اطلب منه ما يحملنا وأنقانا الغزوة تبرك (فقال والله) ولاي ذر عن الكشيمبي لا والله (لا احلکم ما) ولاي ذر وما (عندي ما احلکم عليه) ثم ائمتنا (يكسر الموحدة مكشاً ما شاء الله عز وجل) فأتي بضم الهـ مزنة وكسر الفوقية صلى الله عليه وسلم (بابل) ولا صلي وأبي ذر عن الجوى والمستمل بشانل بشين مجمة وبعد الاف همزة فلام قطيع من الابل (فأمرنا) صلى الله عليه وسلم (بثلاثة ذود) بالاضافة وفتح الذال المججمة وسكون الواو بعد هـ دال مهملة من الثلاث الى العشر من النوق وسبق في المغازي بلفظ خمس ذود وجمع باحتمال أنه أمرهم أو لا ثلاث ذود ثم زادهم اثنين ولاي ذر ثلاث ذود وهو الصواب لان الذود مؤنث والتذكير باعتبار لفظ ذود (فلما انطلقنا) بهم (قال بعضنا لبعض لا يبارك الله لنا أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستعمله مخاف لا يحملنا) ولاي ذر عن الجوى والمستمل أن لا يحملنا (نحملنا) بفتحات زاد فيما سبق تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمنه والله لا نفعل أبداً (فقال ابو موسى) فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له (سقط لاي ذر افعله) (فقال) صلى الله عليه وسلم (ما انا حلتكم بل الله حلتكم) أي شرع لكم ما حصل به الحل بعد اليقين وهو الكفارة أو أمانى بما حلتكم عليه ولولا ذلك لم يكن عندي ما احلکم عليه قاله المازري (اني والله ان شاء الله) وجواب القسم قوله (لا احلف على عين) وان شاء الله معترض والقسمية خبران وقوله على عين أي محلو فمين (فأرى) بفتح الهمزة (غيرها خيراً منها) الا كفرت عن عيني وأتيت الذي هو خير) زاد الجوى والمستمل بعد قوله هو خير وكفرت فكرر لفظ التكفير واثباته في الاول قد يفيد جواز تقديم الكفارة على الحنث * ووطأ بفتح الواو الحديث للترجمة في قوله اني والله ان شاء الله لكن قال ابو موسى المديني في كتابه الثمين في الاستثناء اني صلى الله عليه وسلم في فتح الباري لم يقع قوله ان شاء الله في اكثر الطرق لحديث أبي موسى قال الحافظ ابن حجر (بطل ما يسمي الله من نسخة ابن المنبر) فاعترض بأنه ليس في حديث أبي موسى عين وليس كما ظن بل هي ثابتة في نسخة ابن حزم (أراد البخاري بإرادته بيان صيغة الاستثناء بالمشيئة قال وأشار ابو موسى المديني في الكتاب المذكور الى أنه صلى الله عليه وسلم قالها للتبرك لا للاستثناء وهو خلاف الظاهر واشترط في الاستثناء أن يتصل بالمشيئة من عر فافلا يفتر سكتة تنفس وعي وتذكروا انقطاع صوت بخلاف الفصل بسكوت طويل وكلام اجنبي ولويسرا ونقل ابن المنذر الاتفاق على اشتراط التلطف بالاستثناء وانه لا يكفي قصد اليه بغير لفظ وعن الحسن وطاوس أنه أن يستثنى مادام في المجلس وعن الامام أحمد نحوه وقال مادام في ذلك الامر وعن اسحاق مثله وقال الا أن يقع سكوت وعن سعيد بن جبيرة الى أربعة أشهر وعن ابن عباس شهر وعنه سنة وعنه أبداً قال أبو البركات النفسى في مختصر الكشف له وهذا المحمول على تدارك التبرك بالاستثناء فأما الاستثناء المغير حكماً فلا يصح الا متصلاً ويحكى أنه

بالغ المنصور أن أبا حنيفة رحمه الله خالف ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في الاستثناء المنفصل فاستحضره
 لينكر عليه فقال أبو حنيفة هذا يرجع عليك أنك تأخذ البيعة بالآيمان افترصى أن يخرجوا من عندك فيستثنوا
 فيخرجوا عداك فاستحسن كلامه وأمر بأخراج الطاعن فيه انتهى وقال ابن جرير معنى قول ابن عباس أنه يستثنى
 ولو بعد سنة أي إذا نسي أن يقول في حلقه أو كلامه إن شاء الله وذكر ولو بعد سنة فالسنة له أن يقول ذلك ليكون
 آتيا بسنة الاستثناء حتى ولو كان بعد الحنث وليس مراده أن ذلك رافعا لحنث اليمين ومسقطا للكفارة قال ابن
 كثير وهذا الذي قاله ابن جرير رحمه الله هو الصحيح وهو الالتي يعمل كلام ابن عباس عليه والله أعلم وقال
 أبو عبيد وهذا لا يؤخذ على ظاهره لأنه يلزم منه أنه لا يحث أحد في عيئته وأن لا تتصور الكفارة التي أوجبها
 الله تعالى على الحالف ولكن وجه الخبر سقوط الاثم عن الحالف لترك الاستثناء لأنه ما موربه في قوله تعالى
 ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله فقال ابن عباس إذا نسي أن يقول إن شاء الله يستدركه
 ولم يرد أن الحالف إذا قال ذلك بعد أن انقضى كلامه أن ما عقده باليمين فيحل وحاصله حل الاستثناء المنقول
 عنه على لفظ إن شاء الله فقط وحل إن شاء الله على التبرك ومعايد على اشتراط اتصال الاستثناء بالكلام قوله
 في حديث الباب فليكفر عن عيئته فإنه لو كان الاستثناء يفيد بعد قطع الكلام لقال فليستين لأنه أسهل من
 التكفير * والحديث سبق في المنذور * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل عارم قال (حدثنا حماد)
 هو ابن زيد بالسند السابق (وقال) فيه (الأكثر يميني) ولا يذعن الجوى والمستثنى عن يميني (وأتيت لذي
 هو خير) بتقديم كفرت (وأتيت الذي هو خير وكفرت) بتأخيرها فزيادة التريديد في هذه الطريق في تقديم الكفارة
 وتأخيرها وكذا أخرجه أبو داود عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بالتريديد فيه أيضا وبه قال (حدثنا علي بن
 عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام بن حجير) بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون
 التحتية بعد هاءراء المكى (عن طاوس) هو ابن كيسان الامام أبو عبد الرحمن البجلي أنه (جمع اباه ريرة)
 رضى الله عنه (قال قال سليمان) بن داود عليهما السلام والله (لا طوفن الليلة) جواب القسم والنون للتأكيد
 وفي بعض طرق الحديث التصريح بالقسم والليلة نصب على الظرفية (عنى تسعين امرأة) يقال طاف به يعنى
 ألم به وقارب به يعنى لا جامعته (كل) بالتثنية مشدداً أى منهن (نلد) فيه حذف تقديره فتعلق فتجمل فتلد (غلاما)
 ينشأ فيعلم القرسية و (يقاتل في سبيل الله) عز وجل (فقال له صاحبه) الملك أو قرينه أو صاحبه من البشر
 أو وزيره من الانس أو من الجن (قال سفيان) بن عيينة (يعنى الملك قل إن شاء الله فنسى) بفتح النون مخففا
 لسابق القدر أن يقول إن شاء الله (فطاف بهن) أى جامعته (فلم تأت امرأة منهن بولد الا واحدة بشق غلام)
 بكسر الشين المججمة وفي رواية للجباري الا واحد ساقط احده شقيه (فقال ابو هريرة) رضى الله عنه بالاستناد
 السابق (بروبه) أى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال لو قال) سليمان (ان شاء الله لم يحث) قبل هذا خاص
 بسليمان وانه لو قالها لحصل مقصوده وليس المراد أن كل من قالها وقع له ما أراد فقد قال موسى عليه السلام
 في قصة الخضر سجدت ان شاء الله صابرا ولم يصبر (وكان) قوله ان شاء الله (در كافي حاجته) بفتح الدال
 المهملة والراء أى لحاها لها وهو تأكيد لقوله لم يحث ولا يذرنه في حاجته (وقال) ابو هريرة (مرة قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) (يقولوا استثنى) بدل قوله في الرواية الاولى ان شاء الله فاللفظ محقق والمعنى واحد
 وجواب لو محذوف أى كلام على ثنى لم يحث قال سفيان بن عيينة بالسند المذكور (وحدثنا ابو الزناد)
 عبد الله بن ذكوان (وجهه) عرج) عبد الرحمن بن هرم (مثل حديث ابى هريرة) الذى ساقه من طريق
 طاوس عن ابى هريرة فقيه أن لسفيان فيه سنانين الى ابى هريرة هشام عن طاوس وأبو الزناد عن الاعرج
 والحديث سبق في الجهاد وغيره لكن بغير هذا السند * (باب) جواز الكفارة قبل الحنث وبعده * وبه قال
 (حدثنا علي بن حجير) بجاء مهملة منعمومة بغير ساكنة فراء السعدى قال (حدثنا اسماعيل بن ابراهيم)
 المعروف بانه عليه (عن ابوب) السخنياني (عن القاسم) بن عاصم (الهمي عن زهيد) بفتح الزاى وسكون
 الهاء وفتح الدال المهملة بعد هاءميم (الجري) بفتح الجيم وسكون الراء أنه (قال كما عند ابى موسى) عبد الله
 ابن قيس الاشعري رضى الله عنه (وكان بيننا وبين هذا الحى من جرم) بفتح الجيم وسكون الراء والحى بالفتح
 وانفيرا بى ذر بالسكسر (الحا) بكسر الهمزة في قوله وفتح الحاء المججمة والمدأى صداقة (ومعروف)

أى احسان ولا بى ذرعى الكشميرى وكان ييناو بينهم هذا الحى فزاد الضمير وقدمه على ما يعود عليه وقال
 فى الكواكب فان قلت الظاهر أن يقال يينه يعنى أباموسى أى لأن زهد ما من جرم فلو كان من الاشعرين
 لاستقام الكلام قال وقد تقدم على الصواب فى باب لا تحلفوا با باتكم حيث قال كن بين هذا الحى وبين
 الاشعرين ودوا جاب باحتمال أنه جعل نفسه من أتباع أبى موسى كواحد من الاشاعة فأراد بقوله يينا
 أباموسى وأتباعه وكأنه مولى أى لم يكن من العرب الخلس (قال) زهدم (فقدّم طعام) بين يدي أبى موسى
 ولا بى ذرعى الجوى والمستقى طعامه أى طعام أبى موسى (قال) وقدّم فى طعامه لحم دجاج قال وفى القوم
 رجل من بني تميم (قيله معروفه من قضاة) (أحرّك أنه مولى) قال الحافظ ابن حجر فى المقدمة لم يعرف اسمه
 وقد قبل انه زهدم الراوى (قال فلم يدين) أى فلم يقرب من الطعام (فقال له أبو موسى) (الاشعرى) (ادن) اقرب
 (فانى قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كل منه) أى من جنس الدجاج (قال) الرجل (الذى رأيته
 يا كل شياً) قدراً (قدّرته) بكسر الهمزة أى كرهته (خلفت أن لا اطعمه ابد اذ قال) أبو موسى للرجل
 (ادن) اقرب (أحبرك) بضم الهمزة والجزم جواب الامر (عن ذلك) أى عن الطريق فى حلّ العين (أتينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رهط من الاشعرين استجمله) اطلب منه ما يحملنا وأتقنا الغزوة العسرة
 (وهو يقسم نعماً من نعم الصدقة) يفتح النون والعين المهملة فيهما (قال ابوب) السخنيانى بالسند السابق
 (أحسبه) أى أحسب القاسم التميمي (قال وهو) أى النبى صلى الله عليه وسلم (غضبان قال والله لاجلّكم
 وما عندى ما املككم) زاد الكشميرى عليه (قال) أبو موسى (فانطلقنا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بنهب ابل) باضافة نهب لما بعده من غنمة وفى رواية أبى بردة انه صلى الله عليه وسلم ابتاع الابل التى جملهم
 عليها من سعد فيجمع باحتمال أن تكون الغنمة لما حصلت حصل لسعد منها ذلك فاشتراه منه صلى الله عليه وسلم
 وجملهم عليه (فقبل ابن هؤلاء الاشعريون ابن هؤلاء الاشعريون) بالسكر ارمزتين فى رواية أبى ذر وفى رواية
 أبى يزيد فلم ألبث الاسويعة اذ سمعت بلا ينادى أى عبد الله بن قيس فأجبتة فقال أجب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يد عولك (فأتينا فأمرنا) عليه الصلاة والسلام (بخمس ذود) بالاضافة وفى المغازى بستة ابعرة
 وذكر القليل لا ينفى الكثير (عزّ الذرى) بضم الذال المهملة وفتح الراء أى الاستخمة (قال فاندفعنا) أى سرنا
 مسرعين (فقلت لأصحابي أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستجمله خلف أن لا يحملنا ثم أرسل الينا فحملنا)
 بفحاش (نسى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه والله لئن تغفلنا) بسكون اللام (رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يمينه) أى أخذنا منه ما أعطانا فى حال غفلة عن يمينه من غير أن ندكره (لا تفلح ابد ارجعوا بنا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلندكره) بسكون اللام والجزم (يمينه فرجعنا) اليه (فقلنا يا رسول الله أتيناك
 نستجملك خلفت أن لا تحملنا ثم حملتنا فقلنا اوفعونا) بالشك من الراوى (أنك نسيت يمينك) ولا بى يعلى
 من رواية مطر عن زهدم فكرهنا أن نسيكها فقال والله انى ما نسينها وأخرجهم مسلم عن الشيخ الذى
 أخرجه عنه أبو يعلى ولم يسبق منه الاقوله قال والله ما نسينها (قال اطلقوا فاعمالكم الله) عز وجل فيه ازالة
 المنّة عنهم واطافه النعمة لما لكها الاصلى ولم رد أنه لا صنع له أصلا فى جملهم لانه لو أراد ذلك ما قال (انى والله
 ان شاء الله لا احلف على يمين) أى على محلوف يمين كما مر فأطلق عليه لفظ يمين للملابسة والمراد ما شأنه
 أن يكون محلوفاً عليه فهو من مجاز الاستعارة ويجوز أن يكون فيه تصمين فى شىء اذا حلفت بيمين ورجح
 الاقوله بقوله (فأرى غيرها خبراً منها) لأن الضمير فى غيرها لا يصح عوده على اليمين واجب بأنه يعود على معناها
 المجازى للملابسة أيضاً وقال فى النهاية الحلف هو اليمين فقوله احلف أى اعهد شياً بالعزم والنية وقوله
 على يمين تأكيده وقده واعلام بأنها ليست لغوا قال فى شرح المشكاة ويؤيده رواية التمسى ما على الارض
 يمين احلف عليها الحديث قال فقوله احلف عليها صفة مؤكدة لليمين قال والمعنى لا احلف يميناً جزئياً لا لغو فيها
 ثم يظهر لى امر آخر يكون فعله خبراً من المضى فى اليمين المذكورة (الا تيت الذى هو خبر وتحملنا) أى كفرتها
 واختلف هل كفر صلى الله عليه وسلم عن يمينه المذكورة كما اختلف هل كفر فى قصة حلفه على شرب العسل
 او على غشيان مارية فعن الحسن البصرى انه لم يكفر اصلاً لانه مغفور له وانما زلت كفارة اليمين تعليماً
 للامة ونهيب بحديث الترمذى عن عسرى قصة حلفه على العسل او مارية فعاتبه الله وجعل له كفارة يمين

قوله وكأنه الخ هكذا
 فى نسخ الشارح ولعله
 مقدم من تأخير فليبدأ
 ٥١

وهذا ظاهر في أنه كفروا وإن كان ليس نصافي رد ما ادعاه الحسن ودعوى أن ذلك كله شريع بعدة وفي تفسير
القرطبي عن زيد بن اسلم أنه صلى الله عليه وسلم كفر بعنق رقبة وعن مقاتل أنه صلى الله عليه وسلم اعتق رقبة في
تحرير مارية وقد اختلف لفظ الحديث فقد تم لفظ الكفارة مرة وأخرها أخرى لكن بحرف الواو الذي لا يوجب
ترديناهم ورد في بعض الطرق بالفتح ثم التي تقتضي الترتيب عند أبي داود والنسائي في حديث الباب وانظروا
داود من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن فكفر عن يمينك ثم أتت الذي هو خير وفي حديث
عائشة عند الحاكم بلفظ ثم وفي حديث أم سلمة عند الطبراني نحوه ولفظه فليكفر عن يمينه ثم ليفعل الذي هو خير
وإذا علم هذا فليعلم أن للكفارة ثلاث حالات أحدها قبل الحلف فلا تجزئ اتصافا ثانيا بعتها بعد الحلف والحنث
فيجزئ اتصافا ثالثا بعتها بعد الحلف وقبل الحنث فاختلف فيها فقال مالك وسائر فقهاء الامصار إلا بأحقية تجزئ
قبله لكن استثنى الشافعي الصيام فقال لا يجزئ إلا بعد الحنث لأن الصيام من حقوق الابدان ولا يجوز تقديمها
قبل وقتها كالصلاة بخلاف العتق والكسوة والاطعام فانها من حقوق الاموال فيجوز تقديمها كالزكاة واحتج
للحنثية بانها لم تجب صارت كالطهارة والتطوع لا يجزئ عن الواجب بقوله تعالى ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم
فإن المراد إذا حلفتم فحنثتم واجب المخالفون بأن التقدير فإذا اردتم الحنث والخلاف كما قال القاضي عياض
مبنى على أن الكفارة لحل اليمين ولو تكفيرا عما بها الحنث فعند الجمهور انهم اربعة شرعها الله لحل ما عقد من اليمين
فلذلك تجزئ قبل وبعد نعم استحب مالك والشافعي تأخيرها * والحديث مر في مواضع كثيرة كالنفس والمغازي
والذبايح ويأتي أن شاء الله تعالى بعون الله في التوحيد (تابعه) أي تابع اسماعيل بن ابراهيم المعروف بابن عليّة
(احمد بن زيد) فيما وصله المؤلف في فرض الخمس (عن ايوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرهمي
(والقاسم بن عاصم السكيتي) بضم الكاف وفتح اللام قال في الفتح وهذه المتابعة وقعت في الرواية عن القاسم
فقط ولكن زاد حماد ذكر أبي قلابه مضموما إلى القاسم قال والجاري لم يدرك حمادا فالحديث من العلاقات *
وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد (عن ايوب) السخيتاني (عن أبي قلابه)
الجرهمي (والقاسم التميمي) عن زهدهم هذا (الحديث السابق) (حدثنا ابو معمر) بفتح الميمين بينهما عين مهملة
ساكنة قال (حدثنا عبد الوارث) قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن القاسم) التميمي (عن زهدهم هذا)
الحديث أيضا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري بالجمع (محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن
خالد بن فارس بن ذؤيب الذهلي النيسابوري الحافظ المشهور قال (حدثنا عثمان بن عمر بن فارس) بضم عين
عمر البصري قال (اخبرنا ابن عون) عبد الله (عن الحسن) البصري (عن عبد الرحمن بن حمزة) بفتح المهملة
وضم الميم القرشي سكن البصرة ومات بالهجرة وفقرضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تسأل الامارة بكسر الهمزة والامارة) فانك ان اعطيتها بضم الهمزة (عن غير مسألة اعنت عليها
وان اعطيتها عن مسألة وكنت اليها) بضم الواو وكسر الكاف مخففة وضم همزة اعطيتها واعنت أي وكنت
إلى نفسك وعجزت (وإذا حلفت على يمين) محلو في يمين (فأبى غيرها خيرا منها فأتت الذي هو خير وكفر عن
يمينك) والحديث سبق في أول كتاب الايمان والندور (تابعه) أي تابع عثمان بن عمر فيما وصله أبو عوانة والحاكم
والبيهقي (اشهر) بفتح الهمزة وسكون الشين المججمة وفتح الهاء وبعدها لام الجحى مولا هم أبو عمرو وقيل
أبو حاتم مصري ولا يذري اشهر بن حاتم (عن ابن عون) عبد الله (تابعه) أي تابع عبد الله بن عون (يونس) بن
عبيد بن دينار العبدي البصري مما وصله المؤلف في كتاب الاحكام في باب من سأل الامارة وكل اليها (وهالك
ابن عطية) بكسر السين المهملة وتخفيف الميم وبعدها الف كاف ابن عطية المريدي من أهل البصرة مما وصله
مسلم (وهالك بن حرب) أبو المغيرة الكوفي مما وصله عبد الله بن الامام أحمد في زيادته والطبراني في الكبير
(وجيد) بضم الحاء ابن أبي حميد الطويل مما وصله مسلم (وقتادة) بن دعامة مما وصله مسلم (ومنهج) هو ابن
المعتمر مما وصله مسلم أيضا (وهشام) هو ابن حسان القرطوسي مما وصله أبو نعيم في مستخرج مسلم (والربيع)
هو ابن مسلم الجعفي البصري كما جزم به الدماطي وقال ابن حجر الحافظ والذي يغلب على ظني أنه صبيح ثم ذكر
عدة احاديث من طرق تدل له ووقع في نسخة من رواية أبي ذر وهو مكتوب في فرع اليونانية وجيد عن قتادة
وهو خطأ والصواب وجيد وقتادة بالواو كما سبق

(بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب الفرائض) أي مسائل قسمة الموارث جمع فريضة بمعنى مفروضة أي مقطرة
لما قسم من السهام المقطرة فغلبت على غيرها والفرض لغة التقدير وشراؤها نصيب مقدر شرعاً للوارث ثم قيل
لأهل مسائل الميراث علم الفرائض والعالم به فرضي وفي الحديث أفرضكم زيد أي أعلمكم بهذا النوع وعلم
الفرائض كما نقل عن أصحاب الشافعي ينقسم إلى ثلاثة علوم علم الفتوى وعلم النسب وعلم الحساب والانباء
المقدرة في كتاب الله تعالى ستة النصف ونصف ونصفه والثلاثون ونصفه ونصفه (وقول الله تعالى

يوصيكم الله) يعهد إليكم ويأمركم (في أولادكم) في شأن ميراثهم وهذا أجمال تفصيله (لذ كر مثل حظ الأنثيين)
أي للذكور منهم أي من أولادكم بخلاف الرجوع إليه لأنه مفهوم كقوله السنين منوان بدرهم وبأب ذ كر ميراث
الأولاد لأن تعلق الإنسان بولده أشد التعلقات وبذا يحفظ الذكر ولم يقل للأنثيين مثل حظ الذكر لأن الأنثى نصف
حظ الذكر لقوله كما ضعف حظها لذلك ولأنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث وهو السبب لورود الآية
فقيل كفي الذكور أن ضوعف لهم نصيب الإناث فلا يتجاذى في حظهم حتى يحرم من ادلائهن من القرابة بمثل
ما يدلون به والمراد به حال الاجتماع أي إذا اجتمع الذكور والأنثيان كان له سهمان كأن إلهما سهمين وأما في حال
الانفراد فالابن يأخذ المال كله والبنات يأخذان الثلثين والدليل عليه أنه أتبعه حكم الانفراد بقوله
(فان كن نساء) أي فان كانت الأولاد نساء خلاصا يعني بنات ليس معهن ابن (فوق اثنتين) خبرتان لكان

أوصية لنساء أي نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) أي الميت (وان كانت واحدة فلها النصف) أي
وان كانت المولودة منفردة وفي الآية دلالة على أن المال كله للذكور إذ لم يكن معه أنثى لأنه جعل للذكور مثل حظ
الأنثيين وقد جعل للأنثى النصف إذا كانت منفردة فعلم أن للذكور في حال الانفراد ضعف النصف وهو الكل
والضحية قوله (ولا بويه) للميت والمراد الاب والام لأنه غلب المذكر (لكل واحد منهما السدس) بدل من
ابويه بتكرير العامل وفائدة هذا البديل أنه لو قيل ولا بويه السدس لكان ظاهراً اشتراكهما فيه ولو قيل ولا بويه
السدس لآوهم قيمة السدسين عليهم ما على السوية وعلى خلافها ولو قيل لكل واحد من ابويه السدس
لذهبت فائدة التأكيد وهو التفصيل بعد الأجمال والسدس مبتدأ خبره لا بويه والبديل متوسط بينهما للبيان

(مما ترك ان كان له ولد) ذكر رأيتي (فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلأمته الثلث) مما ترك والمعنى وورثه ابواه
نحسب لأنه إذا ورثه ابواه مع أحد الزوجين كان للام الثلث ما يبقى بعد إخراج نصيب الزوج للاث ما ترك لأن
الاب أقوى من الأم في الإرث بدليل أنه له ضعف حظها إذا خلاصا فلو ضرب لها الثلث كاملاً لآدى إلى حظ

نصيبه عن نصيبها فان امرأة تورت زوجاً وأبوين فصار للزوج النصف وللأم الثلث والباقي للاب حازت الأم
سهمين والاب سهماً واحداً فيقلب الحكم إلى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكرين (فان كان له) أي الميت (أخوة
فلأمته السدس) أخوة أعم من أن يكونوا ذكراً وإناثاً وبعضهم ذكراً وبعضهم إناثاً فهو من باب التغليب
والجمهور على أن الأخوة وان كانوا بلفظ الجمع يقعون على الاثنين فيجب الأخوان أيضاً الأم من الثلث

إلى السدس خلافاً لابن عباس ولا يجب الأخ الواحد (من بعد وصية) متعلق بما سبق من قسمة الموارث
كلها لا بما يليه وحده كأنه قيل قسمة هذه الأنصاء من بعد وصية (يوصي بها ودين) وأما شكل بأن الدين
مقدم على الوصية في الشرع وقد تمت الوصية على الدين في التلاوة واجب بأن أولاد تل على الترتيب فتقدير
من بعد وصية يوصي بها ودين من بعد أحد هذين الشئتين الوصية والدين ولما كانت الوصية تشبه الميراث

لأنها صلة بلا عوض فكان إخراجها مما يشق على الورثة وكان أدواً مطمئناً للتفریط بخلاف الدين قد تمت على
الدين ليسارعو إلى إخراجها مع الدين (أباً أو أم) مبتدأ (وأبناً أو أم) عطوف عليه والخبر (لا تدرون) وقوله
(أيهم) مبتدأ أخبره (أقرب إليكم) والجمله نصب يتدرون (فهما) تمييز والمعنى فرض الله الفرائض على ما هو عنده
حكمة ولو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع فوضعتم انتم الأموال على غير حكمة والتفاوت في السهام

بتفاوت المنافع وانتم لا تدرون تفاوتها فتولى الله ذلك فضلاً منه ولم يكلفها إلى اجتهدكم ليجزكم عن معرفة المقادير
والجمله اعتراض مؤكدة لا موضع لها من الأعراب (فريضة) نصب نصب المصدر المؤكد أي فرض ذلك فرضاً
(من الله ان الله كان علماً) بالاشياء قبل خلقها (حكماً) في كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها (ولكم نصف
ما ترك أزواجكم) أي زوجاتكم (ان لم يكن لهن ولد) ابن أو بنت (فان كان لهن ولد) منكم أو من غيركم

(فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين) والواحدة والجماعة سواء في الربع والثلث جعل ميراث الزوج ضعف ميراث الزوجة لدلالة قوله للذكر مثل حظ الأنثيين (وإن كان رجل) يعني الميت (يورث) أي يورث منه صفة لرجل (كلاثة) خبر كان أي وإن كان رجل موروث منه كلالته أو يورث خبر كان وكلالته حال من الضمير في يورث والكلالة تطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من ليس بولد ولا والدة من المخلفين وهو في الأصل مصدر بمعنى الكلالة وهو ذهاب القوة من الأعيان فكانه بصير الميراث للوارث من بعده أعيانه (أو امرأة) عطف على رجل (وله أخ أو أخت) أي لا ثم (فلكل واحد منهما السدس) فإن كانوا أكثر من ذلك (من واحد فهم شريك في الثلث) لأنهم يستحقون بقراءة الآية وهي لا ترث أكثر من الثلث ولهذا يفضل الذكر منهم على الأنثى (من بعد وصية يوصي بها أو دين) وكثرت الوصية لاختلاف الموصين فالأول الوالدان والأولاد والثاني الزوجة والثالث الزوج والرابع الكلالة (غير مضارة) حال أي يوصي بها وهو غير مضارة لورثته وذلك بأن يوصي زيادة على الثلث أو لوارث (وصية من الله) مصدر مؤ كد أي يوصيكم بذلك وصية (والله عليم) بمن جاز أو عدل في وصيته (حليم) على الجائر لا يعاجله بالعقوبة وسقط في رواية أبي ذر من قوله للذكر الخ وقال بعد قوله في أولادكم إلى قوله وصية من الله والله عليم حليم وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن محمد بن المنكدر) الهذلي التيمي المدني الحافظ أنه (سمع) ولابي ذر عن الجوى والمستملى قال سمعت (جابر بن عبد الله الأنصاري) رضي الله عنهما يقول مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه (وهما حاشيان) الواو فيه الحال (فأتاني) صلى الله عليه وسلم ولابي ذر عن الكشيبي قاتلاني أي النبي صلى الله عليه وسلم النبي وأبو بكر (وقد انعم عليّ) بتشديد الياء (فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فصب عليّ بتشديد الياء) وضوءه (بفتح الواو أي ما وضوءه فأفقت) من انعماء (فقلت يا رسول الله كيف اصنع في مالي كيف اقضي) بفتح الهجزة وكسر الصاد المجهمة (في مالي فلم يجبني بشئ حتى نزلت آية الموارث) بالجمع ولابي ذر الميراث بالافراد وهي يوصيكم الله في أولادكم إلى الآخر وزاد مسلم عن عمرو الناقد عن سفيان ابن عيينة في آخر الحديث يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وهذه الزيادة مدرجة في الحديث وحديث الباب مسبق في الطب * (باب تعليم الفرائض وقال عقبة بن عامر) الجهني رضي الله عنه (تعلموا) أي العلم فدخل فيه علم الفرائض (قبل الظالمين يعني الذين يتكلمون بالظن) ويحتمل أن يكون مراد عقبة بقوله تعلموا علم الفرائض الخصوص لشدة الاهتمام به وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه مر فوعات تعلموا الفرائض وعلموها الناس فأتاني امرؤ مقبوض وإن العلم سبعة عشر حتى يختلف الاثنان في القرية فلا يجدان من يفصل بينهما أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم وعند الترمذي من حديث أبي هريرة تعلموا الفرائض فانهم انصف العلم وإنه أول ما ينزع من امتي قيل لأن للانسان حالتين حالة حياة وحالة موت والفرائض تتعلق بأحكام الموت وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري البصري ويقال له التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري قال (حدثنا ابن طاووس) (عن أبيه) طاووس اليماني (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيكم والظن) أي اتخذوا الظن المنهى عنه الذي لا يستند إلى أصل أو الظن السوء بالمسلمين لا ما يتعلق بالأحكام (فإن الظن أكذب الحديث) واستشكل بأن الكذب لا يقبل الزيادة والنقصان فكيف عبر بأفعال التفضيل واجيب بأن معناه الظن أكثر كذبا من سائر الأحاديث فإن قلت الظن ليس بحديث واجيب بأنه حديث نصافي والمعنى الحديث الذي منشأه الظن أكثر كذبا من غيره (ولا تجسسوا) بالحاء المهملة (ولا تجسسوا) بالهمزة ما تطلبه لغيرك والأول ما تطلبه لنفسك وبالهمزة الجث عن بواطن الأمور أكثر ما يقال في الشر أو بالجيم في الخير وبالحاء في الشر أو معناه واحدا وهو طلب الأخبار (ولا تباعضوا ولا تباؤوا) بحذف إحدى التاءين فهما أي لا تقاطعوا ولا تهاجروا (وكونوا عباد الله أخوانا) ومطابقة هذا الحديث لآثر عقبة ظاهرة والحديث سبق في باب لا يختلط على خطبة أخيه من كتاب التكاثر * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث) أي معاشر الأنبياء (ما تركوا صلاحه) ما موصول وترك ما صلته وصدقة بالرفع خبر ما أو يقدريه هو أي الذي تركه هو صدقة وبه قال (حدثنا

عبد الله بن محمد (المسندى قال) (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الباني قاضها قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما
عين مهملة سا كنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (أن
فاطمة) الزهراء البتول (والعباس) بن عبد المطلب (عليهما السلام) أتيا أبابكر (الصدى) رضى الله عنه بعد وفاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم (يلتمسان) يطلبان منه (ميراثهما) من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما حينئذ
يطلبان) منه (أرضيهما من فدى) بفتح الفاء والدال المهملة بالصرف وعدمه بلد بينهما وبين المدينة ثلاث
مراحل (وسمهما) ولا يذر عن الكشيئى وسهمه بالافراد (من خير) بعدم الصرف مما ترك رسول الله صلى
الله عليه وسلم (فقال لهما أبو بكر) رضى الله عنه (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث) بضم
النون وفتح الراء مخففة وعند النساءى من حديث الزبير انما عاشر الانبياء لا نورث (ما تركا صدقة) بالرفع خبر
ما الموصول كما مر وجوز بعضهم النصب وفيه بحث سبق فى المجلس فلا تظيل به فليراجع وفى العال للدارقطنى من
رواية أم هانئ عن فاطمة عليها السلام عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه الانبياء لا يورثون والحكمة فى أن
لا يورثوا أن الله بعثهم مباهين ورسالته وأمرهم أن لا يأخذوا على ذلك أجرا قال تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا
وقال نوح وهود وغيرهما نحو ذلك فكانت الحكمة أن لا يورثوا لئلا يظن أنهم جعلوا المال لوارثهم وأما قوله تعالى
وورث سليمان داود فخملوه على العلم والحكمة وكذا قول زكريا فذهب لى من ذلك وليا رثنى (أتايا كل آل محمد)
عليه الصلاة والسلام (من) بعض (هذا المال) بقدر حاجتهم وما بقى منه للمصالح وليس المراد أنهم لا يكون
الامنه ومن للتبعيض (قال أبو بكر والله لا أدع) لا أترك (أمرار) أيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه
فى المال (الاصغته قال فهجرت فاطمة) رضى الله عنها أى هجرت أبابكر رضى الله عنه (فلم تسلمه حتى ماتت)
قريبا من ذلك بخوسنة أشهر وليس المراد الهجران المحرم من ترك السلام وضوء بل المراد أنهم انقضت عن
لقائه فانه فى الكواكب * والحديث سبق فى المجلس * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبان) بفتح الهمزة
والموحدة المخففة وعد الاقنون أو اسحاق الوراق الازدى قال (أخبرنا ابن المبارك) عبد الله المروزي (عن
يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا) هو (صدقة) قال ابن المنير فى الحاشية يستفاد منه أن من قال دارى
ملا صدقة لا نورث انها تكون حبا ولا يحتاج الى التصريح بالوقف والمجلس قال فى الفتح وهو حسن لكن
دل يكون ذلك صريحا أو كناية يحتاج الى نية * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الياء مصغرا ونسبه
لجده واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي
(عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (مالك بن اوس بن احدثنا) بفتح الحاء والدال
المهملتين والمثلثة قال ابن شهاب (وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكركم من حديثه) أى من حديث مالك بن
اوس (ذلك) الا ترى ذكره (فانطلقت حتى دخلت عليه) أى على مالك بن اوس حتى اسمع منه بلا واسطة
(فسألته) عن ذلك الحديث (فقال انطلقت حتى ادخل على عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (فأنا ما حاجبه يرقى)
بفتح الباء التحتية وسكون الراء وفتح الفاء بعدها فتحية خطا ولا يذر بالالف بدل التحتية بغير همز فى الفرع
كأصله وقال العيني كالكرمانى بالهمز وغيره وقال الحافظ ابن حجر بالهمز رواية من طريق أبي ذر (فقال)
له (هل لك) رغبة (فى) دخول (عثمان) بن عفان عليك (وعبد الرحمن) بن عوف (والزبير) بن العوام (وسعد)
بسكون العين ابن أبي وقاص وزاد النساءى على الاربعة طلحة بن عبيد الله (قال نعم فاذن لهم) فدخلوا فسلموا
وجلسوا (ثم قال) رضى الله عنه (هل لك) رغبة (فى علي) أى ابن أبي طالب (وعباس) أى ابن
عبد المطلب (قال نعم) فاذن لهما فدخلوا فجلسا (قال عباس) لعمر (يا أمير المؤمنين افض يدى وبين هذا) أى
على زاد فى المجلس وهما يتحصن فى أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من بنى النضر فقال الرهط عثمان
واصحابه يا أمير المؤمنين اقض بينهم وأرجأ أحدهما من الآخر (قال) عمر (انشدكم) بفتح الهمزة وضم الشين
المججمة أى أسألكم (يا الله الذى يادنه تسوم السماء) فوق رؤسكم بلا عمد (والارض) على الماء تحت أقدامكم
(هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة) بالرفع خبر الموصول (يريد رسول الله
صلى الله عليه وسلم نفسه) الزكية وكذا غيره لقوله فى الحديث الا نرا انما عاشر الانبياء لا نورث فليس ذلك

من الخصائص وقيل ان قول عمر يزيد نفسه أشار به الى أن النون في قوله لا نورث للمتكم خاصة لا للجميع
وسكى ابن عبد البر أن العلماء في ذلك قولين وأن الأصح أن الانبياء لا يورثون وأخرج الطبري من طريق
إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله تعالى حكاية عن زكريا وإني خفت الموالى قال العصبية وفي قوله فذهب
لى من ذلك وإلياً يرتقى قال يرث مالى ويرث من آل يعقوب النبوة ومن طريق قتادة عن الحسن نحوه لكن لم يذكر
المال ومن طريق مباركة بن فضالة عن الحسن رفعه من سلا رحم الله أخى زكريا ما كان عليه من يرث ماله فيكون
ذلك مما خصه الله به وبؤيده قول عمر يزيد نفسه أى يريد اختصاصه بذلك (مقال الرضا) عثمان وأصحابه (مد قال)
عليه الصلاة والسلام (ذلك فاقبل) عمر رضى الله عنه (عنى على وعباس) رضى الله عنهما (مقال هل تعلمان
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك) أى لا نورث ما تركاه صدقة (قالا قد قال) صلى الله عليه وسلم (ذلك
قال عمر فاني أحدتكم عن هذا الأمر ان الله تعالى (قد كان خص رسول الله) ولا يذوق خص رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم في هذا النبي) أى الغنمة (بشيء لم يعطه أحد غيره) حيث خصه كله به أو حيث حلل له الغنمة ولم
يحل لغيره من الانبياء (فقال عز وجل ما أفاء الله على رسوله الى قوله قد رزقناه) بنو النضير وخيبر وفدك
(خالصة) ولا يذوق من الحموى خاصة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لاحق لاحد فيها غيره (والله) ولا يذوق
ووالله (ما احتازها) بما مهملة وزاى مفتوحة من الحيازة ما جمعها (دونكم ولا استأثر) ما انفرد بها عليكم
لقد اعطاكموه) أى النبي ولا يذوق من الكشميين أعطاكوه أى أموال النبي (وبنها) بالوحدة والمثناة
المفتوحة حين فرقها (فيكم حتى يفي منها هذا المال) الذى تطلبان حصصكم منه (فكان النبي صلى الله عليه وسلم
ينفق على أهله من هذا المال نفقة سفته ثم يأخذ ما بقي فيجعله يجعل يفتح المليم والعين بينهما جيم ساكنة أى بصرفه
مصرف (مال الله) أى ما هو في جهة مصالح المسلمين (فعمل بذلك) بغير لام ولا يذوق من ذلك (رسول الله
صلى الله عليه وسلم حياته انشدكم بالله) بحرف الجز (هل تعلمون ذلك قالوا) أى عثمان وأصحابه (نعم) نعلمه
(ثم قال) عمر (على وعباس) رضى الله عنهم (انشدكم بالله هل تعلمان ذلك قالان نعم) قال عمر (فتوفى الله)
عز وجل (بأية صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر) رضى الله عنه (أناولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها)
أى الخماصة (فعمل) فيها (بما عمل بدرسول الله صلى الله عليه وسلم) فيها (ثم توفى الله) عز وجل (أبا بكر
فقلت أناولى وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط لابي ذرولى الثانية (فقبضتها أسنتين أعمل فيها ما) بغير
موحدة (عمل) فيها (رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) رضى الله عنه (ثم جئناى ولتسكوا واحدة) متفقان
لأنزاع بينكما (وامر كما جميع جئتني) يا عباس (تسألني نصيبك من ابن أختك) صلى الله عليه وسلم (واناني هذا)
على (بأناني نصيب امرأتك) فاطمة رضى الله عنها (زناى) ما لوالات الله وسلامه عليه (فقلت) لكما
(ان شهادتهما اليك بذلك) أى بأن تعجلا فيها كما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر (فلقسان)
بجذف اداة الاستفهام أى أتطلبان (منى فضاء غير ذلك فوايه الذى) ولا يذوق من الكشميين فوالذى
(بأذنه تقوم السماء والأرض لا أقضى فيها فضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما) عنها (فادفعها الى)
بشديد الياء (فانا أكفيكماها) بفتح الهمزة فان قلت اذا كان على وعباس اخذاها على الشرط المذكور
وكيف يطلبان بعد ذلك من عمر أجيب بانهم اعتمد أن عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه وأما
مخاصمهم فلم تكن في الميراث بل طلبا أن تقسم بينهم اليسر تنقل كل منهما بالتصرف فيما يصير اليه فنعهما
عمر لان القسمة انما تقع في الاملاك وورثتها واول الزمان في قل أن ملكهما قاله الكرماني وسبق من يذوق
لذلك في فرض الخمس وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس قال (حدثني) بالافراد (مالك)
الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة)
رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقتسم) بضمية ثم فوقية مفتوحة بينكما فاف ساكنة
ولا يذوق من الكشميين لا يقسم باسقاط الفوقية (ورثني دينار) ولا غيره وميم يقتسم على الرويتين
رفع خبر أى ليس يقسم ورواه بعضهم بالحزم كأنه نهاهم ان خلف شيئا لا يقسم بعده فلا تعارض بين هذا
وبين ما تقدم في الوصايا من حديث عمرو بن الحرث الخزاعي ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً
ولا درهما ويحتمل أن يكون الخبر بمعنى النبي فيقدم على الرويتين ويستفاد من رواية الرفع انه اخبر أنه

لا يختلف شيئا عما جرت العادة بقسمته كالذهب والفضة وأن الذي يخلفه من غيرهما لا يقسم أيضا بطريق الارث بل يقسم منسافعه لمن ذكر وقوله ورثتي أي بالقوة أي لو كنت من يورث أو المراد لا يقسم مال تركه لجهة الارث فأني بلفظ ورثتي ليكون الحكم معللا بجايه الاشتقاق وهو الارث فالمنقح اقتسامهم بالارث عنه قاله الشيخ تقي الدين السبكي (ما تركت بعد نفقة نسائي) قال السبكي ويدخل فيه كسوتهن وسائر اللوازم أي كالنساء (وهو) أي المتروك بعد ما ذكر (صدقة) والصدقة لا تحل لآله فان قلت ما وجه تخصيص النساء بالنفقة والمؤنة بالعامل وهل بينهما فرق أجاب الشيخ تقي الدين السبكي كما في الفتح بأن المؤنة في اللغة القيام بالكفاية والاتفاق بذل القوت قال وهذا يقتضي أن النفقة دون المؤنة والسرى في تخصيص المذكور الإشارة إلى أن أزواجه صلى الله عليه وسلم لما اخترن الله ورسوله والدار الآخرة كان لا بد لهن من القوت فاقصر على ما يدل عليه والعامل لما كان في صورة الاجبر فيحتاج إلى ما يكفيه اقصر على ما يدل عليه انتهى ملخصا والحديث سبق في الوصايا والخمس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) (امام الأئمة) (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اردن أن يبعثن عثمان) بن عفان (أبي بكر) رضي الله عنه (يسألنه ميراثهن) أي من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال عائشة أليس قال) ولا يذوق قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يورث ما تركت صدقة) بارفع كما مر وقيل إن الحكمة في كونه لا يورث حسم المأذنة في تقي الوارث موت المورث من أجل المال وقيل لكون النبي كالأب لآلته فيكون ميراثه للجميع وهو معنى الصدقة العامة * وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وابوداود في الخراج والنسائي في الفرائض * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك ما لا فلاهه) * وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبهلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه قال (حدثني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أي أحق بهم في كل شيء من أمور الدين والدنيا وحكمه انفذ عليهم من حكمها (من مات) منهم (وعليه دين) الواو للعالم (ولم يترك له) (وفاء) أي ما بقي بدينه (فعلينا قضاءه) وهل هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم أو يجب على ولاية الأمر بعده الراجح الاستمرار لكون وجوب الوفاء انما هو من مال المصالح قال ابن بطال فان لم يعط الامام عنه من بيت المال لم يجز عن دخول الخسنة لانه يستحق القدر الذي عليه في بيت المال الا ان كان دينه اكثر من القدر الذي في بيت المال مثلا (ومن ترك ما لا يورثه) وهذا بالاجماع ولا يذرع عن الكشمة في فهو لورثته * والحديث أخرجه مسلم أيضا في الفرائض * (باب ميراث الولد) ذكرنا كان أوانتي ولدا أو ولد ولدان سفلا (من أبيه وامه وقال زيد بن ثابت) الانصاري المدني رضي الله عنه مما وصله سعيد بن منصور (اذا ترك رجل أو امرأة بنتا فلها) أي للبنت (النصف) مما ترك أو تركت (وان كانتا اثنتين أو أكثر فلهن) الثلث فاكثرا والبتين (الثلثان وان كان معهن) أي البنات أو البتتين (أخ) (ذكر) من أبيهن فلا فريضة لاحد منهم (بدى) بضم الموحدة وكسر الدال المهملة بعدها همزة (عن شركهن) بفتح المجهة وكسر الراء مخففة أي عن شرك البنات والذي ذكر فغلب التذكير على التأنيث عن له فرض مسمى كالأب (فيوتى) ولا يذرع فيعطى (فريضة) بتأنيث (بعد فرض الأب مثلا) (قلذ كر) أي يقسم بين الابن والبنات للذكر (مثل حظ الانثيين) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي الحافظ قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا ابن طباوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس اليماني (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ألحقوا) بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة (الفرائض) جمع فريضة فعمله بمعنى مقولة وهي الانصاء المنقذرة في كتاب الله وهي النصف ونصف ونصف نصفه والثلثان ونصف ونصف نصفهما كما مر (بأهلها) المستحقين لها بنص القرآن أي أوجبوا الفرائض لأهلها واحكموا بها لهم وجاءت العبارة في أعلى درجات الصراحة وأسنى غايات البلاغة مع استعمال المجاز فيها لان المعنى يطوها بهم وألصقوها بمسحوقها (فما)

شرطية في موضع رفع على الابتداء والخبر قوله (بقي فهو لاو) بفتح الهمزة واللام ينتمى ساوا وسأ كنة والفاء
 جواب الشرط ولا يذعن الكشميني فلاولى (رجل ذكر) اقرب في النسب الى المورث دون الاعداد والوصف
 بالذكورة مع أن الرجل لا يكون الا ذكر التوكيد وتعقب بان العرب انما توكيد حيث يفيد فائدة امانعين
 المعنى في النفس واما رفع توهم المجاز وليس موجودا هنا وقبل هذا التوكيد صلة تعلق الحكيم وهو الذكورة لان
 الرجل قد يراد به معنى التجدد والقوة في الامر فقد حكى سيبويه مررت برجل رجل ابوه فلذا احتاج الكلام لزيادة
 التوكيد بذكر حتى لا يفتان أن المراد به خصوص البالغ أو المراد به الاحتراز عن الخنثى وتعقب بأنه لا يخرج
 عن كونه ذكرا واننى أول التنبية على أن الرجولية ليست هى المعبرة بل مطلق الذكورة حتى يدخل الصغير فله
 في اساس البلاغة أول التنبية على سبب الاستحقاق بالعصوبة والترجيح في الارث يكون الذكر له مثل حظ
 الانثيين لان الرجال تلحقهم مؤن كثيرة بالقتال والقيام بالضيغان والعيال ونحو ذلك أول التنبية على نفي توهم
 شترالانثى ولا يخفى بعده أو أنه خرج مخرج الغالب ولا يخفى فساد لان الرجل ذكرا لأن الغالب فيه
 الذكورة * والحديث أخرجه مسلم في الفرائض أيضا وكذا ابوداود والترمذى والنسائى * (باب ميراث
 البنات) * وبه قال (حدثنا الحميدى) (حدثنا الهيثمى) (حدثنا عيسى بن عيينة قال) (حدثنا الزهرى) محمد
 ابن مسلم قال (اخبرني) بالاقراد (عامر بن سعد بن أبي وقاص) يسكون عين سعد (عن أبيه) سعد رضى الله عنه
 أنه (قال) مرضت بمكة مرضا فاشفيت بهمزة قطع مفتوحة وسكون الميم بعد هاء فاء أى فاشرفت (منه على
 الموت فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم) في عام حجة الوداع أو عام الفتح حال كونه (بعودنى) مضارع عاد
 المريض اذا زاره (فقلت) له (يا رسول الله انى مالا كثيرا) بالمثلثة (وليس يرثى الابنتى) ام الحكم الكبرى
 والخضر هنا حصرا خاص فقد كان له ورثة بالتعصيب من بنى عمه فالتقدير ولا يرثى بالقرض الابنتى فان كان له زوجة
 فالتقدير ولا يرثى من الاولاد الابنتى (أفأنت ذى ثلثى مالى) الهمزة للاستفهام والفعل معهما مستفهم عنه
 والفاء عاطفة وكان حقه أن تقدم فعرضها الاستفهام وله صدر الكلام ومبجته سبق في اوائل هذا الشرح
 فى اوخرى هم وبثاني تعلق بأنت ذى (قال) صلى الله عليه وسلم (لا) حرف جواب وهى بمعناها تسد مسد الجمل
 أى لاتصدق بكل الثلثين (قال) سعد (قلت) يا رسول الله (فالشرط) بالرفع لا يذعن على الابتداء والخبر محذوف
 أى فالشرط أنت ذى به وبالجز لغيره كفى النزع كاصلة عطف على قوله بثاني وقال ابن فرحون كفى قوله خبر فى
 جواب كيف أصبحت وفى الحديث صلاة الرجل فى الجماعة وفى رواية جماعة تضعف على صلواته فى بيته خمس
 وعشرين ضعفا أى بخمس وعشرين وفيه أيضا ان لى جار من الى من اهدى فتال اقربهم منك بابا الى اقربهم ما
 وضبطه الزمخشري فى الفائق بالنصب بفعل مضمر أى أوجب الشرط وقال السهلبى فى أماليه الخفض اظهر من
 النصب لان النصب بانما رفعه والخفض مردود على قوله بثاني وقال فى العدة ولوروى بالنصب صح تقدير
 أفأنت ذى بالشرط ثم حذف حرف الجز والمراد بالشرط النصف (قال) صلى الله عليه وسلم (لا قلت الثلث) بالرفع
 والجز كما مر ويجوز النصب لكن المرجع الرواية (قال) صلى الله عليه وسلم (الثلث كبير) بالموحدة اجره (انك)
 بكسر الهمزة على الاستئناف والجملة معلل بها كفى قوله تعالى ان النفس لامارة بالسوء ويجوز الفتح بتقدير
 حرف الجز أى لانك (ان تركت ولدك اغنيا خبر من أن تركهم عائلة) بتخفيف اللام فقراء (يتدفقون الناس)
 يسألونهم بأكنهم وهمزة ان تركت مكسورة على الشرطية وجزاء الشرط قوله خبر أى فهو خير فيكون قد حذف
 المبتدأ مقرونا بالفاء وابق الخبر (وانك ان تنفق نفقه) بمعنى منفقنا اسم مفعول كالخلق بمعنى المخلوق وزاد فى
 رواية تبنى بها وجه الله أى ثوابه (الاجرت عليها) بضم الهمزة وكسر الجيم فعل ماض مبنى للمالم بسم فاعله (حتى
 النعمة ترفعها الىى امرأتك) نوح عليها (فتلت يا رسول الله اخلف) بحذف همزة الاستفهام أى ابنتى بمكة
 متخلفا (عن هجرى) قاله اشفاقا من موته بمكة بعد أن هاجر منها وتركها لله يخاف أن يردح ذلك فى هجرته أو فى
 ثوابه أو خاف من مجرد تخلفه عن اصحابه بسبب مرضه (فقال) صلى الله عليه وسلم (ان تخلف بعدى فتعمل
 عملا يزيد به وجه الله) عز وجل (الا زددت به روعة ودرجة) فتعمل منصوب عطف على تخلف ويجوز أن يكون
 منصوبا بانما ران فى جواب النفي لان الفاء فيها معنى السببية فالتقدير انك ان تخلف يصح ذلك الخلف
 سببا لفعل خير وهو زيادة الرفعة والدرجة وبجس ذلك مع تقدير الشرط ويجوز أن يكون فى الكلام

شرطه قدر لانه لما سأل فقال أخذني فتبطل هجرني قال صلى الله عليه وسلم انك ان تحلف بسبب المرض ويكون
علمان من أعلام النبوة ثم حذف ان تحلف وعطف عليه فتعمل علاتر يديه وجهه الله الا زددت به رفعة ودرجة
وبدل على هذا الحذف قوله (ولعل) ولا يذرو لك (ان تحلف بعدى) بأن يطول عمرك (حتى) حرف غاية
ونصب أى الى أن (يتفتح بك اقوام) بفتح التفتحة وكسر القاء (ويضرب بك آخرون) بضم التفتحة وفتح الصاد
المجعة وقوله واهل وان كانت هنا بمعنى عسى لكن وقع ذلك يقينا علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم فان سعدا
رضي الله عنه عاش بعد ذلك نيفا واربعين سنة حتى فتح العراق وغيره واتقعه به اقوام في دينهم وديناهم وتضر به
الكفار في دينهم وديناهم فانهم قتلوا وسبوا نساؤهم وأولادهم وغنم أموالهم قال الزهري فيमारواه أبو داود
الطيالسي عن ابراهيم بن سعد عنه (لكن) ولا يذرو لك (البائس) الشديد الفقر والحاجة (سعد بن خولة)
والبائس مبتدأ وسعد بدل منه أو عطف بيان وابن خولة صفة لسعد وخبر المبتدأ محذوف أى اوجع له أو يغير
الله ثم فسر الراوى ما حذفه النبي صلى الله عليه وسلم فقال (يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح
التفتحة وسكون الراء وكسر المثلثة من يرى له (ان مات بمكة) بفتح الهمزة وأن معموله ليرى على أن المثلث مجرور
بلام التعليل أى لاجل موته بالارض التى هاجر منها فهو ومفعوله (قال صفيان وسعد بن خولة رجل من بني عامر
ابن لؤى) هاجر الى الحبشة الهجرة الثانية بدرى توفى بمكة في حجة الوداع في الاصح والحديث سبق في الجنازة
وبه قال (حدثنا) بالجمع لابي ذر وغيره بالافراد (محمد) ولا يذرو محمد بن غيلان المروزي قال (حدثنا ابو
المضر) بالضاد المجعة هاشم التميمي الملقب بتميم قال (حدثنا ابو معاوية شيبان) بالشين المجعة ابن عبد الرحمن
النخوى المؤدب التميمي مولاهم المصري (عن اشعث) بالشين المجعة والعين المعجمة والمثلثة ابن أبي الشعثاء
(عن الاسود بن يزيد) بن قيس النخعي أنه (قال اتانا معا ذر بن جبريل) رضي الله عنه (بالبين معلما) بكسر اللام
(وامبراسا) لنام عن رجل توفى وترك ابنته واخته فاعطى الابنة النصف والاخت النصف وهذا اجماع من
العلماء ونص القرآن * والحديث أخرجه أبو داود في الفرائض * (باب) بيان ميراث ابن الابن اذ لم يكن
ابن للميت (وقال) سقطت الواو لابي ذر (زيد) هو ابن ثابت الانصاري مما وصله سعيد بن منصور (ولد لابن
بنزلة الولد) للصلب (اذ لم يكن دونهم) أى بينهم وبين الميت (ولد) للصلب (ذكر) كذا في رواية أبي ذر عن
الكشيمى واحترز به عن الاتى (دكرم) أى ذكر ولد الابناء (كذرهم) كذا كرا لابيائه (واتشاهم) أى واتى ولد
الابناء (كاشاهم) كاتى الابناء (يرثون) أولاد الابناء (كايرون) الابناء (ويحبسون) من دونهم في الطبقة (كم
يحبسون) الاولاد من دونهم (ولا يرث ولد الابن مع الابن) تأكيده لابقه فان يجب ولد الابن مع الابن مفهوم
من قوله اذ لم يكن دونهم الخ * وبه قال (حدثنا) لم بن ابراهيم) أبو عمرو الفراهيدي قال (حدثنا وهيب) بضم
الواو وابن خالد بن عجلان المصري قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن ابيه) طاووس (عن ابن عباس) رضي
الله عنهما أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألحقوا الفرائض بأهلها) أى أعطوها لهم فأعطوا كل
ذى فرض فرضه المسمى له في الكتاب والسنة (فابقى) بعد الفرائض (فلاولى رجل ذكر) أولى من الولي بسكون
اللام وهو القرب أى باقى فلا قرب اقارب الميت اذا كان ذلك الاقرب رجلا ذكر أو سبق ما فيه قريبا وقبل
الوصف بالذكورة اشعار بأنها المعتر في العصوبة لا الرجولية بمعنى البلوغ على ما كان عليه اهل الجاهلية وعرف
بعض العلماء أن ذكروا أولى لصفة رجل والاولى بمعنى القريب الاقرب فكأنه قال هو القريب الميت ذكر من
جهة رجل وصب لامن جهة رحم وبن فالاولى من حيث المعنى مضاف الى الميت ومن حيث اللفظ مضاف
الى رجل وقد اشير به كرا لالرجل الى جهة الاولوية كما يقال هو أخوك أو أخوالك لا أخوانك والمقصود نفي
الميراث عن الاولى الذى هو من جهة الام كالخال فاذا بوصف الاولى بذكر نفي الميراث عن النساء بالعصوبة
من الاوليين للميت من جهة الصلب ذكره في المصاييح وهو ملخص من كلام السهيلي ونعقب بما يطول ذكره
والحديث سبق ذكره قريبا والله الموفق والمعين قال العيني وفائدة اعادته هنا الاشارة الى أن ولدا لابيائه بمنزلة
الولد وانه روى هذا الحديث عن شيبان بن اسماعيل عن وهيب والآخر سلم بن ابراهيم عن وهيب
أيضا * (باب) بيان ميراث ابنه بن (ولا يذروا لابي) (مع) وجود ابنة (ولا يذروا عن الكشيمى) مع بنت
* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا ابو قيس) عبد الرحمن بن ثروان

بفتح المثناة وسكون الراء بعد هاو او ما لب فتون هاء (سعت هز بل بن شرجيل) بضم الهاء وفتح الزاي وسكون
 التحتية بعد هاء لام وشرجيل بضم الشين المجهمة وفتح الراء بعد ها حاء مهمله ساكنة فوحدة مكسورة فتنية
 ساكنة فلام الاودي الكوفي المخضرم (قال) ولا بي ذري يقول (سثن) بضم السين (ابو موسى) الاشعري
 رضى الله تعالى عنه (عن ابنة) ولا بي ذري بنت (وابنة ابن واخ وقال) مجيبا (للابنة) ولا بي ذري لبنت
 (النصف وللأخت النصف وأت ابن مسعود) عبد الله رضى الله عنه فله وقال ذلك استنبأنا (فسيما يعني) على
 ذلك قاله فلنا منه لانه اجتمع في ذلك (سئل ابن مسعود وأخبر بعول ابى موسى) بضم سين سئل وضم همزة اخبر
 مبنيين للامعول (فقال) مجيبا (لقد ضللت اذا) ان قلت مجرمان بنت الابن (وما انما من المهديين) وما انما من
 الهدى في شيء (أقضى) بفتح الهمزة وكسر المجهمة (فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم للابنة النصف ولا بنة
 الاب) والذي في البيهقي والابنة ابن (السدس) كمله (النفس وما بقى) وهو الثالث (فلاخت) قال هز بل
 (فأئنا ابا موسى) الاشعري (فاخبرناه بقول ابن مسعود فقال لا تسألوني مادام هذا الخبر فيكم) بفتح الحاء
 المهمله وسكون الواو وحدة ورج الجوهرى كسر الحاء وبه جزم القراء وقال انه يسمى باسم الخبر الذي يكتب به
 وقال أبو عبيد الهروي هو العالم بتجوير الكلام وتجيير الكلام تحسبته وهو بالفتح في رواية جميع المحدثين
 وانكر الكسري أبو الهيثم ولا خلاف بين الفقهاء فيما رواه ابن مسعود في جواب أبي موسى هذا الشعار به ورجع
 عما قاله * والحديث أخرجه ابو داود في الفرائض وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب) بيان حكم
 (ميراث الجد) من قبل الاب (مع الاب والاخت) الاشقاء ومن الاب (وقال ابو بكر) الصديق رضى الله عنه
 مما وصله الدارمي بسند على شرط مسلم عن أبي سعيد الخدري (وابن عباس) رضى الله عنهم مما أخرجه محمد بن
 نصر المروزي في كتاب الفرائض من طريق عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس والدارمي بسند صحيح عن طاوس
 عنه (وابن الزبير) عبد الله عما سبق موصولا في المناقب (الجد اب) أى حكمه حكمه عند عدمه فكأن الاب
 يرث بالقرض مع وجود فرع ذكروا و فرضه السدس ويرث بتعصيب مع فقد فرع وارث ويرث بالقرض
 والتعصيب معام فرع انثى وارث فله السدس فرضا والباقي بعد فرضها يأخذ بالتعصيب كذلك الجد للاب الا
 في مسائل وهي أن بنى العلات والاعيان يسقطون بالاب ولا يسقطون بالجد الا عند أبي حنيفة والام مع أحد
 الزوجين والاب تأخذ ثلث ما يبق مع الجد ثلث الجميع لانه لا يساويها في الدرجة بخلاف الاب الا عند أبي يوسف
 فان عنده الجد كالأب وأم الاب وان علت تسقط بالاب ولا تسقط بالجد لانهم لم تدل به بخلافها في الاب وان
 تساوي أن كلامها يسقط أم نفسه والمعتق اذا ترك أبا للمعتق وابنه فسدس الولاء للاب والباقي للابن عند أبي
 يوسف وعندهما كله للابن ولو ترك ابن المعتق وجدته فالولاء كله للابن (وقرأ ابن عباس) رضى الله عنهم ما استدلا
 لقوله الجد أب قوله تعالى (يا أيها آدم) فاطلق على آدم أباه وهو جدنا لا على فاطلة على ابى الاب اولى وقوله تعالى
 (واتبعناه) آباءنا إبراهيم وإسماعيل ويعقوب) فاطلق عليهم آباء وهم اجداد (ولم يذكر) بفتح التحتية بالبناء
 للفاعل وقال في الفتح للجهول قلت وهو الذي في البيهقي (ان احدا خلف ابا بكر) رضى الله عنه فيما قاله ان
 الجد حكمه حكم الاب (في زمانه) واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم متوافرون فيهم كثرة وهو اجماع سكوتى
 فيكون حجة ونقل أيضا ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم فيما وصله سعيد
 ابن منصور من طريق عطاء عنه (يرث ابن ابى دون اخوت ولا يرث انا ابن ابى) أى فلم لا يرث الجد فهو ورد على من
 يجب الجد بالاخوة أو المعنى فلم لا يرث الجد وحده دون الاخوة كما في العكس فهو رد على من قال بالشركة بينهما وقال
 ابن عبد البر أى لما كان ابن الابن كالابن عند عدم الابن كان أبو الاب عند عدم الاب كالاب (وبذكر) بضم اوله
 للجهول بصيغة التريض (عن عمر بن الخطاب) وعلى (هو ابن أبي طالب) (وابن مسعود) عبد الله (وزيد) أى
 ابن ثابت رضى الله عنهم (أقاريل) بالرفع مفعول ناب عن الفاعل (مختلفة) فكان عمر يقاسم الجد مع الاخ
 والاخوين فاذا زادوا اعطاء الثلث وكان يعطيه مع الولد السدس رواه الدارمي وأخرج البيهقي بسند صحيح
 أن عمر قضى أن الجد يقاسم الاخوة للاب والاخوة للام ما كانت المقاسمة خيرا له من الثلث فان كثرت الاخوة
 اعطى الجد الثلث وفي فوائد أبي جعفر الرازي بسند صحيح الى ابن عون عن محمد بن سيرين سألت عبيدة بن عمرو
 عن الجد فقال قد حفظت عن عمر في الجسد مائة قضية مختلفة لكن استبعد بعضهم هذا عن عمر ونازل البزار

صاحب المسند قوله قضية مختلفة على اختلاف حال من يرث مع الجد كان يكون أخ واحد أو أكثر أو اخت واحدة أو أكثر ورده هذا التأويل ما أخرجه يزيد بن هارون في كتاب الفرائض عن عبيدة بن عمرو قال اني لاحظظ عن عمر في الجد مائة قضية كلها ينقض بعضها بعضا وأما علي - فأخرج ابن أبي شيبة ومحمد بن نصر بسند صحيح عن الشعبي - كتب ابن عباس الى علي - يسأله عن ستة اخوة وجد فكتب اليه أن يجعله كأحدتهم وأما علي - وعنده ابن أبي شيبة عن علي - أنه أفق في جد وستة اخوة فاعطى الجد السدس وأما عبد الله بن مسعود فأخرج الدارمي - بسند صحيح الى أبي اسحاق السبيعي قال دخلت على شريح وعنده عامر يعني الشعبي في فريضة امرأة من اسمي العالية تزكت زوجها وامها وأخاها لايها وجدها فذكر قصة وفيها أن ابن مسعود جعل للزوج ثلاثة اسهم النصف وللأم ثلث مابقي وهو السدس من رأس المال وللأخ سهم وللجد سهم ما في كتاب الفرائض لسفيان الثوري كان عمرو ابن مسعود يكره أن يفضل الأب على جد وأما يزيد فروى عبد الرزاق من طريق ابراهيم قال كان يزيد بن ثابت يشركه الجد مع الاخوة الى الثلث فإذا بلغ الثلث أعطاه اياه وللأخوة مابقي ويقاسم الأخ للاب ثم يرذ علي أخيه ويقاسم بالأخوة من الاب مع الاخوة الاشقاء ولا يورث الاخوة للاب شيئا ولا يعطى أخا لام مع الجد شيئا قال ابن عبد البر - فترد زيد من بين العصاية في معادلتها للجد بالأخوة للاب مع الاخوة الاشقاء وخالفه كثير من الفقهاء القائلين بقوله في الفرائض في ذلك لان الاخوة من الاب لا يرثون مع الاشقاء فلامعنى لادخالهم معهم لانه حيف على الجد في المقاسمة قال وقد سألت ابن عباس زيدا عن ذلك فقال انما أقول في ذلك رأيي كما تقول أنت برأيك انتهى وهو محبوب بالاب لادلائه به ويرث مع الابن وابن الابن وان سفل السدس فرضا ومع البنين أو بنتي الابن وان سفل فصاعد السدس فرضا وما بقي تعصيبا ولا يرث معه الاخوة والاخوات لأم فإن كانوا الأم وأب أو لاب وليس معهم صاحب فرض فله الا حظ من مقاسمتهم وأخذ جميع الثلث فالقسمة لانه كالأخ في ادلائه بالاب والثلث لانه اذا اجتمع مع الأم أخذ ضعفها فله الثلثان ولها الثلث والاخوة لا ينقصونها عن السدس فوجب أن لا ينقصوا الجد عن ضعفه وهو الثلث وبعد الاخوة والاخوات لاب وام عليه الاخوة والاخوات لاب في الحساب ولا يرث معهم الا اذا تمحض أولاد الابوين فانما يمازاد على فرضهن لأولاد الاب فلو كان مع الجد شقيقة وأخ واخت لأب فقد الشقيقة الأخ واخت على الجد قدسوى له المقاسمة وثالث الباقي فله سهمان من ستة وتأخذ الشقيقة النصف ثلاثة يتي واحد على ثلاثة لا يصح ولا يوافق تضرب ثلاثة في ستة فتصح من ثمانية عشر فان كان معهم صاحب فرض فليجد الا حظ من المقاسمة وثالث الباقي وسدس التركة وقد لا يتي بعد الفرض شيء كبنتين وام وزوج فيفرض للجد سدس ويرث في العول فقول هذه المسئلة الى خمسة عشر وقد يتي سدس كبنتين وام فيفوز الجد به لانه لا ينقص عنه اجماعا اذا ورث وتسقط الاخوة والاخوات في هذه الاحوال الثلاث لاستغراق ذوى الفروض التركة وقد أجمعوا على أن الجد لا يرث مع وجود الاب ولا ينقص عن السدس الا في الكدربة وهي زوج وام واخت لغيرام وجد فلزوج النصف وللأم الثلث وللجد السدس وللأخت النصف فقول المسئلة من ستة الى تسعة ثم يقسم للجد والاخت نصيبا وهما اربعة اثلاثا للثلثان ولها الثلث فيضرب مخرجه في التسعة فتصح المسئلة من سبعة وعشرين فلزوج تسعة وللأم ستة وللأخت اربعة وللجد ثمانية وانما فرض للأخت مع الجد ولم يعصم افيما بقي لنقصه بتعصيم افيه عن السدس فرضه واقسام فرضيهما كما تقدم بالتعصيب ولو كان بدل الأخت أخ سقط واختان فللام السدس ولهما السدس الباقي وسعت الكدربة لانها كدرت على زيد مذهبنا لخالفها القواعد وقيل لان سائلها اسمها كدربة وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواشبي قال) (حدثنا وهيب) (بضم الواو ابن خالد) (عن ابن طائوس) عبد الله (عن ابيه عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (الأحقوا) بكسر الحاء المهملة (الفرائض بأهلها فما بقي فلاولى رجل ذكرا) قال الطيبي أرفع الموصوف مع الصفة موقع العصبه كأنه قيل فما بقي فهو لا أقرب عصبية والعصبية يسمى بها الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كما قاله المظنزي وغيره وهو اعصبية لانهم يعصبونه ويقصب بهم أى يحيطون به ويشدد بهم والعصبية الاقارب من جهة الاب من لا مقتدر له من الورثة ويدخل فيه من يرث بالفرض والتعصيب كالاب والجد من جهة التعصيب فيرث التركة أو ما فضل عن الفرض ان كان معه فرض ووجه تعصبات النسب الابن والاب ومن يدلي بهم ويقدم منهم

البناء ثم يوهوم وان سفلوا ثم الاب ثم الجد والاختوة للابوين أو للاب وهم في درجاتهم وقال البغوي في الحديث دليل على أن بعض الورثة يحجب البعض والجب نوعان محجب نقصان ومحجب حرمان ووجه دخوله في هذا الباب أنه دل على أن الذي يبقى بعض القرض يصرف لأقرب الناس إلى الميت فكان الجد أقرب فيقدم وقال الأكرمانى فان قلت حتى الترجمة أن يقال ميراث الجد مع الاختوة اذ لا دخل لقوله مع الاب فيها قلت غرضه بيان مسئلة اخرى وهى أن الجد لا يرث مع الاب وهو محجوب به كما يدل عليه قوله فلاولى رجل * والحديث سبق قريسا وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميمين بينهم عيين مهمله ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبي الجراح المنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن عبد قال (حدثنا أيوب) السخيتي (عن زرعة عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال أما الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه (لو صفت متخذ من هذه الامة خلبلا) ارجع اليه في الحاجات واعتمد عليه في المهمات (لا تخذه) يعنى أبا بكر الصديق رضى الله عنه وانما الذى الجأ اليه واعتمد في كل الامور عليه هو الله تعالى (ولكن اخوة الاسلام افضل) فان قلت كيف تكون اخوة الاسلام افضل والخلقة تسلمها وتزيد عليها اجيب بأن المراد أن مودة الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم افضل من مودة مع غيره والذي في اليونانية خلة الاسلام افضل (او قال خير) شك من الراوى (فانه) يعنى أبا بكر (انزله) أى انزل الجد (أبا) في استحقاق الميراث (او قال قضاء أبا) بالشك من الراوى أى حكم بأنه كالاب * والحديث سبق في باب الاخوة والميراث المسجد وفي المناقب لكن ليس بلفظ أما الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قوله فانه أنزله أبا نعم في المناقب من طريق ايوب عن عبد الله بن أبي ملكية قال كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجد فقال أما الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ من هذه الامة خلبلا لا تخذه أنزله أبا يعنى أبا بكر * (باب ميراث الزوج مع الولد وغيره) من الوارثين * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد أبو عبد الله القرياني من اهل خراسان سكن قيسارية من ارض الشام (عن ورفاء) بن كليب البشكري (عن ابن أبي نجيح) عبد الله واسم أبي نجيح يسار المكي (عن عطاء) هو ابن بى رباح (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال فان المال) الخلف عن الميت (للولد) ميراثا (وكانت الوصية) في اول الاسلام واجبة (لوالدين) على ما يراه الموصى (قدح الله) عز وجل (من ذلك) بآية الفرائض (ما أحب) أى ما أراد (لجعل للذ ذرئ من الانثى) لفضله واختصاصه بلزيم مالا يلزم الانثى من الجهاد وغيره (وجعل لابوين) مع وجود الولد (لكل واحد منهما السدس و جعل للمرأة) مع وجود الولد (النصف) عند عدمه (الربع ولازوج) عند عدم الولد (الشطر) وهو النصف (و) عند وجوده (الربع) قال ابن المنير استشهاد البخارى بحديث ابن عباس هذا مع أن الدليل من الآية واضح اشارة منه الى نفر يرث برب نزول الآية وأنهم على ظاهرها غير مؤولة ولا منسوخة انتهى وولد الابن وان نزل كالولد في قوله تعالى ولصكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد اجماعا أولفظ الولد يشمل بناء على اعمال اللفظ في حقيقته ومجازه ولو كان لازوجة فرع غير وارث كزينة أو وارث بعموم القرابة لا بخصوصها كفرع بنت فلزوج النصف أيضا وافترق على أن الزوج لا يحجب محجب حرمان بل محجب نقصان * (باب حكم ميراث المرأة) أى الزوجة (والزوج مع الولد وغيره) من الوارثين * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا الليث) بن سعد الامام ذوالكرام والاخلاق الحجة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أنه قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنين امرأة من بني حنبلان) مجيم مفتوحة ونون بينهما ما تحية ساكنة بوزن عظيم حمل المرأة ما دام في بطنها سمى بذلك لاستناده فان خرج حيا فهو ولد أو ميتا فهو سقط وقد يطلق عليه جنين وحنبلان كدبر الامم وفكها وسكون المهمل بهما تحية واسم المرأة قبل ملكة بنت عويم أو عويمر باراض بنتها امرأة يقال لها أم عفيفة بنت مروح بجحر أو بعمود فسقطت ضربة أو أكثر سقطت جنينها حال كونه (ميتا بوزنة) بضم الغين المججمة وتشديد الراء (عبد أوامة) وللتنوين لانشك (ثم ان المرأة التي قضى) صلى الله عليه وسلم (عليها) ولا يذرعن الكشمير في اها (ببوزنة توفيت) وفي رواية بالديات من طريق يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة افتتلت امرأة أنان من هذيل فزمت احدهما الاخرى بجحر فقتلتها وما في بطنها فاخصصوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن

قوله أم عفيفة بنت مروح
كذا بخطه والذي في
التحريم أم عفيفة بنت
مروح امرأة حمل بن
مالك وثله في الامامة

ميراثها البقيها) بفتحها سا كنه بعد النون المكسورة (وزوجها) لا لعصبتها الذين علوا عنها فلزوج الربع ولبنها ما بقي (وقضى صلى الله عليه وسلم) (ان العقل) أى الدية وهى الغزاة (على عصبتها) لان الاجهاض كان منها خطأ أو شبه عمد * ومباحث هذا الحديث تأتى ان شاء الله تعالى فى كتاب الدييات بعون الله تعالى والحديث أخرجه مسلم والترمذى وأبو داود والنسائى * (باب ميراث الاخوات) للأبوين وأولاب (مع البنات عصبة) كالأخوة حتى لو خلف بنتاً وأخناً فللبنات النصف وللأخت الباقي ولو خلف بنتين فصاعداً وأخناً وأخوات فللبنات الثلثان والباقي للأخت أو الاخوات ولو كان معهن زوج فللبنتين الثلثان وللزوج الربع والباقي للأخت أو الاخوات وقوله عصبة بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى من عصبة ويجوز النصب على الحال وضبط فى الفرع كصله على قوله عصبة * فبه قال (حدثنا بشر بن خالد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة العسكرية قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن ابراهيم) التخفي (عن الاسود) بن يزيد خال ابراهيم الراوى عنه أنه (قال قصى فينا معاذ بن جبل) وهو فى اليمن (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكان عليه الصلاة والسلام أرسله اليهم أميراً ومعلماً (النصف للابنة والنصف) الباقي (للأخت) قال شعبة (ثم قال سليمان) بن مهران الاعشى بالسند السابق (قضى فينا) أى معاذ (ولم يذكر) قوله السابق (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) والحاصل أن سليمان الاعشى رواه بإثبات قوله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه يكون له حكم الرفع على الراجح فى المسئلة كما مر فى النصل الثالث من مقدمة هذا الشرح ومجذوف ذلك فيكون موقوفاً * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرب بالجمع (عمر بن عباس) بفتح العين وعباس بالموحدة البصرى قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي قيس) عبد الرحمن بن غزوان (عن هزيل) بضم الهاء وفتح الزاى ابن نمر جبيل أنه (قال قال الله) يعنى ابن مسعود فى ابنة وابنة ابن واخت (لا قضين فيها بقضاء النبي صلى الله عليه وسلم) وقال قال النبي صلى الله عليه وسلم لابنة النصف ولابنة الابن السدس وما بقي) وهو الثالث (فللاخت) بالانصب وثبت لابي ذر أو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم والحديث سبق قريباً * (باب ميراث الاخوات والاخوة) الاناث والذكور * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان) بن جبلة الملقب بعبدان المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن المنكدر) أنه (قال سمعت جابراً) الانصاري (رضي الله عنه قال دخل على) بتشديد الياء (النبي صلى الله عليه وسلم) يعودنى (وانا مريض فدا بوضوء) بفتح الواو وباء يتوأب به (فتوضأ ثم أتني) بالنون والضاد المعجمة والحاء المهملة رش (على) بتشديد الياء (من وضوئه) الماء الذى توضأ به (فأفقت فقلت يا رسول الله انما لى اخوات فترأت آية الفرائض) ومطابقة الحديث فى قوله انما لى اخوات فانه يقتضى أنه لم يكن له ولداً واستنبط منه المؤلف الاخوة بطريق الاولى وقدم الاخوات فى الذكركللتصريح بهن فى الحديث وأما الاخوة والاخوات من الابوين اذا انفردوا فكان ولاد الصلب للذكر جميع المال وكذا الجماعة وللأخت الفردة النصف وللأختين فصاعداً الثلثان فان اجتمع الاخوة والاخوات فللذكر مثل حظ الانثيين بنص القرآن وأما الاخوة والاخوات للأب عند انفرادهم فكان لاخوة والاخوات للأبوين الا فى المشتركة وهى زوج وام واخوان لأم واخوان لأبوين المسئلة من ستة للزوج النصف ثلاثة وللأم السدس سهم واحد وللأخوين من الأم الثلث سهمان بشاركهما فيه الاخوان للأبوين وأما الاخوة والاخوات للام فالواحدة منهن السدس سواء كان ذكر أو أنثى وللأختين فالثالث بينهم بالسوية سواء كانوا ذكورا أو أنثى ولا يفضل الذكور منهم على الانثى * والحديث سبق فى أول الفرائض * هذا (باب) بالتسوية ذكر فيه قوله تعالى (يسـتفتونك) أى يستخبرونك فى الكلالة والاسـتفتاء طلب الفتوى يقال استفتيت الرجل فى المسئلة فأفتاني افتاءً وقتياً وهما اسمان وضعوا موضع الافتاء ويقال افتبت فلاناً فى روبرأها قال تعالى يوسف ايتها الصديق أفئتاني سمع بقرات ومعنى الافتاء اظهار المشـكل (قل الله يفتيكم فى الكلالة) متعلق بيفتيكم على اعمال الثانى وهو اختيار البصريين ولوا عمل الاول لاضمر فى الثانى وله نظائر فى القرآن كقوله تعالى هاؤم اقرؤا كآيه والكلالة الميت الذى لا ولده ولا والد وهو قول جمهور اللغويين وقال به على وابن مسعود والذى لا ولده فقط وهو قول عمر والذى لا ولده فقط وهو قول بعضهم أو من لا يرثه أب ولا أم وعلى هذه الاقوال فالكلالة

اسم للميت وقيل الكلالة اسم للورثة ما عدا الابوين والولد قاله قطرب واختاره أبو بكر رضى الله عنه وسماه بذلك لأن الميت بذهاب طرفيه تكلله الورثة أى احاطوا به من جميع جهاته وفي المراسيل لابي داود عن أبي اسحق عن أبي سلمة بن عبد الرحمن جاء رجل فقال يا رسول الله ما الكلالة قال من لم يترك ولدا ولا والدا فتورثه كلاله وفي مدارك التنزيل كان جابر بن عبد الله مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى كلاله فكيف اصنع في مالى فنزلت (ان امرؤ هالك ليس له ولد) رفع على الصفة أى ان هالك امرؤ وغير ذى ولد والمراد بالولد الابن وهو من ترك يقع على الذكرو الانثى لان الابن يسقط الاخت ولا تسقطها البنت (وله اخت) لاب وام أو لاب (فلها نصف ماترك) أى الميت والفا جواب ان (وهو يرثها) بجملة لا محل لها من الاعراب لاستثناها رضى دالة على جواب الشرط وليست جوابا بخلاف الكوفيين وأبي زيد والتجبران في قوله وهو يرثها عائداً على لفظ امرؤ واخت دون معناها فهو من باب قوله

وكل اناس قاربوا قيد فخلهم * ونحن خلعنا قيده فهو سارب

والهالك لا يرث فالمعنى وامرؤ آخر غير الهالك يرث اخته لانه (ان لم يكن لها ولد) أى ابن أى أن الاخ يستغرق ميراث الاخت ان لم يكن للاخت ابن فان كان لها ابن فلا شيء للاخ وان كان ولدها انثى فلاخ ما فضل عن فرض البنات وهذا في الاخ للابوين أو للاب فأما الاخ من الام فإنه لا يستغرق الميراث ويسقط بالولد (فان كانتا) أى الاختان يدل عليه قوله وله اخت أى فان كانت الاختان (اثنتين) أى فصاعدا (فلهما) أو فلهن (الثلاثان) ماترك أى الميت (وان كانوا اخوة) أى وان كان من يرث بالاخوة والمراد بالاخوة والاخوات تغليباً لحكم الذكورة (رجالاً ونساء) ذكوراً واناثاً (فللذكر) منهم (مثل حظ الانثيين) حذف منهم دلالة المعنى عليه (يبين الله لكم) أى الحق ففعول يبين محذوف (ان تضلوا) مفعول من اجله على حذف مضاف تقديره يبين الله لكم أمر الكلالة كراهة أن تضلوا فيها أى في حكمها هذا تقدير المبرر وقال الكسائي والمبرر وغيرهما من الكوفيين ان لا محذوفة بعد أن والتقدير اثلاً تضلوا قالوا وحذف لاشاع ذائع كتوله

رأينا ما رأى البصراء منها * فآلينا عليها أن تباعا

أى أن لا تباعا (واقه بكل نبي علم) يعلم الاشياء بكنهها قبل كونها وبعده وسقط لابي ذر من قوله ان امرؤ الى الآخر وقال بعد قوله في الكلالة الآية * وبه قال (حدثنا عبد الله) بضم العين (ابن موسى) بن باذام الكوفي (عن اسرائيل) بن يونس (عن) جده (ابى اسحق) عمرو السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضى الله عنه) أنه (قال آخراً نزلت) عليه صلى الله عليه وسلم (خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) وروى عن ابن عباس رضى الله عنهم ما آخر آية نزلت آية الربا وآخر سورة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وروى بعد ما نزلت سورة النصر عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم عاماً ونزلت بعد هاراة وهى آخر سورة نزلت كاملة فعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هاسته أشهر ثم نزل في طريق حجة الوداع يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة فسميت آية الصيف لانها نزلت في الصيف ثم نزل وهو واقف بعرفات اليوم اكملت لكم دينكم فمعاش بعدها أحد أو ثمانين يوماً ثم نزلت آية الربا ثم نزلت واتقوا يوماً ما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها أحد أو عشرين يوماً * وحديث الباب سبق في المغازى * (باب) حكم امرأة توفيت عن (ابن عم احدها ما اخ للام والآخر زوج) وذلك أن يتزوج رجل امرأة فأنت منه بابتين ثم تزوج أخرى فأنت منه بابتين آخر ثم فارق الثانية فتزوجها أخوه فأنت منه بنت فهي اخت الثانية لآته وابنة عمه فتزوجت هذه البنت الابن الاول وهو ابن عمها ماتت عن ابني عمها أحدهما أخوها لآتهما والآخر زوجها (وقال على) هو ابن أبي طالب مما وصله سعيد بن منصور (للزوج النصف وللأخ من الأم السدس وما بقي) وهو الثلث (بينهم ما نصفان) بالسوية بالعصوبة فيكون للاول الثلثان بالفرض والتعصيب وللآخر الثلث بالفرض والتعصيب وقد وافق علياً زيد بن ثابت والجمهور وقال عمر وابن مسعود جميع المال يعنى الذى يبقى بعد نصيب الزوج للذى جمع القربا بين فله السدس بالفرض والثلث الباقي بالتعصيب قال في الروضة ولو تركت ثلاثة بنى اعمام أحدهم زوج والثاني أخ لام فعلى المذهب للزوج النصف وللأخ للام السدس والباقي بينهم بالسوية وان رجحنا الاخ للام فالزوج النصف والباقي للأخ * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان قال (أخبرنا عبد الله) بضم العين ابن موسى وهو أيضاً شيخ البخارى (عن اسرائيل)

ابن يونس بن المحقق السدي (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم (عن أبي صالح) ذكوان السمان (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أي أتولى أمورهم بعد وفاتهم (فمن مات) منهم (وترك مالا) القاه في فن تفسيره مفصلة لما أجل من قوله أنا أولى بالمؤمنين (قاله لوالى العصبة) الاضافة للبيان نحو شجر الاراك أي الموالى الذين هم عصبة (ومن ترك كلاً) بفتح الكاف وتشديد اللام نقلاً كالدين والعيال (اوضياعاً) بفتح الضاد المجمة مصدر بمعنى الضائع كالطفل الذي لا شيء له (وأما وليه) أقوم بمصالحه (فلا تدعي له) بلنظاً أمر الغائب الجاهل واللام مكسورة وقد تسكن مع القاء والواو غالباً فيهما واثبات الالف بعد العين جائز الأصل عدم الاشباع للجزم والمعنى فادعوني له أقوم بكمه وضياعه قال في الفتح والمراد بوالى العصبة بنو العم فسوى بينهم ولم يفضل أحداً على أحد فهو حجة للجهور في التسوية بين بنى العم (الكل عيال) كذا في رواية المستقلى كما في الفرع وأصله وزاد في الفتح وللشك في قال وأصله النفل ثم استعمل في كل أمر يصعب والعيال فرد من أفرادهم وبه قال (حدثنا أمية بن بسطام) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية وبسطام بكسر الواو وفتح وسكون الهمزة البصري قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء آخره عين مهملة (عن روح) بفتح الراء آخره مهملة ابن القاسم العنبري (عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ألقوا الفرائض أهلها فإتركوا الفرائض فلاولى) بفتح الهمزة فلا قرب (رجل ذكر) ووصف الرجل بالذكر تنبيها على سبب استحفاقه وهو الذكورة التي هي سبب العسوبة وسبب الترجيح في الارث ولذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين وحكمته أن الرجال يلحقهم مؤن كسيرة كالقيام بالعيال والضيعة فان وارفاد القاصدين ومواساة السائلين وتحمل الغرامات الى غير ذلك * والحديث مترقياً والله الموفق * (باب حكم ذوى الارحام) وهم كل قريب ليس بذى سهم ولا عصبة واختلف هل يرون أم لا وبالأول قال الكوفيون واحد مخجن بقوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض وذوو الارحام هم اصناف جد وجدة ساقطان كابى أم وأم أبى أم وان عليا واولاد بنات لصلب أولابن من ذكور واثبات بنات اخوة لابوين أولاب أولام واولاد اخوات كذلك وبنو اخوة لام وعم لام أي أخوال اب لأمه وبنات اعمام لابوين أولاب أولام وعمات واخوال وخالات ومدلون بهم أي بما عدا الاول اذ لم يبق في الاول من يدلى به فن انفرد عنهم على القول بتوريثهم اذ لم يوجد أحد من ذوى القروض الذين يرث عليهم خارج جميع المال ذكرنا كان وأنتى وفي كيفية توريثهم مذهبان أحدهما هو الاصح مذهب أهل التنزيل وهو أن ينزل كل منهم منزلة من يدلى به والثاني مذهب أهل القرابة وهو تقديم الاقرب منهم الى الميت ففي بنت بنت ابن المال على الاول بينهما ارباعاً وعلى الثاني لبنت البنت لقرنها الى الميت * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بى ذربا لجمع (احمق بن ابراهيم) بن راهويه (قال قلت لابي اسامة) حماد بن اسامة (حدثكم ادريس) بن يزيد من الزيادة ابن عبد الرحمن الاودى قال (حدثنا طلبة) بن مصرف بكسر الراء بعد هاء (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال في قوله تعالى (ولكل) أي ولكل أحد أو لكل مال (جعلنا موالى) ورواها بلونه ويجوز زونه فالمضاف اليه محذوف وحذف البخارى تأليه وهو قوله مما ترك الوالدان والاقربون (والذين عاقدت ايمانكم) المعاهدة المخالفة والايمان جمع بين من البد والقسم وذلك أنهم كانوا عند المخالفة يأخذ بعضهم ببعض على الوفاء والتسليم بالعهد والمراد عقد الموالاة وهي شروعة والوراثه بها بائنة عند عاتة الصحابة رضي الله عنهم (قال) أي ابن عباس (كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث الانصارى المهاجرون) برفع الانصارى على الفاعلة ونصب المهاجرون على المفعولة وفي سورة النساء بالعكس والمراد يان الوراثه بينهم ما في الجملة قاله في الكواكب وقال في الفتح والاولى أن يقرأ الانصارى بالنصب مفعول مقدم فتحذر الروايتان (دون ذوى رحمهم) أي أقاربه (للاخوة التي آتى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى قال) ابن عباس (نسختها والذين عاقدت ايمانكم) كذا في جميع الاصول نسختها والذين عاقدت ايمانكم والصواب كما قاله ابن بطل أن المنسوخة والذين عاقدت ايمانكم والمنسوخة ولكل جعلنا موالى وكذا وقع في الكفاية والتفسير من رواية الصلت بن محمد عن ابي اسامة فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت وقال ابن المنير في الحاشية الضمير في قوله نسختها عائداً على

قوله الغائب هكذا في
النسخ وصوابه التسليم
كما لا يخفى اه

المواخاة لأعلى الآية والضهير في نسختها وهو الفاعل المستتر يعود على قوله ولكل جعلنا موالى وقوله والذين عاقدت أيمانكم يدل من الضهير وأصل الكلام لما نزلت ولكل جعلنا موالى ونسخت والذين عاقدت أيمانكم وقال المكرماني فاعل نسختها آية جعلنا والذين عاقدت منصوب باضمراء عنى انتهى والمراد بإيراد الحديث هنا أن قوله تعالى ولكل جعلنا نسخ حكم الميراث الذي دل عليه والذين عاقدت أيمانكم وقال ابن الجوزي مراد الحديث المذكور أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أخى بين المهاجرين والأنصار فكانوا يتوارثون بتلك الأخوة ويرونها داخله في قوله تعالى والذين عاقدت أيمانكم فلما نزل قوله تعالى وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله نسخ الميراث بين المتعاقدين وبقي النصرة والرفادة وجواز الوصية لهم. والحديث أخرجه النسائي وأبو داود جميعا في الفرائض. (باب ميراث الملاعة) بفتح العين في الفرع كاصله وقال الحافظ ابن حجر يفتح العين المهملة ويجوز كسرها وقال العيني بكسرها وهي التي وقع اللعان بينها وبين زوجها قال وقول بعضهم يعني الحافظ ابن حجر بالفتح ويجوز الكسر الأمر بالعكس انتهى والمراد بيان ما تراثه من ولدها الذي لا عنت عليه. وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدا (يحيى بن زعدة) بفتح القاف والزاي والعين المهملة الخجزي قال (حدثنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلا) اسمه عويم (لأعن امرأته) خولة بنت قيس (في زمن النبي) بغير ألف بعد الميم في زمن ولا يذرح في زمان النبي (صلى الله عليه وسلم) واتتني من ولدها فنفرتي النبي صلى الله عليه وسلم بينهما) بين المتلاعنين (وألحق الولد بالمرأة) فتراثه أمه وأخوته منها فان فضل شيء فهو لبيت المال وهذا قول زيد بن ثابت وجهه ورأى العلماء واكثر فقهاء الأمصار قال الإمام مالك وعلى ذلك أدركت أهل العلم وعند أبي داود من مرسل مكحول ومن رواية عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم ميراث ابن الملاعة لأمه ولورثتها من بعدها وعند أصحاب السنن الأربعة وحسنه الترمذي وصححه الحاكم عن واثله رفعه بجوز المرأة ثلاثة مواريت عتية لها ولقيطها وولدها الذي لا عنت عليه وفيه عمر بن روبة بنضم الراي وسكون الواو بعدها موحدة محتف فيه ووثقه أحمد وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن المنذر وفي اللعان من حديث سهل بن سعد ثم جرت السنة في ميراثها أنها تراثه ورث منها ما فرض الله له. وحديث الباب سبق في مواضع كالتفسير والملاعة. هذا (باب) بالتونين يذ كرفيه (الولد للفراش) بكسر الفاء أى لصاحب الفراش (حزة كانت) أى المستقرشة (وأمة) وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) أبو محمد الدمشقي ثم التيسى الكلاعي الحافظ قال (أخبرنا مالك) الإمام الأعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت كان عتية) بضم العين وسكون الفوقية وفتح الموحدة ابن أبي وقاص (عهد إلى أخيه سعد) اختلف في صحبة وحزم السفاقسي والدمياطي أنه مات كافرا وقوله عهد بفتح العين وكسر الهاء أى أوصاه (أن ابن وليدة زمعة) بفتح الواو وكسر اللام أى جارية زمعة بفتح الزاي وسكون الميم وقد نفع ابن قيس ولم تسم الوليدة نعم ذكر مصعب الزبيري وابن أخيه الزبيري في نسب قريبين أنها كانت أمة يمانية وأما ولدها فعبد الرحمن (منى) أى ابني (فأقبضه البين) بكسر الموحدة (فلما كان عام الفتح) بنصب عام بفتح الهمزة وبالرفع اسم كان (أخذه سعد فقال) هذا (ابن أخى) عتية (عهد إلى فيه) بتشديد الياء من إلى (فقام عبد بن زمعة فقال) هو (أخى وابن وليدة ابني) أى جارية أبي زمعة (ولد على فراشه) من أمته المذكورة وقد كانت عادة الجاهلية إلحاق النسب بالزنا وكانوا يستأجرون الأمهات للزنا فن اعترفت الأم أنه له لحق به ولم يقع إلحاق ابن وليدة زمعة في الجاهلية وقيل كانت موالى الولد لا ينجح جونهن للزنا ويضربون عليهن الضرائب وكانت وليدة زمعة كذلك قال في الفتح والذي يظهر من سياق القصة أنها كانت أمة مستقرشة لزمعة فزنى بها عتية وكانت عادة الجاهلية في مثل ذلك أن السيد ان استلحقه لحقه وان نفاه اتتني عنه وان أدعاه غيره كان مرد ذلك إلى السيد أو القافة فظهرها حمل كان يظن أنه من عتية فاختصما فيه (فتداوا) أى تماشيا وتلازما بحيث ان كلامهما كان كالذى يسوق الآخر (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله) هذا (ابن أخى قد كان) أخى عتية (عهد إلى فيه) أنه ابنه (فقال عبد بن زمعة) هو (أخى وابن وليدة ابني) ولد على فراشه (سقط قوله فقال سعد الخ لا يذرح) فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو (أى الولد لك يا عبد) باضم وفتح (ابن زمعة) بنصب ابن أى هو أخوك أما بالاستلحاق وأما بالاقضاء بعلمه صلى الله عليه وسلم لان زمعة كان صهره

النخعي (عن الأسود) بن يزيد والثلاثة تابعيون كوفيون (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت اشترت
 بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشترجها فان الولاء لمن اعنت) فلا ولاية
 للمتقط كما مر وأما قول عمر رضي الله عنه لابي جهم في الذي التقطه اذهب فهو حر وعلمنا نفقته ولك ولاؤم وفراده
 أنت الذي تتولى تربيته والقيام بأمره فهي ولاية الاسلام لا ولاية العنق (واحدى) بضم الهمزة (لها) أى
 لبريرة (شاة) سقط قوله شاة لابي ذر (فقال) صلى الله عليه وسلم (هو) أى لحم الشاة (لها صدقة وانما صدقة قال
 الحكم) بن عتيبة بالسند السابق (وكان زوجها) مغيث (حرا) قال البخاري (وقول الحكم مرسى) ليس
 بمسند الى عائشة راوية الخبر وقال الاسماعيلي هو مدرج (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما مما سبق
 موصولا في الطلاق في باب خيار الامة تحت العبد (رأيت عبد) وهذا اسحق من السابق لانه حضر ذلك فيرجح
 على قول من لم يحضره ولم يولد الحكم الا بعد ذلك بدهر طويل * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) بن
 اويس ابن اخت امام الائمة مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) الاصبغى امام دار الهجرة (عن نافع عن ابن عمر)
 رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اعما الولاء لمن اعنت) الولاء مبتدأ خبره لمن اعنت
 أى كائن أو مستقر لمن اعنت ومن موصولة واعنت في محل الصلة والعائد ضمير الفاعل * (باب ميراث السائبة)
 بسين مهملة بعدها ألف فهمزة فوحدة بوزن فاعلة العبد الذي يقول له سيده لا ولاه لا احد عليك أو أنت سائبة
 يريد بذلك عتقه وأن لا ولاه لا احد عليه وقد يقول له اعتقتك سائبة أو أنت حر سائبة في الصبيغتين الاولين
 بفقر في عتقه الى نية وفي الاخبارتين يعنى والجهور على كراهته * وبه قال (حدثنا قيس بن عتبة) السوائي
 قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابي قيس) عبد الرحمن بن زوان بالثلاثة المتقوحة والراء الساكنة وبعد
 الواو ألف فتون الاودى (عن هزيل) بضم الهاء وفتح الزاى ابن شرحبيل (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله
 عنه زاد الاسماعيلي بسنده الى هزيل قال جاء رجل الى عبد الله فقال انى اعتقت عبدك الى سائمة فبات فترأى
 ما لا ولم يدع وارثا فقال عبد الله (قال ان اهل الاسلام لا يسيرون وان اهل الجاهلية كانوا يسيرون) وزاد
 الاسماعيلي أيضا وأنت لى نعمة فله ميراثه فان تأنت أو تخرجت في شئ فحنن فقبله ونجعله في بيت المال وهذا
 الحكم في السائبة قال الشافعي * وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكى قال (حدثنا ابو عوانة
 الوضاح البشكري) (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الأسود) بن يزيد (ان عائشة رضي
 الله عنها اشترت بريرة لعتقتها) بضم الفوقية الاولى (واشترط اهلها ولاها) أن يكون لهم (فقال يارسول الله
 انى اشترت بريرة لاعتقتها وان اهلها يشترطون ولاها فقال) صلى الله عليه وسلم (اعتقها) بعد أن تشتريها (فأما
 الولاء لمن اعنت) سواء كان سائبة أو غيرها (او قال) عليه الصلاة والسلام لها (اعطى الثمن) بالثمن من الراوى
 (قال فاشترتها فأعتقها قال وخيرت) بضم الخاء المعجمة لما عتقت ولا لابي ذر عن الجوى والمسئولى نفسها أى
 خيرت لما عتقت بين فسخ نكاحها وامضاء النكاح واختيار الزوج (فاختارت نفسها وقالوا أعطيت) بضم
 الهمزة وكسر الطاء المهملة أى لو اعطاني مغيث (كذا وكذا) من المال (ما كنت معه) أى ما كنت أصعبه
 ولاقت عنده (قال الأسود) بن يزيد (وكان زوجها حرا) قال البخاري (قول الأسود) هذا (منقطع) أى
 لم يصل به كرعائشة فيه وفيه جواز اطلاق المنقطع في موضع المرسل خلافا لما اشتهر في الاستعمال من تخصيص
 المنقطع بما يسقط منه من انشاء السند واحد الا في صورة سقط الصحابي بين التابعي والنبي صلى الله عليه وسلم
 فان ذلك يسمى المرسل (وقول ابن عباس) رضي الله عنهما (وأيتهم عبد اسحق) اذ كان حضر القصة وشاهدها
 بخلاف الأسود فانه لم يدخل المدينة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم * وحديث الباب سبق في مواضع كثيرة
 والله الموفق والمعين * (باب اثم من تبرأ من مواله) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البجلي قال
 (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك
 ابن طارق التيمي أنه (قال قال علي رضي الله عنه ما عندنا كتاب نفرو) وفي باب حرم المدينة من آخر كتاب الحج
 ما عندنا شيء (الا كتاب الله) عز وجل (غير هذه الصحيفة) قال في الكواكب غير حال واستثناء آخر وحرف
 العطف فنذكر كما قال الشافعي رحمه الله عليه التحيمات المباركات الصلوات تقديره والصلوات (قال) يزيد بن شريك
 (فأخرجهما) أى الصحيفة (فأذا فيها أشياء) جمع شئ لا ينصرف قال الكسائي لكثرة استعمالها (من الجراحات)

قوله قال الكسائي الخ
 عبارة الجوهري وقال
 الكسائي أى أشياء أفعال *
 مثل فرخ وأفرخ وانما
 تركوا صرفها لكثرة
 استعمالهم لها لانها شئت
 بفعلها وهذا القول يدخل
 فيه أى لا يصرف انباء

بكسر الجيم أى من أحكام الجراحات (واسنان الابل) بفتح همزة أسنان أى ابل الديات أو الزكاة أو أعم (قال) ولا يذرو قال (وفيها المدينة طيبة (حرم) بفحيتين محترمة (ما بين غير) بفتح العين المهمة وسكون التحتية بعد هاء جبل بالمدينة (التي نور) بفتح المثلثة قيل أنه اسم جبل بها أيضا وان كان المشهور أنه بمكة وقيل الصحيح أن بدله أحد أي ما بين غير إلى أحد ولا يذرو إلى كذا بدل قوله إلى نور (فن أحدث فيها حدثا) مخافا لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم (أو أوى) بهذا الهمزة (محدثا) بضم الميم وكسر الدال المهمة أى من نصر جانيا أو آواه أو جاره من خصمه أو حال بينه وبين أن يقتل منه (فعليه لعنة الله) أى البعد من الجنة التي هي دار الرحمة في أول أمره لا مطلقا (وللعنة) الملائكة والناس أجمعين لا يقبل (بضم التحتية وفتح الموحدة) منه يوم القيامة (صرف) فرض (ولا عدل) نقل أو بالعكس أو غير ذلك مما سبق في الحج (ومن وإلى) بفتح اللام اتحد (قوما) موالى (بغير إذن مواليه) ليس الاذن لتقييد الحكم بعدم الاذن والتصر عليه وانما ورد الكلام بذلك على أنه الغالب (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل) بضم التحتية (منه يوم القيامة صرف ولا عدل) ولا يذرو لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا (وذمة المسلمين واحدة) أى أمان المسلم للكافر صحيح والمسلمون كنفس واحدة فيه (يسمى بها أدناهم) كالعمد والمرأة فاذا آمن أحدهم حرييا لا يجوز لأحد أن ينقض ذمته (فن أخذت) بخفاء مجبة ساكنة وفتح الفاء (مسلم) أى نقض عهده (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل) وصحح ابن حبان من حديث عائشة مرفوعا من قولى إلى غيره وإلى فليقتل وأمهده من النار قال ابن بطال فيما ذكره عنه في فتح الباري وفي الحديث أنه لا يجوز له عتق أن يكتب فلان بن فلان بل يقول فلان مولى فلان ويجوز له أن ينسب إلى نسبه كاترشي وقال غيره الأولى أن ينصح بذلك أيضا كأن يقول القرشي بالولاء أو مولاهم قال وفيه أن من علم ذلك وفعله سقطت شهادته لما يترتب عليه من الوعيد وتجب عليه التوبة والاستغفار * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته (لأنه حق ارث المعتقد من العتق وذلك لأنه غير مقدور التسليم قاله في الكواكب * هذا (باب) باتنوين (إذا سلم على يديه) وللزبري والاكثر رجل وللكشميهي الرجل بالتعريف والتذكير الأولى والمعنى إذا سلم رجل على يدي رجل (وكان الحسن) البصري (لا يرى له) للذي سلم على يديه (ولانية) بكسر الواو ولا يذرو بفتحها الغتان ولا يذرو عن الشبهى ولأنه بفتح الواو والهمزة بدل الباء وبالماء وهذا الاثر وصله سفيان الثوري في جامعه وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن سفيان ورواه الدارمي عن أبي نعيم عن سفيان وأخرج ابن أبي شيبة أيضا من طريق يونس عن الحسن لا يرثه إلا ان شاء أوصى له به (وقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعتق) فخرج به من أسلم على يديه رجل لما في الرواية الاخرى انما الولاء لمن اعتق كما لا يخفى وسبق موصلا قريبا (وبذكر) بضم أوله وفتح ثالثه (عن) نعيم) هو ابن اوس بن خارجة بن سواد اللخمي (الداري) نسبة إلى بني الدار بن ظم وكان من اهل الشام أسلم سنة تسع من الهجرة وكان من افاضل الصحابة وله مناقب وفي العزم افرادها بالتأليف أعانني الله على ذلك على احسن المسالك (رفعه) بالحركات ولا يذرو رفعه بسكون الفاء وضم العين أى رفع نعيم الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد وصله البخاري في تاريخه وأبو داود وابن أبي عاصم والطبراني والباغندي في مسند عمر بن عبد العزيز تأليفه كما هم من طريق عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز قال سمعت عبيد الله بن موهب يحدث عن عمر بن عبد العزيز عن قبيصة بن ذؤيب عن نعيم الدارمي أنه قال قالت يا رسول الله ما السنة في رجل يسلم على يدي رجل من المسلمين (قال هو أولى الناس بحبها ومماتها) قال البخاري رحمه الله (واختلفوا في صحة هذا الخبر) قال بعضهم عن ابن موهب سمع عينا ولا يصح لقول النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعتق وقال الشافعي هذا الحديث ليس بثابت انما يرويه عبد العزيز بن عمر عن ابن موهب وابن موهب ليس بالمعروف ولا لعلمه لقي عينا ومثل هذا لا يثبت وقال الترمذي اسناده ليس بمثل قال وادخل بعضهم بين ابن موهب وبين نعيم قبيصة رواه يحيى بن حزنه وقيل أنه تفرد فيه بذلك قبيصة ورواه أبو اسحق السبيعي بدون ذكر نعيم أخرجه النسائي وقال ابن المنذر الحديث مضطرب هل هو عن ابن موهب عن نعيم أو بينهما قبيصة وقال بعض الرواة فيه عن عبد الله بن موهب وبعضهم ابن موهب وعبد العزيز رواه ليس بالحفاظ قال في الفتح هو من رجال البخاري كما في الاثرية لكنه ليس بالكثر وأما ابن موهب فلم يدرك

تمها وأشار النساءى الى أن الرواية التي وقع التصريح فيها بسماحة من تميم خطأ ولكنه وثقه بعضهم ثم صحح هذا
 الحديث أبو زرعة الدمشقي وقال انه حديث حسن صحيح المخرج ومنه وصل وجرم البخاري في التاريخ بانه
 لا يصلح لمعارضه حديث انما الولاء لمن اعنق ويؤخذ منه أنه لو صح لما قاوم هذا الحديث وعلى التزل فيتردد
 في الجمع هل يخص عموم الحديث المتفق على صحته به - فذا فاستثنى منه من أسلم أو نزل في قول اولي
 الناس بمعنى النصر والمعاونة وما اشبه ذلك لا بالميراث ويبقى الحديث المتفق على صحته على عمومه جرح الجمهور
 الى الثاني وبه جزم ابن القصار وقال أبو حنيفة واصحابه انه يستمر ان عقل عنه وان لم يعقل عنه فله أن يتحول عنه
 لغيره قاله في فتح الباري * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي (عن مالك) هو ابن أنس الاصمعي امام الائمة
 (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضى الله عنهما (ان عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها وسقط أم المؤمنين
 لابي ذر (ارادت أن تشتري جارية) هي بريرة (تعتقها) أى لان نعتقها وهو بضم الفوقية (فقال اهلها ببيعكمها
 على ان ولاها لنافذ كرت (رسول الله) أى ذكرت عائشة قولهم ببيعكمها على أن ولاها لانا ولاي ذر فذكر ذلك
 رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال لا ينعك ذلك) بكسر الكاف ولاي ذر عن الكشمي لا ينعك بالتون
 النقلة بعد العين (فانما الولاء لمن اعنق) اللام للاختصاص كما قاله الكرماني يعنى أن الولاء مختص بمن اعنق
 وبذل المال في اعتاقه قاله العيني ويجوز أن تكون للاستحقاق كهي في قوله تعالى ويل للمطففين واستحقاق
 المعتق الولاء لا ينافي استحقاق غيره ويجوز أن تكون للصيرورة وصيرورة الولاء للمعتق لا تنافي صيرورته لغيره *
 وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب قال الحافظ ابن حجر وقع في رواية أبي علي بن شويبه عن الفرري محمد بن سلام
 وفي رواية أبي ذر عن الكشمي محمد بن يوسف يعني البيهقي قال (أخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن
 منصور) أى ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد قال ابراهيم (عن عائشة رضى الله عنها) أنها
 (قالت اشترت بريرة فاشترط اهلها ولاها) أن يكون لهم (فذكر ذلك) الاشترط (للنبي) وتاذ كرت ساكنة
 فضيه التفات أى ذكرت عائشة ذلك للنبي ولاي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال اعتقها فان الولاء لمن
 اعطى الورق) بفتح الواو وكسر الراء الفضة (قالت) عائشة (فأعتقها قالت) عائشة أيضا (فدعاها) أى فدعا
 بريرة (رسول الله صلى الله عليه وسلم فخيرها من زوجها) بن المقام معه أو المفارقة (فقال لو أعطاني كذا
 وكذا) من المال (مايت عنده فاختارت) بالقاء ولاي ذر واختارت (نفسها) وزاد أبو ذر في روايته قال
 وكان زوجها حرا وقد سبق قبل باب من وجه آخر أن القاتل هو الاسود راويه عن عائشة وفي الباب الذي قبله أنه
 الحكم * (باب ما يرث النساء من الولاء) وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الخواري قال (حدثنا همام) بفتح الهاء
 وتشديد الميم الاولى ابن يحيى العوذى الحافظ (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال ارادت عائشة) رضى
 الله عنها (ان تشتري بريرة) فاشترط اهلها أن يكون ولاؤها لهم (فقال للنبي صلى الله عليه وسلم انهم يشترطون
 الولاء) لهم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لها (اشترها فانما الولاء لمن اعنق) فيه دلالة على أن النساء اذا اعتقن
 يستحقن الولاء * وبه قال (حدثنا ابن سلام) بتحفيف اللام على الاشهر واسمه محمد قال (أخبرنا وكيع) بفتح
 الواو وكسر الكاف ابن الجراح أحد الاعلام (عن سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم)
 النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن
 اعطى الورق) الفضة غنا (وولى النعمة) بكسر اللام المخففة بالاعتاق بعد اعطاء الغن لان ولاية النعمة التي يستحق
 بها الميراث لا تكون الا بالعنق والحديث كما قاله ابن بطلال يقتضى أن الولاء لكل معتق ذكر كان أو أنثى وهو مجمع
 عليه وليس بين الفقهاء خلف أنه ليس للنساء من الولاء الا ما اعتقن أو جزه اليهن من اعنق بولادة أو عتق وأشار
 بقوله لمن اعطى الورق الى ان المراد بقوله لمن اعنق أن يكون من عتق في ملكه حين العنق لا لمن باشر العنق فقط
 وقوله وولى النعمة هو لفظ وكيع عن سفيان الثوري عن منصور فتزديها الثوري كتابه عليه في الفتح والله
 الموفق والعين * هذا (باب) بالتونين يذكرفيه (مولى القوم) أى عتيقهم (من انفسهم) في النسبة اليهم والميراث
 منه (وابن الاخت منهم) لانه ينسب الى بعضهم وهي امه فغيرهم ثوري ذوى الارحام على القول به وثبت قوله
 منهم لا يذرعن الكشمي * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا معاوية
 ابن قزعة) بضم القاف وفتح الراء المشددة ابن اياس بن هلال المدني البصري (وقادة) بن دعامة السدوسي كالا

(عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال - ولي القوم من انفسهم أو كما قال) وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ابن اخت القوم منهم أو) قال (من انفسهم) في المعاونة والانتصار والبر والشفقة ونحو ذلك في الميراث وتعليل به من قال بأن ذوى الارحام يرون كإثر العصبات وهو قول الحنفية وغيرهم والشك من الراوى وأورد الحديث هنا مختصرا وناتما في مناقب قريش في باب ابن اخت القوم منهم * (باب حكم ميراث الاسير) في يد العدو وسواء عرف خبره ام لا (قال) أى البخارى (وكان شرح) بضم الشين المجمة وفتح الراء آخره حاصمه له ابن الحرث القاضى الكندى الكوفى (يورث الاسير) بفتح الواو وكسر الراء مشددة (في ايدى العدو ويقول هو أوحوج اليه) أى الى ميراثه وهذا وصله ابن أبى شيبة والدارى (وقال عمر بن عبد العزيز) مما وصله عبد الرزاق لا يحاق بن راشد فيما كتب اليه (اجر) بهمزة مفتوحة نجيم مكسورة فزاي مجزوم بالامر (وصية الاسير) ينصب وصية على المفعولية (وعتاقه) بفتح العين وبعد العاقف هاء ولا يذرو عتاقه بفوقية بعد العاقف (وما صنع في ماله ما لم يتغير عن دينه) دين الاسلام الى غيره طائعا (فانما هو ماله يصنع فيه ما يشاء) بلفظ المضارع ولا يذرعن الكسبية مائشاه بلفظ الماضى * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسى قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عدى) هو ابن ثابت الانصارى (عن ابى حازم) بالحاء المهملة والزاى سلمان الاشجعي (عن ابى هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من ترك مالا بعد وفاته) فلورثته ومن ترك كالا بفتح الكاف واللام المشددة عيالا (قائنا) * وهذا الحديث يؤيد قول الجمهور ان الاسير اذا وجب له ميراث يؤقف له لانه اذا كان مسلما دخل تحت عموم قوله صلى الله عليه وسلم من ترك مالا فلورثته وعن سعيد بن المسيب انه لم يورث الاسير في ايدى العدو * والحديث مترقى الاستعراض * هذا (باب بالتتوين) يذكر فيه قوله صلى الله عليه وسلم (لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم واذا سلم) الكافر (فيل ان يقسم الميراث) الخلف عن أبيه واخيه (فلا ميراث له) لان الاعتبار بوقت الموت لا بوقت القسم عند الجمهور * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد التميمي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن على بن حسين) المشهور بن زين العابدين (عن عمر) بضم العين (ابن عثمان) بن عفان القرشى العدوى ولا يذرعن عمر وبفتح العين بدل عمر بضمها وكلاهما ولد لعثمان واتفق الرواة عن الزهرى ان عمرو بن عثمان بفتح العين وسكون الميم الا ان مالك الاعتبار وحده قال عمر بضم اوله وفتح الميم (عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر) وذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب ومسروق الى انه يرث منه لقوله صلى الله عليه وسلم الاسلام يعلم ولا يعلم عليه وجه الجمهور هذا الحديث الصحيح وأجابوا عن حديث الاسلام يعلمون معنى فضل الاسلام وليس فيه تعرض للارث فلا يترك النض الصريح لذلك (ولا يرث) الكافر المسلم) اجماعا ولا يرث فهو مرتد كهودى تنصرا أحد اذ ليس بينه وبين أحد موالاته في الدين لانه ترك دينه بقرعة عليه ولا يقتر على دينه الذى اتقى اليه ولا يورث لذلك كزندق وهو من لا يتدين بدين فلا يرث ولا يورث لذلك وأما المسلم من المرتد فقال مالك والشافعي لا يرث المسلم المرتد وقال أبو حنيفة والثوري يرثه لكن قال أبو حنيفة ما اكتسبه في رذته لم يمت المال وما اكتسبه في الاسلام فهو لورثته المسلمين وأما الكافران فيتوارثان وان اختلفت ملتتهما كهودى ونصرانى او مجوسى او وثنى لان الملل في البطلان كالألوان الواحدة ومن بهرق ولومدبرا أو مكاتبه لا يرث ولا يورث لنقصه ولانه لو ورث ملك واللازم باطل الامعاء فيورث ما ملكه بحريته لتام ملكه عليه ولا نبي السيد منه لاستيفاء حقه مما اكتسبه بالرقبة ولا يرث قاتل من مقتوله وان لم يضمن بقتله لحديث ليس للقاتل شيء أى من الميراث رواه الترمذى بسند صحيح ولان الارث لله والاولاد والقاتل قطعها ومن فقد وقف ماله حتى تقوم بينة بموته أو يحكم بموته فاض بعد مضي مده من ولادته لا يعبر فوقها ظنا فيعطى ماله من يرثه حينئذ * والحديث سبق في المغازى والله اعلم * (باب ميراث العبد النصرانى ومكاتب النصرانى) ولا يذرو المكاتب (وامن من اتقى من ولده) ولا يذرو اب من اتقى من ولده ومذهب العلماء أن العبد النصرانى اذا مات خاله السيد بالرق لان ملك العبد غير صحيح فيسحقه السيد لا بطريق الميراث وأما المكاتب فان مات قبل ادا كتابته وكان في ماله وفاء لباقى

قوله العدوى لعل صوابه
الاموى كما يعلم بالوقوف
على نسب سيدنا عثمان
رضي الله تعالى عنه اهـ

كتابه أخذ ذلك في كتابه فافضل فليت المال وأما ثم من اتقى من ولده ففي حديث أبي هريرة مرفوعا عند
 أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم إماما رجلا محدثا ولده وهو ينظر إليه احتجب الله عنه وفي سنده
 عبد الله بن يونس مجازي ما روى عنه سوى يزيد بن الهاد ولم يذكر المواقف حديثا هنا وأعله أراد أن يلق في
 ما هو على شرطه فاخترته المنية قبل * (باب) حكم (من ادعى أخا أو ابن أخ) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)
 البجلي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي
 الله عنها) أنها قالت اختصم سعد بن أبي وقاص) مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة الزهري شهد المشاهد كلها
 وهو أحد العشرة (وعبد بن ربيعة) بن قيس بن عبد شمس القرشي العامري أخو سودة بنت زمعة أم المؤمنين
 رضي الله عنهما (في غلام) اسمه عبد الرحمن (فقال سعد هذا) الغلام عبد الرحمن (يا رسول الله ابن أخي عتبة بن
 أبي وقاص) ذكره ابن منده في الصحابة مستدلا بقول أخيه سعد هنا (عهد إلى أنه ابنه انظر إلى شبهه) وليس
 في ذلك ما يدل على اسلامه وقد اشتهر أنكار أبي نعيم على ابن منده في ذلك وقال انه الذي كسر رباعية النبي
 صلى الله عليه وسلم وما علمت له اسلاما انتهى وبالجملة فليس في شيء من الآثار ما يدل على اسلامه بل فيها ما يصرح
 بموته على الكفر والله اعلم (وقال عبد بن زمعة هذا أخي يا رسول الله ولد على فراش أبي) زمعة (من ولده) أي
 أمته (فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى شبهه فرأى شبها يينا بعتبة فقال) صلى الله عليه وسلم (هو) أي
 الغلام أخ (للأب) ولأبي ذر عبد بن زمعة فالحق عليه الصلاة والسلام به لما استلحقه لأن قراره قائم مقام
 الأب الميت في حياته فيثبت نسبه وقال مالك وأبو حنيفة لا يثبت (الولد للفراش وللعاهر الحجر) أي الخيبة
 واحتجبي منه بأسودة بنت زمعة (تورعا واحتياطا) قالت فلم ير سودة) الغلام (قط) ولأبي ذر عن الكشمي
 بعد أي بعد قوله صلى الله عليه وسلم احتجبي منه ورأيت في هامش فرع اليونينية وقال انه منقول منها هذا
 الباب في نسخة أبي ذر قبل باب ميراث العبد التصريفي ويليها أعني باب ميراث العبد النصري في باب ثم من اتقى
 من ولده ورقم على باب من ادعى أخا أو ابن أخ علامة المستقل والكشمي انتهى * (باب من ادعى) أي
 انتسب (إلى غيره) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا خالد هو ابن عبد الله) الطحمان
 الواسطي قال (حدثنا خالد) هو ابن مهران الخذاء (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي (عن سعد) يسكون
 العين ابن أبي وقاص (رضي الله عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى إلى غير أبيه
 وهو) أي والحال انه (يعلم انه غير أبيه فالجنة عليه حرام) ان استحل ذلك او هو محمول على الزجر والتغليظ للتدبير
 عنه واستشكل بأن جماعة من خيار الأمة انتسبوا إلى غير آبائهم كالقنادين الاسود اذ هو ابن عمرو وأجيب بأن
 الجاهلية كانوا لا يستنكرون أن يتبنى الرجل غير أبيه الذي خرج من صلبه فينسب إليه ولم يزل ذلك في أول
 الاسلام حتى نزل وما جعل ادعاءكم أبناءكم ونزل ادعواهم لا بآبائهم فغلب على بعضهم النسب الذي كان يدعى به
 قبل الاسلام فصاروا غايبا كالتعريف بالاشهر من غير أن يكون من المدعوتين فحق عن نسبه الحقيقي فلا يقتضيه
 الوعد اذ الوعد المذكور انما يتعلق بنسب إلى غير أبيه على علم منه بأنه ليس أباه قال أبو عثمان النهدي
 (قد كثرته) أي الحديث (لأبي بكر) نفع (وقال وأما سمعته اذ نأى) بفتح العين يسكون الفوقية (ووعاه
 قلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم) * والحديث تقدم في غزوة حنين * وبه قال (حدثنا أصبغ) بالصاد
 المهملة والعين المجهمة بينهما موحدة مفتوحة (ابن الفرج) بالقاء والجيم الفقيه قال ابن معين كان اعلم خلق الله
 برأي مالك قال (حدثنا) ولأبي ذر أخبرنا (ابن وهب) عبد الله المصري قال (أحبرني) بالافراد (عمرو) بفتح
 العين ابن الحرث المصري (عن جعفر بن ربيعة) الكندي (عن عمار) بكسر العين المهملة وتخفيف الراء وبعد
 الآلاف كاف ابن مالك الغفاري (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال
 لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه) وانتسب لغيره (فهو كافر) ولأبي ذر عن الكشمي فقد كفر أي كفر
 النعمة فليس المراد الكفر الذي يستحق عليه الخلود في النار بل كفر حق أبيه أي سترحقه أو المراد التغليظ
 والتشنيع عليه اعظا ما لذلك والافضل حق شرعي اذا ستر فستره كفر ولم يعبر في كل ستر على حق بهذا اللفظ
 وانما عبر به في المواضع التي يقصد فيها الذم المبلغ وتعظيم الحق المستور * والحديث سبق في مناقب قريش * هذا
 (باب) بالتموين يذكرفيه (اذا ادعت المرأة ابنا) بتشديد الدال المهملة من ادعت * وبه قال (حدثنا أبو اليمان)

الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن) عبد الرحمن
 ابن هرم بن (الأعرج عن أبي هريرة) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت امرأة أنان لم يسمها
 (معهما ابناهما) لم يسميا أيضا (جاء الذئب فذهب بابن أحدهما فمات لصاحبتها اغادها) الذئب (بابك
 وقالت) ولابي ذر فقالت (الاحرى اغادها بابك فمات) أى المرأتان وذر باعتبار الشخصين ولابي ذر عن
 الجوى والمستقلى فتحا كتبا (الى داود عليه السلام ففضى به) بالولد الباقي (للكبرى) للمرأة الكبرى منهما
 لكونه كان في يدها وعجزت عن اقامة البيعة (فخرجتا على سليمان بن داود عليهما السلام فأخبرناه) بالقصة
 (فقال اتوني بالسكين) بكسر السين وسميت سكيننا لانها تسكن حركة الحيوان (اشته) أى الولد (بينهما)
 نصفين وفي سنن النساء الكبرى فقالت الكبرى نعم اقطعه (وقالت الصغرى) منها له (لا تفعل) ذلك (رحم
 الله هو ابنا) أى ابن الكبرى (ففضى به للصغرى) لجزعها الدال على عظيم شفقها ولم يعمل باقرارها بأنه
 لصاحبتها واستشكل نقض سليمان حكم أبيه داود وأجيب بأنهما حكما بالوصى وحكم سليمان كن ناسخا وكان
 بالاجتهاد وجاز النقض لدليل أقوى وتعب الأول بأن سليمان حينئذ لم يكن يوصى اليه اذ كان عمره حينئذ
 إحدى عشرة سنة (قال أبو هريرة) رضى الله عنه بالسند السابق (والله ان سمعت) بكسر الهمزة أى ما سمعت
 (بالسكين قط الا يومئذ وما كنا نقول الا المديهة) بضم الميم وتكسر وتفتح وقبلها مديهة لانها انقطع مدى حياة
 الحيوان * والحديث سبق في ترجمة سليمان من احاديث الانبياء * (باب) حكم (القائف) بالقاف وآخره فاء
 وهو الذى يعرف الشبه ويميز الاثر * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أو رجاء قال (حدثنا الليث) بن سعد امام
 المصريين (عن ابن شهاب) محمد الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دخل على) بتشديد الياء البيت حال كونه (مسروورا) حال كونه (تبرق) تضي وتستنير
 من السرور (اساربر وجهه) وهى الخطوط التى فى الجبهة واحدها سرور ووجهها اسرار وأمرة وجمع الجمع
 اساربر (وقال) صلى الله عليه وسلم (ألم ترى) حرف جزم ومعه همزة التثنية وتزى مجزوم به بحذف النون والروية
 عليه وسدت أن فى قوله (ان مجززا) مسددة مفعولها ولذا افتحت أن ومجززا بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاى
 الاولى المشددة وتفتح اسم أن وسعى مجززا لانه كان يجز ناصية الاسير فى زمن الجاهلية ويطلقه وهو ابن الاعور
 ابن جعدة المدلجى (نظر أننا) خبر أن وأتقا بالمد ويقصر ظرف زمان أى الساعة (الى زيد بن حارثة وأسامة
 ابن زيد فقال ان هذه الاقدام بعضها من) ولابي ذر عن الجوى والمستقلى من (بعض) أى لسكانته من بعض او
 مخلوقة من بعض كقوله تعالى بعضكم من بعض أى مخلوقون من بعض وسبب سروره عليه الصلاة والسلام أن
 الجاهلية كانت تفتح فى نسب أسامة لكونه اسود شديد السواد لكون امه كانت سوداء وزيد أيضا من القطن
 فلما قال مجززا قال مع اختلاف اللون سر صلى الله عليه وسلم بذلك لسكونه كفالهم عن الطعن فيه لاعتقادهم
 ذلك * والحديث أخرجه مسلم فى النكاح وأبو داود فى الطلاق والترمذى فى الولاء والنسائى فى الطلاق *
 وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سيفان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير
 (عن عائشة) رضى الله عنها انها (قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم) أى يوما البيت وهو
 من اضافة المسمى الى اسمه وذات مقسم (وهو مسرور فقال يا) ولابي ذر أى (عائشة ألم ترى أن مجززا المدلجى)
 بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام والجيم بعدها تحتية نسبة الى مدلج بن مرة بن عبد مناف بن كنانة
 وكانت القيافة فيهم وفى بنى أسد والعرب تعترف لهم بذلك وليس ذلك خاصا بهم سم على الصحيح فروى أن عمر بن
 الخطاب رضى الله عنه كان قاتفا وقد كان قرشيا لا مدلجيا ولا اسديا (دخل على) بتشديد الياء وسقطا غير أبي ذر
 على (فرأى أسامة) زاد أبو ذر ابن زيد (وزيدا) أى ابن حارثة (وعليهما قطيفة) أى كساء (قد غطيا رؤسهما)
 بها (وبدت اقدامهما) أى ظهرت (فقال ان هذه الاقدام بعضها من) سكانته او مخلوقة (من بعض) * وفى
 الحديث العمل بالقافة لتقريره صلى الله عليه وسلم وهو مذهب مالك والشافعى * واحدا وقال الخنيفة الحكم بها
 باطل لانها حدس وذلك لا يجوز فى الشريعة وليس فى حديث الباب حجة فى اثبات الحكم بها لان أسامة كان
 قد ثبت نسبه قبل ذلك فلم يحجج الشارع فى اثبات ذلك الى قول أحد وانما تعجب من اصابه مجززا * ووجه
 ادخال هذا الحديث فى كتاب الفرائض الرد على من زعم أن القائف لا يعتبر بقوله فان من اعتبر قوله فعمل

في قصة ولده عبد الرحمن أبي شحمة لما شرب بغير عذره عمرو بن العاص في البيت ان عمر أنكر عليه وأحضر ولده
أبا شحمة وضربه الحد جهرًا كجأرواه ابن سعد وأخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن عمر مطوّلًا والجهور
على الاكتفاء وجعلوا صنيع عمر على المباغة في تأديب ولده لأن إقامة الحد لا تصح الا جهرًا * والحديث سبق
في الوكالة * (باب الضرب بالجريد والنعال) في شرب الخمر * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قاضي
مكة قال (حدثنا وهيب بن خالد) بضم الواو ابن عجلان الباهلي * مولا هم أبو بكر البصري * (عن أيوب)
السختياني * (عن عبد الله بن أبي مليكة) بضم الميم وقع اللام وهو جده (عن عقبه بن الحارث) رضي الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بنعيمان بضم النون (أوبان بن نعيمان) بضم النون أيضا بالشك هل الذي أتى به
نعيمان أو ابنه ولاي ذرعن الجوى * والمستعمل بالنعيمان أو بان النعيمان بزيادة ألف ولام فيهما (وهو سكران)
بعدم الصرف (فشق) ذلك (عليه) زاده الله شرفا لده وعند النساء * فشق على النبي صلى الله عليه وسلم
مشقة شديدة (وأمر من في البيت أن يضربوه) الحد (فضربوه بالجريد والنعال) قال عقبه (وكنتم) بالواو
ولاي ذر فكنتم (فمن ضربه) وفيه أن الحد يصل بالضرب بالجريد والنعال وكذا بالعصا المعتدلة وأطراف
التياب بعد قتلها حتى تشتد اذا قصدا الايلام وكذا بالسوط وعكس به من قال يجوز إقامة الحد على السكران
في حال سكره والجهور على خلافه وأولو الحديث بأن المراد ذكر سبب الضرب لأن ذلك الوصف استمر به
في حال ضربه لأن المقصود بالضرب في الحد الايلام ليحصل الردع به * وسبق في الباب الذي قبل هذا أن
في كتاب الوكالة أن في رواية للإمام علي * جئت بالنعيمان من غير شك وكذا عند الزبير بن بكار وابن منده بغير
شك أيضا وهو النعيمان بن عمرو بن رفاعه بن الحارث بن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجار الانصاري
شهد العقبة وبدراوا المشاهد كلها وكان كثير المزاح يضحك النبي صلى الله عليه وسلم من مزاحه وهو صاحب
سويط بن حر له فقال يوم له لا غيظ منك فجاء الى اناس جلبوا ظهر افقال ابتاعوا منا غلاما عريسا فارها وهو
ذو لسان وامله يقول أنا حر * فان كنتم تاركه لذلك فدعوه لا تفسدوا على * غلامي فقالوا بل نبتاعه منك بعشر
قلائص فاقبل به يا سويط فاقبل بالقوم حتى عقلوها ثم قال دونكم هذا هو فجاء القوم فقالوا قد اشتريناك
فقال سويط هو كاذب أنا رجل حر * فقالوا قد أخبرنا خبرك فطرحوا الحبل في رقبته وذهبا به وجاء أبو بكر
فاخبر به فذهب هو وأصحاب له فردوا القلائص وأخذوه فلما عادوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبروه الخبر
ضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا وروى انه جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل
المسجد وأناخ ناقته بفنائه فقال بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لنعيمان لو فخرتمنا فأنكلناها فأتاه
قرونا الى اللحم ويغرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففخرنا نعيمان ثم خرج الاعرابي فصاح به واعترياه
يا محمد فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال من فعل هذا قالوا نعيمان فأتبعه يسأل عنه فوجدوه في دار ضباعة
بنت الزبير بن عبد المطلب مستخفيا فأنشأ عليه رجلا ورفع صوته يقول ما رأيته يا رسول الله وأشار بأصبعه حيث
هو فأخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما حالك على هذا قال الدين دلوك على * يا رسول الله هم الذين
أمروا بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه ويضحك وغرم نعيمان وكان يشرب الخمر فلما كثر ذلك منه
قال له رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لعنك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل فانه يحب الله
ورسوله * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القرطبي البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي
قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي (عن انس) رضي الله عنه انه (قال جاسد النبي صلى الله عليه وسلم
في الخمر بالجريد والنعال وجلد أبو بكر) رضي الله عنه (اربعين) ولا منافاة بين قوله ضرب وجلد لأن المراد
من قوله جلد ضرب فأصاب جلده وليس المراد ضربه بالجلد * وبه قال (حدثنا قتادة) بن سعيد قال (حدثنا
ابو حمزة انس) أي ابن عباس (عن يزيد بن الهاد) هو يزيد من الزيادة ابن عبد الله بن اسامة بن عبد الله بن شداد
بن الهاد نسبته الى جده الاعلى (عن محمد بن ابراهيم) بن الحارث بن خالد التيمي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن
بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال اني) بضم الهمزة (النبي صلى الله عليه وسلم برجل) بمقتل
أن يكون هو النعيمان أو عبد الله الذي كان يلقب حمارا والشأن اقرب (فدشرب) خرا (قال) صلى الله عليه
وسلم (اضربوه) لم يذ كر عدد اقبل لانه لم يكن محذودا بعدد مخصوص حينئذ (قال ابو هريرة رضي الله عنه

فَمَا الضَّارِبُ يَدَهُ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ وَالضَّارِبُ بِشَوْبِهِ) أَي بَعْدَ قَتْلِهِ لِلْإِيلَامِ (فَلَمَّا انصَرَفَ) مِنَ الضَّرْبِ (قَالَ بَعْضُ
 الْقَوْمِ) قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَخْرَجَهُ اللَّهُ قَالَ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تَقُولُوا هَكَذَا) أَي لَا تَدْعُوا عَلَيْهِ
 بِالْخُرْزِيِّ وَهُوَ الذِّلُّ وَالْهَوَانُ (لَا تَعْبُدُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانَ) لِأَنَّ الشَّيْطَانَ يَرِيدُ بِتَرْبِيئِهِ لَهُ الْمَعْصِيَةَ أَنْ يَحْصُلَ لَهُ
 الْخُرْزِيُّ فَإِذَا دَعَا عَلَيْهِ بِالْخُرْزِيِّ فَهُمْ أَنْهُمْ قَدْ حَصَلُوا لَهُمُودُ الشَّيْطَانِ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ لَا تَدْعُوا عَلَيْهِ بِهَذَا
 الدُّعَاءِ فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا اخْرَجَهُ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ أَوْلَانَهُ إِذْ سَمِعَ مَا كُنْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْمَعَاصِي وَحَمَلَهُ اللَّجَاجُ وَالْغَضَبُ
 عَلَى الْأَصْرَارِ فَيَصْبِرُ الدُّعَاءُ وَصَلَةٌ وَمَعُونَةٌ فِي أَغْوَانِهِ وَتَسْوِيلَةٌ * وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْحَدُودِ * وَبِهِ قَالَ
 (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ) الْخُجِّيُّ يَفْتَحُ الْمَهْمَلَةَ وَالْجِيمُ ثُمَّ مَوْحِدَةً الْبَصْرِيُّ قَالَ (حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْخَارِثِ)
 ابْنُ عُبَيْدِ بْنِ سَالِمٍ الْمُهَجِّمِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَ (حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ) الثَّوْرِيُّ قَالَ (حَدَّثَنَا أَبُو حَاشٍ) يَفْتَحُ الْحَاءَ وَكَسَرَ
 الصَّادَ الْمُهْمَلَتَيْنِ عُمَانُ بْنُ عَاصِمٍ الْأَصَدِيُّ الْكُوفِيُّ قَالَ (سَمِعْتُ عُمَيْرَ بْنَ عَبْدِ) يَضُمُّ الْعَيْنَ وَفَتْحَ الْمِيمَ فِي الْأَوَّلِ
 وَكَسَرَ الْعَيْنَ فِي الثَّانِي (الْخُجِّيُّ) قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّهُ) قَالَ مَا كُنْتُ لَأَقِيمَ (لِللَّامِ
 لَمَّا كَبِدَ النَّفْيِ) (حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ) يَمُوتُ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي) أَي فَأَحْزَنُ عَلَيْهِ وَالْفِعْلَانُ بِالْأَنْصَبِ كَذَا فِي الْقُرْعِ وَنُصِ
 عَلَيْهِ فِي الْفَتْحِ وَقَالَ الْكُرْمَانِيُّ يَمُوتُ بِالْأَنْصَبِ فَأَجِدُ بِالرَّفْعِ وَقَوْلُهُ يَمُوتُ مُسَبِّبٌ عَنْ أَقِيمَ وَأَجِدُ مُسَبِّبٌ عَنِ السَّبَبِ
 وَالْمُسَبِّبُ مَعَاوِلُ الْأَسْتِثْنَاءِ فِي قَوْلِهِ (الْأَصَاحِبُ الْخَمْرُ) مُنْقَطِعٌ فَصَاحِبٌ يَجِبُ أَنْ يَنْصَبَ عَلَيْهِ الْأَعْنَثُ تَعْنِي أَي لَكِنْ
 أَجِدُ مِنْ حَدِّ صَاحِبِ الْخَمْرِ إِذَا مَاتَ شَيْئًا وَبِحُجُوزَانٍ يَنْتَدِرُ مَا أَجِدُ مِنْ مَوْتٍ أَحَدٍ يَقَامُ عَلَيْهِ الْحَدُّ شَيْئًا أَلَا مِنْ
 مَوْتِ صَاحِبِ الْخَمْرِ فَيَكُونُ مُتَصِلًا قَالَهُ فِي نَرْحِ الْمَشْكَاةِ وَصَاحِبُ الْخَمْرِ أَي شَارِبُ الْخَمْرِ (قَالَهُ لُؤْمَاتُ وَدَيْتِهِ)
 بِتَخْفِيفِ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ أَعْطَيْتُ دَيْتَهُ لِمَنْ يَسْتَحْتَمُهَا وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ مِنْ رِوَايَةِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ
 سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ مَنْ أَقْبَسَ عَلَيْهِ حَدِّ أَفْعَالٍ فَلَا دِيَّةَ لَهُ إِلَّا مِنْ ضَرْبِ نَهْشٍ فِي الْخَمْرِ وَقَالَ فِي الْمَصَابِيحِ
 فَإِنْ قُلْتَ لَا شَكَّ أَنَّ الْأَسْتِثْنَاءَ الْمُتَقَدِّمَ مُتَصِلٌ وَحُكْمُهُ نَقِيضُ الْحُكْمِ الثَّابِتِ لَا مُسْتَفْتَى مِنْهُ ضَرُورَةٌ أَنَّ الْأَسْتِثْنَاءَ
 مِنَ النَّفْيِ اثْبَاتٌ وَبِالْعَكْسِ وَحُكْمُ الْمُسْتَفْتَى مِنْهُ عَدَمُ الْوُجُودِ فِي النَّفْسِ وَالثَّابِتُ الْمُسْتَفْتَى كَوْنُهُ يُوَدَّى وَيُؤْسِ
 نَقِيضًا لِلْأَوَّلِ وَأُجَابَ بِأَنَّهُ يَلْزَمُ مِنَ الْقِيَامِ بِدَيْتِهِ ثَبُوتُ الْوُجُودِ فِي النَّفْسِ مِنْ أَمْرِهِ وَلِذَلِكَ يَدِيهِ عَلَى تَقْدِيرِ مَوْتِهِ
 فَهُوَ حِينَئِذٍ جَارٍ عَلَى الْقَاعِدَةِ وَالْمَعْنَى فَإِنَّهُ لُؤْمَاتُ وَجَدْتُ فِي نَفْسِي مِنْهُ فَوَدَيْتُهُ فَحَذَفَ السَّبَبُ وَأَقَامَ الْمُسَبِّبُ
 مَقَامَهُ (وَذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ مَا كُنْتُ لَأَقِيمَ الْح (أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْنَهُ) أَي لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ
 حَدِّ امْضِبْ وَطَاقًا وَتَفْتَقُوا عَلَى أَنْ مَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ حَدِّ جَلْدِهِ الْأَمَامُ أَوْ جَلْدُهُ الْحَدِّ الشَّرْعِيُّ نَحْوُ فُلَادِيَّةٍ
 فِيهِ وَلَا يَنْبَغِي عَلَى الْأَمَامِ وَلَا عَلَى جَلْدِهِ وَلَا فِي بَيْتِ الْمَالِ إِلَّا فِي حَدِّ الْخَمْرِ فَعَنْ عَلِيٍّ مَا تَقْدُمُ وَقَالَ
 الشَّافِعِيُّ إِنْ شَرِبَ بَغِيرِ السُّوْطِ فَلَا ضَمَانَ وَإِنْ ضُرِبَ بِالسُّوْطِ ضَمِنَ قِيلَ الدِّيَّةُ وَقِيلَ قَدْرُ تَفَاوُتِ مَا بَيْنَ الْجُلْدِ
 بِالسُّوْطِ وَبِغَيْرِهِ وَالدِّيَّةُ فِي ذَلِكَ عَلَى عَاقِلَةِ الْأَمَامِ وَكَذَلِكَ لُؤْمَاتُ فَيُزَادُ عَلَى الْأَرْبَعِينَ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ وَيَحْتَمِلُ
 أَنْ يَرَادَ بِقَوْلِهِ لَمْ يَسْنَهُ الْحَدِّ الَّذِي يُؤَدَّى إِلَى التَّعْزِيرِ كَمَا فِي حَدِيثِ أَنَسٍ وَمُشَاوَرَةِ عُمَرَ عَلَيْهِمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 قَالَ وَتَخْفِيفُ الْمَعْنَى أَنَّهُ إِذَا خَافَ مِنْ سَنَةِ سَنَاهُ عُمَرَ وَقَوَّاهُ بِرَأْيِ عَلِيٍّ لَا مَانِعَ مِنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ *
 وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْحُدُودِ وَكَذَا أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا مَكِّي بْنُ أَبِي بَرَاهِيمَ) الْبَلْخِيُّ (عَنْ
 الْجَعْفَرِيِّ) يَضُمُّ الْجِيمَ وَفَتْحَ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الثَّانِبِيُّ الصَّغِيرُ (عَنْ يَزِيدَ بْنِ خَصِيفَةَ) يَضُمُّ الْخَاءَ الْمُهْمَلَةَ وَفَتْحَ
 الصَّادَ الْمَهْمَلَةَ بَعْدَ هَا حَتَّى سَاكِنَةً ثُمَّ فَاءُ الْكُوفِيِّ وَهُوَ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَصِيفَةَ (عَنْ السَّائِبِ) بِالْهَمْزَةِ نَعْدَ
 الْأَلْفِ (ابْنُ يَزِيدَ) مِنَ الزِّيَادَةِ الْكِنْدِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ (قَالَ كُنْتُ فِي) يَضُمُّ النُّونَ وَفَتْحَ الْفَوْقِيَّةَ (بِالشَّارِبِ)
 الْخَمْرِ (عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَقَدْ كَانَ السَّائِبُ صَغِيرًا جَدًّا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ كَانَ ابْنُ سِتِّ سِنِينَ فَيَسْأَلُ عَنْ بَشَارِكٍ مَنْ كَانَ يَجَالِسُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْأَلُ كَرَمًا مِنْ ضَرْبِ
 الشَّارِبِ فَرَأَاهُ يَقُولُ كَأَيِّ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَحْضُرَ مَعَهُ أَيْبَاهُ وَغَيْرُهُ فَيَسْأَلُ عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ فَيَكُونُ
 الْأَسْنَادُ عَلَى حَقِيقَتِهِ (وَأَمْرُهُ ابْنُ بَكْرٍ) بِكَسْرِ الهمزة وَكُوفٍ الْمِيمِ أَي خِلَافَتُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَصَدْرُ امْنِ
 خِلَافَتِهِ عُمَرُ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ خِلَافَتِهِ (فَتَقُومُ إِلَيْهِ بِأَيْدِيَنَا وَنَعَالِنَا أَرْدَيْنَا) فَنَضْرِبُهُ بِهَا (حَتَّى كَانَ آخِرُ
 أَمْرِهِ عُمَرُ) يَنْصَبُ آخِرُ لَابِي ذُرٍّ وَبِالرَّفْعِ غَيْرُهُ (فَخَلَدَ أَرْبَعِينَ حَتَّى إِذَا عَتُوا) يَفْتَحُ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ وَالْفَوْقِيَّةَ فَيَجْعَلُهَا
 وَأَنْهُمْ مَكُونُوا فِي الطَّغْيَانِ وَبِالْفَوَا فِي الْفُسَادِ فِي شَرْبِ الْخَمْرِ (وَفُسَقُوا) أَي خَرَجُوا عَنْ الطَّاعَةِ (جَلْدُ عُمَانَيْنِ)

في قصة ولده عبد الرحمن إلى شحمة لما شرب عذمه عمرو بن العاص في البيت ان عمر أنكر عليه وأحضر ولده
أما شحمة وضربه الحد جهرًا وكأرواه ابن سعد وأخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن عمر مطوقًا والجهور
على الاكتفاء وجعلوا صنيع عمر على المبالغة في تأديب ولده لأن إقامة الحد لا تصح إلا جهرًا * والحديث سبق
في الوكالة * (باب الضرب بالجريد والنعال) في ضرب النحر * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قاضي
مكة قال (حدثنا وهيب بن خالد) بضم الواو ابن عجلان الباهلي * مولا هم أبو بكر البصري * (عن أيوب)
السختياني * (عن عبد الله بن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وهو جده (عن عقبه بن الحارث) رضي الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى نعيمان) بضم النون (أوابان نعيمان) بضم النون أيضًا بالشك هل الذي أتى به
نعيمان أو ابنه ولاي ذر عن الجوى * والمسئلي بالنعيمان أو بيان النعيمان بزيادة ألف ولام فيهما (وهو سكران)
بعد المصروف (فشق) ذلك (عليه) زاده الله شرفًا لده وعند النساءى فشق على النبي صلى الله عليه وسلم
مشقة شديدة (وأمر من في البيت أن يضربوه) الحد (فضربوه بالجريد والنعال) قال عقبه (وكنيت) بالواو
ولاي ذر فكنت (فمن ضربه) وفيه أن الحد يصل بالضرب بالجريد والنعال وكذا بالعصا المعتدلة وأطراف
التياب بعد فتها حتى تشتد إذا قصد الإيلام وكذا بالسوط وتغلك به من قال يجوز إذا قام الحد على السكران
في حال سكره والجهور على خلافه وأولو الحديث بأن المراد ذكر سبب الضرب لأن ذلك الوصف استقر به
في حال ضربه لأن المقصود بالضرب في الحد الإيلام ليصل الردع به * وسبق في الباب الذي قبل هذا أن
في كتاب الوكالة أن في رواية للإمام عيسى بن جثث بالنعيمان من غير شك وكذا عند الزبير بن بكار وابن منده بغير
شك أيضًا وهو النعيمان بن عمرو بن رفاعه بن الحارث بن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجار الانصاري
شهد العقبة وبدراوا المشاهد كلها وكان كثير المزاح يضحك النبي صلى الله عليه وسلم من مزاحه وهو صاحب
سويط بن حرلة فقال يومئذ لا غيظنك فجاء إلى أناس جلسوا ظهر افضال ابتاعوا ماعزًا ماعزًا ماعزًا وهو
ذو لسان وله يقول أنا نحر * فان كنتم تاركه لذلك فدعوه لا تفسدوا على * غلامى فقالوا بل بناه منك بعشر
قلائص فاقبل به يسوقها وأقبل بالقوم حتى عتقوا هائم قال دونكم هذا هو فخاء القوم فقالوا قد اشتريناك
فقال سويط هو كاذب أنا رجل حر * فقالوا قد أخبرنا خبرك فطرحوا الحبلى في رقبته وذروا به وجاء أبو بكر
فاخبره فذهب هو وأصحاب له فردوا القلائص وأخذوه فلما عادوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبروه الخبر
ضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حوله وروى أنه جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل
المسجد وأناخ ناقته بفنائمه فقال بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لنعيمان لو فخرتمنا أن كنا ها هنا فأناد
قرونا إلى اللحم ويغرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمنها قال فخرها نعيمان ثم خرج الأعرابي فصاح به وأعقرياه
يا محمد فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال من فعل هذا قالوا نعيمان فأتبعه يسأل عنه فوجدوه في دار ضباعة
بنت الزبير بن عبد المطلب مستخفيا فأنشأ إليه رجل ورفع صوته يقول ما رأيته يا رسول الله وأشار بأصبعه حيث
هو فأخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما جئت على هذا قال الذين دلوك على * يا رسول الله هم الذين
أمر بالجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح وجهه ويضحك وغرم ثمنها وكان يشرب الخمر فلما كثر ذلك منه
قال له رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لعنك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل فإنه يجب الله
ورسوله * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم القراهيدي البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي
قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي (عن انس) رضي الله عنه انه (قال جسد النبي صلى الله عليه وسلم
في الخمر بالجريد والنعال وجلد أبو بكر) رضي الله عنه (أربعين) ولا منافاة بين قوله ضرب وجلد لأن المراد
من قوله جلد ضرب فأصاب جلده وليس المراد ضرب به بالجند * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا
أبو حمزة انس) أي ابن عياض (عن يزيد بن الهاد) هو يزيد من الزيادة ابن عبد الله بن أسامة بن عبد الله بن شداد
بن الهاد نسبته إلى جده الأعلى (عن محمد بن إبراهيم) بن الحارث بن خالد التيمي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن
بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال أتى) بضم الهمزة (النبي صلى الله عليه وسلم برجل) يستقل
أن يكون هو النعيمان أو عبد الله الذي كان يلقب حمارًا أو الشافي أقرب (قد شرب) خرا (قال) صلى الله عليه
وسلم (اضربوه) لم يزد كرهًا دافئًا لأنه لم يكن محدودًا بعدد محدد ووصف حينئذ (قال أبو هريرة رضي الله عنه

قتل الضارب بيده والضارب ببعله والضارب بشوبه) أي بعد قتله لا يزال (فلما انصرف) من الضرب (قال بعض
 القوم) قبل انه عمر رضي الله عنه (أخرا الله قال) صلى الله عليه وسلم (لا تقولوا هكذا) أي لا تدعوا عليه
 بالخزي وهو الذل والهوان (لا تعينوا عليه الشيطان) لأن الشيطان يريد بتزيينه له المعصية أن يحصل له
 الخزي فإذا دعوا عليه بالخزي فمنهم من قد حصلوا منه ود الشيطان وقال البيضاوي لا تدعوا عليه بهذا
 الدعاء فإن الله إذا أخرجهم استحوذ عليه الشيطان أولانه إذ لم يسمع منكم أنهم في المعاصي وحمله اللجاج والغضب
 على الإصرار فبصر الدعاء وصلته ومعوذته في أغوائه وتسويله * والحديث أخرجه أبو داود في الحدود * وبه قال
 (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الجبلي (بفتح المهملة والجيم ثم موعدة البصري قال) (حدثنا خالد بن الحارث)
 ابن عبيد بن سالم الهجيمي البصري قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثنا أبو حصين) بفتح الحاء وكسر
 الصاد المهملة ملتين عثمان بن عاصم الأسدي الكوفي قال (سمعت عمر بن سعيد) بضم العين وفتح الميم في الأول
 وكسر العين في الثاني (الخمعي قال سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه) أنه (قال ما كنت لأقيم) اللام
 أتأكد النبي (حدا على أحد في موت فأجد في نفسي) أي فأحزن عليه والفعلان بالنصب كذا في القصر ونص
 عليه في الفتح وقال الكرماني في موت بالنصب فأجد بالرفع وقوله في موت مسبب عن أقيم وأجد مسبب عن السبب
 والمسبب معا والاستثناء في قوله (الأصاحب الخمر) منقطع فصاحب يجب نصبه الاستثناء أي لكن
 أجد من حد صاحب الخمر إذا مات شيئا فيجوز أن يقتل ما أجد من موت أحد يقيم عليه الحد شيئا إلا أن
 موت صاحب الخمر فيكون منقطعاً قاله في نرح المشكاة وصاحب الخمر أي شارب الخمر (فإنه لو مات ودينه)
 بتخفيف الدال المهملة أعطيت دينه لمن يستحقها وعند النساء وابن ماجه من رواية الشعبي عن عمر بن
 سعيد قال سمعت علياً يقول من أقيم عليه حد فمات فلا دية له إلا من ضربناه في الخمر وقال في المصابيح
 فإن قلت لا شك أن الاستثناء المتقدم متصل وحكمه تقييد الحكم الثابت للمستثنى منه ضرورة أن الاستثناء
 من النبي الثبات وبالعكس وحكم المستثنى منه عدم الوجدان في النفس والثابت للمستثنى كونه يؤدي وليس
 نقضاً للآول وأجاب بأنه يلزم من القيام بدينه ثبوت الوجدان في النفس من أمره ولذلك يديه على تقدير موته
 فهو حينئذ جار على القاعدة والمعنى فإنه لو مات وجد في نفسه فوديته تحذف السبب وأقام السبب
 مقامه (وذلك) إشارة إلى قوله ما كنت لأقيم الخ (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه) أي لم يقدريه
 حد مضبوطاً وقد انفقوا على أن من وجب عليه حد فجلده الإمام أو جلده الحد الشرعي فمات فلا دية
 فيه ولا كفارة على الإمام ولا على جلده ولا في بيت المال إلى حد الخمر فنعن على ما تقدم وقال
 الشافعي إن شرب بغير السوط فلا ضمان وإن ضرب بالسوط ضمن قيل الدية وقيل قدر تفاوت ما بين الجلد
 بالسوط وبغيره والدية في ذلك على عاقله الإمام وكذلك لو مات فيما زاد على الأربعين وقال الطبري ويحتمل
 أن يراد بقوله لم يسنه الحد الذي يؤدي إلى التعزير كما في حديث أنس ومشاورة عمر عليه رضي الله عنه ما
 قال وتخلص المعنى أنه اتخاف من سنة سنه عمر ورواه إبراهيم بن أبي العباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم *
 والحديث أخرجه مسلم في الحدود وكذا أبو داود وابن ماجه * وبه قال (حدثنا يحيى بن إبراهيم) الجبلي (عن
 الجعيد) بضم الجيم وفتح العين المهملة ابن عبد الرحمن التميمي الصغير (عن يزيد بن خصيفة) بضم الخاء المعجمة وفتح
 الصاد المهملة بعدها محمية ساكنة ثم فاء الكوفي وهو يزيد بن عبد الله بن خصيفة (عن السائب) بالهمزة بعد
 الألف (ابن يزيد) من الزيادة الكندي رضي الله عنه أنه (قال كانوني) بضم النون وفتح الفوقية (بالشارب)
 الخمر (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقد كان السائب صغيراً جد في عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لأنه كان ابن ست سنين فبعد أن بشارك من كان يجالس النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكر من ضرب
 الشارب فإرادته بقوله كأي الصحابة رضي الله عنهم ويحتمل أن يحضر مع أبيه أو غيره فيشاركهم في ذلك فيكون
 الأسناد على حقيقته (وامرأة أبي بكر) بكسر الهمزة وسكون الميم أي خلافته رضي الله عنه (وصدر من
 خلافة عمر) رضي الله عنه أوائل خلافته (فتقوم إليه بأيدينا ونعاونا وأردينا) فنضربه بها (حتى كان آخر
 امرأة عمر) بنصب آخر لابي ذر وبالرفع لغيره (جلد أربعين حتى إذا عتوا) بفتح العين المهملة والفوقية فجبروا
 وأنهم مكروا في الطغيان وبالغوا في الفساد في شرب الخمر (وفسقوا) أي خرجوا عن الطاعة (جلد عثمانين)

سوطا زاد عبد الرزاق وقال هذا في الحدود واستشكل قوله حتى كان آخر امرأة عمر الخ هذا بما في سنن أبي داود والنسائي من حديث عبد الرحمن بن اذهر في قصة الشارب الذي ضرب به النبي صلى الله عليه وسلم بمجنين وفيه فلما كان عمر كتب اليه خالد بن الوليد ان الناس قد انهم بشرب وفي الشرب وتحاقروا العقوبة قال وعنده المهاجرون والانصار فساء لهم واجتمعوا على أن يضربوه ثمانين فانه يدل على أن امر عمر بجدة ثمانين كان في وسط امرته لان خالد مات في وسط خلافة عمر وظاهر قوله حتى كان آخر امرأة عمر بخالد اربعين أن التحديد بينهما وقع في آخر خلافة عمر وليس كذلك لما في قصة خالد المذكرة وأجيب بأن المراد بالغاية المذكرة كورة استمرار الاربعين * (باب ما يكره من لعن شارب الخمر) يسكون العين والكره لالتنزيه عند قصد محض السب والتحريم عند قصد معناه الاصل وهو الابعاد من رحمة الله (وانه) أي الشارب (ليس بخارج) بعصيته بشربه (من الملة) الاسلامية فالتنفي في حديث لا يشرب الخمر حين يشربه ما هو مؤمن السابق في للكمال * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الواحدة ويحيى هو ابن عبد الله بن بكير المصري الخزرجي قال (حدثني) بالافراد (الميث) ابن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد أيضا (خالد بن يزيد) البجلي (عن سعيد بن ابي هلال) بكسر العين الميثي المدني (عن زيد بن اسلم عن ابيه) اسلم الحبشي مولى عمر بن الخطاب (عن عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (أن رجلا كل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمارا) باسم الحيوان المعروف (وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم التحتية وسكون الضاد المعجمة وكسر المهملة بأن يفعل أي يقول في حضرته المقدسة ما يضحك منه وعند أبي يعلى من طريق هشام بن سعد عن زيد بن اسلم بسند الباب ان رجلا كان يلقب حمارا وكان يهذي لرسول الله صلى الله عليه وسلم العكة من السمن والعسل فاذا جاء صاحبه يتقاضاه جاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعط هذا متاعه فما يزيد النبي صلى الله عليه وسلم على أن يتبسم ويأمر به فيعطى وفي حديث عبد الله بن عمرو بن حزم وكان لا يدخل المدينة طرفه الا اشتري منها ثم جاء فقتل يارسول الله هذا اهديه لآل فاذا جاء صاحبه يطالب عنه فقال أعط هذا الفم فيقول ألم تمده لي فيقول ليس عندي فيضحك ويأمر صاحبه بتمنه قال وقد وقع نحوه هذا لثعلبان فيما ذكره الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح (وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد جلده في الشراب) أي بسبب شربه الشراب المسكر (فأتى) بضم الهمزة (به يوما) وقد شرب المسكر وكان في غزوة خيبر كما قاله الواقدي (فأمر) صلى الله عليه وسلم (به فجاءه) وللاوقدي ما أمر به فخلق بالنعال وحينئذ فيكون معنى جلد أي ضرب ضربا بأصاب جلده (فقتل) ولا يذوق (رجل من القوم) وعند الواقدي فقتل عمر رضي الله عنه (اللهم العنه) ما أكثر ما يذوق (به) بضم التحتية وفتح الفوقية وما مصدرية أي ما أكثر اتيانه وللاوقدي ما أكثر ما يضرب وفي رواية معمر ما أكثر ما يشرب وما أكثر ما يجلد (فقتل النبي صلى الله عليه وسلم لا تلعنوه فوالله ما علمت) أي الذي علمت (أنه) بفتح الهمزة وأن اسمها الضمير وخبرها (بجب الله ورسوله) وأن مع اسمها وخبرها سدت مفعولي علمت لكونه مشتقلا على المنسوب والمنسوب اليه والضمير في انه يعود الى الموصول والموصول مع صلته خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الذي علمت والجله جواب القسم قاله المظهرى قال الطيبي وفيه تعسف وقال صاحب المطالع ما موصولة وانه بكسر الهمزة مبتدأ وتيل بفتحها وهو مفعول علمت قال الطيبي فعلى هذا علمت بمعنى عرفت وانه خبر الموصول قال وجعل ما نافية اظهر لاقتضاء القسم أن يتلحق بحرف النفي وبان وباللام بخلاف الموصول ولان الجمله القسمية جى فيها موكدة لمعنى النهي مقترنة لانسكار ولا يذوق الكشمهني الا أنه بزيادة لا وفتح همزة انه ولا يذوقه بذكر الهمزة ورواية الكشمهني مؤيدة لقول الطيبي ان جعلت ما نافية الخ كما قال بعد ذلك وبؤيده انه وقع في شرح السنة فوالله ما علمت الا انه وفي رواية الواقدي فانه يجب الله ورسوله ولا شك كال فيها لانها جاءت تعليلا لقوله لا تفعل * وفي الحديث الرد على من زعم أن من ترك الكبيرة كافر لثبوت النهي عن لعنه وأنه لا تنافي بين ان ترك الكبيرة كفر وثبوت محبة الله ورسوله في قلب المرتكب لانه صلى الله عليه وسلم اخبر أن المذكور يجب الله ورسوله مع ما صدر منه وكراهة لعن شارب الخمر وقيل المنع في حق من اقيم عليه الحد لان الحد كفر عنه الذنب وقيل المنع مطلقا في حق ذي الرثة والجواز مطلقا في حق المجاهرين وصوب ابن المنير أن المنع مطلقا في حق

المعين والجواز في حق غير المعين لانه في حق غير المعين زجر عن تعاطي ذلك الفعل واحتج الامام الباقر عليه السلام على جواز لعن المعين بالحديث الوارد في المرأة اذا دأبها زوجها الى فراشه فأبى لعنتها الملائكة حتى تصبح وتنعقبه بعضهم بأن اللاعن لها الملائكة فيتوقف الاستدلال به على جواز التامس بهم ولئن سلمنا فليس في الحديث تسميتها واجيب بأن الملك معصوم والتامس بالمعصوم مشروع والحديث من افراده * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله بن جعفر) المديني قال (حدثنا انس بن عياض) أبو ضمرة قال (حدثنا ابن الهادي) هو عبد الله بن شداد بن الهادي (عن محمد بن ابراهيم) بن الحرث التيمي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال اني) بضم الهمزة (النبي صلى الله عليه وسلم) يسكران (تقدم انه النعمان أو ابن النعمان بالتصغير فيهما وبالشدك) فامر بضربه (ولابي ذر عن المسقل) فقام لضربه قال في الفتح وهو تصحيف (بخنا من بضربه يده ومننا من يضربه بعله ومننا من يضربه بشو به فلما انصرف قال رجل) قيل انه عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ماله اخراه الله) أي اذله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكونوا عون للشيطان على اخيكم) المسلم لان الله اذا اخراه استحوذ عليه الشيطان وقيل غير ذلك مما سبق فرياني باب الضرب بالجر يد والنعال * وفي الحديث كما قال القرطبي أن السكر يجزؤه موجب للعدوان الفناء للتعليل كقوله سمها فسجد ولم يفصل هل سكر من ماء عنب أو غيره ولا هل شرب قليلا أو كثيرا ففيه حجة للجمهور وعلى الكوفيين في التفرقة * (باب السارق حين يسرق) بكسر الراء * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاابي ذر (حدثنا) (عرو بن علي) بفتح العين أي ابن بحر الصيرفي قال (حدثنا عبد الله بن داود) بن عامر الكوفي قال (حدثنا فضيل بن غزوان) بضم الفاء وفتح المعجمة مصغرا وغزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاي الكوفي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يرني الزاني حين يرني وهو مؤمن) ايمانا كاملا أو يجعل على المستحل مع العلم بالحرم في الشرع (ولا يسرق حين يسرق) في سرق تخمير مستتر من فروع راجع الى السارق الدان عليه قوله يسرق بالالتزام لان يسرق يستلزم سارقا وحسن ذلك تقدم نظيره وهو لا يرني الزاني وليس يرجع الى الزاني لقصد المعنى ولاابي ذر ولا يسرق السارق حين يسرق (وهو مؤمن) وسبق في كتاب المظالم عن القريري أنه قال وجدت بخط أبي جعفر يعني وراق البخاري قال أبو عبد الله البخاري تفسيره أن ينزع منه يريد نور الايمان انتهى والايمن هو التصديق بالحنان والاعتراف باللسان ونوره الاعمال الصالحة واجتماع المناهي فاذا زنى أو شرب الخمر أو سرق ذهب نوبه وبقي في الظلمة فان تاب رجع اليه والحديث مرفى المظالم والحدود وغيرهما (باب حكم) (عن السارق اذا لم يدم) أي لم يدم * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص ابن غياث) قال (حدثني) بالافراد (أبي) حفص النخعي الكوفي قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال سمعت ابا صالح (ذكو ان الزيات) (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لعن الله السارق يسرق البيضة فقطع يده) فيه جواز لعن غير المعين من العصاة لانه لعن الجنس مطلقا ويحتمل أن يكون خبر البر تدع من سمعه عن السرقة ويحتمل أن لا يراد به حقيقة الا من بل التصغير فقط وقال في شرح المشكاة لعل المراد باللعن هنا الاهانة والخذلان كانه قيل لما استعمل اعز شيء عنده في أحقر شيء خذله الله حتى قطع (وبسرق الحبل) بالساء المهملة المفتوحة والموحدة الساكنة (فقطعت يده قال الاعمش) بالسند السابق (كانوا) أي الرايون لهذا الحديث (يرون) بفتح التحتية من الراي ولاابي ذر بضم هاء من الطن (انه يعض الحدين) ولاابي ذر عن الكشميني بيضة الحديد أي التي تكون على رأس المقاتل (والحبل كانوا يرون) بفتح أوله وضمه كما مر (انه) أي الحبل المذكور (منها) أي من الحبال (ما يسوي) بفتح التحتية والواو بينهما من مهملة ساكنة ولاابي ذر ما يسوي بضم ففتح ألف فكسر (دراهم) قال في الكواكب أي ثلاثة كانه نظر الى أن اقل الجمع ثلاثة وتعقب الاعمش ابن قتيبة فقال قوله في هذا الحديث ان البيضة بيضة الحديد التي تجعل في الرأس في الحرب وان الحبل من حبال السفن تأويل لا يجوز عند من يعرف صحيح كلام العرب لان كل واحد من هذين يبلغ دنانير كثيرة وهذا ليس موضع تكثير ما يسوي السارق ولا من عادة العرب والجم أن يقولوا لعن الله فلانا عزض نفسه للضرب في عقد جوهر وتعزض للعقوبة بالغلول في جراب مسك وانما العادة في مثل هذا أن يقال لعنه الله تعزض القاطع اليد في حبل رث أو في كب عظم مرأورداء خلق وكل ما كان نحو ذلك كان أبلغ انتهى وتبمه الخطابي وعسارته

تأويل الاعشى هذا غير مطابق للعديد ومخرج الكلام وانما وجه الحديث وتأويله ذم السرقة وتجهين أمرها
 وتحذير سوء عاقبتها فيما قل وكثير من المال يقول ان سرقة الشيء اليسير الذي لا قيمة له كالبيضة المذرة والحبل
 الملق الذي لا قيمة له اذا ناعاها فاسمعت به العادة لم ينشب أن يؤذيه ذلك الى سرقة ما فوقها حتى يبلغ قدر
 ما تنقطع فيه المدقة قطع يده يقول فليحذر هذا الفعل واستوفه قبل ان تملكه العادة وتزتن عليها ليسلم من سوء
 عاقبته انتهى لكن أخرج ابن أبي شيبة عن حاتم بن اسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي أنه قطع يد سارق
 في بيضة حديد ثم أربع دينار قال في الفتح رجاله ثقات مع انقطاعه ولعل هذا مستند التأويل الذي أشار إليه
 الأعمش وقال الكرماني غرض الأعمش أنه لا قطع في الشيء القليل بل النصاب كربع دينار والحديث أخرجه
 مسلم في الحدود والنساء في القلع وابن ماجه في الحدود هذا (باب) بالتنوين يذكرفه (الحدود كفارة) *
 وبه قال (حدث محمد بن يوسف) غير منسوب وجزم أبو نعيم في المستخرج أنه القرباني أو هو البيكندی قال
 (حدثنا) ولا يدرى خبرنا (ابن عيينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي ادريس) عائد الله
 بالذال المجمة (الحولاف) بالناء المجمة (عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه) أنه قال كذا عند النبي صلى الله
 عليه وسلم في مجلس فقال يا دعوى بكسر التحتية أي عاقدوني (علي) التوحيد (ان لا تشركوا بالله شيئا) على أن
 (لا تشركوا) حذف المفعول ليدل على العموم (ولا تزنا وقرأ هذه الآية كلها) وهي قوله تعالى في سورة الممتحنة
 يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يسالبنك الآية (فن وفي منكم) بخفيف النساء (فاجره على الله) فضلا (ومن
 اصاب من ذلك شيئا) غير الشرك (غوب به) أي بسببه (فهو) أي العتاق (كفارته) فلا يعاقب عليه في الآخرة
 زاد الترمذي من حديث علي وصححه فأنه اكرم من أن ينفي العقوبة على عبده في الآخرة واستشكل بحديث
 أبي هريرة عند البزار وصححه الحاكم أنه صلى الله عليه وسلم قال لا أدري الحدود كفارة لاهلها أم لا واجب
 بأن حديث الباب أصح اسنادا من أن الحاكم لا يخفى تساهله في التصحيح وسبق في كتاب الايمان مزيد بحث
 لذلك فليراجع (ومن اصاب من ذلك شيئا فسره الله عليه ان شاء غفر له) بفضل (وان شاء عذبه) بعذله *
 والحديث سبق في الايمان كما مر * هذا (باب) بالتنوين (ظهر المؤمن حتى) أي محجى محفوظ عن الايذاء
 (الأي - د) وجب عليه (او حق) لا دى * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى (حدثنا) محمد بن عبد الله قال
 الحاكم هو الهلبي فيكون نسبه لحظه واسم أبيه يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس أو هو محمد بن عبد الله بن أبي
 الثلج بالمثلثة والحليم قال (حدثنا عاصم بن علي) الواسطي قال (حدثنا عاصم بن محمد عن) اخيه (واقد بن محمد)
 باناف أنه قال (سمعت أبي) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (قال عبد الله) بن عمر بن الخطاب رضي الله
 عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) يعني في خطبته التي خطبها يوم النحر (ألا) بالتخفيف
 للتنبيه (أي شهر تعلمونه اعظم حرمة) برفع أي (فالوا لا) بالتخفيف (شهرنا هذا) الحجة (قال) صلى الله عليه وسلم
 (ألا أي) بلد تعلمونه اعظم حرمة فالوا لا بلدنا هذا) البلد الحرام (قال ألا أي) يوم تعلمونه اعظم حرمة فالوا لا
 يومنا هذا) يوم النحر قال في الكواكب فان قلت صح أن أفضل الايام يوم عرفة وأجاب بان المراد باليوم في كل سنة
 اداء المناسك وهما حكم شي واحد (قال) صلى الله عليه وسلم (فان الله تبارك وتعالى) سقط لا لجرأة وهو
 الجلالة الشريفة (قد حرم دمكم) ولا يدرى ذر قد حرم عليكم دماءكم (وأموالكم وأعراضكم) قال الطبراني في وقوع الزنا
 (الاجرة) حرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا (ألا) بالتخفيف (هل بلغت) قال ذلك في محجى (احفظ فيه المعنى
 يجيبونه) أي العذابة (ألا نعم) بلغت (قال) صلى الله عليه وسلم (ويحكم) بالناء المجمة (ولا يدرى) بكثرة روح السارق
 (ويلكم) كلمة عذاب (لا ترجعن) بضم العين وبالنون النقلة خطاب للجماعة ولمسلم لا ترجعن (ان الله صلى الله عليه وسلم)
 مرقى هذا أو بعد وفاتي (كفارا) أي لا يكفر بعضكم بعضا فاستحلوا القتل أو لا تكن أفعالا (ان الله صلى الله عليه وسلم)
 (يضرب بعضكم رقاب بعض) برفع يضرب جملة مستأنفة مبينة لقوله لا ترجعوا بعدى كفى الحديث سمرة والسرقة بفتح
 الحج في باب الخطبة أيام منى والله اعلم * (باب) وجوب (اقامة الحدود) وجوب (البي وشي) جامع الآية السابقة
 قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن) محمد بن مسلم
 العن ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن) محمد بن مسلم (عن) عروة بن الزبير (عن) محمد بن مسلم
 قالت ما خير النبي صلى الله عليه وسلم بضم الناء المجمة وتشديد التحتية المكسبة أن

الاشتناء ووقع في حديث مسعود بن الاسود فحدثنا النبي صلى الله عليه وسلم قتلنا نحن نقتلهما باربعين
 اوقية فقال تظهر خيرها فلما سمعنا ابن النبي صلى الله عليه وسلم اتينا اسامة وفي رواية يونس السابقة في الفتح
 ففزع قومها الى اسامة وفي رواية أيوب بن موسى في الشهادات فلم يجترأ أحد أن يكلمه الا اسامة (حب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر الحاء المهملة أي محبوه ويجرى عليه اعراب اسامة ان كان مرفوعا فنعته
 مرفوع وان كان منصوبا فنعته منصوب ويجوز البدل (فكلم) اسامة (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال)
 صلى الله عليه وسلم له (اتشفع) بهمزة الاستفهام وفيها معنى الانكار والجملة معه مولة للقول وفي رواية يونس
 فكلمه قتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتشفع (في) ترك (حذف من حدود الله ثم قام) صلى الله
 عليه وسلم (نخطب فقال يا ايها الناس انما ضل من قبلكم) وفي رواية أبي الوليد (في رواية سفيان عند
 النساء) انما هلك نواسر ائبل ولا يذر عن الكشيهي من كان قبلكم (انهم كانوا اذا سرق النريف تركوه)
 فلا يحدونه (واذا سرق الضعيف فيهم اقاموا عليه الحد) قال ابن دقيق العيد الظاهر ان هذا الحصر ليس
 فان بنى اسرا ئيل كانت فيهم امور كثيرة تقتضي الاهلاك فيحمل ذلك على حصر مخصوص وهو الاهلاك بال
 المحابة في الحدود فلا ينحصر في حد السرقة (وابي الله) مرفوع بالابتداء وخبره محذوف أي قسمي أريكم
 أولأزم لي (لو أن فاطمة) رضي الله عنها (بنت محمد) صلى الله عليه وسلم (سرت لقطع محمد يدها) وعند ابن ماجه
 عن محمد بن ربح شيخه في هذا الحديث سمعت الليث يقول عقب هذا الحديث قد أعاذها الله من أن تسرق وكل
 مسلم ينبغي له أن يقول مثل هذا فينبغي أن لا يترك هذا الحديث في الاستدلال ونحوه الا بهذه الزيادة ووقع
 للشافعي رحمه الله عليه أنه لما ذكر هذا الحديث قال فذكر عضوا شريفا من امرأة شريفة فاستحسنه وذلك
 منه لما فيه من الادب البالغ وفي قوله لقطع محمد يدها التجريد وانما خص صلى الله عليه وسلم فاطمة بالذكرا لأنها
 اعزأهله عنده فأراد المبالغة في تثبيت اقامة الحد على كل مكلف وترتد المحابة في ذلك ولأن اسم السارقة
 وافق اسمها رضي الله عنها فناسب أن يضرب المثل بها وزاد في رواية يونس السابقة في غزوة الفتح ثم أمر بتلك
 المرأة التي سرت فقطعت يدها وفي حديث ابن عمر عند النساء أي قم يا بلال فخذ يدها فاقطعها وازدأوداد
 في تعليقه عن محمد بن عبد الرحمن فشهد عليها وزاد يونس أيضا قالت عائشة فحسنت نوبتها بعد وتزوجت وفي
 الحديث منع الشفاعة في الحدود وهو مقيّد في الترجمة بما اذا رفع الى السلطان وفي مرسل حبيب بن أبي ثابت
 أنه صلى الله عليه وسلم قال لا شامة لما شفّع اتشفّع في حدّ فان الحدود اذا اتهمت فليس لها مترك وعند الدارقطني
 من حديث الزبير مرفوعا شفّعوا ما لم يصل الى الوالي فاذا وصل الى الوالي فعفا فلا عفا الله عنه قال ابن
 عبد البر لا علم خلافا أن الشفاعة في ذوى الذنوب حسنة جيلة ما لم تبلغ السلطان وأن على السلطان اذا بلغته
 أن يقيمها * (باب قول الله تعالى والسارق والسارقة) ارتفع بالابتداء والخبر محذوف تقديره فيما تلي
 السارق والسارقة أو الخبر (فاقطعوا أيديهما) أي يديهما والمراد اليدين بدليل قراءة عبد الله
 والسارقات فاقطعوا أيديهم رواه الترمذي ودخول الفاء لتضمنها معنى الشرط لأن المولى سرق
 والتي سرت فاقطعوا أيديهما والاسم الموصول تضمن معنى الشرط وبدأ بالرجل لأن السرقة تجرأ وهي
 في الرجال أكثر وقد تمت الزانية على الزاني لأن داعية الزنا في الاناث أكثر ولأن الزنا في وقوع الزنا
 اذ لا يتأتى غالبا الا بطواعيتها وأتى بصيغة الجمع ثم التنبيه اشارة الى ان المراد جنس النساء (حظ فيه المعنى
 الجمع والتنبيه بالنظر الى الجنس المتلفظ به) ما وقال القرطبي أبو عبد الله في قوله من السارق في
 الجاهلية الوليد بن المغيرة وأمر الله تعالى بقطعه في الاسلام فكان أول سارق قطعه رسول الله عليه
 وسلم في الاسلام من الرجال الخيار بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ومن النساء مزة بنت بن عبد الأسد من
 بني مخزوم وقطع أبو بكر يد الفتى الذي سرق العقد وقطع عمر يد ابن سمرة الزانية سمرة والسرقة بفتح
 السين وكسر الراء ويجوز اسكانها مع فتح السين وكسرها والاصل في القطع بها قبح جاع الآية السابقة
 وأركان السرقة الموجبة للقطع سرقة وسارق ومسروق فأما السرقة فهي أخذ ما حقه ليس لأحد أخذه
 من حرز مثله فلا يقطع محتلس ومنتهب وجاحد التجرد وديعة وعند الترمذي حقه ليس على المحتلس
 والمنتهب والخائن قطع وأما السارق فشرطه أن يكون ملتزما للأحكام عالميا غير مختار بغير إذن وأصالته

فلا يقطع حرب ولو معاهد اولاصبي ومجنون ومكره واذن لهواصل وحاصل بالتصريم قرب عهده بالاسلام
 او بعد عن العلماء وبتطعم مسلم وذي بحال مسلم وذي (و) أما المسروق فاختلف (في كم يقطع) فعند الشافعية
 في ربع دينار خالص أو قيمته وعند المالكية يقطع بسرقة طفل من حرز مثله بأن يكون في دار أهله أو ربع دينار
 ذهباً فصاعداً أو ثلاثة دراهم فضة فأكثرفان نقص فلا يقطع وعند الحنفية عشرة دراهم أو ما قيمته عشرة دراهم
 مضروبة وقال الخنابلة يقطع بمجعد عارية وسرقة ملح ووزاب وأحجار ولبن وكلا وسرجين طاهر ونبل وصبيد
 لا بسرقة ماء وسرجين نجس ويقطع طزاروه الذي يبط الحبيب وغيره ويأخذ منه أو بعد سقوطه نصاً وبسرقة
 مجنون ونائم وأعجمي لا يميز ولو كان كبيراً (وقطع على) رضى الله عنه (من الكف) وفي الفتح أن في نسخة من
 البخاري وقطع على الكف باسقاط حرف الجر وعند الدارقطني موصولاً أن علياً قطع من المفصل وذكر الشافعي
 رحمه الله في كتاب الاختلاف أن علياً كان يقطع من يد السارق الخنصر والبصر والوسطى خاصة ويقول أستحيي
 من الله أن اتركه بلا عمل وعند الدارقطني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أمر بقطع السارق الذي سرق رداء صفوان من المفصل أي مفصل الكوع قال ابن الرفعة واذي الماوردى أنه
 فعل مجمع عليه والمعنى فيه أن البطش بالكف وما زاد من الذراع تابع ولا يجب في الكف دية البدن وفيما زاد
 حكومه (وقال قتادة) فيما وصله الامام أحمد في تاريخه كما قاله مغلطاي في شرحه (في أمره) سرق فقطعت
 شمالك اليس الا ذلك فلا يقطع بعد ذلك عينها والجهود على أن اول شيء يقطع من السارق اليد اليمنى لقراءة ابن
 مسعود شاذة فاقطعوا أي أمانهم ما والقراءة الشاذة كخبر الواحد في الاحتجاج به فالقول بأجزاء الشمال مطلقاً شاذ
 كما هو ظاهر ما نقله عن قتادة وفي الموطأ أن كان عمداً وجب القصاص على القاطع ووجب قطع اليمنى وإن كان
 خطأ وجبت اليد وتجزئ عن السارق وكذا قال أبو حنيفة وعن الشافعية لو قال مستحيي لليمنى الجز العاقل
 أخرجهما فأخرج يساراً سواء كان عالماً بها أو بعد اجرائها لم لا وقصد باحتياط قطعها المستحيي فهدرة سواء علم
 القاطع أنها اليسار أم لا وقصد جعلها عن طائناً اجرائها أو آخر جهادها وظن أنها اليمنى أو ظن القاطع الاجراء
 فدية لليسا رلانه لم يذللها مجناً فلا قد دلها التسلط مخزجها يجعلها عوضاً في الاولى وللدخلة القرية في مثل ذلك
 في الثانية بضمها ويبقى قود اليمنى في المسائل الثلاثة لأنه لم يستوفه ولا عفا عنه ولكنه يؤخر حتى تدمل يساره
 الا في ظن القاطع الاجراء عنها فلا قد دلها بل يجب لها دية وهذا كله في القصاص فلو كان اخراج اليسار وقطعها
 في حد السرقة أجزأت عن اليمنى اذا فعل المقتوع ذلك لدخسته او ظن اجرائها عن اليمنى فلو قصد باخراجها
 باحتياط لم يقع حد الكذا استدركه القاضي حسين على الاصحاب وحل اطلاقهم عليه وتبعه عليه في الوجيز والحاوي
 واطلاق الاصحاب يقتضي وقوعه حداً مطلقاً لأن القصد منه التمكنيل وقد حصل بخلاف القصاص فان منبأه
 على المماثلة وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين بن ابراهيم
 ابن عبد الرحمن بن عوف (عن ابن شهاب) الزهري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن الانصارية (عن عائشة) رضى
 الله عنها أنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم تقطع اليد) السارقة (في) سرقة (ربع دينار) ذهباً (فصاعداً)
 نصب على الحال المؤكدة والحد يثبت أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الحدود والنسائي
 في القطع (تابعه) ولا يذرونا تبعه أي تابع ابراهيم بن سعد (عبد الرحمن بن خالد) القهقي المصري مما وصله
 الذهلي في الزهريات (وابن اخي الزهري) محمد بن عبد الله بن مسلم مما وصله أبو عوانة في صحيحه من طريق
 يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابن اخي ابن شهاب عن عمه (ومعمر) بن المغيرة الميموني ابن راشد مما وصله الامام احمد عن
 عبد الرزاق عنه الثلاثة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) واسم
 ابي اويس عبد الله بن عبد الله الاصمعي ابن اخت الامام مالك بن انس وصهره على ابنته (عن ابن وهب) عبد الله
 المصري (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام
 (وعمرة) بنت عبد الرحمن كلاهما (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تقطع
 يد السارق في ربع دينار) وهذا مما يحتج به للشافعية في التهديد بربع دينار وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة)
 حدثنا الميموني البصري يقال له صاحب الادب قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري قال (حدثنا
 الحسين) بن ذر كوان المعلم البصري (عن يحيى) ولا يذرونا يحيى بن أبي كثير بالثلاثة (عن محمد بن عبد